

امام ابی احمد مدبر

شرح منہج النبلاء

مکتبہ مطبوعاتی اسلامیان
کویت چاب شریفی بغداد

۱۳۸۱ھ

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الأول

دار النخبة للكتاب العربي
عيسى البابي الحلبي وشركاه

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
[١٣٧٨ هـ — ١٩٥٩ م]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة *

١ - نهج البرعة

اجتمع للإمام علي بن أبي طالب من صفات الكمال ، ومحمود الشامل والخلال ،
وسناء الحسب وباذخ الشرف ؛ مع الفطرة النقية ، والنفس المرضية ، ما لم يتهبأ لغيره من
أفذاذ الرجال .

(*) مصادر البحث والترجمة :

- ١ - البداية والنهاية ، لابن كثير - ١٣ : ١٩٨ - ١٩٩ ، (مطبعة السعادة) .
- ٢ - تلخيص مجمع الآداب لابن القوطي - الجزء الرابع الورقة ٩ ، (مصورة معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية) .
- ٣ - الحوادث الجامعة والتجارب النافعة في المائة السابعة ، لابن القوطي مر ٣٣٦ ، (طبعة المكتبة العربية ببغداد)
- ٤ - درة الأسلاك في دولة الأتراك ؛ لابن حبيب الحلبي - وفيات سنة ٦٥٥ ، (مصورة دار الكتب المصرية رقم ٦١٧٠ ح) .
- ٥ - روضات الجنات لمحمد باقر الخوانساري ٤٠٦ - ٤٠٩ ، (طبع العجم) .
- ٦ - عقد الجمان للعيني - وفيات سنة ٦٥٥ ، (مخطوطة دار الكتب المصرية ١٥٨٤ تاريخ) .
- ٧ - عيون النوارغ لابن شاكر - وفيات سنة ٦٥٥ ، (مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ١٤٩٧ تاريخ) .
- ٨ - فوات الوفيات ١ : ٥١٩ - ٥٢٢ (مطبعة النهضة المصرية) .
- ٩ - كشف الظنون ١٢٧٣ ، ١٢٩١ ، ١٥٧٦ ، ١٦١٥ ، ١٩٩١ ، (طبع إستانبول ١٩٤٣) .
- ١٠ - ما هو نهج البلاغة ، للسيد هبة الله الشهرستاني ، (مطبعة العرفان بصيدا) .
- ١١ - مجمع الآداب لابن القوطي ، (في ذيل الجزء الرابع من شرح نهج البلاغة - طبعة الحلبي) .
- ١٢ - نسمة السج في ذكر من تشيع وشعر ، ليوسف بن يحيى الصنعاني ، الورقة ٢٦٠ - ٢٦٢ (مصورة دار الكتب المصرية ١٣٨٤٩ ح) .

تحدّر من أكرم المناسب ، وانتمى إلى أطيب الأعراق ؛ فأبوه أبو طالب عظيم
 المشيخة من قريش . وجده عبد المطلب أمير مكة وسيد البطحاء ؛ ثم هو قبل ذلك من
 هامات بنى هاشم وأعيانهم ؛ وبنو هاشم كانوا كما وصفهم الجاحظ : « ملح الأرض ، وزينة
 الدنيا ، وحلى العالم ، والسنام الأضخم ، والكاهل الأعظم ؛ ولباب كل جوهري كريم ،
 وسر كل عنصر شريف ، والطينة البيضاء ، والمفرس المبارك ، والنصاب الوثيق ، ومعدن
 الفهم ، ونبوع العلم . . . » (١)

واختص بقرابته القريبة من الرسول عليه السلام ؛ فكان ابن عمه ، وزوج ابنته ،
 وأحب عترته إليه ، كما كان كاتب وحيه ، وأقرب الناس إلى فصاحته وبلاغته ،
 وأحفظهم لقوله وجوامع كليمه ؛ أسلم على يديه صبياً قبل أن يمسه قلبه عقيدة سابقة ،
 أو يخالط عقله شوب من شرك موروث ؛ ولازمه فتياً يافعا ؛ في غدوة ورواحه ، وسلمه
 وحر به ؛ حتى تخلق بأخلاقه ، واتسم بصفاته ، وفقه عنه الدين ، وثقف ما نزل به الروح
 الأمين ؛ فكان من أفقه أصحابه وأقضاهم ، وأحفظهم وأوعاهم ؛ وأدقهم في الفتيا ؛ وأقربهم إلى
 الصواب ؛ وحتى قال فيه عمر : لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو الحسن . وكانت حياته كلها
 منفعمة بالأحداث ، مليئة بجلائل الأمور ؛ فعلى عهد الرسول عليه السلام ناضل المشركين
 واليهود ؛ فكان فارس الحلبة ومسعر الميدان ، صليب النبع لجميع الفؤاد . . . وفي أيام خلافته
 كانت له أحداث أخرى ؛ لقي فيها مالمقى من تفرق الكلمة واختلاف الجماعة ، وانقسام
 العروة ؛ ما طوى أضالعه على الهم والأسى ، ولاع قلبه بالحزن والشجن ؛ وفي كل مالمقى من
 أحداث وأمور ، وما صادف من محن وخطوب ، بلا الناس وخبرهم ، وتفتن لمطاوى نفوسهم ،
 واستشف ما وراء مظاهريهم ؛ فكان العالم الجرب الحكيم ، والناقد الصيرفي الخبير .

وكان لطيف الحس ، نقي الجوهر ، وضاء النفس ؛ سليم الذوق ، مستقيم الرأي ،

(١) زهر الآداب ١ : ٥٩

حسن الطريقة سريع البديهة ، حاضر الخاطر ؛ حولاً قلباً ؛ عارفاً بمهمات الأمور إصداراً وإيراداً . . . ؛ بل كان كما وصفه الحسن البصري : سهماً صائباً من مرامي الله على عدوه ، ورباني هذه الأمة وذا فضلها وسابقتها وذا قرابتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لم يكن بالثومة عن أمر الله ، ولا بالملومة في دين الله ، ولا بالسروقة لمال الله ، أعطى القرآن عزائمه ، فغاز منه برياض موقنة ، وأعلام مشرقة ، ذاك على بن أبي طالب !

كل هذه المزايا مجتمعة ، وتلك الصفات متآزرة متناصرة ؛ وما صاحبها من نفع إلهي ، وإلهام قدسي ، مكنت للإمام على من وجوه البيان ، وملكته أغنة الكلام ، وألهمته أسمى المعاني وأكرمها ، وهيأت له أشرف المواقف وأعزها ، فجرت على لسانه أنخطب الرائعة ، والرسائل الجامعة ، والوصايا النافعة ، والكلمة يرسلها غفو الخاطر فتغدو حكمة ، والحديث يلقيه بلا تعمل ولا إعنات فيصبح مثلاً ؛ في أداء محكم ، ومعنى واضح ، ولفظ عذب سائغ . . . وإذا هذا الكلام يملأ السهل والجبل ، ويتنقل في البدو والحضر ؛ يرويه على كثرته الرواة ، ويحفظه العلماء والدارسون ؛ قال المسعودي : والذي حفظ الناس عنه من خطبه في سائر مقاماته أربعمائة خطبة ، وثيف وثمانون خطبة ؛ يوردها على البديهة ؛ تداول عنه الناس ذلك قولاً وعملاً ^(١) .

ثم ظل هكذا محفوظاً في الصدور مروياً على الألسنة ، حتى كان عصر التدوين والتأليف ؛ فانتشرت خطبه ورسائله في كتب التاريخ والتبليغ والمغازي والمحاضرات والأدب

(١) تاريخ المسعودي ٢ : ٤٣١

على الخصوص ، كما انتخبت كلماته ومأثور حكمه فيما وضعوه من أبواب المواظ
والدعاء ؛ وفي كتابي الغريب لأبي عبيد القاسم بن سلام وابن قتيبة منه الشيء الكثير .

وإذ كان لكلام الإمام عليّ طابع خاصّ يميزه عن غيره من الخطباء ، ونهج واضح
يخالف غيره من البلغاء والمترسلين ؛ فقد حاول كثير من العلماء والأدباء عليّ مرّة العصور
أن يُفردوا لكلامه كتباً خاصة ودواوين مستقلة ؛ بقيَ بعضها وذهب الكثير منها على
الأيام ؛ منهم نصر بن مزاحم صاحب صفين ، وأبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي ،
وأبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي ، ومحمد بن عمر الواقدي ، وأبو الحسن عليّ بن محمد
المدائني ، وأبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ، وأبو الحسن عليّ بن الحسين المسعودي ،
وأبو عبدالله محمد بن سلامة القضاعيّ ، وعبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد التميمي ،
ورشيد الدين محمد بن محمد المعزوف بالوطواط ، وعز الدين عبد الحميد بن أبي الحديد ؛
وغيرهم كثيرون .

إلا أن أعظم هذه المحاولات خطراً ، وأعلاها شأنًا ، وأحسنها أبواباً ؛ وأبعدها صيتاً
وشأوا ؛ هو مجموع ما اختاره الشريف الرضيّ أبو الحسن محمد بن الحسين الموسويّ ؛
في كتابه ” نهج البلاغة “ .

بناه على ما أفردته في كتاب ” خصائص الأئمة “ من « فصل يتضمّن محاسن ما نقل
عنه عليه السلام من الكلام القصير في الحكم والأمثال والآداب ، دون الخطب الطويلة
والكتب المبسوطة ^(١) » ؛ ثم جعله كتاباً « يحتوي على مختار كلام مولانا أمير المؤمنين عليه
السلام في جميع فنونه ومتشعبات غصونه ، من خطب وكتب ومواظ وآداب ، علماً أن
ذلك يتضمّن من عجائب البلاغة وغرائب الفصاحة وجواهر العربية وثواب الكلم الدينية
والدنيوية ما لا يوجد مجتمعاً في كلام ، ولا مجموع الأطراف في كتاب » ^(١)

(١) مقدمة الرضيّ للنهج .

وأدار اختياره على ثلاثة أقطاب : أولها الخطب والأوامر ، وثانيها الكتب والرسائل ، وثالثها الحكم والمواعظ ؛ وأسماء كتاب « نهج البلاغة » « إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها ، ويقرب عليه طلابها ، فيه حاجة العالم والمتعلم ، وبغية البليغ والزاهد »^(١) .

ومنذ أن صدر هذا الكتاب عن جامعه سار في الناس ذكره ، وتآلق نجمه ؛ أشام وأعرق ، وأنجد وأنهم ، وأعجب به الناس حيث كان ، وتدارسوه في كل مكان . لما اشتمل عليه من اللفظ المنتقى ، والمعنى المشرق ؛ وما احتواه من جوامع الكلم ، ونوابغ الحكم ، في أسلوب متساق الأغراض ، محكم السبك ، يعد في الذروة العليا من النثر العربي الرائع .

ولم يذكر الشريف الرضى في صدر كتابه المصادر التي رجع إليها ؛ أو الشيوخ الذين نقل عنهم ؛ إلا أنه - كما يبدو من - تضعيف الكتاب - نقل في بعض ما نقل عن كتاب البيان والتبيين للجاحظ ، والمقتضب للمبرد ، وكتاب المغازي لسعيد بن يحيى الأموى ، وكتاب الجمل للواقدي ، والمقامات في مناقب أمير المؤمنين لأبي جعفر الإسكافي ، وتاريخ ابن جرير الطبري ، وحكاية أبي جعفر محمد بن علي الباقر ، ورواية اليماني عن أحمد ابن قتيبة ؛ وما وجد بخط هشام بن الكلبي وخبر ضرار بن حزمة الصدائي ، ورواية حبيفة ، وحكاية ثعلب عن أبي الأعرابي^(٢) ؛ ولعله في غير ما نقل عن هؤلاء ، نقل من مصادر أخرى لم يصرح بها .

وعلى مرّ العصور والأزمان كانت نسبة ما في كتاب نهج البلاغة إلى الإمام عليّ ماثراً للشك عند العلماء والباحثين ؛ المتقدمين والمتأخرين .

(١) مقدمة الرضى للنهج .

(٢) انظر نهج البلاغة ١ : ٩٣ ، ٥٦٦ ، ٥٦٨ - و ٢ : ١٤٧ ، ١٧٨ ، ١٨٩ ، ١٨٠ ،

٢١٦ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ (الطبعة اليمنية ١٣٢٨ هـ)

وقد تناول ابن أبي الحديد هذه القضية بالبحث ، فقال :

« كثيرٌ من أرباب الهوى يقولون : إن كثيراً من نهج البلاغة كلام محدث صنعهُ قوم من فُصحاء الشيعة ، وربما عَزَوْا بعضه إلى الرضىّ أبي الحسن أو غيره ؛ وهؤلاء أعمتِ المصيبةُ أعْيُنَهُمْ فَضَلُّوا عن النهج الواضح ، وَرَكِبُوا بُنْيَاتٍ^(١) الطريق ، ضلّالا وقلة معرفة بأساليب الكلام .

وأنا أوضح لك بكلام مختصر ما في هذا الخاطر من الغلط فأقول : لا يخلو إما أن يكون كل نهج البلاغة مصنوعاً منحولاً ، أو بعضه .

والأول باطل بالضرورة ؛ لأننا نعلم بالتواتر صحة إسناد بعضه إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، وقد نقل المحدثون - كلهم أو جلهم - والمؤرخون كثيراً منه ، وليسوا من الشيعة لينسبوا إلى غرض في ذلك .

والثاني : يدلّ على ما قلناه ؛ لأنّ من قد أنس بالكلام والخطابة ، وشدّاً طرَفاً من علم البيان ، وصار له ذوق في هذا الباب ؛ لا بدّ أن يفرّق بين الكلام الركيك والفصيح ، وبين الفصيح والأفصح ، وبين الأصيل والمولّد ؛ وإذا وقف على كراس واحدٍ يتصمّن كلاماً لجماعة من الخطباء أو لاثنتين منهم فقط ، فلا بدّ أن يفرق بين الكلامين ، ويميز بين الطريقتين ؛ ألا ترى أننا مع معرفتنا بالشعر ونقده ؛ لو تصفّحنا ديوان أبي تمام فوجدناه قد كتب في أثنائه قصائد أو قصيدة واحدة لغيره لعرفنا بالذوق مبايئتها لشعر أبي تمام نفسه وطريقته ومذهبه في القريض ؛ ألا ترى أن العلماء بهذا الشأن حذفوا من شعره قصائد كثيرة منحولة إليه لمبايئتها لمذهبه في الشعر ! وكذلك حذفوا من شعر أبي نواس كثيراً

(١) بنيات الطريق : هي الطرف الصغار تنشعب من الجادة ؛ وهي الترهات .

لما ظهر لهم أنه ليس من ألفاظه ولا من شعره ، وكذلك غيرها من الشعراء ؛ ولم يعتمدوا في ذلك إلا على النوق خاصة .

وأنت إذا تأملت نهج البلاغة وجدته كله ماء واحدا ، ونفساً واحدا ، وأسلوباً واحدا ؛ كالجسم البسيط الذي ليس بعض من أبعاضه مخالفاً لباقي الألفاظ في الماهية ؛ وكالقرآن العزيز ، أوله كوسطه ، وأوسطه كآخره ؛ وكل سورة منه ، وكل آية مماثلة في المآخذ والمذهب والفن والطريق والنظم لباقي الآيات والسور .

ولو كان بعض نهج البلاغة منحولاً ، وبعضه صحيحاً ، لم يكن ذلك كذلك ؛ فقد ظهر لك بالبرهان الواضح ضلال من زعم أن هذا الكتاب أو بعضه منحول إلى أمير المؤمنين عليه السلام .

واعلم أن قائل هذا القول يطرق على نفسه ما لا قبل له به ؛ لأننا متى فتحنا هذا الباب ، وسلطنا الشكوك على أنفسنا في هذا النحو ، لم تنق بصحة كلام منقول عن رسول الله صلى الله عليه وآله أبداً ، وساغ لطاعن أن يطعن ويقول : هذا الخبر منحول ؛ وهذا الكلام مصنوع ؛ وكذا ما نقل عن أبي بكر وعمر من الكلام والخطب والمواظ والآداب وغير ذلك ، وكل أمر جعله هذا الطاعن مستنداً له فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وآله والأئمة الراشدين والصحابة والتابعين والشعراء والمترسلين والخطباء - فلنأصرى أمير المؤمنين عليه السلام أن يستعدوا إلى مثله فيما يروونه عنه من نهج البلاغة وغيره ؛ وهذا واضح ^(١) .

(١) ابن أبي الحديد ٢ : ٤٦ • طبعة الحلبي

٢ - شرح نهج البلاغة

وقد تصدر لشرح كتاب « نهج البلاغة » كثيرون من العلماء والفضلاء ؛ ذكر السيد هبة الله الشهرستاني^(١) أنها تنوف على الحسين شرحا ؛ ما بين مبسوط ومختصر ؛ منهم أبو الحسين البهقي ، والإمام فخر الدين الرازي ، والقطب الراوندي ، وكال الدين محمد ميثم البحراني ، من المتقدمين ، والشيخ محمد عبده ومحمد نائل المرصفي من المتأخرين ... ولكن أعظم هذه الشروح وأطولها ، وأشملها بالعلوم والآداب والمعارف وأملؤها ؛ هو شرح عز الدين عبد الحميد بن أبي الحديد المدائني ؛ صنفه برسم خزانة مؤيد الدين أبي طالب محمد بن أحمد بن الطقي ، وزير المستعصم بالله ، آخر ملوك العباسيين . « كان من فضلاء الشيعة وأعيانهم ببغداد ، ماثلا للآداب مقربا للأدباء ، وكانت له خزانة كتب فيها عشرة آلاف مجلد من نفائس الكتب »^(٢) .

شرح في تأليفه في غرة شهر رجب من سنة أربع وأربعين وستمائة ، وأتمه في آخر سلخ صفر من سنة تسع وأربعين وستمائة ؛ قضى أربع سنين وثمانية أشهر ، وكانت كما يقول : « مقدار مدة خلافة أمير المؤمنين عليه السلام » ؛ وكسره على عشرين جزءا .

ولما فرغ من تصنيفه أنفذه على يد أخيه موفق الدين أبي المعالى ، فبعث إليه بمائة دينار وخمسة سنية وفرس ؛ فكتب إلى الوزير :

أياربَّ العباد رَفَعْتَ ضَبْعِي وَطُلْتَ بَمَنْكَبِي وَبَلَّتَ رِيقِي
وزيغَ الأشعري كَشَفْتَ عَنِّي فَلَمْ أَسْلُكْ بُنْيَاتِ الطَّرِيقِ

(١) في كتابه ماهو نهج البلاغة ٨ - ١٠

(٢) الفخرى ٢٩٥

أحبُّ الإعتزالَ وناصريه ذوى الألبابِ والنظرِ الدقيقِ
 فأهلُ العدلِ والتوحيدِ أهلي ونعمَ فريقهمُ أبداً فريقى
 وشرحَ النهجِ لم أذكرْهُ إلا بمَوْنِكَ بَمَدِّ مَجْهَدَةٍ وَضِيقِ
 تَمَثُّلٍ إِذْ بَدَأْتُ بِهِ لِعَيْنِي هُنَاكَ كَذِرْوَةِ الطُّودِ السَّحِيقِ
 قَمٍّ مُحْسِنٍ عَوْنِكَ وَهُوَ أُنَى مِنَ الْعَيُوقِ أَوْ بَيْضِ الْأُنُوقِ
 بَالِ الْعَاقِمِ وَرَتَّ زِنَادِي وَقَامَتْ بَيْنَ أَهْلِ الْفَضْلِ سُوقِ
 فَكَمْ تَوْبٍ أُنِيقَ نِلْتُ مِنْهُمْ وَنِلْتُ بِهِمْ وَكَمْ طَرْفٍ عَتِيقِ
 أَدَامَ اللَّهُ دَوْلَتَهُمْ وَأُنْحَى عَلَى أَعْدَائِهِمْ بِالْخَنْفَقِيقِ (١)

وقد ذكر في صدر كتابه أنه لم يسبقه أحدٌ بشرح النهج سوى سعيد بن هبة الله بن الحسن الفقيه، المعروف بالراوندى؛ وأنه قد تعرض لهذا الشرح فيما ناقضه فيه، في مواضع يسيرة، وأعرض عن كثير مما قاله. وقد التزم في شرحه أن يقسم الكلام فصولاً، فيشرح كلمات كل فصل شرحاً دقيقاً؛ مشتملاً على « الغريب والمعاني وعلم البيان، وماعساه يشبهه ويشكل من الإعراب والتصريف » (٢)، ثم يُورد « ما يطابقه من النظائر والأشباه، نثراً ونظماً » (٣)، ثم يستطرد إلى ذكر « ما يتضمنه من السَّيَرِ والوقائع والأحداث ... » (٤)، ويشير إلى ما ينطوى عليه هذا الفصل « من دقائق علم التوحيد والعدل إشارة خفية » (٥)، ويلوح « إلى ما يستدعى الشرح ذكره من الأنساب والأمثال والنكت تلويحات لطيفة » (٦)، ويرصعه بما يشاء « من المواعظ الزَّهْدِيَّةِ، والزواجر الدنيَّةِ والحكم النفيَّةِ، والآداب الخلقية، المناسبة لفقره والمشاكلة لدرره » (٧).

ثم ينتقل إلى الفصل الذى يليه؛ وهكذا؛

(٢) مقدمة الشارح.

(١) الخنفقيق : الداهية.

وهو بهذا النهج الذى التزمه ، والطريق الذى سلكه ، قد نقل إلى هذا الكتاب
عصارة ما فى كتب الأدب والنقد والتاريخ والنسب والمغازى والسير والفقه والجدل والمناظرة
وعلوم الكلام ، وخلاصة ما اشتملت عليه الرسائل والمتون والشروح والحواشى والتعليق ؛
وطرزه بما اختاره من روائع الخطب وتوابغ الحكم ومصطفى الرسائل ؛ مما نطق به مصانع
الخطباء وبلغاء الكتاب وزعماء القول فى الجاهلية والإسلام ؛ ثم وشأه بما انتخذه من دواوين
الشعراء الجاهليين والمخضرمين والإسلاميين والمولدين من فاخر القول وحرّ الكلام ؛ فى
متنوع فنون الشعر ومذاهبه ، ومختلف أغراضه ومراميه .

وقد ارتفع أسلوبه فى جميع مراحل الكتاب عن الخلل والتعقيد ، وتجنأ عن الركاكة
والتعسف والإيهام ، والتزم الأسلوب الرّصين ، والتعبير الفصيح ، واللفظ العربى الأصيل ؛
سوى بعض الألفاظ التى تدست فيما نقله عن المتكلمين وأصحاب المقولات ؛ من نحو قولهم :
« المحسوسات » ، و « الكلّ والبعض » ، وقولهم : « الصفات الذاتية والجماعيات » ،
وقولهم : « أما أولاً فالحال كذا » ؛ ونحو ذلك مما ياباه الفصيح من الألفاظ والسليم من الأساليب .
وقد اعتذر عن ذلك المؤلف بقوله : « استهجنّا تبديل ألفاظهم وتغيير عباراتهم ؛ فن كَلَمَ
قوماً كلهم باصطلاحهم ، ومن دخل ظَفَارِ حَر » ^(١) .

وما أحسن ما اعتذر به !

وبتلك المزايا المتنوعة للكتاب ، خرج « كتاباً كاملاً فى فنه ، واحداً بين أبناء جنسه ،
مُتمِّعاً بمحاسنه ، جليلاً فوائده ، شريفة مقاصده ، عظيماً شأنه ، عالية منزلته ومكانه » ؛ يرد
شِرْعَتَه العلماء ، وينهل من مورده الباحثون والأدباء .

(١) خاتمة الفرح ، المجلد الرابع ص ٧٤ .

ومؤلف هذا الشرح هو عز الدين أبو حامد بن هبة الله بن محمد بن محمد بن الحسين ابن أبي الحديد المدائني ؛ أحد جهابذة العلماء ، وأثبت المؤرخين ؛ ممن نجم في العصر العباسي الثاني ؛ أزهى العصور الإسلامية إنتاجاً وتأليفاً ؛ وأحفلها بالشعراء والكتاب والأدباء والمؤرخين واللغويين وأصحاب المعاجم والموسوعات .

كان فقيهاً أصولياً ؛ وله في ذلك مصنفات معروفة مشهورة ؛ وكان متكلماً جدلياً نظاراً ؛ اصطنع مذهب الاعتزال ؛ وعلى أساسه جادل وناظر ، وحاجّ وناقش ؛ وفي شرح النهج وكثير من كتبه آراء منشورة مما ذهب إليه ، وله مع الأشعري والغزالي والرازي كتب ومواقف .

وكان أديباً ناقداً ، ثاقبَ النظر ، خبيراً بمحاسن الكلام ومساوئه ، وكتابه ” الفلک الدائر على المثل السائر ” ؛ دليل على بعد غوره ، ورسوخ قدمه في نقد الشعر وفنون البيان .

ثم كان أديباً متضلماً في فنون الأدب ، متقناً لعلوم اللسان ، عارفاً بأخبار العرب ، مطلعاً على لغاتها ، جامعاً لخطبها ومنافراتها ، راوياً لأشعارها وأمثالها ، حافظاً للملحها وطرفها ، قارئاً مستوعباً لكل ما حوته الكتب والأسفار في زمانه .

وكان وراء هذا شاعراً عذب المورّد ، مشرق المعنى ، متصرفاً مجيداً ؛ كما كان كاتباً بديع الإنشاء ، حسن الترسّل ناصع البيان .

ولد بالمداين في غرة ذي الحجة سنة ست وثمانين وخمسمائة ؛ ونشأ بها ، وتلقى عن

شيوخها، ودرس المذاهب الكلامية فيها، ثم مال إلى مذهب الاعتزال منها؛ وكان الغالب على أهل المدائن التشيع والتطرف والمغالاة؛ فسار في دربهم، وتقبل مذهبهم، ونظم القصائد المعروفة بالعلويات السبع على طريقتهم، وفيها غالى وتشيع؛ وذهب به الإسراف في كثير من أبياتها كل مذهب؛ يقول في إحداها (١) :

عِلْمُ الْغُيُوبِ إِلَيْهِ غَيْرَ مُدَافِعٍ	وَالصُّبْحُ أبيضُ مُسْفِرٌ لَا يُدْفَعُ
وَإِلَيْهِ فِي يَوْمِ الْمَعَادِ حِسَابُنَا	وَهُوَ الْعَلَّادُ لَنَا غَدًا وَالْمَفْرَعُ
هَذَا أَعْتِقَادِي قَدْ كَشَفْتُ غِطَاءَهُ	سَيَضُرُّ مُقْتَدًا لَهُ أَوْ يَنْفَعُ
يَا مَنْ لَهُ فِي أَرْضِ قَلْبِي مَنْزِلٌ	نعم الْبَرَادُ الرَّحْبُ وَالْمُسْتَرْجِعُ
وَتَكَادُ نَفْسِي أَنْ تَذُوبَ صَبَابَةً	خَلْقًا وَطَبْعًا لَا كَمَنْ يَتَطَبَّعُ
وَرَأَيْتُ دِينَ الْإِعْتِزَالِ وَإِنِّي	أَهْوَى لِأَجْلِكَ كُلِّ مَنْ يَتَشَيَّعُ
وَلَقَدْ عَلِمْتُ بَأَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ	مَهْدِيَكُمْ وَلِيَوْمِهِ أَتَوْعُ
تَحْمِيهِ مِنْ جُنْدِ الْإِلَهِ كَتَائِبُ	كَالِيَمِ أَقْبَلَ زَاخِرًا يَتَدَفَّعُ
فِيهَا لَالُ أَبِي الْحَدِيدِ صَوَارِمٌ	مَشْهُورَةٌ وَرِمَاحُ خَطِّ شُرْعُ
وَرِجَالُ مَوْتٍ مُقَدِّمُونَ كَأَنَّهُمْ	أُسْدُ الْعَرِينِ الرُّبْدِ لَا تَتَكَفَّعُ
تِلْكَ الْمَنَى إِمَّا أَغْبَ عَنْهَا فَلِي	نَفْسٌ تَنَازَعُنِي وَشَوْقٌ يَنْزَعُ
تَاللَّهِ لَا أُنْسَى الْحُسَيْنَ وَشِلْوَهُ	تَحْتَ السَّنَابِكِ بِالْعَرَاءِ مُوزَعُ
مُتَلَفِّعًا حُمْرَ الثِّيَابِ وَفِي غَدٍ	بِالْخَضَرِ مِنْ فِرْدَوْسِهِ يَتَلَفَّعُ
تَطَأُ السَّنَابِكُ صَدْرَهُ وَجَبِينَهُ	وَالْأَرْضُ تَرْجِفُ خِيفَةً وَتَضَعُضَعُ
وَالشَّمْسُ نَاشِرَةٌ الذَّوَائِبِ ثَاكِلٌ	وَالذَّهْرُ مَشْقُوقُ الرَّدَاةِ مُنْفَعُ

لَهْفِي عَلَى تِلْكَ الدِّمَاءِ تُرَاقُ فِي أَيْدِي أُمَيَّةَ عَنُوءَ وَنَضِيعُ
يَأْتِي أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ إِنَّهُ خَيْرُ الْوَرَى مِنْ أَنْ يُطْلَ وَيَمْنَعُ^(١)
فَهُوَ الْوَلِيُّ لِثَارِهَا وَهُوَ الْحَمُو لَ لَعْبِهَا إِذْ كُلَّ عَوْدٍ بَصْلَعُ
وَالدَّهْرُ طَوْنُغٌ وَالشَّبِيبةُ غَضَّةٌ وَالسَّيْفُ عُضْبٌ وَالْقَوَادُ مُشِيعُ^(٢)

وحينما انقضت أيام صباه ، وطوى رداء شبابه ، خفّ إلى بغداد ، حاضرة الخلافة ، وكعبة القصاد ، وعشّ العلماء ، وكانت خزائنها بالكتب معمورة ، ومجالسها بالعلم والأدب مأهولة ، فقرأ الكتب واستزاد من العلم ، وأوغل في البحث ، ووعى المسائل ، ومحصّ الحقائق ، واختلط بالعلماء من أصحاب المذاهب ؛ ثم جنح إلى الاعتدال ؛ وأصبح كما يقول صاحب " نسمة السحر " : معتزلياً جاحظياً ... في أكثر شرحه للنهج - بعد أن كان شيعياً غالباً .

وفي بغداد أيضاً نال الحظوة عند الخلفاء من العباسيين ومدحهم ، وأخذ جوائزهم ، ونال عندهم سنيّ المراتب ورفيع المناصب ، فكان كاتباً في دار التشريفات ؛ ثم في الديوان ، ثم ناظراً للبيمارستان ؛ وأخيراً فوض إليه أمر خزائن الكتب في بغداد ؛ وفي كل هذا كان مرموق الجانب ، عزيز المحل ؛ كريم المنزلة ، إلى أن مات .

وكان مع اشتغاله بالمناصب ، ومعاراته للتأليف ، شاعراً مجيداً ؛ ذكره صاحب " نسمة السحر " في ذكر من تشيع وشعر " ؛ وكان له ديوان ، ذكر ابن شاكر أنه كان معروفاً مشهوراً . وقد جال شعره في شتى المعاني ومختلف الأغراض ، فقال في المدح والثناء ؛ والحكم والوصف

(١) هو الخليفة أبو العباس أحمد بن المستضيء بأمر الله المعروف بالناصر ، بويع بالخلافة سنة ٥٧٥ هـ ، ومات سنة ٦٢٩ هـ ، وكان يرى رأى الإمامية ، الفخرى ٢٨٠
(٢) الشيخ : الشجاع .

والغزل ؛ إلا أن الغرض^(١) الذي غلب عليه واشتهر به هو المناجاة والمحاطبة على مسلك أرباب
الطريقة ؛ أورد في النهج كثير منه ؛ فمن ذلك قوله :

فَلَا وَاللَّهِ مَا وَصَلَ ابْنُ سَيْنَا وَلَا أَغْنَى ذَكَاهُ أَبِي الْحُسَيْنِ
وَلَا رَجَعَا بِشَيْءٍ بَعْدَ بَحْثِ وَتَدَقَّقِ سِوَى خُفَى حُنَيْنِ
لَقَدْ طَوَّفْتُ أَطْلُبُكُمْ وَلَكِنْ بِحَوْلِ الْوَقْتِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنِي
فَهَلْ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْوَقْتِ أَخْطَى بِوَضْلِكُمْ غَدَاً وَتَقَرَّ عَيْنِي
مُنَى عِشْنَا بِهَا زَمَنًا وَكَانَتْ نُسُوفُنَا بِصِدْقٍ أَوْ بِمِنْ
فَإِنْ أَكْذَبَ فَذَاكَ ضَيَاعُ دِينِي وَإِنْ أَجْذَبَ فَذَاكَ حُلُولُ دِينِي

وقوله :

وَحَقَّكَ إِنْ أَدْخَلْتَنِي النَّارَ قُلْتُ لِلَّذِينَ لَهَا قَدْ كُنْتُ مِنْ أَحِبَّةِ
وَأَنْفَيْتُ عُمرِي فِي عُلُومِ دَقِيقَةٍ وَمَا بَقِيَ إِلَّا رِضَاءُ وَقُرْبُهُ
هَبُونِي مَسِينًا أَوْ تَغْ الْجَهْلُ قَلْبَهُ وَأَوْبَقَهُ بَيْنَ الْبَرِيَّةِ ذَنْبُهُ^(٢)
أَمَا يَقْتَضِي شَرْعُ التَّكْرِيمِ عِتْقَهُ أَيْحَسُنَ أَنْ يُنْسَى هَوَاهُ وَحُبُّهُ !
أَمَا كَانَ يَنْوِي الْحَقَّ فِيمَا يَقُولُهُ أَلَمْ تَنْصُرِ التَّوْحِيدَ وَالْعَدْلَ كُتْبُهُ
أَمَا رَدَّ زَيْغَ ابْنِ الْخَطِيبِ وَشَكَّهُ وَالْحَادَةَ إِذْ حَلَّ فِي الدِّينِ خُطْبُهُ
أَمَا قَلَمُ مَنْ كَانَ فِينَا مُجَاهِدًا سُنُكْرِمُ مِثْوَاهُ وَنُعْذِبُ شِرْبَهُ
فَأَيَّ اجْتِهَادٍ فَوْقَ مَا كَانَ صَانِعًا وَقَدْ أَحْرَقَتْ زُرْقُ الشَّيَاطِينِ مُشْبَهُهُ
فَإِنْ نَصَفَحُوا نَعْمَ وَإِنْ تَتَجَرَّعُوا فَتَعَذِّبُكُمْ حُلُولُ الْمَذَاقَةِ عَذْبُهُ
وَأَيَّةُ صَدَقِ الصَّبِّ أَنْ يَغْذُبُ الْأَذَى إِذَا كَانَ مَنْ يَهْوَى عَلَيْهِ يَصْبُهُ

(٢) أوتغ : أهلك .

(١) المجلد الرابع ص ٢٩ ، ٣٠

ونحو هذا من الشعر في شرح النهج كثير .

ومن طريف ما أورده صاحب نسمة السحر قوله :

لَوْلَا ثَلَاثٌ لَمْ أَخَفْ صَرْعَتِي لَيْسَتْ كَمَا قَالَ فَتَى الْعَبْدِ ^(١)
أَنْ أَنْصُرَ التَّوْحِيدَ وَالْعَدْلَ فِي كُلِّ مَكَانٍ بِإِذْلٍ جُهْدِي
وَأَنْ أَنَاجِيَ اللَّهَ مُسْتَمْتِعًا بِخَلْوَةٍ أَحْلَى مِنَ الشَّهْدِ
وَأَنْ أَتِيَهُ الدَّهْرَ كِبْرًا عَلَى كُلِّ لَيْثٍ أَضْعَفُ أَتْلَدُ
كَذَاكَ لَا أَهْوَى فِتَاةً وَلَا خَمْرًا وَلَا ذَا مَنِيعةٍ نَهْدِ

وقد اضطرب المؤرخون في تاريخ وفاته ؛ فذكر بعضهم أنه توفي في سنة ٦٥٥ ؛ ذهب إلى ذلك ابن شاكر في كتابيه : فوات الوفيات وعيون التواريخ ؛ وكذلك ابن كثير ، والعيني ، وابن حبيب الحلبي في كتابه درة الأسلاك .

ونقل صاحب كتاب " نسمة السحر " عن الديار بكري أنه توفي قبل دخول التتار بغداد بنحو سبعة عشر يوما ، وكان دخولهم إليها في العشرين من المحرم سنة ٦٥٦ ؛ على ما ذكره المؤرخون ، وقال الذهبي في سير النبلاء ^(٢) : « أنه توفي في الخامس من جمادى الآخرة سنة ست وخمسين وستمائة » .

(١) يشير بهذا البيت إلى قول طرفة في معلقته :

وَلَوْلَا ثَلَاثٌ هُنَّ مِنْ عَيْشَةِ الْفَتَى وَحَقِّكَ لَمْ أَخْفَلْ مَتَى قَامَ عَوْدِي
فَمِنْهُنَّ سَبَقُ الْعَادِلَاتِ بِشْرِيَّةٍ كَمَيْتٍ مَتَى مَا تَعَلَّ بِالسَّاءِ تَزْبِيدِ
وَكَرَّيْ إِذْ نَادَى الْمَضَافُ مُحَنَّبًا كَسِيدِ الْفَضَا بَهْتُهُ الْمُتَوَرِّدِ
وَتَقْصِيرُ يَوْمِ الدَّجْنِ وَالِدَجْنِ مُعْجَبٌ بِيَهْكَنَةٍ تَتَّ الْخِبَاءِ الْمُعْبَدِ

(٢) المجلد الثالث عشر ، الورقة ٣١٦ (مصورة دار الكتب المصرية رقم ١٢١٩٥ ح)

وذكر ابن الفوطى فى كتاب مجمع الألقاب أنه أدرك سقوط بغداد ، وأنه كان ممن خلص من القتل فى دار الوزير مؤيد الدين العلقمى مع أخيه موفق الدين ؛ كما ذكر أيضاً فى كتابه الحوادث الجامعة ؛ فى وفيات سنة ٦٥٦ :

« توفى فيها الوزير مؤيد الدين محمد بن العلقمى فى جمادى الآخرة ببغداد ... والقاضى موفق الدين أبو المعالى القاسم بن أبى الحديد المدائنى فى جمادى الآخرة ، فرثاه أخوه عز الدين عبد الحميد بقوله :

أبا المعالى هل سمعتَ تأوّهى فلقد عهدتُكَ فى الحياةِ سميحاً
عيني بكتكَ ولو تطيقُ جوانحي وجوارحي أجرتَ عليكَ نجيحاً
أنفاً غضبت على الزمان فلم تطع حبلاً لأسباب الوفاء قطوعاً
ووفيتَ للمولى الوزير فلم تَعشْ من بعده شهراً ولا أسبوعاً
وبقيتُ بعدك فلو كان الردى يمدى لفارقنا الحياةَ جميعاً

فحاش عز الدين بعد أخيه أربعة عشر يوماً » .

وله من المصنفات :

١ - الاعتبار ؛ على كتاب التريعة فى أصول الشريعة ، ذكره ابن الفوطى وصاحب روضات الجنات .

٢ - انتقاد المستصفى للغزالي ، ذكره ابن الفوطى .

٣ - الحواشى على كتاب المفصل فى النحو ، ذكره ابن الفوطى .

٤ - شرح المحصل للإمام فخر الدين الرازى ، وهو يجرى مجرى النقض له ؛ ذكره ابن الفوطى .

- ٥ - شرح مشكلات الفرر لأبي الحسين البصرى فى أصول الكلام ؛ ذكره ابن الفوطى وصاحب روضات الجنات .
- ٦ - ديوان شعره ، ذكره ابن شاكِر الكتبى . .
- ٧ - شرح نهج البلاغة .
- ٨ - شرح الياقوت لابن نوبخت فى الكلام ، ذكره ابن الفوطى وصاحب روضات الجنات .
- ٩ - العبقرى الحسان ، ذكره صاحب روضات الجنات ، وقال : وهو كتاب غريب الوضع قد اختار فيه قطعة وافرة من الكلام والتواريخ والأشعار وأودعه شيئاً من إنشائه وترسلاته ومنظوماته .
- ١٠ - الفلك الدائر على الملك السائر^(١) ؛ ألفه برسم الخليفة المستنصر ؛ بدأ فى تأليفه فى أول ذى الحجة سنة ٦٣٣ ، وفرغ منه فى خمسة عشر يوماً .
- ١١ - القصائد السبع العلويات^(٢) ، ذكر ابن الفوطى أنه نظمها فى صباه وهو بالمداين سنة ٦١١ .
- ١٢ - المستنصرىات ؛ كتبها برسم الخليفة المستنصر ؛ ومنه نسخة بمكتبة السماوى بالنجف .
- ١٣ - نظم فصيح ثعلب ؛ ذكره ابن شاكِر وصاحب كشف الظنون .
- ١٤ - نقض الحصول فى علم الأصول للإمام فخر الدين الرازى ؛ ذكره ابن الفوطى وصاحب روضات الجنات وصاحب كشف الظنون .
- ١٥ - الوشاح الذهبى فى العلم الأبنى ، ذكره ابن الفوطى .

(٢) طبع بمصر سنة ١٣١٧

(١) طبع بالهند سنة ١٣٠٩ هـ

٤ - تحقيق الكتاب

وحينما شرعت في تحقيق هذا الكتاب بذلت الجهد الممكن في الحصول على النسخ التي نعين على تحقيقه ؛ وقد وقع لى من ذلك ما يأتي :

١ - نسخة كاملة تقع في عشرين جزءا ، بخطوط مختلفة ، مصوّرة عن الأصل المحفوظ بمكتبة

المتحف البريطاني برقم ١٢٦

وتشتمل على المجموعات الآتية :

١ - المجموعة الأولى ، وتشتمل على الجزء الأول والثاني والثالث والرابع منها ؛ مكتوبة بقلم تعليق ، ولم يعلم ناسخها ولا تاريخ نسخها ، ويبدو أنها كتبت في القرن الثاني عشر تقريبا ، وتقع في ٢٤٩ ورقة ، ومسطرتها تسعة وعشرون سطرا ؛ في كل سطر ٢٥ كلمة تقريبا .

ب - المجموعة الثانية ، وتشتمل على الجزء الخامس والسادس .

ح - المجموعة الثالثة ، وتشتمل على الجزء السابع والثامن والتاسع .

د - المجموعة الرابعة وتشتمل على الأجزاء من الخامس عشر إلى السادس عشر .

هـ - والمجموعة الخامسة وتشتمل على الأجزاء ؛ من السادس عشر إلى آخر الكتاب .

وقد رمزت إلى هذه النسخة بالحرف (ا) .

٢ - نسخة مطبوعة على الحجر في طهران سنة ١٢٧١ ، على أصل مخطوط في هذا التاريخ .

وعلى هاتين النسختين كان اعتمادى في تحقيق الأجزاء الأولى من هذا الكتاب .

٣ - نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم ٤٠٢٩ أدب ، بها عشرة أجزاء ؛ وهي من السادس إلى العاشر ، ومن السادس عشر إلى آخر الكتاب .

٤ - نسخة أخرى مصورة عن مكتبة المتحف البريطاني ، محفوظة بها برقم ٤٠٢٩ ، وهي قطع من أجزاء متفرقة ، تبدأ من أثناء الجزء الثالث عشر .

٥ - نسخة أخرى مصورة عن نسخة مخطوطة بمكتبة الفاتيكان برقم ٩٨٨ ، وبها الجزء السادس عشر والسابع عشر والثامن عشر .

٦ - نسخة مصورة عن نسخة مخطوطة بمكتبة الفاتيكان ، محفوظة بها برقم ٩٨٦ ، تشمل على الجزء الثامن عشر والتاسع عشر والعشرين .

وسأتولى وصف المجموعة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة من النسخة الأولى ، التي رمرت إليها بالحرف (ا) ؛ كما سأتولى وصف النسخ الباقية وما عساه أن أحصل عليه من نسخ أخرى منه حينما يأتي موضعها من الكتاب ^(١) .

ورجعت في تحقيق نص كتاب نهج البلاغة - فوق النسخ التي اعتمدت عليها في شرحه - إلى نسخة منه مخطوطة محفوظة بمكتبة طلعت بدار الكتب المصرية برقم ٤٨٤٠ أدب ؛ وهي نسخة خزائية نفسية ، كتبت بالقلم النسخ الجليل ؛ مضبوطة بالشكل الكامل ، ومحلاة بالذهب واللازورد ، وبصفحة العنوان دائرة مذهبة برسم خزانة « غياث الحق والدين » ، يليها صفحتان متقابلتان منقوشتان بنقوش هندسية بالذهب

(١) وهناك بدار الكتب المصرية نسخة مخطوطة محفوظة برقم ٥٧٦ أدب ، تمت كتابتها في صبيحة يوم الخميس التاسع من شهر شعبان سنة ١٢٩٢ ، لم أرجع إليها ، إذ ترجع عندي أنها منسوخة من مطبوعة طهران سنة ١٢٧١ ؛ كما أن النسخة المطبوعة في مصر سنة ١٣٢٩ قد طبعت عن هذه النسخة ، فلم أرجع إليها أيضا .

والألوان ؛ وبداخلها عنوان : « كتاب نهج البلاغة ، من كلام علي عليه السلام
والصلاة على محمد وآله الطاهرين » .

وبعض عناوين النسخة مكتوبة بالذهب ، وفواصل الفقرات محلاة بالذهب أيضاً .
وبآخرها خاتمة النسخة داخل حلية مذهبة جاء بها : « تم الكتاب بالحضرة الشريفة
المقدسة النجفية بمشهد مولانا وسيدنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، أخى الرسول ،
وزوج البتول ، ووالد أولاد الرسول صلوات الله عليهم » .

وكتبه وذهبه الحسين بن محمد الحسنى ، فى شهر سنة اثنتين وثمانين وستمائة .
والنسخة مجلدة بجلد أثري بالضغط والتذهيب ؛ والمرجح أنه من عصر الكتابة .
وتقع فى ٤٢١ ورقة ، ومسطرتها ١٣ سطراً .



وقد اقتضانى تحقيق هذا الكتاب الجامع أن أرجع إلى ما أمكنى العثور عليه من
الكتب التى رجع إليها المؤلف ، كتاريخ الطبرى ، والأغانى ومقاتل الطالبيين لأبى الفرج
الأصفهاني ، والحيوان والبيان والتبيين والعمانية للجاحظ ، والشافى للشريف المرتضى ،
والمنقى للقاضى عبد الجبار ، وحلية الأولياء لأبى نعيم ، وكتاب صفين للمنقرى ، والكامل
لمبرد ، والأوائل لأبى هلال العسكري ، ونسب قرىش للزبير بن بكار ، والمنتظم لابن الجوزى
والصالح للنجوهري ، وغيرها من كتب الأدب واللغة والتاريخ ؛ كما أنى رجعت فيما أورده
من الشعر إلى دواوين الشعراء والمجموعات المختارة منها . وحاولت أن أضبط الأعلام
والنصوص اللغوية والشعرية ضبطاً صحيحاً ؛ وعلقت فى الحواشى ما اقتضاه إيضاح النص
تعليقاً وسطاً فى غير إسراف ولا تقصير .

كما أنى فصلت موضوعاته ب عناوين وضعتها بين علامتى الزيادة ؛ لتتضح معالم الكتاب ؛ وتسهل الإحاطة بما فيه .

وسيخرج - بما أرجو من الله المعونة والتأييد - فى عشرين جزءا كما وضعه مؤلفه ؛ أما الفهارس العامة المتنوعة فسأفرد لها جزءا خاصا فى آخر الكتاب ، والله الموفق للصواب .
﴿ رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ .

محمد أبو الفضل إبراهيم

القاهرة فى { ١٠ جادى الآخرة سنة ١٣٧٨ هـ
٢١ ديسمبر سنة ١٩٥٨ م



الحمد لله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اَتَايَنَدُ حَمْدَ اللَّهِ الَّذِي جَبَّلَ لَنَا النِّعَايَةَ وَمَسَا ذَا
 مِنْ لَيْلَيْهِ وَوَسَّيْلًا إِلَى خَيْرَاتِهِ وَسَبَّحًا لِلْيَدَةِ احْسَانِهِ
 وَالصَّلَاةَ عَلَى سُوْلِهِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَالْإِيمَانِ وَسِرَاجِ الْإِلَهِيَّةِ
 الشَّجَبِ مِنْ طَبَقَةِ الْكُرْمِ وَسَلَاةِ الْحَيَاةِ الْأَمَدِ وَمَغْرَسِ الْفَضْلِ
 الْمَرْقِ وَفَوْحِ الْمَلَكِ الْمُنْمِرِ الْمَوْزِقِ وَعَلَى أَوَّلِ بَيْتِهِ صَلَاحِ الْإِسْلَامِ
 وَعِصْمِ الْأُمَمِ وَمَنَارِ الدِّينِ الْوَاحِدِ وَمُنَاقِلِ الْفَضْلِ الرَّاحَةِ
 فَكُلِّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ سَلَامَةً تَكُونُ إِزَاءَ لِقَضَائِهِمْ وَمُطَامَاةً

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

المجلد الأول

تقديم

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله^(١) الواحد العَدْلُ ، الحمد لله الذي تفرّد بالكمال ؛ فكلُّ كاملٍ سواءٍ منقوص ، واستوعبَ عمومَ المحامد والمادح ؛ فكلُّ ذى عمومٍ عداه مخصوص ؛ الذى وزّع مُنْفِساتٍ نِعْمه بين مَنْ يشاء من خَلْقِه ، واقتضت حُكْمُهُ أَنْ نَافِسَ الحَازِقُ فى حِدْقِه فاحْتُسِبَ به عليه من رزقه ، وزَوَى^(٢) الدنيا عن الفضلاء فلم يأخذها الشريفُ بشرفه ، ولا السابق بسبقه . وقدّم المفضول على الأفضل لمصلحة اقتضاها التكليف ، واختصَّ الأفضَل من جلائل المآثر ونفائس المفاخر بما يعظم عن التشبيه ، ويَجِلُّ عن التكييف . وصَلَّى اللهُ على رسوله محمد ؛ الذى^(٣) المكْنَى عنه شُعَاع من شمسِه ، وغصن من غَرْسِه ، وقوة من قُوَى نفسه ، ومنسوب إليه نسبة الغدِ إلى يومه ، واليوم إلى أمسه ؛ فاما إلّا سابق ولاحق ، وقائد وسائق ، وسأكت وناطق ، ومُجَلِّ ومُصَلِّ ؛ سبقا لمحّة البارق ، وأنارا سُدُفَة الغاسق ؛ صَلَّى اللهُ عليهما ما استَخْلِبَ^(٤) خَيْرٌ ، وتناوح حِراء وثَبِيرٌ^(٥) .

وبعد ، فإنّ مراسم المولى الوزير الأعظم ، الصاحب^(٦) ، الصدر الكبير المعظم العالم العادل المظفر المنصور المجاهد ، المرباط^(٧) ، مؤيد الدين عضد الإسلام ، سيد وزراء الشرق والغرب ، أبى محمد

(١-١) تسكّمة من ب . (٢) زوى الدنيا : نحاها وصرفها .

(٣) فى ا : « والذى » .

(٤) استخلب ، بالبناء للمجهول : قطع . والخير : النبات ، وورد فى حديث طهفة : « واستخلب الخير » ، قال ابن الأثير : الخير : النبات والعشب ، شبه بخير الإبل ؛ وهو وبرها . النهاية ١ : ٢٨٠ .

(٥) يقال : هما جبلان يتناوحيان ؛ إذا كانا متقابلين ؛ وثبير : جبل شامخ بمكة يقابل حراء ؛ وهو أرفع من ثبير . ياقوت ٣ : ٢٤٠ .

(٦) ا : « والمرباط » .

(٧) ب : « صاحب » .

ابن أحمد بن محمد الطقمي^(١)، نصير أمير المؤمنين - أسبغ الله عليه من ملابس النعم أضفلها، وأعطاه من مراتب السعادة ومراتب السيادة أشرفها وأعلاها - لما شرفت عبد دولته، وريب نسته بالاهتمام بشرح "نهج البلاغة" - على صاحبه أفضل الصلوات، وقد كره أطيب التحيات - بلادر إلى ذلك مبادرة من بته من قبل عزم، ثم حمله^(٢) أمر جزم، وشرع فيه بادى رأى شروع مختصر، وعلى ذكر الغريب والمعنى مقتصر؛ ثم نقب الفكر، فرأى أن هذه النقبة^(٣) لآشنى أواما، ولا تزيد الحائم إلا حياما، فتكب ذلك الملك، ورفض ذلك النهج، وبسط القول فى شرحه بسطا اشتمل على الغريب والمصانى وعلم البيان، وما عساه يشبه ويُسكىل من الإعراب والتصريف، وأورد فى كل موضع ما يطابقه من النظائر والأشياء، نثرا ونظما، وذكر ما يتضمنه من السبر والوقائع والأحداث فصلا فصلا، وأشار إلى ما ينطوى عليه من دقائق علم التوحيد والعدل إشارة خفيفة، ولوح إلى ما يستدعى الشرح ذكره من الأنساب والأمثال والنكت تلويحات لطيفة، ورضه من المواظ الزهدية، والزواجر الدينية، والحكم النفسية، والآداب الخلقية، المناسبة لفقره، والشاكلة لدرره، والمتظمة مع معانيه فى سبط، والمتسقة مع جواهره فى لطف^(٤)، بما يهزأ بشنوف النضار، ويُنجل قطع الرّوض غيب القطار، وأوضح ما يوى إليه من المسائل الفقهية، وبرهن على أن كثيرا من فصوله داخل فى باب المعجزات الحمديدية؛ لاشتغالها على

(١) هو مؤيد الدين أبو طالب محمد بن أحمد بن الطقمي البغدادي، وزير المستنصر بالله، الخليفة العباسي. اشتمل فى صباه بالأدب، ففاق فيه، وكتب خطا مليحا، وترسل ترسلا فصيحا، وكان ليبا كريما، رئيسا متمسكا بقوانين الرياسة، خبيرا بأدوات السياسة، محبا للأدب، مقربا لأهل العلم، اتقى كتبا كثيرة نفيسة، وصنف الناس له، منهم الصفاني، صنف له العباب، وهذا المصنف الذى ألف برسمه، وكان ممدحا، مدحه الشعراء، واتجمعه الفضلاء، وأخباره الطيبة كثيرة وجلية. توفى سنة ٦٥٦.

الفخرى ٢٦٥، ٢٦٦

(٢) ب: «حركة».

(٣) النقبة فى الأصل: الجرعة من الماء. وفى أ: «البغية»، والأجود ما أثبتته من ب.

(٤) لطف: العقد.

الأخبار الغيبية ، وخروجها عن وسع الطبيعة البشرية . وَبَيَّنَ من مقامات العارفين ؛ التي يَرْمِزُ إليها في كلامه ما لا يقوله إلا العالمون ، ولا يُدْرِكُه إلا الروحانيون المقربون . وكشف عن مقاصده عليه السلام في لفظة يرسلها ، ومعضلة^(١) يَكْنِي عنها ، وغلضة يعرض بها ، وخفايا يُجِجُ بذكرها ، وهناتٍ تجيش في صدره فينفثُ بها نَفْثَةَ المصدور ، ومُرْمِضَاتٍ مؤلماتٍ يشكوها فيستريح بشكواها استراحة المكروب .

فخرج هذا الكتاب كتاباً كاملاً في فَنِّهِ ، واحداً بين أبناء جنسه ، مُتِمّاً بِمَحاسنه ؛ جليلةً فوائده ، شريفةً مقاصده ، عظيماً شأنه ، عالية منزلته ومكانه . ولا محجب أن يُتَقَرَّبَ بِسَيِّدِ الْكُتُبِ إلى سيد الملوك ، وبجامع الفضائل إلى جامع المناقب ، وبواحد العصر إلى أوحده الدهر ؛ فالأشياء بأمثالها أليق ، وإلى أشكلها أقرب ؛ وشبه الشيء إليه منجذب ، ونحوه دانٍ ومقترب .

ولم يشرح هذا الكتاب قبلي فيما أعلمه إلا واحد ؛ وهو سعيد بن هبة الله بن الحسن الفقيه المعروف بالقُطْبِ الراوندي^(٢) ، وكان من فقهاء الإمامية ، ولم يكن من رجال هذا الكتاب ، لاختصاره مدّة عمره على الاشتغال بعلم الفقه وحده ، وأتى للفقيه أن يشرح هذه الفنون المتنوعة ، ويخوضَ في هذه العلوم المتشعبة ! لاجرم أنْ شَرَحَه لا ينجي حاله عن الذكّي ، وَجَرَى الْوَادِي فَطَمَ عَلَى الْقَرَى^(٣) . وقد تعرّضت في هذا الشرح لمناقضته

(١) : « معضلة » ، بدون الواو .

(٢) هو سعيد بن هبة الله بن الحسن الراوندي ، أحد فقهاء الشيعة ؛ وتصانيفه كثيرة متنوعة ؛ أسمى كتابه في شرح النهج « منهاج البراعة » ، في شرح نهج البلاغة » ، وتوفي سنة ٥٧٣ . لسان اليزان ٤٨ : ٣ ، روضات الجنات ٣٠٢

(٣) جرى الوادي فطم على القرى ، مثل ؛ قال الميداني في شرحه : أي جرى سيل الوادي فطم ، أي دفن ؛ يقال : طم السيل الركبة ؛ أي دفنها . والقرى : مجرى الماء في الروضة ، والجمع أقرية وقريان ، و « على » من صلة المعنى ؛ أي أتى على القرى ؛ يعني أهلكه بأن دفنه ؛ يضرب عند تجاوز الشيء حده . مجمع الأمثال ١ : ١٥٩

في مواضع يسيرة اقتضت الحال ذكرها ، وأعرضت عن كثير مما قاله ، لم أر في ذكره ونقصه كثير فائدة .

وأنا قبل أن أشرع في الشرح ، أذكر أقوال أصحابنا رحمهم الله في الإمامة والتفضيل ، والبلغاء والخوارج . ومُتَّبِعٌ ذلك بذكر نسب أمير المؤمنين عليه السلام ، ولمع يسيرة من فضائله . ثم أثلت بذكر نسب الرضى أبي الحسن محمد بن الحسين الموسوى رحمه الله ، وبعض خصائصه ومناقبه . ثم أشرع في شرح خطبة ” نهج البلاغة ” التي هي من كلام الرضى أبي الحسن رحمه الله^(١) ؛ فإذا انتهيت من ذلك كله ابتدأت بعون الله وتوفيقه في شرح كلام أمير المؤمنين عليه السلام شيئاً فشيئاً .

ومن الله سبحانه أستمدّ المعونة ، وأستدرّ أسباب العِصْمة ، وأستميح غنائم الرحمة ، وأمتري أخلاف البركة ، وأشيمُ بارق النماء والزيادة ، فما المرجو إلا فضله ، ولا المأمول إلا حلوله ، ولا الوثوق إلا برحمته ، ولا السكون إلا إلى رافته ﴿ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْبَأْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ . رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ .



(١) ب : « رضى الله عنه » .

(٢) سورة المنعنة ٤ ، ٥ .

القول فيما يذهب إليه أصحابنا المعترلة في الإمامة والتفضيل والبغاة والنخارج

اتفق شيوخنا كافة رحمهم الله ، المتقدمون منهم والمتأخرون ، والبصريون والبغداديون ، على أن بيعة أبي بكر الصديق بيعة صحيحة شرعية ، وأنها لم تكن عن نص ، وإنما كانت بالاختيار الذي ثبت بالإجماع ، وبغير الإجماع كونه طريقاً إلى الإمامة .

واختلفوا في التفضيل ، فقال قدماء البصريين كأبي عثمان عمرو بن عُبيد ، وأبي إسحاق إبراهيم بن سيار النظام ، وأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ، وأبي معن ثُمالة بن أشرس ، وأبي محمد هشام بن عمرو القَوَاطِي ، وأبي يعقوب يوسف بن عبد الله الشحام ، وجماعة غيرهم : إن أبا بكر أفضل من علي عليه السلام ؛ وهؤلاء يجعلون ترتيب الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة .

وقال البغداديون قاطبة ؛ قدمائهم ومتأخروهم ، كأبي سهل بشر بن المعتمر ، وأبي موسى عيسى بن صبيح ، وأبي عبد الله جعفر بن مبشر ، وأبي جعفر الإسكافي ، وأبي الحسين الخياط ، وأبي القاسم عبد الله بن محمود البلخي وتلامذته : إن علياً عليه السلام أفضل من أبي بكر .

وإلى هذا المذهب ذهب من البصريين أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي أخيراً ، وكان من قبل من المتوقفين ، كان يميل إلى التفضيل ولا يصرح به ، وإذا صنف ذهب إلى الوقف في مصنفاته . وقال في كثير من تصانيفه : إن صحّ خبر الطائر فعلي أفضل^(١) .

(١) يشير إلى ما رواه الترمذي في باب المناقب ١٣ : ١٧٠ ، بسنده عن أنس بن مالك ، ولفظه : كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير ، فقال : « اللهم انني بأحب خلقك إليك ، يأكل معي هذا الطير » ، فجاء علي فأكل معه . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا يعرف من حديث السدي إلا من هذا الوجه .

ثم إن قاضي القضاة رحمه الله ذكر في شرح "المقالات" لأبي القاسم البلخي أن أبا علي رحمه الله مات حتى قال بتفضيل علي عليه السلام ؛ وقال : إنه نقل ذلك عنه سمعاً ، ولم يوجد في شيء من مصنفاته . وقال أيضاً : إن أبا علي رحمه الله يوم مات استدنى ابنه أبا هاشم إليه ، - وكان قد ضُفَّ عن رفع الصوت - فألقى إليه أشياء ، من جملتها القول بتفضيل علي عليه السلام .

ومن ذهب من البصريين إلى تفضيله عليه السلام الشيخ أبو عبد الله الحسين ابن علي البصري رضي الله عنه ، كان متحققاً بتفضيله ، ومبالغاً في ذلك ، وصنف فيه كتاباً مفرداً .

ومن ذهب إلى تفضيله عليه السلام من البصريين قاضي القضاة أبو الحسن عبد الجبار ابن أحمد رحمه الله ؛ ذكر ابن متويه عنه في كتاب "الكفاية" في علم الكلام أنه كان من المتوقفين بين علي عليه السلام وأبي بكر ، ثم قطع على تفضيل علي عليه السلام بكامل المنزلة .

ومن البصريين الذاهبين إلى تفضيله عليه السلام أبو محمد الحسن بن متويه صاحب "التذكرة" نص في كتاب "الكفاية" على تفضيله عليه السلام على أبي بكر ؛ واحتج لذلك ، وأطال في الاحتجاج .
فهذان المذهبان كما عرفت .

وذهب كثير من الشيوخ رحمهم الله إلى التوقف فيهما ؛ وهو قول أبي حذيفة واصل ابن عطاء ، وأبي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف ؛ من المتقدمين . وما - وإن ذهبوا إلى التوقف ^(١) بينه عليه السلام وبين أبي بكر وعمر - قاطعان على تفضيله على عثمان .

ومن الزاهبين إلى الوقف الشيخ أبو هاشم عبد السلام بن أبي عليّ رحمهما الله ، والشيخ أبو الحسين محمد بن علي بن الطيّب البصريّ رحمه الله .

وأما نحن فنذهب إلى ما يذهب إليه شيوخنا البغداديون ؛ من تفضيله عليه السلام . وقد ذكرنا في كتبنا الكلامية ما معنى الأفضل ؛ وهل المراد به الأكثر ثواباً أو ^(١) الأجمع لمزايا الفضل والخلال الحميدة ، وبيننا أنه عليه السلام أفضل على التفسيرين معا . وليس هذا الكتاب موضوعاً لذكر الحجاج في ذلك أو في غيره من المباحث الكلامية لنذكره ، ولهذا موضع هو أمّلك به .

وأما ^(٢) القول في البغاة عليه ^(٣) والخوارج ، فعلى ^(٤) ما أذكره لك :
أما أصحاب الجمل فهم عند أصحابنا هالكون كلهم إلا عائشة وطلحة والزبير ؛ ^(٥) رحمهم الله .
فإنهم تابوا ، ولولا التوبة لحكم لهم بالنار لإصرارهم على البغي .
وأما عسكر الشام بصفيّين فإنهم هالكون كلهم عند أصحابنا لا يحكم لأحد منهم إلا بالنار ؛
لإصرارهم على البغي وموتهم عليه ؛ رؤسائهم والأتباع جميعاً .
وأما الخوارج فإنهم مرقوا عن الدين بالخبر النبويّ المجمّع عليه ، ولا يختلف أصحابنا في أنهم من أهل النار .

وجملة الأمر أن أصحابنا يحكمون بالنار لكلّ فاسق مات على فسقه ؛ ولا ريب في أنّ الباغيّ على الإمام الحقّ والخارج عليه بشبهة أو بغير شبهة فاسق ؛ وليس هذا مما يخصّون به عليّاً عليه السلام ، فلو خرج قوم من المسلمين على غيره من أئمة الإسلام العدول ^(٦) لكان حكمهم حكم من خرج على عليّ صلوات الله عليه .

وقد برّئ ^(٧) قوم ^(٨) من أصحابنا من قوم من الصحابة أحبطوا ثوابهم ؛ كالغيرة بن شعبة .

(١) ب : « أم » .

(٢) ب : « فأما » .

(٣) ساقطة من أ

(٤) ب : « فهو على » .

(٥-٥) ساقطة من ب

(٦) ب : « من أئمة العدل » .

(٧) ب : « برّئ » ، تصحيف .

(٨) ب : « كثير » .

وكان شيخنا أبو القاسم البلخي إذا ذكر عنده عبد الله بن الزبير ، يقول : لا خيرَ فيه .
وقال مرة : لا يعجبني صلاته وصومه ؛ وليساً بنافعين له مع قول رسول الله صلى الله عليه
وآله لعلي عليه السلام : « لا ينفضُك إلا منافق » . وقال أبو عبد الله البصري رحمه الله
لما سئل عنه : ما صحَّ عندي أنه تاب من يوم الجمل ؛ ولكنه استكثر مما كان عليه .
فهذه هي المذاهب والأقوال ؛ وأما الاستدلال عليها فهو مذكور في الكتب الموضوعة
لهذا الفن .



القول في نسب أمير المؤمنين علي عليه السلام وذكر لُتْع يسيرة من فضائله

هو أبو الحسن علي بن أبي طالب - واسمه عبد مناف - بن عبد المطلب - واسمه شيبه - ابن هاشم - واسمه عمرو - بن عبد مناف بن قصي . الغالب عليه من الكنية عليه السلام أبو الحسن . وكان ابنه الحسن عليه السلام يدعوه في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله أبا الحسين ، ويدعوه الحسين عليه السلام أبا الحسن ، ويدعوان رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله أباها ، فلما تَوَفَّى النبي صلى الله عليه وآله ^(١) دعواهما بأيهما .

وكناه رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله أبا تراب ، وَجَدَهُ نَائِماً في تراب ، قد سقط عنه رداؤه ، وأصاب التراب جسده ، فجاء حتى جلس عند رأسه ، وأيقظه ، وجعل يمسح التراب عن ظهره ويقول له : اجلس ؛ إني أنا أنت أبو تراب ^(٢) . فكانت من أحب كناه إليه صلوات الله عليه ، وكان يفرح إذا دُعِيَ بها ، وكانت تُرَغَّب ^(٣) بنو أمية خطباءها

(١) ساقطة من أ

(٢) رواية الخبر كما في صحيح البخاري ، في كتاب فضائل الصحابة ٢ : ٣٠٠ ؛ بسنده عن عبد الله بن مسلة : « أن رجلاً جاء إلى سهل بن سعد ، فقال : هذا فلان - لأمر المدينة - يدعو علياً عند النبر ، قال : فيقول ماذا ؟ قال : يقول له : أبو تراب . فضحك ، قال : والله ما سماه إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، وما كان له اسم أحب إليه منه . فاستطعم الحديث سهلاً ، وقلت : يا أبا عباس ، كيف ؟ قال : دخل عليّ علي فاطمة ، ثم خرج فاضطجع في المسجد ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أين ابن عمك ؟ قالت : في المسجد ، فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط من ظهره ، وخلص التراب إلى ظهره ، فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول : اجلس يا أبا تراب ، مرتين . ولهذا الخبر رواية أخرى ذكرها صاحب الرياض النضرة ٢ : ١٥٤

(٣) ب : « فدعت بنو أمية » .

أَنْ يَسْتَوْهَ بِهَا عَلَى الْمَنَابِرِ ، وَجَعَلُوهَا قِيَصَةً لَهُ وَوَضَعَهَا عَلَيْهِ ؛ فَكَأَنَّمَا كَسُوهُ بِهَا التَّحْلِيَّ وَالتَّحْلِيلَ ؛
كَأَقْلَ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

وكان اسمه الأول الذي سمته به أمه حَيْدَرَةٌ ، باسم أبيها أسد بن هاشم - والحيدرة :
الأسد - فخير أبوه اسمه ، وسمّاه علياً .

وقيل : إن حيدرة اسمٌ كانت قریش تسميه به . والقول الأول أصح ؛ يدل عليه
خبره ^(١) يوم برز إليه مَرْحَبٌ ، وارتجز عليه فقال :

« أَنَا الَّذِي تَمْتَنُّ أُمِّي مَرْحَبًا ^(٢) »

فأجابه عليه السلام رجزاً :

« أَنَا الَّذِي تَمْتَنُّ أُمِّي حَيْدَرَةً ^(٣) »

ورجزهما مما مشهور منقول لا حاجة لنا الآن إلى ذكره

وتزعم الشيعة أنه خوطب في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله بأمر المؤمنين ، خاطبه
بنفك جلة المهاجرين والأنصار ، ولم يثبت ذلك في أخبار المحدثين ؛ إلا أنهم قد رووا
ما يُعطى هذا المعنى ، وإن لم يكن اللفظ بعينه ، وهو قول رسول الله صلى الله عليه وآله له :
« أَنْتَ يَمْسُوبُ الدِّينَ وَالْمَالِ يَمْسُوبُ الظِّلْمَةَ » ، وفي رواية أخرى : « هَذَا يَمْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ ،

(١) الخبر رواه مسلم مفصلاً بسنده عن لياس بن سلمة عن أبيه ، في كتاب الجهاد والسير ص ١٤٣٣ -
١٤٤١ ، في غزوة خيبر

(٢) رواية مسلم :

قَدْ عَلِمْتُ خَيْرُ أُنَّى مَرْحَبُ شَاكِيَ السَّلَاحِ بَطَلُ مَجْرَبُ
إِذَا الْحُرُوبُ أَقْبَلَتْ تَلَهَّبُ

(٣) بقية ، كما رواه مسلم :

كَلَيْتَ غَابَ كَرِيهِ الْمُنْظَرَةُ أَوْفِيهِمْ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَةِ

والسندرة : مكيال واسع

وقائد الفرّ المحجلين » ^(١) . واليسوب : ذكر النحل وأميرها . روى هاتين الروايتين أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني في " المسند " ، في كتابه " فضائل الصحابة " ، ورواهما أبو نُعَيْم الحافظ في " حلية الأولياء " ^(٢) .

ودُعِيَ بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله بوصى رسول الله ، لوصايته إليه بما أَرَادَهُ . وأصحابنا لا ينكرون ذلك ، ولكن يقولون : إنها لم تكن وصية بالخلافة ، بل بكثير من المتجددات بعده ، أفضى بها إليه عليه السلام . وسنذكر طرفاً من هذا المعنى فيما بعد . وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ، أول هاشمية وَلَدَتْ لها شمس ؛ كان عليّ عليه السلام أصغرَ بنينا ، وجعفر أسنّ منه بعشر سنين ، وعقيل أسنّ منه بعشر سنين ، وطالب أسنّ من عقيل بعشر سنين ؛ وفاطمة بنت أسد أمهم جميعاً .

وأم فاطمة بنت أسد ، فاطمة ^(٣) بنت هرم بن رواحة بن حُجْر بن عبد بن معيص [ابن عامر بن لؤي . وأما حديّة بنت] ^(٤) وهب بن ثعلبة بن وائلة بن عمرو بن شيان ابن محارب بن فهر . [وأما فاطمة بنت عبيد بن منقذ بن عمرو بن معيص بن عامر بن لؤي . وأما سلمى بنت عامر بن ربيعة بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر] ^(٥) . وأما عاتكة بنت أبي هَمَّهَمَة - واسمه عمرو بن عبد العزى - بن عامر بن ثَميرة بن ودبة بن الحارث ابن فهر . [وأما تماضر بنت عمرو بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي] ^(٦) . وأما حبيبة ؛ وهي أمة الله بنت عبد ياليل بن سالم بن مالك بن حُطَيْط بن جُشَم ابن قسي ؛ وهو ثقيف . وأما فلانة بنت مخزوم بن أسامة بن ضبع ^(٧) بن وائلة بن نصر ابن صعصعة بن ثعلبة بن كنانة بن عمرو بن قين بن فَهْم بن عمرو بن قيس بن عيلان

(١) ورواه أيضاً الطبراني في الكبير، ونقله صاحب الرياض النضرة ٢ : ١٥٥ ؛ مع اختلاف في اللفظ .
(٢) حلية الأولياء ١ : ٦٣ ، بسنده عن أنس ، ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أنس ، أول من يدخل من هذا الباب أمير المؤمنين ، وسيد الساميين ، وقائد الفرّ المحجلين ، وخاتم الوصيين » .
(٣) في مقاتل الطالبين : « وتعرف بحبي بنت هرم » .
(٤) تكملة من مقاتل الطالبين .
(٥) كذا في ب ، وفي ١ : « ضبيح » ، وفي مقاتل الطالبين « صبح » .

ابن مضر . وأُمها رَیْطَةُ بنت یسار بن مالک ابن حُطَیْط بن جُشَم بن ثقیف . وأُمها کَلَّة^(١)
بنت حصین بن سعد بن بکر بن هوازن . وأُمها حُجَیْ بنت الحارث بن النابغة بن عميرة بن
عوف بن نصر بن بکر بن هوازن . ذکر هذا النسب أبو الفرج علی بن الحسین الأصفهانی
فی کتاب ” مقاتل الطالبیین “^(٢)

أسلمت فاطمة بنت أسد بعد عشرة من المسلمين ؛ وكانت الحادی عشر ، وكان رسول
الله صلی الله علیه وآله یکرّمها ویعظمها ویدعوها : أمی ، وأوصت : إلیه حین حضرتهَا الوفاة ،
فقبِل وصیتَهَا ، وصلى علیها ، ونزل فی لحدها ، واضطجع معها فیه بعد أن ألبسها قیصه ، فقال له
أصحابه : إنا ما رأیناک صنعتَ یارسول الله بأحد ما صنعتَ بها ، فقال : إنه لم یکن أحدٌ
بعد أبی طالب أبرَّ بی منها ، إنما ألبستها قیصی لتکسّی من حُلّ الجنة ، واضطجعتُ معها
لیهونَ علیها ضغطَةُ القبر .

وفاطمة أول امرأة بايعت رسول الله صلی الله علیه وآله من النساء .

وأمّ أبی طالب بن عبد المطلب فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم . وهی
أمّ عبد الله ، والد سیدنا رسول الله صلی الله علیه وآله ، وأمّ الزبیر بن عبد المطلب ؛ وسائرُ
ولد عبد المطلب بعدُ لأُمّهات شتى .

واختلف فی مولد علیّ علیه السلام أين كان ؟ فکثیر من الشيعة یزعمون أنه ولد
فی الکعبة ، والمحدثون لا یعترفون بذلك ، ویزعمون أن المولود فی الکعبة حکیم بن حزام
ابن خویلد بن أسد بن عبد العزّی بن قصی .

واختلف فی سنّه حین أظهر النبی صلی الله علیه وآله الدعوة ، إذ تکامل له
صلوات الله علیه أربعون سنة ، فالأشهرُ من الروایات أنه کان ابنَ عشر . وكثیر من أصحابنا
المتکلمین یقولون : إنه کان ابن ثلاث عشرة سنة ؛ ذکر ذلك شیخنا أبو القاسم البلخی
وغيره من شیوخنا .

(١) . مقاتل الطالبیین : « کلية بنت قصية » .

(٢) فی ترجمة جعفر بن أبی طالب ص ٧

والأوتلون يقولون : إنه قتل وهو ابن ثلاث وستين سنة ، وهؤلاء يقولون : ابن ست وستين ، والروايات في ذلك مختلفة . ومن الناس من يزعم أن سنة كان دون العشر ، والأكثر الأظهر خلاف ذلك .

وذكر أحمد بن يحيى البلاذري وعلى بن الحسين الأصفهاني أن قريشا أصابتها أزمة وقحط ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعمية : حمزة والعباس : ألا نحمل ثقل أبي طالب في هذا المخل ! فجاءوا إليه وسألوه أن يدفع إليهم ولده ليكفوه أمرهم ، فقال : دعوا لي عقيلا وخذوا من شتم - وكان شديد الحب لعقيل - فأخذ العباس طالبا ، وأخذ حمزة جعفرا ، وأخذ محمد صلى الله عليه وآله عليا ، وقال لهم : قد اخترت - من اختاره الله لي عليكم - عليا ، قالوا : فكان علي عليه السلام في حجر رسول الله صلى الله عليه وآله ، منذ كان عمره ست سنين .

وكان ما يُسدى إليه صلوات الله عليه من إحسانه وشفقته وبره وحسن تربيته ؛ كالمكافأة والمعاوضة لصنيع أبي طالب به ؛ حيث مات عبد المطلب وجعله في حجره . وهذا يطابق قوله عليه السلام : لقد عبدتُ الله قبل أن يعبدَه أحد من هذه الأمة سبع سنين . وقوله : كنت أسمع الصوت وأبصر الضوء سبعاً ؛ ورسول الله صلى الله عليه وآله حينئذ صامت ما أذن له في الإنذار والتبليغ ؛ وذلك لأنه إذا كان عمره يوم إظهار الدعوة ثلاث عشرة سنة ، وتسليمه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من أبيه وهو ابن ست - فقد صح أنه كان يعبد الله قبل الناس بأجمعهم سبع سنين ؛ وابنُ ست تصح منه العبادة إذا كان ذا تمييز ؛ على أن عبادة مثله هي التعظيم والإجلال وخشوع القلب ، واستخذاء الجوارح إذا شاهد شيئاً من جلال الله سبحانه وآياته الباهرة ، ومثلُ هذا موجود في الصبيان .

وقُتل عليه السلام ليلة الجمعة لثلاث عشرة بَقِين من شهر رمضان ، سنة أربعين في

رواية أبي عبد الرحمن السُّلَمِيِّ^(١) - وهي الرواية المشهورة - وفي رواية أبي حنيفة أنها كانت لإحدى عشرة ليلةً بَقَيْنَ من شهر رمضان ، وعليه الشيعةُ في زماننا .

والقول الأول أثبتُ عند المحدثين ، واللييلة السابعة عشرة من شهر رمضان هي ليلة بدر ، وقد كانت الروايات وردت أنه يقتل في ليلة بدر ، عليه السلام ، وقبره بالقرى .

وما يدعيه أصحاب الحديث من الاختلاف في قبره ، وأنه حُجِلَ إلى المدينة ، أو أنه دُفِنَ في رجة الجامع ، أو عند باب قصر الإمارة ، أو نَدَّ البعير الذي حُجِلَ عليه فأخذته الأعراب - باطل كله ، لاحقيقة له ، وأولاده أعرفُ بقبره ؛ وأولاد كلِّ الناس أعرفُ بقبور آبائهم من الأجانب ؛ وهذا القبر الذي زاره بنوه لما قَدِمُوا العراق ، منهم جعفر بن محمد عليه السلام وغيره من أكابرهم وأعيانهم .

وروى أبو الفرج في " مقاتل الطالبين " بإسناد^(٢) ذكره هناك أن الحسين عليه السلام لما سئل : أين دفنتم أمير المؤمنين ؟ فقال : خرجنا به ليلاً من منزله بالكوفة ، حتى مررنا به على مسجد الأشعث ، حتى انتهينا به إلى الظُّهر بجنب القرى . وسند ذكر خبر مقتله عليه السلام فيما بعد .

فأما فضائله عليه السلام ؛ فإنها قد بلغت من العِظَم والجلالة والانتشار والاشتهار مبلغاً يَسْمُجُ معه التعرُّض لذكرها ، والتصدي لتفصيلها ؛ فصارت كما قال أبو العيْناء لعبيد الله ابن يحيى بن خاقان وزير المتوكل والمعتمد : رأيتني فيما أتعاطى من وصف فضلك ، كالخبر عن ضوء النهار الباهر ، والقمر الزاهر ، الذي لا يخفى على الناظر ؛ فأيقنت أنني حيث انتهى بي القولُ منسوب إلى العَجْز ، مقصر عن الغاية ، فأنصرفت عن الثناء عليك إلى الدعاء لك ، ووكلتُ الإخبار عنك إلى علم الناس بك .

وما أقولُ في رجل أقرَّ له أعداؤه وخصومه بالفضل ، ولم يمكنهم جَحْدُ مناقبه ،

(١) نقلها أبو الفرج في مقاتل الطالبين .

(٢) مقاتل الطالبين ص ٤٢ ، وفيه « الحسن »

ولا كتمان فضائله ، فقد علمت أنه استولى بنو أمية على سلطان الإسلام في شرق الأرض وغربها ، واجتهدوا بكل حيلة في إطفاء نوره ، والتحريض عليه ، ووضع المعاييب والمثالب له ، ولعنوه على جميع المنابر ، وتوعدوا ما دحجه ، بل حبسوه وقتلوه ، ومنعوا من رواية حديث يتضمن له فضيلة ، أو يرفع له ذكرا ، حتى حظروا أن يسمى أحد باسمه ؛ فما زاده ذلك إلا رفعةً وسُموًا ؛ وكان كالمسك كلما ستر انتشر عَرفه ، وكلما كُتم تَصَوَّع نَشْرُه ؛ وكالشمس لا تُستَر بالراح ، وكضوء النهار إن حُجِبَ عنه عين واحدة ، أدر كته عيون كثيرة !

وما أقول في رجل تُعزى إليه كل فضيلة ، وتنتهى إليه كل فرقة ، وتتجاذبه كل طائفة ، فهو رئيس الفضائل وينبوعها ، وأبو عُذْرها ، وسابق مضارها ، ومجلى حَلْبَتِها ، كل مَنْ بزغ فيها بعده فنه أخذ ، وله اقتنى ، وعلى مثاله احتذى .

وقد عرفت أن أشرف العلوم هو العلم الإلهي ، لأن شرف العلم بشرف المعلوم ، ومعلومه أشرف الموجودات ، فكان هو أشرف العلوم . ومن كلامه عليه السلام اقتبس ، وعنه نُقِل ، وإليه انتهى ؛ ومنه ابتداء ، فإن المعتزلة ^(١) - الذين هم أهل التوحيد والعَدْل ، وأرباب النظر ، ومنهم تعلم الناس هذا الفن - تلامذته وأصحابه ؛ لأن كبيرهم واصل بن عطاء تلميذ أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ^(٢) ، وأبو هاشم تلميذ أبيه ، وأبوه تلميذه عليه السلام . وأما الأشعرية فإنهم ينتمون إلى أبي الحسن علي بن [إسماعيل بن] أبي بشر الأشعري ، وهو تلميذ أبي علي الجبائي ، وأبو علي أحد مشايخ المعتزلة ؛ فالأشعرية ينتهون بأخرة إلى أستاذ المعتزلة ومعلمهم ، وهو علي بن أبي طالب عليه السلام .

وأما الإمامية والزيدية فاتماؤهم إليه ظاهر .

(١) انظر أمالي المرتضى ١ : ١٤٨ وما بعدها ؛ في كلام المؤلف عن سند المعتزلة إلى علي عليه السلام

(٢) هو إمام الكيسانية ؛ وعنه انتقلت البيعة إلى بني العباس . (تفصيل المقال ٢ : ٢١٢) .

(٢ - شرح نهج البلاغة - أول)

ومن العلوم : علم الفقه ؛ وهو عليه السلام أصله وأساسه ، وكلّ فقيه في الإسلام فهو عيال عليه ، ومستفيد من فقهه ؛ أما أصحابُ أبي حنيفة كَأبي يوسف ومحمد وغيرهما ، فأخذوا عن أبي حنيفة ، وأما الشافعيّ فقرأ على محمد بن الحسن ، فيرجع فقهه أيضاً إلى أبي حنيفة ، وأما أحمد بن حنبل ، فقرأ على الشافعيّ فيرجع فقهه أيضاً إلى أبي حنيفة ؛ وأبو حنيفة قرأ على جعفر بن محمد عليه السلام ، وقرأ جعفر على أبيه عليه السلام ، وينتهي الأمر إلى عليّ عليه السلام . وأما مالك بن أنس ، فقرأ على ربيعة الرأي ، وقرأ ربيعة على عكرمة ، وقرأ عكرمة على عبد الله بن عباس ، وقرأ عبد الله بن عباس على عليّ بن أبي طالب ^(١) ؛ وإن شئت رددتْ إليه فقهَ الشافعيّ بقراءته على مالك كان لك ذلك ؛ فهؤلاء الفقهاء الأربعة .

وأما فقه الشيعة : فرجوعه إليه ظاهر . وأيضاً فإنّ فقهاء الصحابة كانوا : عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس ؛ وكلاهما أخذ عن عليّ عليه السلام . أما ابنُ عباس فظاهر ، وأما عمر فقد عَرَفَ كلَّ أحدٍ رجوعه إليه في كثير من المسائل التي أشكلت عليه وعلى غيره من الصحابة ، وقوله غير مرة : لولا عليٌّ لهلك عمر ، وقوله : لا بقيتُ لمعضلة ليس لها أبو الحسن . وقوله : لا يُفْتَنُ أحدٌ في المسجد وعليّ حاضر ؛ فقد عُرِفَ بهذا الوجه أيضاً انتهاء الفقه إليه . وقد روت العامة والخاصة قوله صلى الله عليه وآله : « أقضاكم عليّ » ^(٢) ، والقضاء هو الفقه ، فهو إذا أفضاهم . وروى الكلّ أيضاً أنه عليه السلام قال له وقد بعثه إلى اليمن قاضياً : « اللهم اهد قلبه وثبّت لسانه » ، قال : فما شككتُ بعدها في قضاء بين اثنين ^(٣) ،

(١) ب : « عن عليّ » .

(٢) نقله السيوطي في الجامع الصغير ١ : ٥٨ عن مسند أبي يعلى بلفظ : « أَرَأَيْتَ أَمْنِي بِأَمْنِي أَبُو بَكْرٍ ، وَأَشَدُّهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ عُمَرُ ، وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءُ عُثْمَانُ ، وَأَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ ... » وضمّفه .

(٣) رواه أبو داود في كتاب الأفضية ٣ : ٤٠٩ بسنده عن عليّ ، ولفظه : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قاضياً فقلت : يا رسول الله ، ترسلني وأنا حديث السن ، ولا علم لي بالقضاء ! فقال : « إن الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك ، فإذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأول ، فإنه أحرى أن يتبين لك القضاء » ، قال : فما زلت قاضياً - أو ما شككت في قضاء بعد .

وهو عليه السلام الذى أفتى فى المرأة التى وضعت لسته أشهر ، وهو الذى أفتى فى الحامل الزانية ^(١) ؛ وهو الذى قال فى المنبرية ^(٢) : صار مُثْمَنُهَا تُسْعًا . وهذه المسألة لو فكرَ القَرَضَى فيها فكراً طويلاً لاستحسن منه بعد طول النظر هذا الجواب ، فما ظنك بمن قاله بديهياً ، واقتضبه ارتجالاً .

ومن العلوم : علم تفسير القرآن ، وعنه أَخَذَ ، ومنه فُرِّعَ . وإذا رجعت إلى كتب التفسير علمت صحة ذلك ؛ لأنَّ أكثره عنه وعن عبد الله بن عباس ، وقد علم الناس حال ابن عباس فى ملازمته له ، وانقطاعه إليه ، وأنه تلميذه وخريجه . وقيل له : أين علمك من علم ابن عمك ؟ فقال : كنسبة قطرة من المطر إلى البحر المحيط .

ومن العلوم : علم الطريقة والحقيقة ، وأحوال التصوف ؛ وقد عرفت أن أربابَ هذا الفن فى جميع بلاد الإسلام ؛ إليه يتهبون ، وعنده يقفون ؛ وقد صرح بذلك الشُّبْلَى ، والجُنَيْد ، وسَرِى ^(٣) ، وأبو يزيد البسطامى ، وأبو محفوظ معروف الكرخى ؛ وغيرهم . ويكفيك دلالة على ذلك الخِرقَةُ ^(٤) التى هى شعارهم إلى اليوم ، وكونهم يُسِنِدُونَهَا بِإِسْنَادٍ مُتَّصِلٍ إِلَيْهِ عليه السلام .

(١) ذكر القرطبي فى تفسيره ١٦ : ١٩٣ ؛ عند الكلام على تفسير قوله تعالى : ﴿ وَحَلَهُ وَفِصَالَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لسته أشهر ، فأراد أن يقضى عليها بالحد ،

فقال له على رضى الله عنه : ليس ذلك عليها ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَحَلَهُ وَفِصَالَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ .

(٢) سميت المنبرية ؛ لأنه سئل عنها وهو على المنبر ؛ فأفتى من غير رواية ؛ وبيانها أنه سئل فى ابنتين وأبوين وامرأة ؛ فقال : صار مُثْمَنُهَا تُسْعًا ؛ قال أبو عبيد : أراد أن السهام عالت حتى صار للمرأة التسع ، ولها فى الأصل الثمن ؛ وذلك أن الفريضة لو لم تمل كانت من أربعة وعشرين ، فلما عالت صارت من سبعة وعشرين ، فللابنتين الثلاثان : ستة عشر سهماً ، وللأبوين السدان : ثمانية أسهم ، وللرأة ثلاثة من سبع وعشرين ؛ وهو التسع ، وكان لها قبل العول ثلاثة من أربعة وعشرين ؛ وهو الثمن . وانظر النهاية لابن الأثير ٣ : ١٣٩ ، واللسان ١٣ : ٥١٢ ، وحاشية البقرى على متن الرحبية ٣٤

(٣) هو سرى بن المفلس السقطى ؛ خال الجنيد وأستاذه ، وصاحب معروف الكرخى ؛ وأول من نكلم ببغداد فى لسان التوحيد وحقائق الأحوال . مات سنة ٢٥١ . (طبقات الصوفية لاسلمى ص ٤٨)

(٤) فصل السهروردى فى الباب الثانى عشر من كتابه عوارف المعارف (٤ : ١٩١ وما بعدها) على هامش الإحياء) الكلام فى شرح خرقه المشايخ الصوفية ولبسها .

ومن العلوم : علم النجوم والعربية ؛ وقد علم الناس كافة أنه هو الذى ابتدعه وأنشأه ، وأُمِّلَى على أبى الأسود الدؤلى جوامع وأصوله ، من جملتها : الكلام كله ثلاثة أشياء : اسم وفعل وحرف . ومن جملتها : تقسيم الكلمة إلى معرفة ونكرة ، وتقسيم وجوه الإعراب إلى الرفع والنصب والجر والجرم^(١) ، وهذا يكاد يلحق بالمعجزات ؛ لأن القوة البشرية لا تنفى بهذا الحصر ، ولا تنهض بهذا الاستنباط .

وإن رجعت إلى الخصائص الخلقية والفضائل النفسانية والدينية وجدته ابن جلاها وطلّاع ثنائيا^(٢) .

وأما الشجاعة : فإنه أنسى الناس فيها ذكر مَنْ كان قبله ، ومحا اسم من يأتى بعده ، ومقاماته فى الحرب مشهورة يُضرب بها الأمثال إلى يوم القيامة ؛ وهو الشجاع الذى ما فرّ قط ، ولا ارتاع من كتيبة ، ولا بارز أحداً إلا قتله ؛ ولا ضرب ضربة قط فاحتاجت الأولى إلى ثانية ؛ وفى الحديث : « كَانَتْ ضَرَبَاتُهُ وَتَرَأَى » ؛ ولما دعا معاوية إلى المبارزة ليستريح الناس من الحرب بقتل أحدهما ، قال له عمرو : لقد أنصفك ، فقال معاوية : ما غشّتنى منذ نصحتنى إلا اليوم ! أنا أمرنى بمبارزة أبى الحسن وأنت تعلم أنه الشجاع المطرق ! أراك طمعت فى إمارة الشام بعدى ! وكانت العرب تفتخر بوقوفها فى الحرب فى مقابلته ، فأما قتلاه فافتخار رهيظهم بأنه غلبه السلام قتلهم أظهر وأكثر ، قالت أخت عمرو ابن عبد ودّ ترثيه :

لو كان قاتلُ عمرو غير قاتِلِهِ بِكَيْتِهِ أَبَدًا مَا دُمْتُ فى الأبدِ^(٣)

(١) معجم الأدباء ١٤ : ٤٢ - ٥٠ (٢) اقتباس من قول سحيم بن وثيل الرياحى :

أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الثَّنَايَا مَتَى أَضَعُ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِي

وابن جلا ، أى الواضح الأمر ؛ وطلّاع الثنايا : كناية عن السمو إلى معالى الأمور ، والثنايا فى الأصل :

جمع ثنية ؛ وهى الطريق فى الجبل . وانظر اللسان ١٨ : ١٦٥

(٣) من أبيات ذكرها صاحب اللسان ٨ : ٣٩٥ ؛ وروايته :

لَوْ كَانَ قَاتِلَ عَمْرٍو غَيْرَ قَاتِلِهِ بِكَيْتِهِ مَا أَقَامَ الرُّوحُ فى جَسَدِي

لَكِنَّ قَاتِلَهُ مَنْ لَا يَبَابُ بِهِ وَكَانَ يُدْعَى قَدِيمًا بِيضَةِ الْبَلَدِ

لَكِنَّ قَاتِلَهُ مَنْ لَا نَظِيرَ لَهُ وَكَانَ يُدْعَى أَبُوهُ بَيْضَةَ الْبَلَدِ^(١)

وانتبه يوماً معاوية ، فرأى عبد الله بن الزبير جالساً تحت رجله على سريره ، فقام ، فقال له عبد الله يداعبه : يا أمير المؤمنين ، لو شئت أن أفتك بك لفعلت ، فقال : لقد شجعت بعدنا يا أبا بكر ، قال : وما الذي تنكره من شجاعتى وقد وقفتُ في الصفِّ إزاءَ علي بن أبي طالب ! قال : لا جرم ! إنه قتلَكَ وأباك يسرى يديه ، وبقيتِ اليمنى فارغةً ، يطلب مَنْ يقتله بها .

وجملة الأمر أن كلَّ شجاع في الدنيا إليه ينتهى ، وباسمه ينادى في مشارق الأرض ومغاربها .

وأما القوة والأيد : فبه يضرب المثل فيهما ؛ قال ابن قتيبة في " المعارف " : ^(٢) مَا صَارَعَ أَحَدًا قَطًّا إِلَّا صَرَعه . وهو الذى قلع بابَ خَيْبَر ، واجتمع عليه عُصبة من الناس ليقلبوه فلم يقلبوه ؛ وهو الذى اقتلع هُبَل من أعلى الكعبة ، وكان عظيماً جداً ، وألقاه ^(٣) إلى الأرض . وهو الذى اقتلع الصخرة العظيمة في أيام خلافته عليه السلام بيده بعد فتح الجيش كله عنها ، وأنبط ^(٤) الماء من تحتها .

وأما السخاء والجود : فخاله فيه ظاهرة ؛ وكان يصوم ويَطْوِي ويؤثر بزاده ؛ وفيه أنزل : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا . إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴾ ^(٥) . وروى المفسرون أنه لم يكن يملك إلا أربعة دراهم ؛ فتصدق بدرهم ليلاً ، وبدرهم نهاراً ، وبدرهم سرّاً ، وبدرهم علانية ؛ فأنزل فيه : ﴿ الَّذِينَ

(١) بيضة البلد ، يريد على بن أبي طالب ؛ أى أنه فرد ليس مثله في الشرف كالبيضة التي هي تريدة وحدها ، ليس معها غيرها ؛ كذا فسر في اللسان .

(٢) ب : « فَأَلْقَاهُ » .

(٣) المعارف ص ٩٠

(٥) سورة الإنسان ٩ ، ١٠

(٤) ب : « فَأَنْبَطَ » .

يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً^(١) .

وروى عنه أنه كان يَسْقِي بيده لنخل قوم من يهود المدينة ، حتى مَجَلَّتْ^(٢) يده ، ويتصدق بالأجرة ، ويشدُّ على بطنه حجراً .

وقال الشعبيّ وقد ذكره عليه السلام : كان أسخى الناس ؛ كان على الخلق الذي يحبّه الله : السخاء والجود ، ما قال : « لا » لسائل قط .

وقال عدوّه ومُبغضه الذي يجتهد في وَصْيه وعييه معاوية بن أبي سفيان لِمَحْفَن^(٣) بن أبي محفَن الضبيّ لما قال له : جئتكَ مِنْ عند أبجل الناس ، فقال : ويحك ! كيف تقول إنّه أبجل الناس ، لو ملك بيتاً من تَبَرٍ وبيتاً من تَبْنٍ ، لأنشد تَبَره قبل تَبْنِه .

وهو الذي كان يَكْنُس بيوت الأموال ويصلى فيها ، وهو الذي قال : ياصفراء ، ويا بيضاء ، غرّى غبرى . وهو الذي لم يحلّف ميراثاً ، وكانت الدنيا كلها بيده إلا ما كان من الشام .

وأما الحلم والصفح : فكان أحلم الناس عن ذَنْب ، وأصفحهم عن مسيء ؛ وقد ظهر صحّة ما قلناه يومَ الجمل ؛ حيث ظفّر بمروان بن الحكم - وكان أعدى الناس له ، وأشدّهم بغضاً - فصفح عنه .

وكان عبد الله بن الزبير يشتمه على رهوس الأشهاد ، وخطب يوم البصرة فقال : قد أتاكم الوَعْدُ^(٤) اللئيم على بن أبي طالب - وكان على عليه السلام يقول : ما زال الزبير

(١) سورة البقرة ٢٧٤ ، وللفسرين في هذه الآية أسباب أخرى للنزول ؛ ذكرها القرطبي في التفسير ١٩ : ١٢٨ ، وانظر أسباب النزول للواحدى ٢٣١

(٢) مجلت يده ، أى ثخن جلده وتمجر وظهر فيه ما يشبه البثر من العمل بالأشياء الصلبة الخشنة ؛ ومنه حديث فاطمة ، أنها شكت إلى على مجل يديها من الطحن . النهاية لابن الأثير ٤ : ٨٠

(٣) كذا ضبطه الذهبي بالفلم في المشتبه ص ٦٤

(٤) فى ب : « الوغب » ؛ وهما بمعنى .

رجلاً منا أهل البيت حتى شبَّ عبدالله - فظفر به يوم الجبل ، فأخذه أسيراً ، فصفع عنه ، وقال : اذهب فلا أرينك ؛ لم يزد على ذلك .

وظفر بسعيد بن العاص بعد وقعة الجبل بمكة ، وكان له عدوٌّ ، فأعرض عنه ولم يقل له شيئاً .

وقد علمت ما كان من عائشة في أمره ، فلما ظفر بها أكرمها ، وبعث معها إلى المدينة عشرين امرأة من نساء عبد القيس عتمهنَّ بالعمائم ، وقلدهنَّ بالسيوف ، فلما كانت ببعض الطريق ذكرته بما لا يجوز أن يذكر به ، وتأفقت وقالت : هتَكَ سترى رجاله وجنده الذين وكلهم بي ، فلما وصلت المدينة ألقى النساء عمائمهنَّ ، وقلن لها : إننا نحن نسوة .

وحارب به أهل البصرة ، وضربوا وجهه ووجوه أولاده بالسيوف ، وشتموه ولعنوه ، فلما ظفر بهم رفع السيف عنهم ، ونادى مناديه في أقطار المسكر : أَلَا لَا يُتَّبَعُ ^(١) مُوَلٍ ، وَلَا يُجَهَّزُ عَلَى جَرِيحٍ ، وَلَا يُقْتَلُ مُسْتَأْسَرٌ ، وَمَنْ أَلْقَى سِلَاحَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ تَحِيَّزَ إِلَى عَسْكَرِ الْإِمَامِ فَهُوَ آمِنٌ . ولم يأخذ أثقالهم ، ولا سبى ذراريهم ، ولا غنم شيئاً من أموالهم ، ولو شاء أن يفعل كلَّ ذلك لفعل ، ولكنه أبى إلا الصّفح والعتو وتقبل سنة رسول الله صلى الله عليه وآله يوم فتح مكة ، فإنه عفا والأحقاد لم تبرد ، والإساءة لم تنس .

ولما ملك عسكر معاوية عليه الماء ، وأحاطوا بشريعة الفرات ، وقالت رؤساء الشام له : اقتلهم بالعطش كما قتلوا عثمان عطشاً ، سألمهم علىّ عليه السلام وأصحابه أن يشرعوا ^(٢) لهم شرب الماء ، فقالوا : لا والله ، ولا قطرة حتى تموت ظمأ كما مات ابن عفان ؛ فلما رأى عليه السلام أنه الموتُ لا محالة تقدم بأصحابه ، وحمل على عساكر معاوية حَمَلَاتٍ كثيفة ، حتى أزالهم عن مراكزهم بعد قتل ذريع ، سقطت منه الرءوس والأيدي ، وملكوا عليهم الماء ،

(١) ١ : « أَلَا يُتَّبَعُ مُوَلٍ » .

(٢) كذا في ١ ، و ب : « يسوغوا » .

وصار أصحاب معاوية في الفلاة ، لا ماء لهم ، فقال له أصحابه وشيعته : امنعهم الماء يا أمير المؤمنين ، كما منعوك ، ولا تسقيهم منه قطرة ، واقتلهم بسيوف العطش ، وخذم قبضاً بالأيدى فلا حاجة لك إلى الحرب ، فقال : لا والله لا أكافئهم بمثل فعلهم ، أفسحوا لهم عن بعض الشريعة ، ففي حدّ السيف ما يغني عن ذلك . فهذه إن نسبتهما إلى الحلم والصفح فنهايك بها جمالا وحسنا ، وإن نسبتهما إلى الدين والورع فأخلق بمثلها أن تصدر عن مثله عليه السلام !

وأما الجهاد في سبيل الله : فعلوم عند صديقه وعدوه أنه سيد المجاهدين ، وهل الجهاد لأحد من الناس إلا له ! وقد عرفت أن أعظم غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وآله وأشدّها نكابة في المشركين بدر الكبرى ؛ قتل فيها سبعون من المشركين ، قتل على نصفهم ، وقتل المسلمون والملائكة النصف الآخر . وإذا رجعت إلى مغازي محمد بن عمر الواقدي وتاريخ الأشراف ليحيى بن جابر البلاذري وغيرهما علمت صحة ذلك ، دغ من قتله في غيرها كأحد والخندق وغيرهما ؛ وهذا الفصل لا معنى للإطناب فيه ؛ لأنه من المعلومات الضرورية ، كالعلم بوجود مكة ومصر ونحوها .

وأما الفصاحة : فهو عليه السلام إمام الفصحاء ، وسيد البلغاء ؛ وفي^(١) كلامه قيل : دون كلام الخالق ، وفوق كلام المخلوقين . ومنه تعلم الناس الخطابة والكتابة ، قال عبد الحميد ابن يحيى : حفظت سبعين خطبة من خطب الأ صلح ، ففاضت ثم فاضت . وقال ابن نباتة^(٢) : حفظت من الخطابة كنزاً لا يزيد الإفاق إلا سعة وكثرة ، حفظت مائة فصل من مواظ على بن أبي طالب .

ولما قال مخنف بن أبي مخنف لمعاوية : جئتُك من عند أعيان الناس ، قال له : ويحك !

(١) ب : « وعن كلامه » .

(٢) هو عبد الرحيم بن محمد بن محمد بن إسماعيل الفارقي الجذامي .

كيف يكون أعيان الناس ! فوالله ماسن الفصاحة لقريش غيره ، ويكفي هذا الكتاب الذي نحن شارحوه دلالة على أنه لا يجارى فى الفصاحة ، ولا يبارى فى البلاغة . وحسبك أنه لم يلوّن لأحد من فصحاء الصحابة العُشْر ، ولا نصف العُشْر مما دُوّن له ، وكفاك فى هذا الباب ما يقوله أبو عثمان الجاحظ فى مدحه فى كتاب ” البيان والتبيين “ وفى غيره من كتبه .

وأما سجاجة الأخلاق ، وبشر الوجه ، وطلاقة الحياء ، والتبسّم : فهو المضروب به المثل فيه حتى عابه بذلك أعداؤه ؛ قال عمرو بن العاص لأهل الشام : إنه ذو دُعابة شديدة . وقال علىّ عليه السلام فى ذاك : عجبا لابن النابغة ! يزعم لأهل الشام أن فى دُعابة ، وأنى امرؤ تلعابة ، أعافس وأمارس^(١) ! وعمرو بن العاص إنما أخذها عن عمر بن الخطاب لقوله له لما عزم على استخلافه : لله أبوك لولا دُعابة فيك ! إلا أن عمر اقتصر عليها ، وعمرو زاد فيها وسمّجها .

قال صعصعة بن صوحان وغيره من شيعته وأصحابه : كان فينا كأحدنا ، لين جانب ، وشدة تواضع ، وسهولة قياد ، وكنا نهابه مهابة الأسير المربوط للسيّاف الواقف على رأسه . وقال معاوية لقيس بن سعد : رحِمَ الله أبا حسن ؛ فلقد كان هُشّا بشّا ، ذا فُكاهة ، قال قيس : نعم ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله يمزحُ ويتبسّم إلى أصحابه ، وأراك تُسرّ حسّواً فى ارتقاء^(٢) ، وتعييه بذلك ! أما والله لقد كان مع تلك الفكاهة والطلاقة أهيبَ من ذى لبدّتين قد مسّه الطوى ، تلك همة التقوى ، وليس كما يهابك طغامُ أهل الشام !

(١) التلعابة ؛ بفتح التاء وكسرهما : الكثير اللعب والمرح . والمعانسة : الملاعبة أيضا . والممارسة : ملاعبة النساء . والحجر أوردته ابن الأثير فى النهاية ١ : ١١٧ ، ٣ : ٥٩ ، ١١٠ ، ٤ : ٥٩ ، ٨٩ .
(٢) فى اللل : « هو يسر حسوا فى ارتقاء » ؛ يضرب لمن يظهر أمرا وهو يريد غيره . (اللسان ١٩ : ٤٦)

وقد بقيَ هذا الخلق متوارثًا متناقلًا في محبِّه وأوليائه إلى الآن ، كما بقيَ الجفاء والخشونة والوعورة في الجانب الآخر ، ومنْ له أدنى معرفة بأخلاق الناس وعوائدهم يعرف ذلك .

وأما الزهد في الدنيا : فهو سيّد الزهاد ، وبدل الأبدال ، وإليه تشدُّ الرحال ، وعنده تُنفَضُ الأحلاس ؛ ما شيعَ من طعام قط . وكان أحسنَ الناس ما كلاً وملبساً ؛ قال عبدالله ابن أبي رافع : دخلت إليه يوم عيد ، قدّم جِراباً مختموماً ، فوجدنا فيه خبزَ شعير يابساً مرضوضاً ، قدّم فأكل ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، فكيف تختبئه ؟ قال : خفت هذين الولدين أن يلتآه بسمن أوزيت .

وكان ثوبه مرقوعاً بمجلد تارة ، وليف أخرى ، ونعلاه من ليف . وكان يلبس الكرباس^(١) الغليظ ، فإذا وجد كنه طويلاً قطعه بشفرة ؛ ولم يخطه ، فكان لا يزال متساقطاً على ذراعيه حتى يبقى سدّى لالحة له . وكان يأتدّم إذا اتدّم بمخلٍ أو بملح ؛ فإن ترقى عن ذلك فبعض نبات الأرض ، فإن ارتفع عن ذلك فبقليل من ألبان الإبل ؛ ولا يأكل اللحم إلّا قليلاً ، ويقول : لا تجملوا بطونكم مقابر الحيوان . وكان مع ذلك أشدَّ الناس قوةً وأعظمهم أيداً ، لا يُنْقِضُ^(٢) الجوع قوّته ، ولا يُخَوِّنُ^(٣) الإقلالُ منته . وهو الذي طلق الدنيا وكانت الأموال تُجبي إليه من جميع بلاد الإسلام إلّا من الشام ، فكان يفرّقها ويمزّقها ، ثم يقول :

هذا جنائى وخياره فيه إذ كلّ جانٍ يده إلى فيه^(٤)

(١) الكرباس بالكسر : ثوب من القطن الأبيض ، معرب .

(٢) ب : « ينقص » .

(٣) يخون : ينقص ؛ وفي ب : « يخور » ، وما أثبتته عن أ .

(٤) البيت أنشده عمرو بن عدى حينما كان غلاماً ، وكان يخرج مع الخدم يجتنون الملك (جذيمة الأبرش) السكّاء ؛ فكانوا إذا وجدوا كئاة خياراً أكلوها وأتوا بالباقي إلى الملك ؛ وكان عمرو لا يأكل منه ، ويأتى به كما هو ، وينشد البيت . وانظر القاموس ٣ : ٢٥٩ - ٢٦٠ ؛ وحديث على ورد مفصلاً في حلية الأولياء ١ : ٨١ .

وأما العبادة : فكان أعبدَ الناس وأكثَرهم صلاةً وصوماً ؛ ومنه تعلم الناس صلاة الليل ، وملازمة الأوراد وقيام النافلة ؛ وما ظنك برجل يبلغ من محافظته على ورده أن يُبَسِّطُ له نِطْعٌ بين الصَّفين ليلة الحرير ، فيصلى عليه ورده ، والسهم تقع بين يديه وتَمَرُّ على صماخيه يميناً وشمالاً ، فلا يرتاع لذلك ، ولا يقوم حتى يفرغ من وظيفته ! وما ظنك برجل كانت جيبته كثيفة البعير لطول سجوده .

وأنت إذا تأملت دعواته ومناجاته ، ووقفت على ما فيها من تعظيم الله سبحانه وإجلاله ، وما يتضمنه من الخضوع لهيئته ، والخشوع لعزته والاستخفاف له ، عرفت ما ينطوي عليه من الإخلاص ، وفهمت من أى قلب خرجت ، وعلى أى لسان جرت !
وقيل لعلى بن الحسين عليه السلام - وكان الغاية في العبادة : أين عبادتك من عبادة جدك ؟ قال : عبادتى عند عبادة جدتى كعبادة جدتى عند عبادة رسول الله صلى الله عليه وآله .

وأما قراءته القرآن واشتغاله به : فهو المنظور إليه في هذا الباب ؛ اتفق الكل على أنه كان يحفظ القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولم يكن غيره يحفظه ، ثم هو أول من جمعه ؛ نقلوا كلهم أنه تأخر عن بيعة أبي بكر ؛ فأهل الحديث لا يقولون ما تنقله الشيعة من أنه تأخر مخالفة للبيعة ؛ بل يقولون : تشاغل بجمع القرآن ؛ فهذا يدل على أنه أول من جمع القرآن ؛ لأنه لو كان مجموعاً في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله لما احتاج إلى أن يتشاغل^(١) بجمعه بعد وفاته صلى الله عليه وآله . وإذا رجعت إلى كتب القراءات وجدت أئمة القراء كلهم يرجعون إليه ؛ كأبي عمرو بن العلاء وعاصم بن أبي النجود وغيرها ؛ لأنهم يرجعون إلى أبي عبد الرحمن السلمي القارى ، وأبو عبد الرحمن كان

تلميذه ، وعنه أخذ القرآن ؛ فقد صار هذا الفن من الفنون التي تنتهى إليه أيضاً ، مثل كثير مما سبق .

وأما الرأي والتدبير : فكان من أسدّ الناس رأياً ، وأصحّهم تدبيراً ؛ وهو الذى أشار على عمر بن الخطاب لما عزم على أن يتوجّه بنفسه إلى حرب الروم والفرس بما أشار . وهو الذى أشار على عثمان بأمور كان صلاحه فيها ، ولو قبلها لم يحدث عليه ما حدث . وإّما قال أعداؤه : لا رأى له ؛ لأنّه كان متعيّداً بالشريعة لا يرى خلافاً ، ولا يعمل بما يقتضى الدين تحرّيمه . وقد قال عليه السلام : لولا الدين والتقى لكنت أدهى العرب . وغيره من الخلفاء كان يعمل بمقتضى ما يستصلحه ويستوفقه ؛ سواء أ كان مطابقاً للشرع أم لم يكن . ولا ريب أن من يعمل بما يؤدى إليه اجتهاده ، ولا يقف مع ضوابط وقيد يمتنع لأجلها مما يرى الصلاح فيه ، تكون أحواله الدنيوية إلى الانتظام أقرب ، ومن كان بخلاف ذلك تكون أحواله الدنيوية إلى الانتثار أقرب .

وأما السياسة : فإنه كان شديد السياسة ، خشياً في ذات الله ، لم يراقب ابن عمه في عمل كان ولأه إياه ، ولا راقب أخاه عقيلاً في كلام جبهه به . وأحرق قومًا بالنار ، وقض دار مصقلة بن هبيرة ودار جرير بن عبد الله البجلي ، وقطع جماعة وصلب آخرين . ومن جملة سياسته في حروبه أيام خلافته بالجلل وصفين والنهروان ، وفي أقلّ القليل منها مقنّع ، فإن كلّ سائس في الدنيا لم يبلغ فتكّه وبطشه وانتقامه مبلغ العشر ممّا فعل عليه السلام في هذه الحروب بيده وأعوانه .

فهذه هي خصائص البشر ومزاياهم قد أوضحنا أنّه فيها الإمام المتبّع فعله ، والرئيس المقتنى أثره . وما أقول في رجل تحبّه أهل الذمة على تكذيبهم بالنبوة ، وتعظمه الفلاسفة على معاندتهم لأهل الملّة ، وتصوّر ملوك الفرنج والروم صورته في بيوعها وبيوت عباداتها ،

حامل سيفه ، مشمراً لحر به ، وتصوّر ملوك الترك والدّيلم صورته على أسياها ! كان على سيف عَضُد الدولة بن بُويّنه وسيف أبيه ركن الدولة صورته ، وكان على سيف إلب أرسلان وابنه ملكشاه صورته ؛ كأنهم يتفاءلون به النصر والظفر .

وما أقولُ في رجل أحبّ كلُّ واحدٍ أن يتكثّر به ، وودّ كلُّ أحدٍ أن يتجمل ويتحسنّ بالانتساب إليه ؛ حتى الفتوة التي أحسن ما قيل في حدّها : ألا تستحسن من نفسك ما تستقبّحه من غيرك ، فإنّ أربابها نسبوا أنفسهم إليه ، وصنّفوا في ذلك كتباً ، وجعلوا لذلك إسناداً أنهوّه إليه ، وقصروه عليه ، وسَمّوه سيّدَ الفتيان ، وعَضّدوا مذهبهم إليه بالبيت المشهور المروى ، أنه سُمِعَ من السماء يوم أحد :

لا سيفَ إلا ذو الفقار ولا فتىَ إلا على

وما أقول في رجل أبوه أبو طالب سيّد البطحاء ، وشيخ قريش ، ورئيس مكة ، قالوا : قلّ أن يسوّد فقير ، وساد أبو طالب هو فقير لا مال له ، وكانت قريش تسمّيه الشيخ . وفي حديث غيف الكندي ، لما رأى^(١) النّبىّ صلى الله عليه وآله يصلى في مبدأ الدعوة ، ومعه غلام وامرأة ، قال : فقلت للعباس : أى شيء هذا ؟ قال : هذا ابن أخى ، يزعم أنه رسولٌ من الله إلى الناس ، ولم يتبعه على قوله إلا هذا الغلام - وهو ابن أخى أيضاً - وهذه المرأة ، وهى زوجته . قال : فقلت : ما الذى تقولونه أنتم ؟ قال : ننتظر ما يفعل الشيخ - يعنى أبا طالب . وأبو طالب هو الذى كفّل رسولَ الله صلى الله عليه وآله صغيراً ، وحماه وحاطه كبيراً ، ومنعه من مشركى قريش ، ولقى لأجله عنتاً عظيماً ، وقاسى بلاء شديداً ، وصبر على نصره والقيام بأمره . وجاء فى الخبر أنه لما توفى أبو طالب أوحى إليه عليه السلام وقيل له : اخرج منها ، فقد مات ، ناصرك .

وله مع شرف هذه الأبوة أنّ ابن عمه محمد سيّد الأولين والآخرين ، وأخاه جعفر ذو الجناحين ، الذى قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : «أشبهتَ خلقى وخلقى» فرى محجل

فرحاً . وزوجه سيدة نساء العالمين ، وابنيه سيّدا شباب أهل الجنة ؛ فأبأوه آباء رسول الله ، وأمّهاته أمّهات رسول الله ، وهو مسوط بلحمه ودمه ، لم يفارقه منذ خلق الله آدم ، إلى أن مات عبد المطلب بين الأخوين عبد الله وأبى طالب ، وأمّها واحدة ، فكان منها سيّدنا الناس ؛ هذا الأول وهذا التالى ، وهذا المنذر وهذا الهادى ! .

وما أقول فى رجل سبق الناس إلى الهدى ، وآمن بالله وعبدّه ، وكلّ من فى الأرض يعبد الحجر ، ويحمد الخالق ؛ لم يسبقه أحد إلى التوحيد إلا السابق إلى كل خير ، محمد رسول الله صلى الله عليه وآله .

ذهب أكثر أهل الحديث إلى أنه عليه السلام أوّل الناس اتباعاً لرسول الله صلى الله عليه وآله إيماناً به ، ولم يخالف فى ذلك إلا الأقلّون . وقد قال هو عليه السلام : أنا الصديق الأكبر ، وأنا الفاروق الأول ، أسلمت قبل إسلام الناس ، وصليت قبل صلاتهم . ومن وقف على كتب أصحاب الحديث تحقّق ذلك وعلمه وانحأ . وإليه ذهب الواقدى ، وابن جرير الطبرى ، وهو القول الذى رجّحه ونصره صاحب كتاب " الاستيعاب " (١) .

ولأننا إنما نذكر فى مقدمة هذا الكتاب جملةً من فضائله غنّت بالعرض لا بالقصد ؛ وجب أن نختصر ونقتصر ، فلو أردنا شرح مناقبه وخصائصه لاحتجنا إلى كتاب مفرد يماثل حجم هذا بل يزيد عليه ، وبالله التوفيق (٢) .

(١) الاستيعاب لابن عبد البر النمرى القرطبي ٢ : ٤٥٧

(٢) وانظر ترجمته وأخباره أيضاً فى أسد الغابة ٤ : ١٦ - ٤٠ ، والاستيعاب ٢ : ٢٥٦ - ٢٧٤ ، والإصابة ٤ : ٢٦٩ - ٢٧١ ، وإنباه الرواة ١ : ١٠ - ١٢ ، وتاريخ الإسلام للذهبي ٢ : ١٩١ - ٢٠٧ ، وتاريخ بغداد ١ : ١٣٣ - ١٣٨ ، وتاريخ أبى الفدا ١ : ١٨١ - ١٨٢ ، وتاريخ الطبرى ٦ : ٨٨ - ٩١ ، وتاريخ ابن كثير ٧ : ٣٣٢ - ٣٦١ ، و ٨ : ١ - ١٣ ، وتذكرة الحفاظ ١ : ١٠ - ١٣ ، وتهذيب الأسماء واللغات ١ : ٣٤٤ - ٣٤٩ ، وتهذيب التهذيب ٧ : ٣٣٤ - ٣٣٩ ، وحلية الأولياء ١ : ٦١ - ٨٧ ، والرياض النضرة ٢ : ١٥٣ - ٢٤٩ ، وشذرات الذهب ١ : ٤٩ - ٥١ ، وصفة الصفوة ١ : ١١٩ - ١٤٤ ، وطبقات ابن سعد ٦ : ٦ ، وطبقات القراء لابن الجوزى ١ : ٥٤٦ - ٥٤٧ ، ومروج الذهب ٢ : ٤٥ - ٥٠ ، والمعارف ٨٨ - ٩٢ ، ومجمع الأدباء ١٤ : ٤١ - ٥٠ ، ومجمع الشعراء ٢٧٩ - ٢٨٠ ، ومقاتل الطالبيين ٢٤ - ٤٥ ، والشجر الزهرة ١ : ١١٩ - ١٢٠

القول في نسب الرضى أبى الحسن رحمه الله وذكر طرف من خصائصه ومناقبه

هو أبو الحسن محمد بن أبى أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم
ابن موسى بن جعفر الصادق عليه السلام . مولده سنة تسع وخسين وثلاثمائة .

وكان أبوه النقيب أبو أحمد جليل القدر ، عظيم المنزلة فى دولة بنى العباس ودولة
بنى بُويه، ولقب بالطاهر ذى المناقب، وخاطبه بهاء الدولة أبو نصر بن بويه بالطاهر الأوحى،
وولى نقابة الطالبين خمس دفعات ، ومات وهو متقلدا بعد أن حالقته الأمراض ، وذهب
بصره ، وتوفى عن سبع وتسعين سنة ، فإن مولده كان فى سنة أربع وثلاثمائة ، وتوفى سنة
أربعمائة. وقد ذكر ابنه الرضى أبو الحسن كنية عمره فى قصيدته التى رثاه بها، وأولها:

وَسَمْتِكَ حَالِيَةَ الرِّيعِ الْمُرِّهِمِ	وَسَقْتِكَ سَاقِيَةَ النَّعَامِ الْمُرْزِمِ ^(١)
سَبْعٌ وَتَسْعُونَ اهْتَبَلْنَ لَكَ الْعِدَا	حَتَّى مَضَوْا وَغَبَرَتْ غَيْرَ مَذْمُومٍ
لَمْ يَلْحَقُوا فِيهَا بِشَاوِكَ بَعْدَ مَا	أَمِلُوا فَعَاقَهُمْ اعْتِرَاضُ الْأَزْلَمِ ^(٢)
إِلَّا بَقَايَا مِنْ غُبَارِكَ أَضْبَحَتْ	غُصَصًا وَأَقْدَاءَ لَعِينٍ أَوْ فَمٍ
إِنْ يَتَّبِعُوا عَقَبِيكَ فِى طَلَبِ الْعَلَا	فَالذُّبُ يَعْصِلُ فِى طَرِيقِ الضَّيْغِ ^(٣)

ودفن النقيب أبو أحمد أولا فى داره ، ثم نقل منها إلى مشهد الحسين عليه السلام .

وهو الذى كان السفيرَ بين الخلفاء وبين الملوك من بنى بُويه والأمراء من بنى حمدان
وغيرهم . وكان مبارك الغرة ميمون النقية ، مهيبا نبىلا ، ما شرع فى إصلاح أمر فاسد

(٢) الأزلم : الدهر .

(١) ديوانه ، لوحة ١٥٣ .

(٣) عسل الذب : مضى مسرعا واضطرب فى عدوه .

إلا وصلح على يديه ، وانتظم بحسن سفارته ، وبركة همته ، وحسن تديره ووساطته . ولاستعظام عضد الدولة أمره ، وامتلاء صدره وعينه به حين قدم العراق ما^(١) قبض عليه وحمله إلى القلعة بفارس ؛ فلم يزل بها إلى أن مات عضد الدولة ، فأطلقه شرف الدولة أبو الفوارس شيرذيل بن عضد الدولة ، واستصحبه في جلته حيث قدم إلى بغداد ، وملك الحضرة ، ولما توفي عضد الدولة ببغداد كان عمر الرضى أبي الحسن أربع عشرة سنة ، فكتب إلى أبيه وهو معتقل بالقلعة بشيراز :

أبلغنا عني الحسين ألوكا أن ذا الطود بعد عهدك ساخا^(٢)
والشهاب الذي اصطليت لظاه عكست ضوءه الخطوب فباخا^(٣)
والفنيق الذي تدرع طول ال أرض خوى به الردى وأناخا^(٤)
إن ير ذمورد القذى وهو راض بما يكرع الزلال النقاخا^(٥)
والعقاب الشفواء أهبطها النيق وقد أرعت النجوم صماخا^(٦)
أعجلتها المنون عنا ولكن خلقت في ديارنا أفراخا
وعلى ذاك فالزمان بهم عا د غلاماً من بعد ما كان شاخا

وأم الرضى أبي الحسن فاطمة بنت الحسين [بن أحمد]^(٧) بن الحسن الناصر الأصم ، صاحب الديلم ، وهو أبو محمد الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي ابن أبي طالب عليهم السلام . شيخ الطالبين وعالمهم وزاهدهم ، وأديبهم وشاعرهم ،

(١) ما هنا بمعنى المصدر .

(٢) لوحة ١٨٢

(٣) باخ : سكن وقد .

(٤) الفنيق في الأصل : الفعل المكرم لا يؤذى لسكرامته على اهله ولا يركب .

(٥) النقاخ : البارد العذب الصافي .

(٦) الشفواء من وصف العقاب ؛ قيل لها ذلك لفضل في منقارها الأعلى على الأسفل . والنيق : حرف

من حروف الجبل .

(٧) تكملة من ١

ملك بلاد الديلم والجبل ، ويلقب بالناصر للحق ، جرت له حروب عظيمة مع السابانية ، وتوفي بطبرستان سنة أربع وثلثمائة ، وسنه تسع وسبعون سنة ، وانتصب في منصبه الحسن ابن القاسم بن الحسين الحسنى ؛ ويلقب بالداعى إلى الحق .
وهى أم أخيه أبى القاسم على المرتضى أيضاً .

وحفظ الرضى رحمه الله القرآن بعد أن جاوز ثلاثين سنة فى مدة يسيرة ، وعرف من الفقه والفرائض طرقاتاً قوياً . وكان رحمه الله عالماً أديباً ، وشاعراً مُفلقاً ، فصيحَ النظم ، ضخم الألفاظ ، قادراً على القريض ، متصرفاً فى فنونه ؛ إن قصد الرقة فى النسيب أتى بالعجب العجائب ، وإن أراد النخامة وجزالة الألفاظ فى المدح ^(١) أتى بما لا يُشَقُّ فيه غباره ، وإن قصد فى المراثى جاء سابقاً والشعراء منقطعاً أنفاسها على أثره . وكان مع هذا مترسلاً ذا كتابة قوية ، وكان غفيفاً شريف النفس ، عالىَ الهمة ، ملتزماً ^(٢) بالدين وقوانينه ، ولم يقبل من أحدٍ صلة ولا جائزة ، حتى إنه ردّ صلات أليه ؛ وناهيك بذلك شرف نفس ، وشدة ظلف ^(٣) . فأما بنو بويه فإنهم اجتهدوا على قبوله صلاتهم فلم يقبل .

وكان يرضى بالإكرام وصيانة الجانب وإعزاز الأتباع والأصحاب ، وكان الطائع ^(٤) أكثر ميلاً إليه من القادر ^(٥) ؛ وكان هو أشدَّ حباً وأكثر ولاءً للطائع منه للقادر ؛ وهو القائل للقادر فى قصيدته التى مدحه بها ، منها :

(١) ب : « فى المدح وغيره » .

(٢) ب : « مستلزماً » ، وما أثبتته عن ا

(٣) الظلف ، من ظلف نفسه عن الشيء بظلفها ظلفاً : منعها وحبسها .

(٤) هو أبو بكر عبد الكريم الطائم لأمر الله ؛ بويغ بالخلافة له سنة ٣٦٣ ؛ ثم خلع ، وقبض عليه الديلم سنة ٣٨١ ، وبويغ لأخيه القادر ؛ فخلع إليه الطائم ، وبقي عنده إلى أن توفى سنة ٣٩٣ . الفخرى : ٢٥ ، وابن الأثير حوادث سنة ٣٨١

(٥) هو أبو العباس أحمد بن إسحاق بن القندر ، المعروف بالقادر ؛ بويغ له بالخلافة بعد خلع أخيه ؛ وتوفى سنة ٤٢٢ . الفخرى ٢٥٤ .

عَطْفًا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّنَا فِي دَوْحَةِ الْعُلَيَّاءِ لَا نَتَفَرَّقُ^(١)
 مَا بَيْنَنَا يَوْمَ الْفَخَارِ تَفَاوَتْ أَبْدًا كَلَانَا فِي الْعِلَاءِ مُرَقُّ
 إِلَّا الْخِلَافَةَ شَرَّفَكَ فَإِنَّنِي^(٢) أَنَا عَاطِلٌ مِنْهَا وَأَنْتَ مَطْوِقُ
 فَيَقَالُ إِنَّ الْقَادِرَ قَالَ لَهُ : عَلَى رِغْمِ أَنْفِ الشَّرِيفِ !

وذكر الشيخ أبو الفرج بن الجوزي في التاريخ في وفاة الشيخ أبي إسحاق إبراهيم
 ابن أحمد بن محمد الطبري الفقيه المالكي ، قال : كان شيخَ الشهود المعدلين ببغداد
 ومتقدمهم ، وسمع الحديثَ الكثير ، وكان كريماً مُفضِلاً على أهل العلم ، قال : وعليه قرأ
 الشريف الرضي رحمه الله القرآن ، وهو شاب حَدَّثَ [السنن]^(٣) ، فقال له يوماً : أيتها
 الشريف أين مقامك ؟ قال : في دار أبي ، ياب مُحَوَّل ، فقال : مثلك لا يُقيم بدار أبيه ،
 قد نَحَلْتُكَ دَارِي بِالكَرْخِ الْمَعْرُوفَةِ بدار البركة . فامتنع الرضي من قبولها وقال له : لم أقبل
 من أبي قط شيئاً ، فقال : إن حَتَّى عَلَيْكَ أَعْظَمُ مِنْ حَقِّ أَبِيكَ عَلَيْكَ ؛ لِأَنِّي حَفَظْتُكَ
 كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى . فقبلها^(٤) .

وكان الرضي لعلوهمته تنازعهُ نفسه^(٥) إلى أمورٍ عظيمةٍ يجيش بها خاطره ، وينظمها
 في شعره ، ولا يجد من^(٦) الدهر عليها مساعدة ، فيذوب كدأً ، ويفنى وجداً ، حتى توفي
 ولم يبلغ عَرَضاً .

فمن ذلك قوله :

مَا أَنَا لِلْعُلَيَّاءِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ وَلَدِي مَا كَانَ مِنْ وَالِدِي^(٧)
 وَلَا مَشَتْ بِي الْخِلِيلُ إِنْ لَمْ أَطَأْ سَرِيرَ هَذَا الْأَصِيدِ الْمَاجِدِ^(٨)

(١) ديوانه لوحة ٤٠
 (٢) نكلمة من أ
 (٣) : ١ : « في » ، وما أثبتته عن ب .
 (٤) : ١ : « في الدهر » ؛ وما أثبتته عن ب .
 (٥) ديوانه ، لوحة ٨٩ .
 (٦) ديوانه : « الأغلب الماجد » .
 (٧) الديوان : « ميزتك وإني » .
 (٨) المنتظم (حوادث سنة ٣٩٣) .

ومنه قوله :

مَتَى تَرَانِي مُشِيحًا فِي أَوَائِلِهِمْ يَطْفُو بِي النَّعَمُ أَحْيَانًا وَيُخْفِينِي ^(١)
[لَتَنْظُرُنِي مُشِيحًا فِي أَوَائِلِهَا يَغِيبُ بِي النَّعَمُ أَحْيَانًا وَيُبْدِينِي] ^(٢)
لَا تَعْرِفُونِي إِلَّا بِالطَّمَعَانِ وَقَدْ أَخْبَى لثَائِي مَعْصُوبًا بِعَرْنِي ^(٣)

ومنه قوله - يعني نفسه :

فَوَا حَجَبًا مَا يَنْظُنْ مُحَمَّدٌ وَلَلظَّنُّ فِي بَعْضِ الْمَوَاطِنِ غَدَارٌ ^(٤)
يُؤْمَلُ أَنْ الْمَلِكَ طَوْعُ يَمِينِهِ ^(٥) وَمِنْ دُونِ مَا يَرْجُو الْمَقْدَرُ أَقْدَارُ
لَنْ هُوَ أَغْنَى لِلْخَلَاةِ لِمَةً لَهَا طَرَزٌ فَوْقَ الْجَبِينِ وَإِطْرَارُ
وَرَامَ الْعَلَا بِالشَّعْرِ وَالشَّعْرَ دَائِبًا فِي النَّاسِ شُعْرٌ خَامِلُونَ وَشُعَارُ
وَمَآ أَرَى زَنْدًا تَوَاتَرَ قَدْحُهُ وَيُوشِكُ يَوْمًا أَنْ تَكُونَ لَهُ نَارُ

ومنه قوله ^(٦) :

لَا هَمَّ قَلْبِي بِرُكُوبِ الْمَلَا يَوْمًا وَلَا بُلْتُ يَدِي بِالسَّمَاخِ ^(٧)

(١) ديوانه ص ٥٢٢ - مطبعة نخبة الأخبار ، من قصيدة يذكر فيها القبض على الطامع قه ، ويصف خروجه من الدار سليما ، وأنه حين أحس بالأمر بادر ونزل دجلة ، وتلوم من تلوم من القضاة والأشراف والشهود ، فامتنعوا وأخذت ثيابهم . ومطلعا :

لَوَاعِجُ الشَّوْقِ تُخْطِئُهُمْ وَتُصَيِّبُنِي وَاللَّوْمُ فِي الْخُبِّ يَنْهَاهُمْ وَيُغْرِيبُنِي
وَلَوْ لَقُوا بَعْضَ مَا أَلْقَى نَعَمْتُ بِهِمْ لَكِنَّهُمْ سَلِمُوا مِمَّا يُعْنِينِي

(٢) هذا البيت لم يذكر في ا ، ب ؛ وهو في المطبوعة المصرية والديوان .

(٣) الديوان « إذا »

(٤) ديوانه لوحة ٢١٤ ؛ وروايته : « غرار » . ، وفي ا : « بعض المواضع »

(٥) الديوان : « يقدر أن الملك » .

(٦) ديوانه لوحة ٨٤ ، من قصيدة أولها :

نَبْهَتُهُمْ مِثْلَ عَوَالِي الرَّمَاخِ إِلَى الْوَعْيِ قَبْلَ نُمُومِ الصَّبَاحِ
فَوَارِسَ نَالُوا أَلْمَنِي بِالْقَنَا وَصَافَحُوا أَغْرَاضَهُمْ بِالصَّفَاخِ

(٧) الديوان : « ولا بل يدي » .

إِنْ لَمْ أَنْلِهَا بِاشْتِرَاطٍ كَمَا شَتُّ عَلَى بَيْضِ الظُّبَى وَأَقْتِرَاحِ
أَفُوزُ مِنْهَا بِاللُّبَابِ الَّذِي يُعْنِي الْأَمَانِي نَيْلُهُ وَالصُّرَاحِ
فَمَا الَّذِي يُقْعِدُنِي عَنْ مَدَى مَا هُوَ بِالْبَسْلِ وَلَا بِاللَّقَاحِ
يَطْمَحُ مِنْ لَا تَجِدَ يَسْمُو بِهِ إِيَّيْ إِذَا أُعْذِرُ عِنْدَ الطَّمَّاحِ
أَمَّا فَتَى نَالَ أَلْمَنَى فَاشْتَفَى أَوْ بَطْلٌ ذَاقَ الرَّدَى فَاسْتَرَاحَ !

وفي هذه القصيدة ما هو أخشن مساً ، وأعظم نكابة ؛ ولكننا عدلنا عنه ونخطيناه ، كراهية لذكره . وفي شعره الكثير الواسع من هذا النمط .

وكان أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصابي ^(١) الكاتب له صديقاً ، وبينهما لُحمة الأدب ووشائجُ ، ومراسلات ^(٢) ومكاتبات بالشعر ، فكتب الصابي إلى الرضى في هذا النمط :

أَبَا حَسَنِ لِي فِي الرَّجَالِ فِرَاسَةٌ تَعَوَّذْتُ مِنْهَا أَنْ تَقُولَ قَتَصْدُقًا ^(٣)
وَقَدْ خَبَّرْتَنِي عَنْكَ أَنَّكَ مَا جِدَّ سَتَرَقَى إِلَى الْعِلْيَاءِ أَبْعَدَ مُرْتَقَى ^(٤)
فَوْفَيْتُكَ التَّعْظِيمَ قَبْلَ أَوَانِهِ وَقُلْتُ : أَطَالَ اللَّهُ لِلْسَّيِّدِ الْبَقَا

(١) هو أبو إسحاق الصابي ، صاحب الرسائل المشهورة ، كان كاتب الإنشاء ببغداد عن الخليفة ، وعن عز الدولة بختيار بن معز الدولة بن بويه الديلمي ؛ وكان صابئاً متشدداً في دينه ، وجهد عليه عز الدولة أن يسلم فلم يفعل ؛ ولكنه كان يصوم شهر رمضان مع المسلمين ، ويحفظ القرآن الكريم أحسن حفظ ، ويستعمله في رسائله ؛ ولما مات رثاه الشريف بقصيدته الدالية المشهورة :

أَرَأَيْتَ مَنْ حَمَلُوا عَلَى الْأَعْوَادِ أَرَأَيْتَ كَيْفَ خَبَا ضِيَاءُ النَّادِي

وعاناه الناس في ذلك لكونه شريفاً يرثى صائباً ؛ فقال : إنما رثيت فضله . توفي سنة ٣٨٤ . (ابن خلكان ١ : ١٢) .

(٣) ديوان الرضى ، لوحة ١٩٤

(٢) ب : « وبينهما » .

(٤) الديوان : « من العلياء » .

وَأَضْمَرْتُ مِنْهُ لَفْظَةً لَمْ أُبَيِّحْ بِهَا إِلَى أَنْ أَرَى إِظْهَارَهَا لِي مُطْلَقًا
فَإِنْ مِتَّ أَوْ إِنْ عَشْتُ فَأَذْكَرُ بِشَارَتِي وَأَوْجِبُ بِهَا حَقًّا عَلَيْكَ مُحَقَّقًا
وَكُنْ لِي فِي الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِ حَافِظًا إِذَا مَا اطْمَأَنَّ الْجَنْبُ فِي مَضْجَعِ الْبَقَا
فَكُتِبَ إِلَيْهِ الرِّضَى جَوَابًا عَنْ ذَلِكَ قَصِيدَةً ، أُولَاهَا :

سَنَنْتَ لِهَذَا الرُّمَحِ غَرْبًا مُدَلِّقًا وَأَجَرَيْتَ فِي ذَا الْهِنْدُوَانِي رَوْنَقًا^(١)
وَسَوَّمْتَ ذَا الطَّرْفِ الْجَوَادِ وَإِنَّمَا شَرَعْتَ لَهَا نَهْجًا فَخَبًّا وَأَغْنَقَا
وهي قصيدة طويلة ثابتة في ديوانه ، يَعدُّ فيها نفسه ، ويَعدُّ الصَّابِي أيضًا يبلوغ آماله
إن ساعد الدهرُ وتمَّ المرام . وهذه الأبياتُ أنكرها الصَّابِي لما شاعتُ ، وقال : إني عملتها
في الحسن علي بن عبد العزيز حاجب النعمان ، كاتب الطائع ؛ وما كان الأمرُ كما ادَّعاه ؛
ولكنه خاف على نفسه .

وذكر أبو الحسن الصَّابِي^(٢) وابنه غرس النعمة محمد في تاريخهما أَنَّ الْقَادِرَ بِاللَّهِ عَقَدَ
مَجْلَسًا أَحْضَرَ فِيهِ الطَّاهِرَ أَبَا أَحْمَدَ الْمَوْسَوِيَّ وَابْنَهُ أَبَا الْقَاسِمِ الْمُرْتَضَى وَجَمَاعَةً مِنَ الْقَضَاةِ
وَالشُّهُودِ وَالْفُقَهَاءِ ، وَأَبْرَزَ إِلَيْهِمْ أَبْيَاتَ الرِّضَى أَبِي الْحَسَنِ الَّتِي أُولَاهَا :

مَا مَقَامِي عَلَى الْهَوَانِ وَعِنْدِي مِقُولٌ صَارِمٌ وَأَنْفٌ حَيٌّ^(٣)
وإِبَاءٌ مُحَلَّقٌ بِي عَنِ الضَّيْمِ كَمَا زَاغَ طَائِرٌ وَحَشِيٌّ
أَيُّ عُذْرٍ لَهُ إِلَى الْمَجْدِ إِنْ ذَلَّ غَلَامٌ فِي غَمْدِهِ الْمَشْرِفِيُّ

(١) ديوانه ، لوحة ١٩٤

(٢) هو هلال بن الحسن بن إبراهيم الصَّابِي ، حفيد أبي إسحاق الصَّابِي ، ذكر صاحب كشف
الظنون ٢٩٠ أن ثابت بن قرة الصَّابِي كتب تاريخاً من سنة ١٩٠ إلى سنة ٣٦٣ ؛ وذيله ابن أخيه هلال
بن محسن الصَّابِي ، وانتهى إلى سنة ٤٤٧ ، وذيله ولده غرس النعمة محمد بن هلال ولم يتم .

(٣) ديوانه ٥٤٦ (مطبعة نخبة الأخيار)

أَحْمِلُ الضِّيمَ فِي بِلَادِ الْأَعَادَى ^(١) وَبِمَصْرِ الْخَلِيفَةِ الْعَلَوِيِّ
مَنْ أَبُوهُ أَبِي وَمَوْلَاهُ مَوْلَايَ إِذَا ضَامَنِي الْبَعِيدُ الْقَصِيَّ
لَفَّ عِرْقِي بِعِرْقِهِ سَيِّدَا النَّاسِ جَمِيعًا مُحَمَّدٌ وَعَلِيٌّ

وقال القادر للنجيب أبي أحمد : قل لولدك محمد : أيُّ هوان قد أقام عليه عندنا !
وأيُّ ضيمٍ لقي من جهتنا ! وأيُّ ذلٍّ أصابه في مملكتنا ^(٢) ! وما الذي يعمل معه صاحبُ
مصر لو مضى إليه ؟ أكان يصنع إليه أكثر من ضيعتنا ^(٣) ؟ ألم نولِّه النِّقابة ! ألم نولِّه المظالم !
ألم نستخلفه على الحرمين والحجاز وجعلناه أميرَ الحجيج ! فهل كان يحصل له من صاحب
مصر أكثر من هذا ! ما نظفته كان يكون لو حصل عنده إلا واحداً من أبناء الطالبين
بمصر . فقال النجيب أبو أحمد : أما هذا الشعر فَمَا لم نسمعه منه ، ولا رأيناه بخطه ، ولا يبعد
أن يكون بعضُ أعدائه تحمَّله إياه ، وعزاه إليه ؛ فقال القادر : إن كان كذلك ؛ فلتكتب
الآن محضراً يتضمن القَدَحَ في أنساب ولاية مصر ، ويكتب محمد خطه فيه . فكتب ^(٤)
محضراً بذلك ، شهد فيه جميعُ مَنْ حضر المجلس ؛ منهم النجيب أبو أحمد ، وابنه المرتضى
وحمل المحضر إلى الرضى ليكتب خطه فيه ، حمَّله أبوه وأخوه ، فامتنع من سطر ^(٥)
خطه ، وقال : لا أكتب وأخاف دعاة صاحب مصر ، وأنكر الشعر ، وكتب خطه ،
وأقسم فيه أنه ليس بشعره ؛ وأنه لا يعرفه . فأجبره أبوه على أن يكتب ^(٦) خطه في
المحضر ، فلم يفعل ، وقال : أخافُ دعاة المصريين وغيلتهم لي فإنهم معروفون بذلك ،
فقال أبوه : يا عجبا ! أتخافُ مَنْ بينك وبينه ستمائة فرسخ ، ولا تخافُ مَنْ بينك وبينه
مائة ذراع ! وحلف ألا يكلمه ؛ وكذلك المرتضى ، فعلا ذلك تقيَّةً وخوفاً من القادر ،

(١) الديوان : « أليس الذل في ديار الأعادي » .

(٢) ب : « في مملكتنا » . (٣) ب ، : « ضيعتنا » .

(٤) ب ، : « فكتب محضر » ، « بالبناء للمجهول » .

(٥) : « سطر » . (٦) ب ، : « يسطر » .

وتسكيناً له . ولما انتهى الأمر إلى القادر سكت على سوء أزميره ، وبعد ذلك بإيام صرّفه
عن النقابة ، وولاهها محمد بن عمر النهر سايسى ^(١) .

وقرأت بخط محمد بن إدريس الحليّ الفقيه الإمامي ، قال : حكى أبو حامد أحمد بن محمد
الإسفرآينيّ الفقيه الشافعيّ ، قال : كنت يوماً عند فخر الملك أبي غالب ، محمد بن خلف
وزير بهاء الدولة ، وابنه سلطان الدولة ، فدخل عليه الرضىّ أبو الحسن ، فأعظمه وأجلّه
ورفع من منزلته ، وخلّى ما كان بيده من الرّقاع والقصص ، وأقبل عليه بحادثه إلى أن
انصرف ، ثم دخل بعد ذلك المرتضىّ أبو القاسم رحمه الله ؛ فلم يعظمه ذلك التعظيم ،
ولاً أكرمه ذلك الإكرام ، وتشاغّل عنه برقاع يقرؤها وتوقعات يوقع بها ، فجلس قليلاً ،
وسأله أمراً فقضاه ، ثم انصرف .

قال أبو حامد : فتقدمت إليه وقلت له : أصلح الله الوزير ! هذا المرتضىّ هو الفقيه
المتكلم صاحب الفنون ، وهو الأمثل والأفضل منهما ؛ وإنما أبو الحسن شاعر ، قال : فقال لى :
إذا انصرف الناس وخلا المجلس أجبتك عن هذه المسألة .

قال : وكنت مجيئاً على الانصراف ، فجاءنى أمرٌ لم يكن فى الحساب ، فدعت الضرورة
إلى ملازمة المجلس إلى أن تقوِّض الناس واحداً فواحداً ، فلما لم يبق إلا غلماناه وحجّابه ،
دعا بالطعام ، فلما أكلنا وغسل يديه وانصرف عنه أكثر غلماناه ، ولم يبق عنده غيرى ،
قال لخادم : مات الكتابين اللذين دفعتهما إليك منذ أيام . وأمرتك أن تجعلهما فى السّفط
الفلانى . فأحضرهما ، فقال : هذا كتاب الرضىّ ، اتصل بى أنه قد ولد له ولد ، فأنفذتُ إليه
ألف دينار ، وقلت له : هذه للقبالة ، فقد جرت العادة أن يحمل الأصدقاء

(١) منسوب إلى نهر سايس ، فوق واسط . (باقوت)

إلى أَخْلَانِهِمْ وذَوَى مَوَدَّتِهِمْ مِثْلَ هَذَا. فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالِ ، فَرَدَّهَا وَكَتَبَ إِلَى : هَذَا الْكِتَابِ
فَاقْرَأْهُ ، قَالَ : فَقَرَأْتُهُ ، وَهُوَ اعْتِذَارٌ عَنِ الرَّدِّ ، وَفِي جُمْلَتِهِ : إِنَّا أَهْلَ بَيْتٍ لَا يَطْلَعُ عَلَى
أَحْوَالِنَا قَابِلَةٌ غَرِيبَةٌ ؛ وَإِنَّمَا عَجَائِزُنَا يَتَوَلَّيْنَ هَذَا الْأَمْرَ مِنْ نَسَائِنَا ، وَلَسْنَا نَمْنُ بِأَخْذِنَ أَجْرَةٍ ،
وَلَا يَقْبَلُنَ صِلَةً . قَالَ : فَهَذَا هَذَا .

وَأَمَّا الْمُرْتَضَى فَإِنَّا كُنَّا قَدْ وَزَعْنَا وَقَسَطْنَا عَلَى الْأَمْلَاجِ بِإِدْرَاجِهَا تَقْسِيطًا نَصَرَفَهُ فِي حَفْرِ
فُؤَاهِ النَّهْرِ الْمَعْرُوفِ بِنَهْرِ عَيْسَى ، فَأَصَابَ مِلْكًا لِلشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى بِالنَّاحِيَةِ الْمَعْرُوفَةِ بِالْدَّاهِرِيَّةِ
مِنَ التَّقْسِيطِ عَشْرُونَ دِرْهَمًا ، ثَمَنُهَا دِينَارٌ وَاحِدٌ ، قَدْ كَتَبَ إِلَى مِنْذُ أَيَّامٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى
هَذَا الْكِتَابِ ، فَاقْرَأْهُ ، فَقَرَأْتُهُ ؛ وَهُوَ أَكْثَرُ مِنْ مِائَةِ سَطْرٍ ، يَتَضَمَّنُ مِنَ الْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ
وَالِاسْتِمَالَةِ وَالْهَزْ وَالطَّلَبِ وَالسُّؤَالِ فِي إِسْقَاطِ هَذِهِ الدَّرَاهِمِ الْمَذْكُورَةِ عَنْ أَمْلَاجِهِ الْمَشَارِكَةِ إِلَيْهَا
مَا يَطُولُ شَرْحُهُ .

قَالَ فخرُ الْمَلِكِ : فَأَيُّهُمَا تَرَى أَوْلَى بِالْمُعْظِمِ وَالتَّجَنُّيلِ ؟ هَذَا الْعَالَمُ الْمُتَكَلِّمُ الْفَقِيهَ الْأَوْحَدَ
وَنَفْسَهُ هَذِهِ النَّفْسَ ، أَمْ ذَلِكَ الَّذِي لَمْ يُشْهَرْ إِلَّا بِالشَّعْرِ خَاصَّةً ، وَنَفْسُهُ تِلْكَ النَّفْسُ ! قُلْتُ :
وَفَقَّ اللَّهُ تَعَالَى سَيِّدَنَا الْوَزِيرَ ، فَمَا زِلَ مَوْفَقًا ؛ وَاللَّهُ مَا وَضَعَ سَيِّدَنَا الْوَزِيرَ الْأَمْرَ إِلَّا فِي مَوْضِعِهِ ،
وَلَا أَحَلَّهُ إِلَّا فِي مَحَلِّهِ ! وَقَبْتُ فَأَنْصَرَفْتُ .

وَتَوَفَّى الرِّضَى رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْحَرَمِ مِنْ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَأَرْبَعِينَ ، وَحَضَرَ الْوَزِيرَ فخرُ الْمَلِكِ ،
وَجَمِيعُ الْأَعْيَانِ وَالْأَشْرَافِ وَالْقُضَاةِ جَنَازَتَهُ ، وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ ، وَدُفِنَ فِي دَارِهِ بِمَسْجِدِ الْأَنْبَارِيِّينَ
بِالْبَكْرَنْخِ ، وَمَضَى أَخُوهُ الْمُرْتَضَى مِنْ جَزَعِهِ عَلَيْهِ إِلَى مَشْهَدِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ؛
لَأَنَّهُ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى تَابُوتِهِ وَدَفَنَهُ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ فخرُ الْمَلِكِ أَبُو غَالِبٍ ، وَهَضَى بِنَفْسِهِ
آخِرَ النَّهَارِ إِلَى أَخِيهِ الْمُرْتَضَى بِالمَشْهَدِ الشَّرِيفِ الْكَاطِمِيِّ ، فَأَلْزَمَهُ بِالْعَوْدِ إِلَى دَارِهِ .

ومما رثاه به أخوه المرتضى الأبيات المشهورة التي من جملتها ^(١) :

يا للرجال لِفَجَعَةٍ جَذَمْتُ يَدِي ووددت لو ذهبت على براسي ^(٢)
ما زلتُ آبَى وَرَدَّهَا حَتَّى أَتَتْ فحسوتُها في بعض ما أنا حامِي
وَمَطَّلْتُهَا زَمَنًا فَلَمَّا صَحَّمْتُ لم يَتَّهَمْ مَطْلِي وطولُ مِكَاسِي
لله عُمرُكَ من قَصرِ طاهرٍ ولربَّ عُمرٍ طال بالأدناس !

وحدثني فخار بن معدّ العلويّ الموسويّ رحمه الله ، قال : رأى المفيد أبو عبد الله محمد ابن النعمان النقيي الإمام في منامه ، كأنّ فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت عليه وهو في مسجده بالكرك ، ومعها ولداها : الحسن والحسين عليهما السلام ، صغيرين ، فسَلَّمَتْهُمَا إِلَيْهِ ، وقالت له : علمهما الفقه . فانتبه متعجباً من ذلك ، فلما تعالى النهار في صبيحة تلك الليلة التي رأى فيها الرؤيا دخلت إليه المسجد فاطمة بنت الناصر ، وحوّلها جوارياها وبين يديها ابناها محمد الرضيّ وعليّ المرتضى صغيرين ، فقام إليها وسلّم عليها ^(٣) ، فقالت له ^(٤) : أيّها الشيخ ، هذان ولدائي ، قد أحضرتُهما لتعلمهما الفقه ، فبكى أبو عبد الله وقصّ عليها المنام ، وتولّى تعليمهما الفقه ^(٥) ، وأنعم الله عليهما ، وفتح لهما من أبواب العلوم والفضائل ما اشتهر عنهما في آفاق الدنيا ؛ وهو باق ما بقي الدهر ^(٦) .

(١) ب : « التي من جملة مرثيته » ؛ وما أثبتته عن !

(٢) ديوانه ج ٢ ، لوحة ١٤٢ (مصورة دار الكتب المصرية) .

(٣) ساقط من ب

(٤) وانظر ترجمة الشريف الرضي أيضا في أخبار المحمدين من الشعراء ٨٨ - ٨٩ ، وإنباء الرواة ٣ : ١١٤ - ١١٥ ، وتاريخ ابن الأثير ٧ : ٢٨٠ ، وتاريخ بغداد ٢ : ٢٤٦ - ٢٤٧ ، وتاريخ أبي الفدا ٢ : ١٤٥ ، وتاريخ ابن كثير ١٢ : ٣ - ٤ ، وابن خلكان ٢ : ٢ - ٤ ، ودمية القصر ٧٣ - ٧٥ ، ودرر ذات الجنات ٥٧٣ - ٥٧٩ ، وشذرات الذهب ٣ : ١٨٢ - ١٨٤ ، وعيون التواريخ (وفيات ٤٠٦) ، لسان الميزان ٥ : ١٤١ ، ومرآة الجنان ٣ : ١٨ - ٢٠ ، والمآظم لابن الجوزي (وفيات ٤٠٦) ، والنجوم الزاهرة ٤ : ٢٤٠ ، والوافي بالوفيات ٢ : ٣٧٤ - ٣٧٩ ، وبيضة الدهر ٣ : ١١٦ - ١٣٥ ، وله أيضا ترجمة في مقدمة كتابه المجازات النبوية (طبع بغداد) منقولة عن كتاب « تأسيس الشيعة الكرام لفنون الإسلام » ، بتحقيق السيد حسن صدر الدين .

القول في شرح خطبة نوح البلاغة

قال الرضى رحمه الله :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(أما بعدَ خَدِ^(١) الله الذى جعل الحمدَ ثمناً لنعمائه ، ومَعَاذاً من بلائه ، ووسيلةً إلى جنانه ، وسبباً لزيادة إحسانه . والصلاةُ على رسوله ، نبي الرحمة ، وإمام الأئمة ، وسراج الأئمة ، المنتجب من طينة الكرم ، وسلالة المجد الأقدم ، ومغرس الفخار المعرق ، وفرع العلاء الشمر المورق ؛ وعلى أهل بيته مصاييح الظلم ، وعصم الأمم ، ومنار الدين الواضحة ، ومناقيل الفضل الراجحة . فصلّى الله عليهم أجمعين ، صلاة تكون إزاء فضلهم ، ومكافأة لعملهم ، وكفاء لطيب أصلهم وفرعهم ، ما أنار^(٢) فجر طالع ، وخوى نجم ساطع^(٣)) .

الشرح :

اعلم أتى لا أنعرضُ في هذا الشرح للكلام فيما قد فرغ منه أئمة العربية ، ولا لتفسير ما هو ظاهر مكشوف ؛ كما فعل القطب الراوندى ؛ فإنه شرع أولاً في تفسير قوله : « أما بعد » ، ثم قال : هذا هو فصل الخطاب ؛ ثم ذكر ما معنى الفصل ، وأطال فيه ، وقسمه أقساماً ، يشرح ما قد فرغ له منه ، ثم شرح الشرح . وكذلك أخذ يفسر قوله : « من بلائه » ، وقوله : « إلى جنانه » ، وقوله : « وسبباً » ، وقوله : « الحمد » ، وقوله :

(١) : ١ « خدأ » .

(٢-٣) ب : « ما أنار فجر ساطع ، وخوى نجم طالع » . وكذا في مخطوطة النهج .

« الأقدم » ، وهذا كله إطالة وتضييع للزمان من غير فائدة ؛ ولو أخذنا لشرح مثل ذلك لوجب أن نشرح لفظة « أما » المفتوحة ، وأن نذكر الفصل بينها وبين « إما » المكسورة ، ونذكر : هل المكسورة من حروف العطف أولا ؟ ففيه خلاف ، ونذكر هل المفتوحة مركبة أو مفردة ؟ ومهملة أو عاملة ؟ ونفسر معنى قول الشاعر :

أَبَا خُرَاشَةَ أَمَّا كُنْتَ ذَا نَفَرٍ فَإِنْ قَوْمِي لَمْ تَأْكُلْهُمْ الضَّبْعُ^(١)

بافتح ؛ ونذكر « بَعْدُ » لم ضُمَّتْ إذا قطعت عن الإضافة ؟ ولم فتحت هاهنا حيث أضيفت ؟ ونخرج عن المعنى الذى قصدناه من موضوع الكتاب ، إلى فنون أخرى قد أحكمها أربابها .

ونبتدئ الآن فنقول : قال لى إمام من أئمة اللغة فى زماننا : هو الفِخَار ، بكسر الفاء ، قال : وهذا مما يغلط فيه الخاصة فيفتحونها ، وهو غير جائز ، لأنه مصدر « فاخر » ، وفاعل يحمى مصدره على « فِعال » بالكسر لا غير ، نحو : قاتلت قتالا ، ونازلت نزالا ، وخاصمت خصاماً ، وكأفحت كفاحاً ، وصارعت صراعاً . وعندى أنه لا يبعد أن تكون الكلمة مفتوحة الفاء ، وتكون مصدر « فَعَرَ » لا مصدر « فاخر » ، فقد جاء مصدر الثلاثى إذا كان عينه أو لامه حرف حلق على « فِعال » ، بالفتح ، نحو سَمَحَ سماحا ، وذهب ذهابا ؛ اللهم إلا أن ينقل ذلك عن شيخ أو كتاب موثوق به نقلاً طريحاً ، فنزول الشبهة . والعَصِم : جمع عَصْمَة ، وهو ما يعتصم به . والنار : الأعلام ، واحداها منارة ، بفتح الميم . والمثاقيل : جمع مثقال ، وهو مقدار وزن الشيء ، تقول : مثقال حبة ، ومثقال قيراط ، ومثقال دينار . وليس كما تظنه العامة أنه اسم للدينار خاصة ؛ فقوله : « مثاقيل الفضل » ، أى زينات الفضل ، وهذا من باب الاستعارة . وقوله : « تكون إزاء لفصلهم » ، أى مقابلة له . ومكافأة ، بالهمز ، من كافأته أى جازيته ، وكفاء ، بالهمز والمد ، أى نظيراً .

(١) البيت لعباس بن مرادس السلمي ، وأبو خراشة كنية خفاف بن ندبة . (اللسان ٨ : ١٨٣) .

وَحَوَى النجم ، أى سقط . وطينة المجد ؛ أصله . وسلالة الكرم فرعه . والوسيل : جمع وسيلة وهو ما يُتقرب به ، ولو قال : « وسبيلا إلى جنانه » لكان حسنا وإنما قصد الإغراب ، على أنا قد قرأناه كذلك فى بعض النسخ . وقوله : « ومكافأة لعلهم » إن أراد أن يجعله قرينة « لعلهم » كان مستتبعا عند مَنْ يريد البديع ، لأن الأولى ساكنة الأوسط ، والأخرى متحركة الأوسط . وأما من لا يقصد البديع كالكلام القديم فليس بمستبَح ، وإن لم يرد أن يجعلها قرينة بل جعلها من حشو السجعة الثانية ، وجعل القرينة « وأصلهم » ، فهو جائز ، إلا أن السجعة الثانية تطول جدًّا . ولو قال عَوْض « لعلهم » ، « لعلهم » لكان حسنا .

قال الرضى رحمه الله :

(فَإِنِى كُنْتُ فى عُنفوان السنِّ ، وغضاضة الفُضنِّ ، ابتدأت تأليف كتاب فى خصائص الأئمة عليهم السلام ، يشتمل على محاسن أخبارهم ، وجواهر كلامهم ، حدانى عليه غرض ذكرته فى صدر الكتاب ، وجعلته أمام الكلام . وفرغت من الخصائص التى تخص أمير المؤمنين عليا ، صلوات الله عليه ، وعاقبت عن إتمام بقية الكتاب محاجزات الأيام ، ومطالات الزمان . وكنت قد بوبت ما خرج من ذلك أبوابا ، وفصلته فصولا ، فجاء فى آخرها فصل يتضمن محاسن ما نقل عنه عليه السلام ؛ من الكلام القصير فى المواعظ والحكم والأمثال والآداب ؛ دون الخطب الطويلة ، والكتب المبسوطة ؛ فاستحسن جماعة من الأصدقاء ما اشتمل عليه الفصلُ المقدّم ذكره ، معجبين ببدايعه ، ومتعجبين من نواصيه ؛ وسألونى عند ذلك أن أبدأ بتأليف كتاب يحتوى على مختار كلام أمير المؤمنين عليه السلام فى جميع فنونه ، ومتشعبات غصونه ، من خطب وكتب ومواعظ وأدب ؛ علما أن ذلك يتضمن من عجائب البلاغة ، وغرائب الفصاحة ، وجواهر العربية ، وثواب الكلم الدينية والديناوية ؛ ما لا يوجد مجتمعاً فى كلام ، ولا مجموع الأطراف

في كتاب ؛ إذ كان أمير المؤمنين عليه السلام مَشْرَع الفصاحة وموردَها ، ومنشأ البلاغة ومولدَها ؛ ومنه عليه السلام ظهر مكنونُها ، وعنه أخذت قوانينها ، وعلى أمثلته هذا كلُّ قائل خطيب ، وبكلامه استعان كلُّ واعظ بليغ ؛ ومع ذلك فقد سَبَق وقصروا ، وقد تقدّم وتأخروا ؛ لأنّ كلامه عليه السلام الكلام الذي عليه مَسْحَةٌ من العلم الإلهي ، وفيه عِبَقَةٌ من الكلام النبوي .

الشرح :

عنفوان السنّ : أولها . ومحاجرات الأيام : ممانعاتها . ومماطلات الزمان : مدافعاته . وقوله : « معجّبين » ثم قال : و « متعجّبين » ، ف « معجّبين » من قولك : أعجّب فلان برأيه ، و بنفسه فهو معجّب بهما ، والاسم العُجْب بالضم ؛ ولا يكون ذلك إلا في المستحسن ، و « متعجّبين » من قولك : تعجبت من كذا ، والاسم العَجَب . وقد يكون في الشيء يُستحسن ويُستقبح ويُتهوّل منه ويستغرب ؛ ومراده هنا التهوّل والاستغراب ؛ ومن ذلك قول أبي تمام :

أَبَدَتْ أَسَى إِذْ رَأَيْتَنِي تُحْلِسَ الْقَصَبِ وَآلَ مَا كَانَ مِنْ عُجْبٍ إِلَى عَجَبٍ^(١)

يريد أنها كانت معجبة بي أيام الشبيبة لحسنه ؛ فلما شاب انقلب ذلك العُجْب عَجَبًا ؛ إما استقباحاً له أو تهوّلًا منه واستغراباً . وفي بعض الروايات : « معجّبين يبدأنه » ، أي أنهم يعجبون غيرهم . والنواصع : الخالصة . وثواقب الكلم : مضيئاتها ؛ ومنه الشهاب الثاقب . وحذا كلُّ قائل : اقتفى واتبع . وقوله : « مسحة » يقولون . على فلان مَسْحَةٌ من جمال ؛ مثل قولك : شيء ، وكأنه هاهنا يريد ضوءاً وصِفَالاً . وقوله : « عبقّة » ، أي رائحة ،

(١) ديوانه ١ : ١١٥ ؛ مطلع قصيدة يمدح فيها الحسن بن سهل . المحلس ، من قولهم : أخلس رأسه إذا صار فيه يأس وسواد . والقصب : جمع قصبه ؛ وهي خصلة من الشمر تجعل كهيئة القصبه الدقيقة . (من شرح الديوان) .

ولو قال عِرض « العلم الإلهي » « الكتاب الإلهي » لكان أحسن .

قال الرضیّ رحمه الله :

(فأجبتهم إلى الابتداء بذلك ، علماً بما فيه من عظيم النفع ، ومنشور الذكر ، ومذكور الأجر . واعتمدت به أن أتيّن من عظيم قدر أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الفضيلة ، مضافة إلى المحاسن الدثيرة ، والفضائل الجمّة ، وأنة افرد ببلوغ غايتها عن جميع السلف الأولين ، الذين إنما يؤثر عنهم منها القليل النادر ، والشاذ الشارد ؛ فأما كلامه عليه السلام فهو البحر الذي لا يساجل ، والجم الذي لا يحاقل ، وأردت أن يسوغ لي التمثّل في الاختار به صلوات الله عليه بقول الفرزدق :

أولئك آبائي فجتني بمثلهم إذا جمعتنا بأجرير المجامع

الشرح :

المحاسن الدثيرة : الكثيرة ، مال دثّر ، أى كثير ، والجمّة مثله . ويؤثر عنهم ، أى يحكى وينقل ، قلته آثراً ، أى حاكياً . ولا يساجل ، أى لا يكثر ، أصله من النزج بالسجل ، وهو الدلو المليء ، قال :

من يساجلني يساجل ماجداً يملأ الدلو إلى عقد الكرب^(١)

ويروى : « ويساحل » ، بالحاء ، من ساحل البحر وهو طرفه ، أى لا يشابه في بُعد ساحله . ولا يحاقل ، أى لا يفاخر بالكثرة ، أصله من الحفل ، وهو الامتلاء . والمخافلة : المخافرة بالامتلاء ، ضرع حافل ، أى ممتلئ .

(١) للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب ، السان ١٣ : ٣٤٦ ، وقيل عن ابن برى : « أصل للساجلة ، أن يستقى ساقبان فيخرج كل واحد منهما في سجله مثل ما يخرج الآخر ؛ فأيهما نكل فقد غلب ؛ فضربه العرب أصلاً للمفاخرة » .

والفرزدق همام بن غالب بن صعصعة التميمي ، ومن هذه الأبيات ^(١) :

ومنا الذي اختير الرجال سَمَاحَةً وجوداً إذا هبَّ الرياحُ الزَّعازُعُ ^(٢)

ومنا الذي أحيَا الوئيدَ وغالبُ وعمرُو ومنا حاجِبُ والأقارُعُ ^(٣)

ومنا الذي قاد الجياد على الوجا ^(٤) بنَجْرَانٍ حتَّى صَبَحَتْهُ التَّرَائِعُ

ومنا الذي أعطى الرسولُ عطيةً أسارى تميمٍ والعيونُ هوامعُ

الترائع : الكرام من الخيل ، يعني غزاةَ الأقرع بن حابس قبل الإسلام بنى تطلب

بنجران ، وهو الذي أعطاه الرسولُ يوم حنين أسارى تميم -

ومنا غداةَ الرُّوعِ فرسانُ غارةٍ إذا مَنَعَتْ بعد الزَّجاجِ الأشاجعُ ^(٥)

ومنا خطيب لا يعاب وحاملُ أغرَّ إذا التفتَ عليه الجماعُ ^(٦)

— أى إذا مُدَّت الأضابع بعد الزَّجاجِ إتماماً لها ؛ لأنها رماح قصيرة . وحامل ، أى

حاملٌ للديات -

(١) من قبضته لقصيدة جرير التي أولها :

ذَكَرْتُ وَصَالَ الْبَيْضِ وَالشَّيْبُ شَائِعُ وَدَارُ الصَّبَا مِنْ عَهْدِهِنَّ بَلَّاقِعُ

وحامى النقائض ٦٨٥ - ٧٠٥ (طبع أوروبا) ؛ ويختلف ترتيب القصيدة هنا عن ترتيبها هناك .

(٢) رواية النقائض : « منا الذي اختير » ؛ يحذف الواو ؛ وهو ما يسمى بالحرم ؛ فتحذف الفاء من « فعولن » ؛ في أول البيت من القصيدة . وانظر خبر غالب بن صعصعة ؛ أبو الفرزدق مع عمير بن قيس الشيباني وطلبة بن قيس بن عاصم النخعي في الأغاني ١٩ : ٥ (طبعة الكاسي) .

(٣) النى أحيَا الوئيد ؛ هو جده صعصعة بن ناجية بن عقال ، وغالب أبوه ، وعمرو بن عمرو بن هذيل ، والأقارُع : الأقرع ، وفراس ابنا حابس بن عقال ؛ وانظر أخبار هؤلاء جيما في شرح النقائض .

(٤) الوجا : الحفا .

(٥) منعت ، يريد ارتفعت بالسيوف بعد الطعان بالرمح . والأشاجع : عصب ظاهر الكف . وفي الديوان « فتیان غارة » .

(٦) قوله : « خطيب » ، يعنى شبة بن عقال بن صعصعة . والحامل ، يعنى عبد الله بن حكيم بن نافذ ، من بني حوي بن سفيان بن مجاشع ، الذى حمل الحملات يوم المربد حين قتل مسعود بن عمرو العتكي ، وكان يقال له القرن . والأغر من الرجال : المعروف كما يعرف الفرس بفرته في الخيل ؛ يقول : فهو معروف في الكرم والجرود . (من شرح النقائض) .

أولئك آبائي فحنتي بمنلهم إذا جعقتا يا جريُّ الجامع
 بهم أعتلى ما حمتني دارم^(١) وأصرعُ أقراني الذين أصرعُ
 أخذنا بأفاق السماء عليكم لنا قراها والنجوم الطوالع^(٢)
 فوآجبا حتى كليبُ تسبني كأن أباهَا نهشلُ أو مجاشعُ!

قال الرضى رحمه الله :

(ورأيت كلامه عليه السلام ، يدور على أقطاب ثلاثة : أولها الخطب والأوامر ، وثانيها الكتب والرسائل ، وثالثها الحكم والمواعظ ؛ فأجمتُ بتوفيق الله سبحانه على الابتداء باختيار محاسن الخطب ، ثم محاسن الكتب ، ثم محاسن الحكم والأدب ، مُفرداً لكل صنفٍ من ذلك باباً ، ومفصلاً فيه أوراقاً ، ليكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشذ عن عاجل ، ويقع إلى آجل . وإذا جاء شيء من كلامه الخارج في أثناء حوار ، أو جواب سؤال ، أو غرض آخر من الأغراض في غير الأنحاء التي ذكرتها ، وقررتُ القاعدة عليها ، نسبته إلى أليق الأبواب به ، وأشدّها ملاءمة لغرضه . وربما جاء فيما اختاره من ذلك فصول غير متسقة ، ومحاسن كُلم غير منتظمة ، لأنّي أوردُ النكت واللعم ، ولا أقصد التتالي والنسق) .

الشرح :

قوله : « أجمعت على الابتداء » ، أى عزمت . وقال القطب الراوندى : تقديره : أجمعتُ عازماً على الابتداء ، قال : لأنه لا يقالُ إلا أجمعت الأمر ، ولا يقال : أجمعت على الأمر ، قال سبحانه : ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ ﴾^(٣) .

(١) النفاض : « ما حنتي مجاشع » .

(٢) قراها : الشمس والقمر ، فقاب المذكر مع ملحقة إلى إقامة البيت .

(٣) سورة يونس ٧١ .

هذا الذى ذكره الراوندىّ خلاف نصّ أهل اللغة ؛ قالوا : أجمعتُ الأمرَ ، وعلى الأمر
كلّه جائز ، نصّ صاحب " الصّحاح " ^(١) على ذلك .

والحاسن : جمع حَسَن ، على غير قياس ، كما قالوا : الملامح والمذاكر ^(٢) ؛ ومثله المقابح .
والحوار ، بكسر الحاء : مصدر حاورته ، أى خاطبته . والأنحاء : الوجوه والمقاصد . وأشدّها
مُلاحَحة لغرضه ، أى أشدّها إبصاراً له ونظراً إليه ، من لَحَت الشيء ؛ وهذه استعارة ،
يقال : هذا الكلام يُلحح الكلام الفلانى ، أى يشابهه ؛ كأن ذلك الكلام يُلححُ
ويُبصر من هذا الكلام .

قال الرضى رحمه الله :

(ومن مجائبه عليه السلام التى انفرد بها ، وأمين المشاركة فيها أن كلامه الوارد فى الزهد
والمواعظ ، والتذكير والزواجر ؛ إذا تأمله المتأمل ، وفكر فيه المفكر ^(٣) ، وخلع من قلبه أنه
كلامٌ مثله ، تمنّ عَظُم قدره ، ونفَذ أمره ، وأحاط بالرتقاب مُلكه ، لم يعترضه الشكّ
فى أنه كلامٌ من لا حظّ له فى غير الزّهادة ، ولا شُغلٍ له بغير العبادة ، قد قَبَعَ فى كِسْرِيَّتِ ،
أو انقطع إلى ^(٤) سَفَحِ جبلٍ ، لا يَسْمَعُ إلا حَسّه ، ولا يَرى إلا نفسه ، ولا يكادُ يوقنُ بأنّه
كلامٌ من يَنْفَمِسُ فى الحرب ، مُضِلّاً سيفه ، فيَقُطُّ الرّقاب ، ويَجُدُّ الأبطال ، ويعودُ به
ينطُف دماً ، ويقطُرُ مُهَجاً ؛ وهو مع تلك الحال ، زاهد الزّهاد وبَدَل الأبدال . وهذه
من فضائله العجيبة ، وخصائصه اللّطيفة ، التى جَمَعَ بها بين الأضداد ، وألّف
بين الأشتات ، وكثيراً ما أذاكرُ الإخوان بها ، وأستخرجُ عجَبهم منها ؛ وهى موضع
المبرة بها ^(٥) ، والفكرة فيها .

(٢) ب : « المذاكير » ، وما أنبته عن !

(٤) مخطوطة التهج : « فى سفح » .

(١) الصّحاح ٣ : ١١٩٨

(٣) ب : « المتفكر » ، وما أنبته عن !

(٥) كلمة « بها » ساقطة من ب ؛ وهى فى !

الشرح :

قَبَعَ الْقُنْفُذُ يَقْبَعُ قُبُوعًا ، إِذَا أَدْخَلَ رَأْسَهُ فِي جِلْدِهِ ، وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ إِذَا أَدْخَلَ رَأْسَهُ فِي قَيْصِهِ ؛ وَكَلَّ مَنْ انْزَوَى فِي جُحْرٍ أَوْ مَكَانٍ ضَيِّقٍ فَقَدْ قَبَعَ . وَكَسَرَ الْبَيْتَ : جَانِبَ الْخِلَاءِ . وَسَفَحَ الْجَبَلَ : أَسْفَلَهُ ، وَأَصْلُهُ حَيْثُ يَسْفَحُ فِيهِ الْمَاءُ . وَيَقْطُرُ الرِّقَابَ : يَقْطَعُهَا عَرْضًا لَا طُولًا ، كَمَا قَالَه الرَّائِدِيُّ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ الْقَدْ ، قَدَدَتُهُ طُولًا ، وَقَطَطْتُهُ عَرْضًا . قَالَ ابْنُ فَارِسٍ صَاحِبُ " الْمَجْمَلِ " : قَالَ ابْنُ عَائِشَةَ : كَانَتْ ضَرْبَاتُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْحَرْبِ أَبْكَارًا ، إِنْ اعْتَلَى قَدْ ، وَإِنْ اعْتَرَضَ قَطَّ . وَيُجَدِّلُ الْأَبْطَالُ : يُنْقِصُهُمْ عَلَى الْجِدَالَةِ ، وَهِيَ وَجْهُ الْأَرْضِ . وَيَنْطَفُ دِمَا : يَقْطُرُ ، وَالْأَبْدَالُ : قَوْمٌ صَالِحُونَ لَا تَخْلُو الْأَرْضُ مِنْهُمْ ، إِذَا مَاتَ أَحَدُهُمْ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ آخَرَ ، قَدْ وَرَدَ ذَلِكَ فِي كَثِيرٍ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ .

كان أمير المؤمنين عليه السلام ذا أخلاقٍ متضادة .

فَهِمَا مَا قَدْ^(١) ذَكَرَهُ الرِّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَهُوَ مَوْضِعُ التَّعَجُّبِ ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى أَهْلِ الشَّجَاعَةِ وَالْإِقْدَامِ وَالْمَغَامَرَةِ وَالْجُرْأَةِ أَنْ يَكُونُوا ذَوِي قُلُوبٍ قَاسِيَةٍ ، وَفَتْكَ وَتَمَرُّدٍ وَجَبَرِيَّةٍ ، وَالْغَالِبَ عَلَى أَهْلِ الزُّهْدِ وَرَفْضِ الدُّنْيَا وَهَجْرَانِ مَلَاذِهَا وَالِاسْتِغْفَالِ بِمَوَاعِظِ النَّاسِ وَتَخْوِيفِهِمُ الْمَعَادَ ، وَتَذَكِيرِهِمُ الْمَوْتَ ، أَنْ يَكُونُوا ذَوِي رِقَّةٍ وَلاِينٍ ، وَضَعْفِ قَلْبٍ ، وَخَوَرٍ طَبْعٍ ؛ وَهَاتَانِ حَالَتَانِ مُتَضَادَتَانِ ، وَقَدْ اجْتَمَعَتَا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَمِنْهَا أَنَّ الْغَالِبَ عَلَى ذَوِي الشَّجَاعَةِ وَإِرَاقَةِ الدِّمَاءِ أَنْ يَكُونُوا ذَوِي أَخْلَاقٍ سَبْعِيَّةٍ ، وَطِبَاعٍ حَوْشِيَّةٍ وَغَرَائِزٍ وَحْشِيَّةٍ ، وَكَذَلِكَ الْغَالِبُ عَلَى أَهْلِ الزُّهَادَةِ وَأَرْبَابِ الْوَعْظِ وَالتَّذَكُّيرِ وَرَفْضِ الدُّنْيَا أَنْ يَكُونُوا ذَوِي انْقِبَاضٍ فِي الْأَخْلَاقِ ، وَغُبُوسٍ فِي الْوُجُوهِ ، وَنِفَارٍ مِنَ النَّاسِ

(١) كلمة « قد » ساقطة من ب .

واستيحاش ؛ وأمير المؤمنين عليه السلام كان أشجع الناس وأعظمهم إراقة للدم ، وأزهد الناس وأبعدهم عن ملاذ الدنيا ، وأكثرهم وعظاً وتذكيراً بأيام الله ومثلاته ، وأشدّهم اجتهاداً في العبادة وآداباً لنفسه في المعاملة . وكان مع ذلك ألطف العالم أخلاقاً ، وأسفرهم وجهاً ، وأكثرهم بشراً ، وأوفاهم هشاشة ، وأبعدهم عن انقباض موحش ، أو خلق نافر ، أو تجهّم مباحّد ، أو غلظة وفضاظة تنفّر معهما نفس ، أو يتكدّر معهما قلب . حتى عيب بالدعابة ، ولما لم يجدوا فيه مغمزا ولا مطعنا تعلقوا بها ، واعتمدوا في التنفير عنه عليها .

✽ وَتِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا ^(١) ✽

وهذا من عجائبه وغرائبه اللطيفة .

ومنها أَنَّ الغالب على شرفاء الناس وَمَنْ هو من أهل بيت السيادة والرياسة أن يكون ذا كِبَرٍ وتبهِ وتعظّم وتغطرُس ؛ خصوصاً إذا أُضيف إلى شَرَفِهِ من جهة النسب شرفه من جهات أخرى ، وكان أمير المؤمنين عليه السلام في مُصاصِ الشرف ومعدنه ومعانيه ، لا يشكّ عدوّ ولا صديق أنه أشرفُ خلق الله نسباً بعد ابن عمّه صلوات الله عليه ، وقد حصّل له من الشرف غير شرف النسب جهاتٌ كثيرة متعددة ، قد ذكرنا بعضها ، ومع ذلك فكان أشدّ الناس تواضعاً لصغير وكبير ، وألينهم عريكة ، وأسمحهم خلقاً ، وأبعدهم عن الكِبَر ، وأعرفهم بحقّ ، وكانت حاله هذه في كلّ زمانٍ : زمان خلافته ،

(١) « الشكاة توضع موضع العيب والذم ؛ وعبر رجل عبد الله بن الزبير بأمه ؛ فقال ابن الزبير :

✽ وَتِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا ✽

أراد أن تعيره إياه بأن أمه كانت ذات النطاقين ليس بعار . ومعنى قوله : « ظاهر عنك عارها » ، أى ناب ، أراد أن هذا ليس عارا يلزق به ؛ وأنه يفتخر بذلك ؛ لأنها إنما سميت ذات النطاقين ؛ لأنه كان لها نطاقان تحمل في أحدهما الزاد إلى أبيها وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفار ، وكانت تنطق بالنطاق الآخر ؛ وهى أتماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنها . اللسان : (١٩ : ١٧١) ، ودبوان الهذليين (١ : ٢١) ، وهذا العجز لأبي ذؤيب الهذلي ، وصدره :

✽ وَعَيْبَرَهَا الْوَاشُونَ أَنِي أَحَبُّهَا ✽

والزمان الذى قبله ، لم تغيّرهُ الإمرة ، ولا أحالت خلقه الرياسة ، وكيف تُحيل الرياسة خلقه وما زال رئيسا ! وكيف تُغيّرُ الإمرة سَجِيَّتَهُ وما يروح أميرا ! لم يستفدْ بالخلافة شرفا ، ولا اكتسبَ بها زينة ؛ بل هو كما قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل ؛ ذكر ذلك الشيخ أبو الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى فى تاريخه المعروف ” بالمنتظم “ : تذاكروا عند أحمد خلافة أبى بكر وعلى وقالوا فأكثرُوا ، فرفع رأسه إليهم ، وقال : قد أكثرْتُم ! إنَّ عليًا لم تَزِنْهُ بالخلافة ؛ ولكنه زانها . وهذا الكلام دالٌّ بفحواه ومفهومه على أن غيره ازدان بالخلافة وتمتَّ بقيصته ، وأنَّ عليًا عليه السلام لم يكن فيه نقص يحتاج إلى أن يتمَّ بالخلافة ؛ وكانت الخلافة ذات نقص فى نفسها ، فتمَّ نقصها بولايته إياها .

ومنها أنَّ الغالبَ على ذوى الشجاعة وقتل الأنفس وإراقة الدماء أن يكونوا قليلي الصفح ، بعيدى العفو ؛ لأنَّ أكبادهم واغرة ، وقلوبهم ملتهبة ، والقوة الغضبية عندهم شديدة ، وقد علمتَ حال أمير المؤمنين عليه السلام فى كثرة إراقة الدم وما عنده من الحلم والصفح ، ومغالبة هوى النفس ، وقد رأيتَ فعله يوم الجمل ؛ ولقد أحسن مهيار فى قوله ^(١) :

حَتَّى إِذَا دَارَتْ رَحَى بَفِيهِمْ	عَلَيْهِمْ وَسَبَقَ السِّيفُ الْعَذْلُ
عَاذُوا بِعَفْوٍ مَاجِدٍ مَعُودٍ	لِلْعَفْوِ حَمَّالٍ لَهُمْ عَلَى الْعِلَلِ
فَنَجَّتِ الْبَقِيَّةُ عَلَيْهِمْ مَنْ نَجَا	وَأَكَلَ الْحَدِيدُ مِنْهُمْ مَنْ أَكَلَ
أَطَّتْ بِهِمْ أَرْحَامُهُمْ فَلَمْ يُطْعَ	ثَائِرَةُ الْغَيْظِ وَلَمْ يَشِفِ الْغُلْلُ

ومنها أَنَا ما رأينا شجاعاً جواداً قطَّ ، كان عبد الله بن الزبير شجاعاً وكان أبجَلَ الناس ، وكان الزبير أبوه شجاعاً وكان شحيحاً ؛ قال له عمر : لو وُلِّيَتْهَا ظَلَمْتَ تَلَاظِمُ الناس

(١) من قصيدة فى ديوانه ٣ : ١٠٩ - ١١٦ يذكر فيها مناقب الإمام على وما منى به من أعدائه .

في البطحاء على الصاع والمدة . وأراد على عليه السلام أن يحجر على عبد الله بن جعفر لتبذيره المال ، فاحتال لنفسه ، فشارك الزبير في أمواله وتجاراته ؛ فقال عليه السلام : أما إنه قد لاذ بملاذ ، ولم يحجر عليه . وكان طلحة شجاعاً وكان شحيحاً ، أمسك عن الإنفاق حتى خلف من الأموال ما لا يأتي عليه الحصر . وكان عبدُ الملك شجاعاً وكان شحيحاً ، يُضرب به المثل في الشح ، وسمى رشح الحجر ، لبخله . وقد علمت حال أمير المؤمنين عليه السلام في الشجاعة والسخاء ، كيف هي ؛ وهذا من أعاجيبه أيضاً عليه السلام !

قال الرضى رحمه الله :

(وربما جاء في أثناء هذا الاختيار اللفظُ المردد ، والمعنى المكرر ؛ والعذر في ذلك أن روايات كلامه تختلف اختلافاً شديداً ؛ فربما اتفق الكلام المختار في رواية فنقل على وجهه ، ثم وُجد بعد ذلك في رواية أخرى موضوعاً غير وضعه الأول ؛ إما بزيادة مختارة ، أو بلفظ أحسن عبارة ؛ فتقتضى الحال أن يعاد ؛ استظهاراً للاختيار ، وغيرةً على عقائل الكلام . وربما بعد العهد أيضاً بما اختير أولاً ؛ فأعيد بعضه سهواً ونسياناً ، لا قصداً أو اعتماداً . ولا أدعى مع ذلك أنني أحيط بأقطار جميع كلامه عليه السلام ؛ حتى لا يشذ عني منه شاذ ، ولا يند ناد ، بل لا أبعد أن يكون القاصِرُ عني فوق الواقع إلى ، والحاصل في رُبّتي دون الخارج من بدى ؛ وما على إلا بذلُ الجهد ، وبلاغة الوسع ، وعلى الله سبحانه نهج السبيل ، وإرشاد الدليل .

ورأيت من بعدُ تسمية هذا الكتاب بـ ” نهج البلاغة “ ؛ إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها ، ويقرب عليه طلابها ، وفيه حاجة العالم والمتعلم ، وبُنية البليغ واثراهد ، ويمضى في أثنائه من عجيب الكلام في التوحيد والعدل ، وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن شبه الخلق ، ماهو بلال كل غلة ، وشفاء كل علة ، وجلاء كل شبهة . ومن الله أستمد بالتوفيق والعصمة ، وأتنجز التسديد والمعونة ، وأستعيذه من خطأ الجنان قبل خطأ

اللسان ، ومن زَلَّةِ الكَلِمِ قبل زَلَّةِ القدم ، وهو حَسْبِي ونعم الوكيل) .

الشرح :

في أثناء هذا الاختيار : تضاعفه ، واحدها ثِنْي كَعِذْقٍ وَأَعْذَاق . والغيرة : بالفتح ، والكسر خطأ . وعقائل الكلام : كرائمه ، وعَقِيلَةُ الحَيِّ : كريمة ، وكذلك عَقِيلَةُ الذَّوْد . والأقطار : الجوانب ، واحدها قُطْر . والناد : المنفرد ؛ نَدَّ البعير يَنْدُ . الرُّبْقَة : عروة الجبل يجعل فيها رأس البهيمة . وقوله : « وعلى الله نهج السبيل » ، أى إباتته وإيضاحه ، نهجت له نهجاً . وأما اسم الكتاب فـ « نهج البلاغة » ، والنهج هنا ليس بمصدر ، بل هو اسم للطريق الواضح نفسه . والطلّاب ، بكسر الطاء : الطلب . والبُغْيَة : ما يُبْتغى . وِبِلَال كلّ غلة ، بكسر الباء : ما يُبَيِّل به الصدى ، ومنه قوله : أَنْضِجُوا الرِّحْمَ بِبِلَالِهَا ، أى صلوها بصلتها وندوها ، قال أوس :

كَأَنِّي جَلَوْتُ الشَّعْرَ حِينَ مَدَحْتُهُ صَفَاً صَخْرَةً صَمَاءَ يَبْسِي بِلَالِهَا^(١)

وإنما استعاذ من خطأ الجنان قبل خطأ اللسان ؛ لأنّ خطأ الجنان أعظم وأخش من خطأ اللسان ، ألا ترى أنّ اعتقاد الكُفْر بالقلب أعظم عقاباً من أن يكفر الإنسان بلسانه وهو غير معتقد للكفر بقلبه ؛ وإنما استعاذ من زَلَّةِ الكَلِمِ قبل زَلَّةِ القَدَم ؛ لأنه أراد زَلَّةَ القدم الحقيقية ؛ ولا ريب أنّ زَلَّةَ القدم أهونُ وأسهل ؛ لأنّ العاثر يستقل من عثرته ، وذا الزَلَّةِ تَجِدُهُ ينهض من صَرَعته ؛ وأما الزَلَّةُ باللسان فقد لا تستقل عثرتها ، ولا ينهض صريعها ، وطالما كانت لاشوى^(٢) لها ، قال أبو تمام :

يَا زَلَّةً مَا وَقِيتُمْ شَرَّ مَضَرَعِهَا وَزَلَّةَ الرَّأْيِ تُنْسِي زَلَّةَ الْقَدَمِ^(٣)

(١) يهجو المحكم بن مروان بن زنباع ؛ اللسان ١٣ : ٦٧ ، ١٨ : ٢١٠ وحلا الرجل الشيء يحلوه ، أعطاه إياه ؛ أى جعل الشعر حلوانا له مثل العطاء .

(٢) لاشوى لها ، أى لا برء لها ؛ قال السكيت :

أَجْبِيُوا رُقَى الْأَسَى النَّطَاسِيَّ واحذروا مطفئة الرّصفِ الَّتِي لاشوى لها

(٣) ديوانه ٣ : ١٩٤ ، وروايته : « يا عثرة ما وقيت » .

باب الخطب والأوامر

.

قال الرضى رحمه الله :

بَابُ الْمُخْتَارِ مِنْ خُطْبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأُومَرُوهُ

ويدخل فى ذلك المختار من كلامه الجارى مجرى الخطب فى المقامات المحضورة
والمواقف المذكورة ، والخطوب الواردة

الشرح :

المقامات : جمع مقامة ، وقد تكون المقامة المجلس والنادى الذى يجتمع إليه الناس ،
وقد يكون اسماً للجماعة ، والأول أليق هاهنا لقوله . المحضورة ، أى التى قد حضرها الناس .
ومنذ الآن نبتدى بشرح كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، ونجعل ترجمة الفصل الذى نروم
شرحه « الأصل » فإذا أنهيناها قلنا : « الشرح » ، فذكرنا ما عندنا فيه وبالله التوفيق .

(١)

الأصل :

فمن خطبة له عليه السلام يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض وخلق آدم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ ، وَلَا يُحْصَى نِعْمَاهُ الْعَادُونَ ،
وَلَا يُؤَدَّى حَقُّ الْمُجْتَهِدُونَ ؛ الَّذِى لَا يَذُرُّكُمُ بُعْدُ إِلَهِم ، وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ
الْفِطْرِ . الَّذِى لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَحْدُودٌ ، وَلَا نَعَتْ مَوْجُودٌ ، وَلَا وَقْتُ
مَعْدُودٌ ، وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ ؛ فَطَرَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ ، وَنَشَرَ الرِّيحَ بِرَحْمَتِهِ ،
وَوَتَدَّ بِالضُّخُورِ مَيْدَانَ أَرْضِهِ ۝ ﴾ .

الشُّرْحُ :

الَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْأَدْبَاءِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّ الْحَمْدَ وَالْمَدْحَ أَخَوَانٌ ، لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا ،
تَقُولُ : حَمِدْتُ زَيْدًا عَلَى إِنْعَامِهِ ، وَمَدَحْتُهُ عَلَى إِنْعَامِهِ ، وَحَمِدْتُهُ عَلَى شَجَاعَتِهِ ، وَمَدَحْتُهُ عَلَى
شَجَاعَتِهِ ؛ فَبِهَا سِوَاءٌ يَدْخُلَانِ فِيمَا كَانَ مِنْ فِعْلِ الْإِنْسَانِ ، وَفِيمَا لَيْسَ مِنْ فِعْلِهِ ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ
مِنَ الْمُثَالَيْنِ ، فَأَمَّا الشُّكْرُ فَأَخْصٌ مِنَ الْمَدْحِ ، لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى النِّعْمَةِ خَاصَّةً ؛
وَلَا يَكُونُ إِلَّا صَادِرًا مِنْ مَنْعَمٍ عَلَيْهِ ، فَلَا يَجُوزُ عَنْهُمْ أَنْ يَقَالَ : شَكَرْتُ زَيْدًا عَمْرًا لِنِعْمَةٍ
أَنْعَمَ بِهَا عَمْرًا عَلَى إِنْسَانٍ غَيْرِ زَيْدٍ .

إِنْ قِيلَ : الِاسْتِعْمَالُ خِلَافُ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ : حَضَرْنَا عِنْدَ فُلَانٍ فَوَجَدْنَاهُ يَشْكُرُ
الْأَمِيرَ عَلَى مَعْرُوفِهِ عِنْدَ زَيْدٍ . قِيلَ : ذَلِكَ إِنَّمَا يَصَحُّ إِذَا كَانَ إِنْعَامُ الْأَمِيرِ عَلَى زَيْدٍ أَوْجَبَ
سُرُورَ فُلَانٍ ، فَيَكُونُ شُكْرُ إِنْعَامِ الْأَمِيرِ عَلَى زَيْدٍ شُكْرًا عَلَى السُّرُورِ الدَّخَالِ عَلَى قَلْبِهِ
بِالْإِنْعَامِ عَلَى زَيْدٍ ، وَتَكُونُ لَفْظَةُ « زَيْدٍ » الَّتِي اسْتَعْمِرَتْ ظَاهِرًا لِاسْتِنَادِ الشُّكْرِ إِلَى
سَمَائِهَا كِنَايَةً لِاحْتِقَاقِهِ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ الشُّكْرُ شُكْرًا بِاعْتِبَارِ السُّرُورِ الْمَذْكُورِ ، وَمَدْحًا
بِاعْتِبَارِ آخَرٍ ، وَهُوَ الْمُنَادَاةُ عَلَى ذَلِكَ الْجَمِيلِ وَالْثَنَاءِ الْوَاقِعِ بِجَنَسِهِ .

ثُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ الْمُتَكَلِّمِينَ الَّذِينَ حَكَمْنَا قَوْلَهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْحَمْدَ وَالْمَدْحَ وَالشُّكْرَ
لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللِّسَانِ مَعَ انْطِوَاءِ الْقَلْبِ عَلَى الثَّنَاءِ وَالتَّعْظِيمِ ، فَإِنْ اسْتَعْمِلَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فِي
الْأَفْعَالِ بِالْجَوَارِحِ كَانَ مُجَازًا . وَبَقِيَ الْبَحْثُ عَنْ اشْتِرَاطِهِمْ مُطَابَقَةَ الْقَلْبِ لِلْسَانِ ؛ فَإِنَّ
الِاسْتِعْمَالَ لَا يُسَاعِدُهُمْ ، لِأَنَّ أَهْلَ الْإِسْلَامِ يَقُولُونَ لِمَنْ مَدَحَ غَيْرَهُ ، أَوْ شَكَرَهُ رِيَاءً وَسَمْعَةً :
إِنَّهُ قَدْ مَدَحَهُ وَشَكَرَهُ وَإِنْ كَانَ مُنَاقِقًا عَنْهُمْ . وَنَظِيرُ هَذَا الْمَوْضِعِ الْإِيمَانُ ، فَإِنَّ أَكْثَرَ
الْمُتَكَلِّمِينَ لَا يُطْلِقُونَهُ عَلَى مَجْرَدِ النُّطْقِ اللَّسَانِيِّ ، بَلْ يَشْتَرِطُونَ فِيهِ الْإِعْتِقَادَ الْقَلْبِيَّ ، فَأَمَّا

أن يقصروا به عليه كما هو مذهب الأشعرية^(١) والإمامية^(٢) ، أو تؤخذ معه أمور أخرى وهي فعل الواجب وتجنب القبيح كما هو مذهب المعتزلة^(٣) ، ولا يخالف جمهور المتكلمين في هذه المسألة إلا الكرامية^(٤) ؛ فإن المنافق عندهم يسمى مؤمناً ، ونظروا إلى مجرد الظاهر ، فجعلاوا النطق اللساني وحده إيماناً .

والمدحة : هيئة المدح ، كالكربة ، هيئة الركوب ، والجلسة هيئة الجلوس^(٥) ؛ والمعنى مطروق جداً ، ومنه في الكتاب العزيز كثير ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾^(٦) وفي الأثر النبوي : « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » ، وقال الكتاب^(٧) من ذلك ما يطول ذكره ، فمن جيد ذلك قول بعضهم : الحمد لله على نعمه التي منها إقدارنا على الاجتهاد في حمدها ، وإن عجزنا عن إحصائها وعدّها . وقالت الخنساء بنت عمرو بن الشريد :

فَمَا بَلَغَتْ كَفْءَ امْرِئٍ مُتَنَاوِلٍ بِهَا الْمَجْدَ إِلَّا وَالَّذِي نِلْتَ أَطْوَلَ^(٨)

-
- (١) الأشعرية هم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ؛ المنتسب إلى أبي موسى الأشعري ؛ وهي جماعة الصفائية ؛ الذين يثبتون لله تعالى الصفات الأزلية ؛ كالعلم والقدرة والحياة وغيرها . وانظر الكلام عليهم في الملل والنحل للشهرستاني ١ : ٨٥ - ٩٤
- (٢) الإمامية هم القائلون بإمامة علي رضي الله عنه بعد النبي عليه السلام ؛ وهم فرق متعددة ذكرهم الشهرستاني في الملل والنحل ١ : ١٤٤ - ١٥٤
- (٣) المعتزلة ويسمون أصحاب العدل والتوحيد ؛ انظر أيضا الكلام عليهم ؛ وتعداد فرقهم في المصدر السابق ١ : ٤٩ - ٧٨
- (٤) الكرامية هم أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام ؛ عدم الشهرستاني من جماعة الصفائية ؛ لأنهم كانوا ممن يثبتون الصفات ؛ إلا أنهم انتهوا فيها إلى التجسيم والتشبيه ، الملل والنحل ١ : ٩٩ - ١٠٤ (٥-٥) : « كالكربة والجلسة هيئة الركوب والجلوس »
- (٦) سورة إبراهيم ٣٤ ، النحل ١٨
- (٧) ب : « في الكتاب » ؛ وكلمة « في » مقحمة .
- (٨) ديوانها ١٨٤ ؛ والرواية هناك

فَمَا بَلَغَتْ كَفْءَ امْرِئٍ مُتَنَاوِلٍ بِهَا الْمَجْدَ إِلَّا حَيْثُ مَا نِلْتَ أَطْوَلَ
وَمَا بَلَغَ الْمُتَهَدُّونَ فِي الْقَوْلِ مِدْحَةً وَلَا صِفَةً إِلَّا الَّذِي فِيكَ أَفْضَلُ

ولا حَبَّرَ المُنْتَوْنَ فِي القَوْلِ مِدْحَةً وَإِنْ أَطْنَبُوا إِلَّا وَمَا فِيكَ أَفْضَلُ

ومن مستحسنٍ ما وقفتُ عليه من تعظيمِ الباري عزَّ جلاله بلفظ ^(١) « الحمد » قولٌ بعض الفضلاء في خطبة أرجوزة علمية :

الحمدُ لله بِقَدْرِ الله لا قدرٍ وُشِعَ العبدِ ذِي التَّنَاهِي
والحمدُ لله الَّذِي برهانه أن ليسَ شأنٌ ليس فيه شأنه
والحمد لله الَّذِي مَنْ يُنْكِرُهُ فَإِنَّمَا يُنْكِرُ مَنْ يَصَوِّرُهُ

وأما قوله : « الذي لا يدركه » ، فيريد أن همَّ النظَّار وأصحاب الفكر وإن عُلَّتْ وبعُدَتْ فإنَّها لا تدركه تعالى ، ولا تحيط به . وهذا حق ، لأنَّ كلَّ متصورٍ فلا بدَّ أن يكون محسوساً ، أو متخيلاً ، أو موجوداً من فطرة النفس ، والاستقراء يشهد بذلك . مثال المحسوس السَّواد والحوضه ؛ مثال المتخيل إنسان يطير ، أو بحر من دم ، مثال الموجود من فطرة النفس تصوّر الألم واللذة . ولما كان الباري سبحانه خارجاً عن هذا أجمع ^(٢) لم يكن متصوراً .

فأما قوله : « الذي ليس لصفته حد محدود » ، فإنه يعني بصفته هاهنا كُنْهَهُ وحقيقته ، يقول : ليس لكنْه حدٌ فيعرف بذلك الحدَّ قياساً على الأشياء المحدودة ؛ لأنه ليس بمرْكَب ، وكلَّ محدود مرْكَب .

ثم قال : « ولا نعت موجود » أي ^(٣) ولا يدرك بالرسم ؛ كما تُدْرِكُ الأشياء برسومها ؛ وهو أن تعرف بلازم من لوازمها ، وصفة من صفاتها .

ثم قال : « ولا وقت معدود ، ولا أجل ممدود » ، فيه إشارة إلى الردِّ على من قال : إننا

(٢) ب : « جميعاً » .

(١) ١ : « بلفظة » .

(٣) ب : « لا يدرك » ، من غير واو .

نعلم كنهَ البارى سبحانه لا فى هذه الدنيا بل فى الآخرة ؛ فإن القائلين برؤيته فى الآخرة يقولون : إنّا نعرف حينئذ كُنْهَهُ ؛ فهو عليه السلام ردّ قولهم ، وقال : إنه لا وقتَ أبداً على الإطلاق تُعرَف فيه حقيقته وكنهه ، لا الآن ولا بعد الآن ؛ وهو الحق ، لأننا لو رأيناه فى الآخرة وعرفنا كنهَهُ لتشخص تشخصاً يمنع من حمله على كثيرين ، ولا يُتصوّر أن يتشخص هذا الشخص إلا ما يُشار إلى جهته ، ولا جهةَ له سبحانه . وقد شرحت هذا الموضوع فى كتابى المعروف بـ « زيادات التقيضين »^(١) ، وبينت أن الرؤية المنزهة عن الكيفية التى يزعمها أصحاب الأشعرى لا بدّ فيها من إثبات الجهة ، وأنها لا تجرى مجرى العلم ؛ لأنّ العلم لا يُشخص المعلوم ، والرؤية تشخص المرئى ، والتشخيص لا يمكن إلا مع كون المتشخص ذا جهة .

واعلم أن نفى الإحاطة مذكور فى الكتاب العزيز فى مواضع ، منها قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾^(٢) ومنها قوله : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾^(٣) وقال بعض الصحابة : العجز عن درك الإدراك إدراك ؛ وقد غلا محمد بن هانىء المغربى فقال فى ممدوحه المعزّ أبى تميم معدّ بن المنصور العلوى :

أَتَبَعْتُهُ فِكْرِي حَتَّى إِذَا بَلَغْتُ غَايَتَهَا بَيْنَ تَضْوِيْبٍ وَتَضْعِيدٍ^(٤)
رَأَيْتُ مَوْضِعَ بُرْهَانٍ يُلُوحُ وَمَا رَأَيْتُ مَوْضِعَ تَكْيِيفٍ وَتَحْدِيدٍ^(٥)
وهذا مدح يليق بالخالق تعالى ، ولا يليق بالخلق .

فأما قوله : « فطر الخلائق ... » إلى آخر الفصل ؛ فهو تقسيم مشتق من الكتاب العزيز ، فقوله : « فطر الخلائق بقدرته » من قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) كذا فى ب ، وفى ا : « زيادات التقصير » ، ولم أعثّر له على ذكر له فى كتب التراجم والفهارس .

(٢) سورة طه ١١٠

(٣) سورة الملك ٤

(٤) ديوانه ٢١٠

(٥) الديوان : « برهان بين »

وَمَا بَيْنَهُمَا ^(١) وقوله : « ونشر الرياح برحمته » من قوله : ﴿ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ نَشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ ^(٢) .

وقوله : « ووتد بالصخور ميدان أرضه » ، من قوله : ﴿ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴾ ^(٣) . والميدان : التحرك والتموج .

فأما القطب الراوندى رحمه الله فإنه قال : إنه عليه السلام أخبر عن نفسه بأول هذا الفصل أنه يحمّد الله ، وذلك من ظاهر كلامه ، ثم أمر غيره من خوى كلامه أن يحمّد الله ، وأخبر عليه السلام أنه ثابت على ذلك مدة حياته ، وأنه يجب على المكلفين ثبوتهم عليه ما بقوا ؛ ولو قال « أحد الله » لم يعلم منه جميع ذلك . ثم قال : والحمد أعم من الشكر ؛ والله أخص من الإله ، قال : فأما قوله : « الذى لا يبلغ مدحته القائلون » ؛ فإنه أظهر العجز عن القيام بواجب مدائمه ، فكيف بمحامده ! والمعنى أن الحمد كل الحمد ثابت للمعبود الذى حقّت العبادة له فى الأزل ، واستحقّها حين خلق الخلق ، وأنعم بأصول النعم التى يستحق بها العبادة .

ولقائل أن يقول : إنه ليس فى خوى كلامه أنه أمر غيره أن يحمّد الله ، وليس يفهم من قول بعض رعية الملك لغيره منهم : العظمة والجلال لهذا الملك ، أنه قد أمرهم بتعظيمه وإجلاله . ولا أيضاً فى الكلام ما يدلّ على أنه ثابت على ذلك مدة حياته ، وأنه يجب على المكلفين ثبوتهم عليه ما بقوا .

ولا أعلم كيف قد وقع ذلك للراوندى ! فإنّ زعم أن العقل يقتضى ذلك حقّ ؛ ولكن

(٢) سورة الأعراف ٥٧ ، وهى قراءة أهل الحرمين

(٣) سورة النأ ٧

(١) سورة الشعراء ٢٤

وأبى عمرو (الجامع لأحكام القرآن ٧ : ٢٢٩)

ليس مستفاداً من الكلام ، وهو أنه ^(١) قال : إن ذلك موجود في الكلام .

فأما قوله : لو كان قال : أحمدُ الله لم يعلم منه جميع ذلك ؛ فإنه لا فرق في انتفاء دلالة « أحمد الله » على ذلك ودلالة « الحمد لله » ، وهما سواء في أنهما لا يدلّان على شيء من أحوال غير القائل ، فضلاً عن دلالتهما على ثبوت ذلك ودوامه في حق غير القائل .

وأما قوله : الله أخص من الإله ، فإن أراد في أصل اللغة ؛ فلا فرق ، بل الله هو الإله وفُتِحَ بعد حذف الهمزة ، هذا قول كافة البصريين ، وإن أراد أن أهل الجاهلية كانوا يُطلقون على الأصنام لفظه « الآلهة » ، ولا يسمونها « الله » فحق ، وذلك عائد إلى عرفهم واصطلاحهم ، لا إلى أصل ^(٢) اللغة والاشتقاق ؛ ألا ترى أن الدابة في العرف لا تطلق على القملة ، وإن كانت في أصل اللغة دابة !

فأما قوله : قد أظهر العجز عن القيام بواجب مدائحه فكيف بمحامده ! فكلام يقتضى أن المدح غير الحمد ، ونحن لا نعرف فرقاً بينهما . وأيضاً فإن الكلام لا يقتضى العجز عن القيام بالواجب ، لا من المادح ولا من المحامد ؛ ولا فيه تعرض لذكر الوجوب ، وإنما تنفى أن يبلغ القائلون مدحته ، لم يقل غير ذلك .

وأما قوله : الذي حقت العبادة له في الأزل واستحقها حين خلق الخلق ، وأنعم بأصول النعم فكلام ظاهره متناقض ، لأنه إذا كان إنما استحقها حين خلق الخلق ، فكيف يقال : إنه استحقها في الأزل ! وهل يكون في الأزل مخلوق يستحق عليه العبادة !

واعلم أن المتكلمين لا يطلقون على البارئ سبحانه أنه معبود في الأزل أو مستحق للعبادة في الأزل إلا بالقوة لا بالفعل ^(٣) ، لأنه ليس في الأزل مكلف يعبدته تعالى ، ولا أنعم على أحد في الأزل بنعمة يستحق بها العبادة ، حتى إنهم قالوا في الأثر الوارد : « يا قديم

(٢) ساقطة من ب .

(١) ب : « وهو إنما » .

(٣) ١ : « ولا بالفعل » .

الإحسان : إن معناه أن إحسانه متقادِم العهد ، لا أنه قديم حقيقة ، كما جاء في الكتاب العزيز : (حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ)^(١) ، أى الذى قد توالى عليه الأزمنة المتطاولة .

ثم^(٢) قال الراوندى : والحمد والمدح يكونان بالقول والفعل ، والألف واللام في « القائلون » لتعريف الجنس ، كمثلها في الحمد . والبلوغ : المشاركة ، يقال : بلغت المكان إذا أشرفت عليه ؛ وإذا لم تشرف على حمده تعالى بالقول فكيف توصل إليه بالفعل ! والإله : مصدر بمعنى المألوه .

ولقائل أن يقول : الذى سمعناه أن التعظيم يكون بالقول والفعل وبترك القول والفعل ، قالوا : فمن قول لغيره : يا عالم فقد عظمه ومن قام لغيره فقد عظمه ، ومن ترك مدّ رجله بحضرة غيره فقد عظمه ، ومن كفّ غرب لسانه عن غيره فقد عظمه . وكذلك الاستخفاف والإهانة تكون بالقول والفعل وبتركهما حسب ما قدمنا ذكره في التعظيم .

فأما الحمد والمدح فلا وجه لكونهما بالفعل ، وأما قوله : إن اللام في « القائلون » لتعريف الجنس ؛ كما أنها في الحمد كذلك فعجيب ؛ لأنها للاستغراق في « القائلون » لا شبهة في ذلك كالمؤمنين والمشرّكين ، ولا يتمّ المعنى إلا به ؛ لأنه للبالغة ، بل الحقّ المحض أنه لا يبلغ مدحته كلّ القائلين بأسرهم . وجعل اللام للجنس ينقص عن هذا المعنى إن أراد بالجنس المعهود ، وإن أراد الجنسية العامة ، فلا نزاع بيننا وبينه ؛ إلا أن قوله : « كما أنها في الحمد كذلك » يمنع من أن يحمل كلامه على الحمل الصحيح ؛ لأنها ليست في الحمد للاستغراق ، يبين ذلك أنها لو كانت للاستغراق لما جاز أن يحمّد رسول الله صلى الله عليه وآله ولا غيره من الناس ، وهذا باطل .

وأيضاً فإنها لفظ واحد مفرد معرّف بلام الجنس ، والأصل في مثل ذلك أن يفيد الجنسية المطلقة ، ولا يفيد الاستغراق ، فإن جاء منه شيء للاستغراق ، كقوله : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ ﴾ ^(١) ، وأهلك الناس الدرهم والدينار ، فجاز ، والحقيقة ما ذكرناه .
فأما قوله : البلوغ المشارفة ؛ يقال : بلغت المكان إذا أشرفت عليه . فالأجود أن يقولوا : بلغت المكان ؛ إذا شارفته ؛ وبين قولنا : « شارفته » ، و « أشرفت عليه » فرق .
وأما قوله : « وإذا لم يشرف على حمده بالقول فكيف يوصل إليه بالفعل ! » ، فكلام مبنى على أن الحمد قد يكون بالفعل ، وهو خلاف ما يقوله أرباب هذه الصناعة .
وقوله : والإله مصدر بمعنى المألوه ، كلام طريف ؛ أما أولاً ، فإنه ليس بمصدر ؛ بل هو اسم كوجار للضبع ، وسرار للشهر ^(٢) ؛ وهو اسم جنس كالزجل والفرس ؛ يقع على كل معبود بحق أو باطل ، ثم غلب على المعبود بالحق ، كالنجم اسم لكل كوكب ، ثم غلب على الثريا ، والسنة : اسم لكل عام ، ثم غلب على عام القحط . وأظنه رحمه الله لما رآه « فعلا » ظن أنه مصدر كاللحصاد والجاذ وغيرهما . وأما ثانياً ؛ فلأن المألوه صيغة « مفعول » وليست صيغة مصدر إلا في ألفاظ نادرة ، كقولهم : ليس له معقول ولا مجلود ، ولم يسمع « مألوه » في اللغة ؛ لأنه قد جاء : أله الرجل إذا دهش وتحير ؛ وهو فعل لازم لا يبنى منه مفعول .

ثم قال الراوندي : وفي قول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ ، بلفظ الإفراد . وقول أمير المؤمنين عليه السلام : « لا يحصى نعماء العادون » بلفظ الجمع سرٌّ عجيب ، لأنه تعالى أراد أن نعمة واحدة من نعمه لا يمكن العباد عدّ وجوه كونها نعمة . وأراد أمير المؤمنين عليه السلام أن أصول نعمه لا تحصى لكثرتها ، فكيف تعدّ

(١) سورة العصر ١

(٢) السرار : بالفتح والكسر : آخر ليلة من الشهر

وجوه فروع نعمائه . وكذلك في كون الآية واردة بلفظة «إن» الشرطية ، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام على صيغة الخبر ، تحته لطيفة عجيبة ؛ لأنه سبحانه يريد أنكم إن أردتم أن تعدوا نعمه لم تقدروا على حصرها ، وعلى عليه السلام أخبر أنه قد أنعم النظر ؛ فلم أن أحداً لا يمكنه حصر نعمه تعالى .

ولقائل أن يقول : الصحيح أن المفهوم من قوله : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ الجنس ؛ كما يقول القائل : أنا لا أجحد إحسانك إلي ، وامتنانك علي ، ولا يقصد بذلك إحساناً واحداً ، بل جنس الإحسان .

وما ذكره من الفرق بين كلام الباري وكلام أمير المؤمنين عليه السلام غير بيّن ، فإنه لو قال تعالى : وإن تعدوا نعم الله ، وقال عليه السلام : ولا يحصى نعمته العادون ، لكان كل واحد منهما ساداً مسدداً الآخر .

أما اللطيفة الثانية فغير ظاهرة أيضاً ولا مليحة ؛ لأنه لو انعكس الأمر ؛ فكان القرآن بصيغة الخبر ، وكلام علي عليه السلام بصيغة الشرط ، لكان مناسباً أيضاً ، حسب مناسبته ، والحال بعكس ذلك ، اللهم إلا أن تكون قرينة السجعة من كلام علي عليه السلام تنبوعن لفظة الشرط ، وإلا فمتى حذفت القرينة السجعية عن وهمك لم تجد فرقاً ؛ ونحن نعوذ بالله من التعسف والتعجرف الداعي إلى ارتكاب هذه الدعاوى المنكرة .

ثم قال الراوندي : إنه لو قال أمير المؤمنين عليه السلام : « الذي لا يعدّ نعمه الحاسبون » لم تحصل المبالغة التي أرادها بعبارته ؛ لأن اشتقاق الحساب من الحسبان ؛ وهو الظن . قال : وأما اشتقاق العدد فن العِدّ ؛ وهو الماء الذي له مادة ، والإحصاء : الإطاقة ؛ أحصيته ، أي أطاقته ؛ فتقدير الكلام : لا يطيق عدّ نعمائه العادون ؛ ومعنى ذلك

أَنَّ مَدَامْهُ تَعَالَى لَا يُشْرِفُ عَلَى ذِكْرِهَا الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُرْسَلُونَ ؛ لِأَنَّهَا أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَعْدَّهَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ، وَالْكَرَامُ الْكَاتِبُونَ .

ولقائل أن يقول : أَمَا الْحِسَابُ فَلَيْسَ مُشْتَقًّا مِنَ الْحِسْبَانِ بِمَعْنَى الظَّنِّ ؛ كَمَا تَوَهَّمَهُ ، بَلْ هُوَ أَصْلُ بَرَأْسِهِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّ أَحَدَهُمَا حَسِبْتَ أَحْسَبَ ، وَالْآخَرُ حَسِبْتَ أَحْسَبَ ، وَأَحْسَبَ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ ؛ وَهُوَ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْأَرْبَعَةِ الَّتِي جَاءَتْ شَاذَةً . وَأَيْضًا فَإِنَّ « حَسِبْتَ » بِمَعْنَى ظَنَنْتَ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولِينَ لَا يَجُوزُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى أَحَدِهِمَا ، وَ« حَسِبْتَ » مِنَ الْعَدَدِ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ . ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : وَهَبْ أَنَّ « الْحَاسِبِينَ » لَوْ قَالُوا مُشْتَقَّةً مِنَ الظَّنِّ لَمْ تَحْصُلِ الْمُبَالَغَةُ ، بَلِ الْمُبَالَغَةُ كَادَتْ تَكُونُ أَكْثَرَ ؛ لِأَنَّ النِّعَمَ الَّتِي لَا يَحْصُرُهَا الظَّانُّ بِظَنُونِهِ أَكْثَرَ مِنَ النِّعَمِ الَّتِي لَا يَعْدُّهَا الْعَالَمُ بِعُلُومِهِ .

• وَأَمَّا قَوْلُهُ : الْعِدَدُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْعِدَّةِ ؛ وَهُوَ الْمَاءُ الَّذِي لَهُ مَادَّةٌ ، فَلَيْسَ كَذَلِكَ ، بَلْ هُمَا أَصْلَانِ . وَأَيْضًا لَوْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُشْتَقًّا مِنَ الْآخَرِ ، لَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ الْعِدَّةُ مُشْتَقًّا مِنَ الْعَدَدِ ؛ لِأَنَّ الْمَصَادِرَ هِيَ الْأَصُولُ الَّتِي يَقَعُ الْاِشْتِقَاقُ مِنْهَا سِوَاهُ ؛ أَوْ كَانَ الْمُسْتَقُّ فِعْلًا أَوْ اسْمًا ^(١) ، أَلَا تَرَاهُمْ قَالُوا فِي كُتُبِ الْاِشْتِقَاقِ : إِنَّ الضَّرْبَ : الرَّجُلُ الْخَفِيفُ ؛ مُشْتَقٌّ مِنَ الضَّرْبِ ، السَّيْرُ فِي الْأَرْضِ لِلِابْتِغَاءِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٢) ، فَجَعَلَ الْأِسْمَ مَنْقُولًا وَمُشْتَقًّا مِنَ الْمَصْدَرِ .

وَأَمَّا الْإِحْصَاءُ فَهُوَ الْحَصْرُ وَالْعِدَّةُ وَلَيْسَ هُوَ الْإِطَاقَةُ كَمَا ذَكَرَ ؛ لَا يُقَالُ : أَحْصَيْتَ الْحَجَرَ ، أَيْ أَطَقْتَ حَمْلَهُ .

وَأَمَّا مَا قَالَ : إِنَّهُ مَعْنَى الْكَلِمَةِ فَطَرِيفٌ ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَذْكُرِ الْأَنْبِيَاءَ وَلَا الْمَلَائِكَةَ

(١) كَذَا عَطَفَ أَبُو عَبْدِ هِزْمَةَ التَّسْوِيَةَ ؛ قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : وَقَدْ أَوْلَعَ الْفُقَهَاءُ وَغَيْرُهُمْ بِأَنْ يَقُولُوا : سِوَاهُ أَكَانَ كَذَا أَوْ كَذَا ، وَالصَّوَابُ الْعَطْفُ بِأَمْ . الْمَقْنَى ١ : ٣٩

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٢٧٣

لا مطابقة ولا تضمناً ولا التزاماً ، وأى حاجة إلى هذا التقدير الطريف الذى لا يشعر الكلام به ، ومراده عليه السلام ظاهر ؛ وهو أن نعمه جلت لكثرتها أن يُحصيها عادة ما ، هو نقي لمطلق العاديين من غير تعرض لعاد مخصوص .

قال الراوندى : فأما قوله : « لا يدركه بُعد الهمم » ؛ فالإدراك هو الرؤية والنيل والإصابة ، ومعنى الكلام : الحمد لله الذى ليس بجسم ولا عرض ؛ إذ لو كان أحدهما لراه الرايون إذا أصابوه ؛ وإنما خصّ « بُعد الهمم » بإسناد نقي الإدراك « وغوص الفطن » بإسناد نقي النيل لغرض صحيح ؛ وذلك أن الثنوية^(١) يقولون بقدم النور والظلمة ، ويثبتون النور جهة العلوّ ، والظلمة جهة السفّل ، ويقولون : إن العالم بمنزج منهما ، فردّ عليه السلام عليهم بما معناه : إن النور والظلمة جسمان ، والأجسام محدثة ، والبارئ تعالى قديم .

ولقائل أن يقول : إنه لم يجزِ للرؤية ذكر فى الكلام ؛ لأنه عليه السلام لم يقل : الذى لا تدركه العيون ولا الحواس ، وإنما قال : « لا يدركه بُعد الهمم » ، وهذا يدلّ على أنه إنما أراد أن العقول لا تحيط بكنهه وحقيقته .

وأيضاً فلو سلمنا أنه إنما نفي الرؤية ، لكان للحاج أن يحاجّه فيقول له : هب أن الأمر كما تزعم ، ألت تريدُ بيان الأمر الذى لأجله خصّصّ بُعد الهمم بنفى الإدراك ، وخصّص غوص الفطن بنفى النيل ! وقلت : إنما قُسمَ هذا التقسيم لغرض صحيح ، وما رأيناك أوضحت هذا الغرض ؛ وإنما حكيت مذهب الثنوية ، وليس يدلّ مذهبهم على وجوب تخصيص بُعد الهمم بنفى الإدراك دون نقي النيل ، ولا يوجب تخصيص غوص الفطن

(١) الثنوية: هم أصحاب الاثنين الأزليين؛ يزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان. الشهرستاني ٢٢٤:١

بنفى الفئيل دون نفى الإدراك ، وأكثر ما فى حكاية مذهبهم أنهم يزعمون أن إلهى العالم :
النور والظلمة ، وهما جسمان ؛ وأمير المؤمنين عليه السلام يقول : لو كان صانع العالم جسماً
لرأى ، وحيث لم ير لم يكن جسماً ؛ أى شئ فى هذا مما يدل على وجوب ذلك التقسيم
والتخصيص الذى زعمت أنه إنما خصصه وقسمه لفرض صحيح ! .

ثم ^(١) قال الراوندى : ويجوز أن يقال: البعدُ والنوص مصدران هاهنا بمعنى الفاعل ،
كقولهم : فلان عدل ، أى عادل ، وقوله تعالى : ﴿ إِن أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾ ^(٢) ،
أى غائراً ، فيكون المعنى : لا يدركه العالم البعيد المهم فكيف الجاهل ! ويكون المقصد
بذلك الرد على من قال : إن محمداً صلى الله عليه وآله رأى ربه ليلة الإسراء ؛ وإن يونس
عليه السلام رأى ربه ليلة هبوطه إلى قعر البحر .

ولقائل أن يقول : إن المصدر الذى جاء بمعنى الفاعل ألفاظ معدودة ، لا يجوز القياس
عليها ، ولو جاز لما كان المصدر هاهنا بمعنى الفاعل ؛ لأنه مصدر مضاف ، والمصدر المضاف
لا يكون بمعنى الفاعل . ولو جاز أن يكون المصدر المضاف بمعنى الفاعل لم يحز أن يُحمَل كلامه
عليه السلام على الرد على من أثبت أن البارئ سبحانه مرئى ؛ لأنه ليس فى الكلام نفى
الرؤية أصلاً ، وإنما غرضُ الكلام نفى معقوليته سبحانه ، وإن الأفكار والأنظار لا تحيط
بكنهه ، ولا تتعقل خصوصية ذاته ، جلّت عظمتة !

ثم قال الراوندى : فأما قوله : « الذى ليس لصفته حدّ محدود ، ولا نعت موجود ،
ولا وقت معدود ، ولا أجل ممدود » ، فالوقت : تحرك الفلك ودَوْرانه على وجهه ، والأجل :

مدّة الشيء ؛ ومعنى الكلام أنّ شكرى لله تعالى متجدّد عند تجدد كلّ ساعة ، ولهذا أبدل هذه الجملة من الجملة التى قبلها وهى الثانية ، كما أبدل الثانية من الأولى .

ولقائل أن يقول : الوقت عند أهل النظر مقدار حركة الفلك ، لا نفس حركته ، والأجل ليس مطلق الوقت ، ألا تراهم يقولون : جئتكَ وقتَ العصر ، ولا يقولون : أجلَ العصر ! والأجل عندهم هو الوقت الذى يعلم الله تعالى أن حياة الحيوان تبطل فيه ، مأخوذ من أجل الدّين ، وهو الوقت الذى يحلّ قضاؤه فيه .

فأما قوله : ومعنى الكلام أنّ شكرى متجدّد لله تعالى فى كلّ وقت ، ففاسد ، ولا ذِكرَ فى هذه الألفاظ للشكر ، ولا أعلم من أين خطر هذا للراوندى ! وظنّه أن هذه الجمل من باب البدل غلط ، لأنها صفات ، كلّ واحدة منها صفة بعد أخرى ، كما تقول : مررت بزيد العالم ، الظريف ، الشاعر .

قال الراوندى : فأما قوله : « لاى ليس لصفته حدّ » ، فظاهره إثبات الصفة له سبحانه ، وأصحابنا لا يثبتون لله سبحانه صفة ، كما يثبتها الأشعرية ؛ لكنهم يجعلونه على حال ، أو يجعلونه متميّزاً بذاته ؛ فأمر المؤمنين عليه السلام بظاهر كلامه - وإن أثبت له صفة - إلا أنّ من له أنسٌ بكلام العرب يعلم أنه ليس بإثبات على الحقيقة . وقد سألتى سائل فقال : هاهنا كلمتان ؛ إحداها كفر ، والأخرى ليست بكفر ؛ وهما : الله تعالى شريك غير بصير . ليس شريك الله تعالى بصيراً ، فأيهما كلمة الكفر ؟ فقلت له : القضية الثانية ؛ وهى « ليس شريك الله تعالى بصيراً » كفر ؛ لأنها تتضمن إثبات الشريك ، وأمّا الكلمة الأخرى ، فيكون معناها الله شريك غير بصير ؟ بهمزة الاستفهام المقدّرة المحذوفة .

ثم أخذ في كلام طويل يبحث فيه عن الصفة والمعنى ، ويُبطل مذهب الأشعرية بما يقوله المتكلمون من أصحابنا ، وأخذ في توحيد الصفة لمَ جاء ؟ وكيف يدلّ نفي الصفة الواحدة على نفي مطلق الصفات ؟ وانتقل من ذلك إلى الكلام في الصفة الخامسة التي أثبتها أبو هاشم ^(١) ؛ ثم خرج إلى مذهب أبي الحسين ^(٢) ، وأطال جدا فيما لاحاجة إليه ^(٣) .

ولقائل أن يقول : الأمر أسهل مما تظنّ ، فإننا قد بينّا أن مراده نفي الإحاطة بكنهه ، وأيضاً يمكن أن يجعل الصفة هاهنا قول الواصف ، فيكون المعنى : لا ينتهى الواصف إلى حدٍّ إلّا وهو قاصر عن النعت لجلالته وعظمته جلّت قدرته !

فأما القضيتان اللتان سأله السائل عنهما فالصواب غير ما أجاب به فيهما ؛ وهو أن القضية الأولى كفر ؛ لأنها صريحة في إثبات الشريك ، والثانية لا تقتضى ذلك ؛ لأنه قد ينفي قول الشريك بصيراً على أحد وجهين ؛ إما لأن هناك شريكاً لكنه غير بصير ؛ لأن الشريك غير موجود ، وإذا لم يكن موجوداً لم يكن بصيراً ؛ فإذا كان هذا الاعتبار الثانى مراداً لم يكن كفراً ، وصار كالأثر المنقول : « كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله لا تؤثر هفواته » ؛ أى لم يكن فيه هفوات فتؤثر وتحكى ، ^(٤) وليس أنه كان " المراد في مجلسه هفوات إلّا أنها لم تؤثر .

قال الراوندى : فإن قيل : تركيب هذه الجملة يدلّ على أنه تعالى فطر الخليقة قبل خلق السموات والأرض .

(١) هو أبو هاشم عبد السلام بن أبي على الجبائى ؛ وانظر ص ٩ من هذا الجزء

(٢) هو أبو الحسين محمد بن على بن الطيب البصرى ؛ وانظر ص ٩ من هذا الجزء

(٣) ب : « ٤-٤ » ب : « وليس المراد أنه قد كانت »

(٤) ب : « فيه »

قلنا : قد اختلف في ذلك فقيل : أول ما يحسن منه تعالى خلقه ذاتا حيّة ، يخلق فيها ، شهوةً لمدرّك تدركه فتلتذّ به ، ولهذا قيل : تقديم خلق الجاد على خلق الحيوان عبث وقبيح . وقيل : لا مانع من تقديم خلق الجاد إذا علم أن علم بعض المكثّفين فيما بعد بخلقه قبله لطف له .

ولقائل أن يقول : أمّا إلى حيث انتهى به الشرح فليس في الكلام تركيب يدلّ على أنه تعالى فطر خلقه قبل خلق السموات والأرض وإنما قد يؤم تأمل كلامه عليه السلام فيما بعد شيئاً من ذلك ، لما قال : « ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء » ؛ على أنا إذا تأملنا لم نجد في كلامه عليه السلام ما يدلّ على تقديم خلق الحيوان ؛ لأنه قبل أن يذكر خلق السماء لم يذكر إلا أنه فطر الخلائق . وتارة قال : « أنشأ الخلق » ، ودل كلامه أيضاً على أنه نشر الرياح ، وأنه خلق الأرض وهي مضطربة فأرساها بالجبال ؛ كلّ هذا يدلّ عليه كلامه ، وهو مقدّم في كلامه على فتق الهواء والفضاء وخلق السماء ، فأما تقديم خلق الحيوان أو تأخيره فلم يتعرض كلامه عليه السلام له ، فلا معنى لجواب الراوندى . وذكره ما يذكره المتكلمون من أنه : هل يحسن تقديم خلق الجاد على الحيوان أم لا ؟

الأصل

أول الدّين معرفته ، وكمال معرفته التّصديق به ، وكمال التّصديق به توحيدّه ، وكمال توحيدّه الإخلاص له ، وكمال الإخلاص له نفى الصّفات عنه ؛ لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف ، وشهادة كلّ موصوف أنّه غير الصّفة . فمن وصف الله سبحانه فقد قرّنه ، ومن قرّنه فقد ثنّاه ، ومن ثنّاه فقد جزّاه ، ومن جزّاه فقد جهّله ،

وَمَنْ جَهَلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ ، وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّهُ ، وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ ، وَمَنْ قَالَ :
« فِيمَ » فَقَدْ ضَمَّنَهُ ، وَمَنْ قَالَ : « عَلَامَ » فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ

الشَّرْحُ :

إنما قال عليه السلام : « أول الدين معرفته » ، لأن التقليد باطل ، وأول الواجبات الدينية المعرفة . ويمكن أن يقول قائل : أَلَسْتُ تقولون في علم الكلام : أول الواجبات النظر في طريق معرفة الله تعالى ؛ وتارة تقولون : القصد إلى النظر ؟ فهل يمكن الجمع بين هذا وبين كلامه عليه السلام !

وجوابه أن النظر والقصد إلى النظر إنما وجبا بالعرض لا بالذات ؛ لأنها وُصِّلت إلى المعرفة ، والمعرفة هي المقصود بالوجوب ، وأمير المؤمنين عليه السلام أراد أول واجب مقصود بذاته من الدين معرفة الباري سبحانه ؛ فلا تناقض بين كلامه وبين آراء المتكلمين .

وأما قوله : « وكال معرفته التصديق به » ؛ فلأن معرفته قد تكون ناقصة ، وقد تكون غير ناقصة ، فالمعرفة الناقصة هي المعرفة بأن للعالم صانعاً غير العالم ؛ وذلك باعتبار أن الممكن لا بد له من مؤثر ، فمن علم هذا فقط عليم الله تعالى ، ولكن علماً ناقصاً ، وأما المعرفة التي ليست ناقصة ، فإن تعلم أن ذلك المؤثر خارج عن سلسلة الممكنات ، والخارج عن كل الممكنات ليس بممكن ، وما ليس بممكن فهو واجب الوجود ؛ فمن عليم أن للعالم مؤثراً واجب الوجود فقد عرفه عرفانا أكمل من عرفان أن للعالم مؤثراً فقط ؛ وهذا الأمر الزائد هو المكنى عنه بالتصديق به ؛ لأن أخص ما يمتاز به الباري عن مخلوقاته هو وجوب الوجود .

وأما^(١) قوله عليه السلام : « وكال التصديق به توحيدُه » ، فلا نَ مَنْ علم أنه تعالى واجبُ الوجود مصدق بالبارئ سبحانه ، لكنّ ذلك التصديق قد يكون ناقصاً ، وقد يكون غير ناقص ؛ فالتصديق الناقص أن يقتصر على أن يعلم أنه واجبُ الوجود فقط ، والتصديق الذي هو أكل من ذلك وأتمّ هو العلمُ بتوحيده سبحانه ، باعتبار أن وجوب الوجود لا يمكن أن يكون لذاتين ؛ لأن فرض واجبي الوجود يُفِضُ إلى عموم وجوب الوجود لهما ، وامتنياز كل واحد منهما بأمر غير الوجوب المشترك ؛ وذلك يُفِضُ إلى تركيبهما وإخراجهما عن كونهما واجبي الوجود ؛ فن علم البارئ سبحانه واحداً ، أي لا واجب الوجود إلا هو ، يكون أكل تصديقاً ممن لم يعلم ذلك ؛ وإنما اقتصر على أن صانع العالم واجب الوجود فقط .

وأما قوله : « وكال توحيدِه الإخلاصُ له » ؛ فالمراد بالإخلاص له هاهنا هو نفْيُ الجسمية والعَرَضية ولوازمهما عنه ؛ لأنّ الجسم مركّب ، وكلّ مركّب ممكن ، وواجب الوجود ليس بممكن . وأيضاً فكلّ عَرَضٍ مفتقر ، وواجب الوجود غير مفتقر ؛ فواجب الوجود ليس بِعَرَضٍ . وأيضاً فكلّ جِرْمٍ محدث ، وواجب الوجود ليس بِمحدث ، فواجب^(٢) الوجود ليس بِجِرْمٍ . وأيضاً فكلّ حاصل في الجهة ، إما جِرْمٌ أو عَرَضٌ ، وواجب الوجود ليس بِجِرْمٍ ولا عَرَضٍ ، فلا يكون حاصلًا في جهة ؛ فن عرف وحدانية البارئ ولم يعرف هذه الأمور كان توحيدُه ناقصاً ، ومن عرف هذه الأمور بعد العلم بوحدانيته تعالى فهو الخالص في عرفانه جلّ اسمه ، ومعرفة تكون أتمّ وأكمل .

وأما قوله : « وكالُ الإخلاص له نفْيُ الصفات عنه » ، فهو تصريحٌ بالتوحيد الذي تذهب إليه المعتزلة ، وهو نفْيُ المعاني القديمة^(٣) التي تُذَبِّتها الأشعرية وغيرهم ، قال عليه السلام :

(٢) ب : « وواجب »

(١) ب : « فأما »

(٣) ا : « القديمة »

« لشهادة كلِّ صفة أنها غير الموصوف ، وشهادة كلِّ موصوف أنه غير الصفة » ؛ وهذا هو دليل المعتزلة بعينه ، قالوا : لو كان عالماً بمعنى قديم ؛ لكان ذلك المعنى إما هو أو غيره ، أو ليس هو ولا غيره . والأوّل باطل ؛ لأننا نعقل ذاته قبل أن نعقل أو نتصور له علماً ؛ والمتصور مُغاير لما ليس بمتصور . والثالث باطل أيضاً ، لأن إثبات شيئين : أحدهما ليس هو الآخر ولا غيره ، معلوم فساده ببديهية العقل ، فتعين القسم الثانى وهو مُحال ، أما أوّلها فإجماع أهل الملّة ، وأمّا ثانياً فلما سبق من أن وجوب الوجود لا يجوز أن يكون لشيئين ؛ فإذا عرفت هذا ، فاعرف أن الإخلاص له تعالى قد يكون ناقصاً وقد لا يكون ، فالإخلاص الناقص هو العلم بوجوب وجوده ، وأنه واحد ليس بجسم ولا عَرَض ، ولا^(١) يصحّ عليه ما يصحّ على الأجسام والأعراض . والإخلاص التام هو العلم بأنّه لا تقوم به المعانى القديمة ، مضافاً إلى تلك العلوم السابقة ؛ وحينئذ تتمّ المعرفة وتكمل .

ثم أكّد أمير المؤمنين عليه السلام هذه الإشارات الإلهية بقوله : « فمن وَّصف الله سبحانه فقد قرّنه » ، وهذا حقّ ؛ لأنّ الموصوف يقارن الصفة ، والصفة تقارنه .

قال : « ومن قرّنه فقد ثنّاه » ، وهذا حقّ ، لأنّه قد أثبت قديمين ، وذلك محض التثنية .

قال : « ومن ثنّاه فقد جرّأه » ؛ وهذا حقّ ، لأنّه إذا أطلق لفظة الله تعالى على الذات والعلم القديم فقد جعل منسمى هذا اللفظ وفائدته متجزئة ، كما طلاق لفظ « الأسود » على الذات التى حلّها سواد .

قال : « ومن جرّأه فقد جهله » ؛ وهذا حقّ ، لأنّ الجهل هو اعتقاد الشيء على خلاف ماهو به .

قال : « ومن أشار إليه فقد حدّه » ؛ وهذا حقّ ، لأنّ كلّ مِشارٍ إليه فهو محدود ؛

لأنّ للشار إليه لا بدّ أن يكون في جهة مخصوصة ، وكلّ ما هو في جهة فله حدّ وحدود ؛
أى أقطار وأطراف .

قال : « ومنّ حدّه قد عدّه » ، أى جله من الأشياء المحدثّة ، وهذا حقّ ، لأنّ
كلّ محدود معدود في القنوت المحدثّة .

قال : « ومن قال : فيمّ ؟ قد ضمنه » ، وهذا حقّ ، لأنّ من تصوّر أنه في شيء قد
جعله إما جسماً مستتراً في مكان ، أو عرضاً سارياً في محلّ ، والمكان متضمّن للتمكن ،
والحلّ متضمّن للعرض .

قال : « ومن قال : علامّ ؟ قد أخلّى منه » ، وهذا حقّ ، لأنّ من تصوّر أنه تعالى
على العرش ، أو على الكرسيّ ، قد أخلّى منه غير ذلك الموضع . وأصحاب تلك المقالة يمتنعون
من ذلك ؛ ومراده عليه السلام إظهار تناقض أقوالهم ؛ وإلا فلو قالوا^(١) : هب أنا قد أخلينا
منه غير ذلك الموضع ؛ أى محذور يلزمنا ؟ فإذا قيل لهم : لو خلا منه موضع دون موضع لكان
جسماً ، ولزم حدوثه ، قالوا : لزوم الحدوث والجسمية إنّما هو من حصوله في الجهة لا من خلوه
بعض الجهات عنه ؛ وأتمّ إنّما احتججتم علينا بمجرد خلوه بعض الجهات منه ، فظهر أنّ توجيه
الكلام عليهم إنّما هو إلزام لهم ، لا استدلال على فساد قولهم .

فأما القطب الراوندى فإنه قال في معنى قوله : « نفى الصفات عنه » : أى صفات
المخلوقين ، قال : لأنه تعالى عالم قادر ، وله بذلك صفات ، فكيف يجوز أن يقال : لا صفة له !
وأيضاً فإنه عليه السلام قد أثبت لله تعالى صفةً أولاً ، حيث قال : « الذى ليس لصفته
حدّ محدود » ، فوجب أن يحمل كلامه على ما يتنزه عن المناقضة .

وأيضاً فإنه قد قال فيما بعدُ في صفة الملائكة : « إنهم لا يَصِفون الله تعالى بصفات المصنوعين » ، فوجب أن يحمل قوله الآن : « وكالُ توحيدِه نفي الصفات عنه » ، على صفات الخلقين ، حملاً للمطلق على المقيد .

ولقائل أن يقول : لو أراد نفي صفات الخلقين عنه لم يستدل على ذلك بدليل غيرية ، وهو قوله : « لشهادة كل صفة أنها غيرُ الموصوف » ، لأن هذا الاستدلال لا ينطبق على دَعْوَى أنه غير موصوف بصفات الخلقين ، بل كان ينبغي أن يستدل بأن صفات الخلقين من لوازم الجسمية والعرضية ، والبارئ ليس بجسم ولا عرض ، ونحن قد بينا أن مراده عليه السلام إبطال القول بالمعاني القديمة ، وهي المسماة بالصفات في الاصطلاح القديم ، ولهذا سَمَّى أصحاب المعاني بالصفاتية ؛ فأما كونه قادراً وعالماً فأصحابها أصحاب الأحوال ، وقد بينا أن مراده عليه السلام بقوله : « ليس لصفته حدّ محدود » ، أي لكنه حقيقته . وأما كون الملائكة لا تصف البارئ بصفات المصنوعين فلا يقتضي أن يُحمَلَ كل موضوع فيه ذكر الصفات على صفات المصنوعين ، لأجل تقييد ذلك في ذكر الملائكة ، وأين هذا من باب حمل المطلق على المقيد ! ، لاسيما وقد ثبت أن التعليل والاستدلال يقضى ألا يكون المراد صفات الخلقين .

وقد تكلف الراوندي لتطبيق تعليله عليه السلام نفي الصفات عنه بقوله : « لشهادة كل صفة أنها غيرُ الموصوف » ، بكلام عجيب ؛ وأنا أحكي ألفاظه لتعلم ، قال : معنى هذا التعليل أن الفعل في الشاهد لا يشابه الفاعل ، والفاعل غيرُ الفعل ؛ لأن ما يوصف به الغير إنما هو الفعل ، أو معنى الفعل ، كالضارب والفهم ؛ فإن الفهم والضرب كلاهما فعل ، والموصوف بهما فاعل ، والدليل لا يختلف شاهداً وغائباً ؛ فإذا كان تعالى قديماً وهذه الأجسام محدثة كانت معدومة ثم وجدت ، يدل على أنها غيرُ الموصوف بأنه خالقها ومدبرها .

انقضى كلامه . وحكايته تُفنى عن الرد عليه .

ثم قال : الأول ، على وزن «أفعل» يستوى فيه المذكر والمؤنث ، إذا لم يكن فيه الألف واللام ، فإذا كانا فيه قيل للمؤنث « الأولى » .

وهذا غير صحيح ، لأنه يقال : كلمت فضلاًهن ، وليس فيه ^(١) ألف ولا م ، وكان ينبغي أن يقول إذا كان منكراً مصحوباً بمن استوى المذكر والمؤنث في لفظ «أفعل» ، تقول : زيد أفضل من عمرو ، وهند أحسن من دعد .

الأصل

كائنٌ لا عن حدثٍ ، موجودٌ لا عن عدمٍ ، مع كل شيء لا بمقارنته ، وغير كل شيء لا بمزايلة . فاعِلٌ لا بمعنى الحركات والآلة . بصيرٌ ؛ إذ لا منظور إليه من خلقه . متوحدٌ ؛ إذ لا سكن يستأنس به ، ولا يستوحش لفقده . أنشأ الخلق إنشاءً ، وأبتدأه ابتداءً ، بلا روية أجالها ، ولا تجربة استفادها ، ولا حركة أحدثها ، ولا همامة نفس اضطرب فيها . أحال الأشياء لأوقاتها ، ولآدم بين مختلفاتها ، وغرر غرائرها ، وألزمها أشباحها ؛ عالمًا بها قبل ابتدائها ، مُحيطًا بمحدودها وأنهاها ، عارفًا بقرائنها وأحنائها .

الشَّيْخُ

قوله عليه السلام : « كائن » ، وإن كان في الاصطلاح العرفي مقولاً على ما ينزهه الباري عنه ؛ فراده ^(٢) به المفهوم اللغوي ؛ وهو اسم فاعل من « كان » ، بمعنى وجد ، كأنه قال : موجود غير محدث .

فإن قيل : فقد قال بعده : « موجود لا عن عدم » فلا يبقى بين الكلمتين فرق .
 قيل : بينهما فرق ، ومراده بالموجود لا عن عدم هاهنا وجوب وجوده ونفى إمكانه ،
 لأنَّ مَنْ أثبت قديماً ممكناً ؛ فإنه وإن نفي حدوثه الزماني فلم ينفِ حدوثه الذاتي ،
 وأمير المؤمنين عليه السلام نفى عن الباري تعالى في الكلمة الأولى الحدث الزماني ، ونفى
 عنه في الكلمة الثانية الذاتي . وقولنا في الممكن : إنه موجود من عدم ، صحيح عند
 التأمل ، لا بمعنى أنَّ عدمه سابق له زماناً ، بل سابق لوجوده ذاتاً ، لأنَّ الممكن يستحقُّ
 من ذاته أنه لا يستحقُّ الوجود من ذاته .

وأما قوله : « مع كلِّ شيء لا بمقارنة » ، فمراده بذلك أنه يعلم الجزئيات والكلِّيات ،
 كما قال سبحانه : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ ﴾ ^(١) .

وأما ^(٢) قوله : « وغير كلِّ شيء لا بمزايلة » ، فحق ، لأنَّ الغَيرين في الشاهد هما مازايل
 أحدهما الآخر وبأينه بمكان أو زمان ، والباري سبحانه يباين الموجودات مباينة منزّهة
 عن المكان والزمان ، فصدق عليه أنه غير كلِّ شيء لا بمزايلة .

وأما قوله : « فاعلٌ لا بمعنى الحركات والآلة » ، فحق ؛ لأنَّ فعله اختراع ، والحكام
 يقولون : إبداع ، ومعنى الكلمتين واحد ؛ وهو أنه يفعل لا بالحركة والآلة كما يفعل
 الواحد منّا ، ولا يوجد شيئاً من شيء .

وأما قوله : « بصير إذ لا منظور إليه من خلقه » ، فهو حقيقةٌ مذهب أبي هاشم ^(٣)
 رحمه الله وأصحابه ، لأنهم يُطلقون عليه في الأزل أنه سميع بصير ، وليس هناك مسموع
 ولا مبصر ، ومعنى ذلك كونه بحالٍ يصحُّ منه إدراك المسموعات والمبصرات إذا وجدت ؛

(١) سورة المجادلة ٧ . (٢) ١ : « فأما » .

(٣) هو أبو هاشم عبد السلام بن أبي علي محمد الجبائي النكلم المشهور ؛ وأحد كبار المعتزلة ؛ وله مقالات

في هذا المذهب زخرت بها كتب السلام . توفي سنة ٣٢١ . (ابن خلكان ١ : ٢٩٢) .

وذلك يرجع إلى كونه حيًّا لا آفة به ، ولا يُطلقون عليه أنه سامع مبصر في الأزل ، لأنَّ السامع المبصر هو المدرك بالفعل لا بالقوَّة .

وأما قوله : « متوحد ، إذ لا سكنَ يستأنس به ، ويستوحش لفقده » ، فـ « إذ » هاهنا ظرف ، ومعنى الكلام أنَّ العادة والعرف إطلاق « متوحد » على من قد كان له من يستأنس بقربه ويستوحش ببعده فانفرد عنه ، والبارئ سبحانه يطلق عليه أنه متوحد في الأزل ولا موجود سواه ؛ وإذا صدَّق سلب الموجودات كلها في الأزل صدق سلب ما يؤنس أو يوحش ؛ فتوحده سبحانه بخلاف توحد غيره .

وأما قوله عليه السلام : « أنشأ الخلق إنشاءً ، وابتدأ ابتداءً » ، فكلمتان مترادفتان على طريقة الفصحاء والبلاء ؛ كقوله سبحانه : ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُتُوبٌ ﴾ ^(١) . وقوله : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ ^(٢) .

وقوله : « بلا رويَّة أجالها » ، فالرويَّة الفكرة ، وأجالها : ردَّدها ؛ ومن رواه : « أحالها » بالحاء ، أراد صرفها . وقوله : « ولا تجربة استفادها » ، أى لم يكن قد خلق من قبل أجساماً فحصلت له التجربة التى أعانت على خلق هذه الأجسام .

وقوله : « ولا حركة أحدثها » ، فيه ردٌّ على الكرامية الذين يقولون : إنه إذا أراد أن يخلق شيئاً مبيناً عنه أحدث في ذاته حادثاً ، يسمى الإحداث ، فوقع ذلك الشيء المبين عن ذلك المعنى المتجدد المسمى إحداثاً .

وقوله : « ولا هامة نفس اضطرب فيها » ، فيه ردٌّ على المجوس والثنوية القائلين بالهامة ، ولهم فيها خبط طويل يذكره أصحاب المقالات ، وهذا يدل على صحة ما يقال : إنَّ أمير المؤمنين عليه السلام كان يعرف آراء المتقدمين والمتأخرين ، ويعلم العلوم كلها ، وليس ذلك ببعيد من فضائله ومناقبه عليه السلام .

وأما قوله : « أحال الأشياء لأوقاتها » ، فمن رواها : « أحل الأشياء لأوقاتها » ، فعنه جعل محل كل شيء ووقته ، كحل الدين . ومن رواها : « أحال » فهو من قولك : حال في متن فرسه ، أى وثب ، وأحاله غيره ، أى أوثبه على متن الفرس ؛ عداه بالهمزة ، وكأنه لما أقر الأشياء في أحيائها وأوقاتها صار كمن أحال غيره على فرسه .

وقوله : « ولازم بين مختلفاتها » ، أى جعل المختلفات ملتزمات ^(١) ، كما قرن النفس الروحانية بالجسد الترابي ، جلّت عظمتُهُ !

وقوله : « وغرّز غرائزها » ، المروى بالتشديد ، والغريزة الطبيعة ، وجمعها غرائز ، وقوله : « غرّزها » ، أى جعلها غرائز ، كما قيل : سبحان من ضوأ الأضواء ! ويجوز أن يكون من غرّزت الإبرة بمعنى غرست . وقد رأينا في بعض النسخ بالتخفيف .

وقوله : « وألزمها أشباحها » ، الضمير المنصوب في « ألزمها » عائد إلى الغرائز ، أى ألزم الغرائز أشباحها ، أى أشخاصها ، جمع شبح ، وهذا حق ؛ لأن كلاً مطبوع على غريزة لازمة ، فالشجاع لا يكون جباناً ، والبخيل لا يكون جواداً ؛ وكذلك كل الغرائز لازمة لا تنتقل .

وقوله : « عالمًا بها قبل ابتدائها » ، إشارة إلى أنه عالم بالأشياء فيما لم يزل . وقوله : « محيطاً بحدودها وانتهائها » ، أى بأطرافها ونهاياتها .

وقوله : « عارفاً بقرائنها وأحنائها » ، القرائن جمع قرؤنة ^(٢) ، وهى النفس . والأحناء : الجوانب ، جمع حنو ، يقول : إنه سبحانه عارف بنفوس هذه الغرائز التى ألزمها أشباحها ، عارف بجهاتها وسائر أحوالها المتعلقة بها والصادرة عنها .

(١) ب : « ملتزمة » ، وما أثبتته عن ا

(٢) ومنه قول أوس بن حجر :

فَلَاقَى امْرَأً مِنْ مَيْدَعَانَ وَأُسْمَحَتْ قَرُوءَتُهُ بِالْيَأْسِ مِنْهَا فَعَجَلًا

أى طابت نفسه بتركها .

فأما القطب الراوندى فإنه قال : معنى قوله عليه السلام : « كائن لا عن حدث ، موجود لا عن عَدَم » : إنه لم يزل موجوداً ، ولا يزال موجوداً ، فهو باق أبداً كما كان موجوداً أولاً ؛ وهذا ليس بجيد ، لأن اللفظ لا يدل على ذلك ولا فيه تعرض بالبقاء فيما لا يزال .

وقال أيضاً : قوله عليه السلام : « لا يستوحش » ، كلام مستأنف . ولقائل أن يقول : كيف يكون كلاماً مستأنفاً ، والهاء « فى فقهه » ترجع إلى « السكن » المذكور أولاً !

وقال أيضاً : يُقال ماله فى الأمرِ همة ولا همة ؛ أى لا يهتم به ، والهمة : التردد ، كالعزم . ولقائل أن يقول : العزم هو إرادة جازمة حصلت بعد التردد ، فبطل قوله : إن الهمة هى نفس التردد كالعزم . وأيضاً فقد بينا مراده عليه السلام بالهمة ، حكى زرّقان^(١) فى كتاب " المقالات " ، وأبو عيسى الوراق^(٢) ، والحسن بن موسى^(٣) ، وذكره شيخنا أبو القاسم البلخى^(٤) فى كتابه فى " المقالات " ، أيضاً عن الثنوية : أن النور الأعظم اضطربت عزائم وإرادته فى غزو الظلمة والإغارة عليها ، فخرجت من ذاته قطعة وهى الهمة المضطربة فى نفسه ، فضالطت الظلمة غازية لها ، فاقتطعتها الظلمة عن النور الأعظم ، وحالت بينها وبينه ، وخرجت همة الظلمة غازية للنور الأعظم ، فاقتطعتها النور الأعظم عن الظلمة ، ومرزجها بأجزائه ، وامتزجت همة النور بأجزاء الظلمة أيضاً ، ثم ما زالت الهمتان تتقاربان

(١) هو زرّقان التكلم ؛ تلميذ إبراهيم بن سيار النظام ؛ وقد حكى زرّقان عن النظام أقوالاً فى الفرق ٥٠-٥١ ، وذكره المسعودى فى التنبيه والإشراف ٣٤٢

(٢) هو أبو عيسى محمد بن هارون الوراق ؛ كان من نظائى المعتزلة ؛ وله تصانيف على مذهبهم . توفى سنة ٢٤٧ . لسان الميزان ٤١٢:٥

(٣) هو أبو محمد الحسن بن موسى النوبختى ؛ من متكلمي الإمامية ؛ وذكره الطوسى فى طبقاتهم ؛ عاش فى القرن الثالث . لسان الميزان ٢: ٢٥٨ ، روضات الجنات ٣١ ، تنقيح المقال ٣١٢:١

(٤) هو أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخى الكمي ؛ شيخ المعتزلة ، وكان على رأس طائفة منهم يقال لهم الكمية ؛ توفى سنة ٣١٩ . ابن خلكان ٢٥٢:١

وتتدانيان وهما ممتزجتان ، بأجزاء هذا وهذا ؛ حتى انبنى منهما هذا العالم المحسوس . ولهم في الهامة كلام مشهور ؛ وهى لفظة اصطلاحوا عليها ، واللغة العربية ما عرفنا فيها استعمال الهامة بمعنى الهمة ، والذي عرفناه الهمة والهمة ، بالكسر والفتح ، والمهمة ، وتقول : لا هام لى بهذا الأمر ، مبنى على الكسر كقطعام ، ولكنها لفظة اصطلاحية مشهورة عند أهلها .

الأصل :

ثُمَّ أَنشَأَ سُبْحَانَهُ فَتَنَقَّ الْأَجْوَاءَ ، وَشَقَّ الْأَرْجَاءَ ؛ وَسَكَّاتِكَ الْهَوَاءَ ، فَأَجْرَى ^(١) فِيهَا مَاءً مُتَلَاطِمًا تَيَّارُهُ ، مُتَرَاكِمًا زَخَّارُهُ ، حَمَلَهُ عَلَى مَتْنِ الرِّيحِ الْعَاصِفَةِ ، وَالزَّغْزَغِ الْقَاصِفَةِ ، فَأَمَرَهَا بِرَدِّهِ ، وَسَلَطَهَا عَلَى شِدِّهِ ، وَقَرَّنَهَا إِلَى حَدِّهِ ؛ الْهَوَاءَ مِنْ تَحْتِهَا فَتَيْقُ ، وَالْمَاءَ مِنْ فَوْقِهَا دَفِيقُ . ثُمَّ أَنشَأَ سُبْحَانَهُ رِيحًا اعْتَقَمَ مَهَبُهَا ، وَأَدَامَ مُرَبَّهَا ، وَأَعْصَفَ بَجَرَاهَا ، وَأَبْعَدَ مَنْشَاهَا ، فَأَمَرَهَا بِتَصْفِيقِ الْمَاءِ الزَّخَّارِ ، وَإِثَارَةِ مَوْجِ الْبِحَارِ ، فَمَخَضَتْهُ مَخَضَ السَّقَاءِ ، وَعَصَفَتْ بِهِ عَصْفَهَا بِالْفَضَاءِ ، تَرُدُّ أَوَّلَهُ إِلَى آخِرِهِ ، وَسَاجِيَهُ إِلَى ^(٢) مَا ثَرِيهِ ، حَتَّى عَبَّ عُبَابُهُ ، وَرَمَى بِالزَّبَدِ رُكَامُهُ ، فَرَفَعَهُ فِي هَوَاءٍ مُنْفَتِقٍ ، وَجَوٍّ مُنْفَتِقٍ ، فَسَوَّى مِنْهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ جَعَلَ سَفْلَاهُنَّ مَوْجًا مَكْفُوفًا ، وَعُلْيَاهُنَّ سَقْفًا مَخْفُوفًا ، وَسَمَكًا مَرْفُوعًا ، بَغَيْرِ عَمْدٍ يَدْعُمُهَا ، وَلَا دِسَارٍ يَنْظِمُهَا ^(٣) . ثُمَّ زَيَّنَهَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ، وَضِيَاءِ الثَّوَاقِبِ ، وَأَجْرَى فِيهَا سِرَاجًا مُسْتَطِيرًا ، وَقَمَرًا مُنِيرًا ، فِي فَلَكٍ دَائِرٍ ، وَسَقْفٍ سَائِرٍ ، وَرَقِيمٍ مَائِرٍ .

(١) : « فَأَجَز » ، وكذلك في مخطوطة التهج .

(٢) : « عَلَى » ، وكذلك في مخطوطة التهج .

(٣) مخطوطة التهج : « يَنْظِمُهَا » .

الشَّرْحُ :

لسائل أن يسأل فيقول : ظاهرُ هذا الكلام أنه سبحانه خلق الفضاء والسموات بعد خلق كل شيء ؟ لأنه قد قال قبل : « فَطَرَ الْخَلَائِقَ ، ونَشَرَ الرِّيحَ ، وَوَدَّ الْأَرْضَ بِالْجِبَالِ » ، ثم عاد فقال : « أَنْشَأَ الْخَلْقَ إِنْشَاءً ، وابتدأه ابتداءً » ، وهو الآن يقول : « ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء » ، ولفظه « ثم » للتراخي .

فالجواب أن قوله ^(١) : « ثم » هو تعقيب وتراخ ، لا في مخلوقات الباري سبحانه ، بل في كلامه عليه السلام ، كأنه يقول : ثم أقول الآن بعد قولي المتقدم : إنه تعالى أنشأ فتق الأجواء . ويمكن أن يقال : إن لفظة « ثم » هاهنا تُعْطَى معنى الجمع المطلق كالواو ، ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ ^(٢) .

واعلم أن كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل يشتمل على مباحث :

منها : أن ظاهر لفظه أن الفضاء الذي هو الفراغ الذي يحصل فيه الأجسام خلقه الله تعالى ولم يكن من قبل ؛ وهذا يقتضي كون الفضاء شيئاً ؛ لأن الخلق لا يكون عدماً محضاً . وليس ذلك ببعيد ، فقد ذهب إليه قوم من أهل النظر ، وجعلوه جسماً لطيفاً خارجاً عن مشابهة هذه الأجسام . ومنهم من جعله مجرداً .

فإن قيل : هذا الكلام يُشِيرُ بأن خلق الأجسام في العدم المحض قبل خلق الفضاء ليس بممكن ، وهذا يناقض العقل !

قيل : بل هذا هو محض مذهب الحكماء ، فإنهم يقولون : إنه لا يمكن وجود جسم

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « فالجواب قوله » .

(٢) سورة طه ٨٢

ولا حركةُ جسمٍ خارجِ الفلكِ الأقصى ، وليس ذلك إلا لاستحالة وجود الأجسام وحركتها ،
إلا في الفضاء .

ومنها : أن الباري - سبحانه - خلق في الفضاء الذي أوجده ماء جعله على متن الريح ،
فاستقل عليها وثبت وصارت مكاناً له ، ثم خلق فوق ذلك الماء ريحاً أخرى سلطها عليه
فموجّهته تمويجاً شديداً حتى ارتفع ، فخلق منه السموات . وهذا أيضاً قد قاله قوم من
الحكماء ؛ ومن جملتهم تاليس الإسكندراني ؛ وزعم أن الماء أصل كل^(١) العناصر ؛
لأنه إذا انجمد صار أرضاً ، وإذا لطف صار هواء ، والهواء يستحيل ناراً ؛ لأن النار
صفوة الهواء .

ويقال : إن في التوراة في أول السفر الأول كلاماً يناسب هذا ؛ وهو أن الله تعالى
خلق جوهرأ ، فنظر إليه نظر الهيبة ، فذابت أجزاؤه فصارت ماء ، ثم ارتفع من ذلك الماء
بخارٌ كالدهان ،^(٢) فخلق منه السموات ؛ وظهر على وجه ذلك الماء زبد^(٣) ، فخلق منه الأرض ،
ثم أرساها بالجبال .

ومنها : أن السماء الدنيا مَوْج مكفوف ، بخلاف السموات الفوقانية . وهذا أيضاً قول
قد ذهب إليه قوم ، واستدلوا عليه بما نشأه^(٤) من حركة الكواكب المتحيرة وارتعاضها
في مرأى^(٥) العين واضطرابها . قالوا : لأن المتحيرة متحركة في أفلاكها ؛ ونحن نشاهدها
بالحسن البصري ، وبيننا وبينها أجرام الأفلاك الشفافة ، ونشاهدها مرتعدة حسب ارتعاد
الجسم السائر في الماء ؛ وما ذاك إلا لأن السماء الدنيا ماء متموّج ، فارتعاد الكواكب

(٢-٢) ساقط من ١

(٤) ١ : « مرأى »

(١) كلمة « كل » ساقطة من ١

(٣) ب : « شاهده »

المشاهدة حساً إنما هو بحسب ارتعاد أجزاء الفلك الأدنى . قالوا : فأما الكواكب الثابتة فإنما^(١) لم نشاهدها كذلك ؛ لأنها ليست بمتحركة ، وأما القمر وإن كان في السماء الدنيا ؛ إلا أن فلك تدويره من جنس الأجرام الفوقانية ؛ وليس بماء متموج كالفلك المثل التحتاني . وكذلك القول في الشمس .

ومنها : أن الكواكب في قوله : « ثم زينها بزينة الكواكب » أين هي ؟ فإن اللفظ محتمل ، وينبغي أن يتقدم على ذلك بحث في أصل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ . وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾^(٢) .

فنقول : إن ظاهر هذا اللفظ أن الكواكب في السماء الدنيا ، وأنها جعلت فيها حراسة للشياطين من استراق السمع ؛ فمن دنا منهم لذلك رُجم بشهاب ؛ وهذا هو الذي يقتضيه ظاهر اللفظ . ومذهب الحكماء أن السماء الدنيا ليس فيها إلا القمر وحده ؛ وعندهم أن الشهب المنقضة هي آثار تظهر في الفلك الأثيري الناري الذي تحت فلك القمر ، والكواكب لا ينقض منها شيء ، والواجب التصديق بما في ظاهر لفظ الكتاب العزيز ، وأن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على مطابقته ، فيكون الضمير في قوله : « زينها » راجعاً إلى « سفاهن » ؛ التي قال : « إنها موج مكفوف » ،^(٣) ويكون الضمير في قوله : « وأجرى فيها » راجعاً إلى جملة السموات ؛ إذا وافقنا الحكماء في أن الشمس في السماء الرابعة .

ومنها : أن ظاهر الكلام يقتضي أن خلق السموات بعد خلق الأرض ؛ ألا تراه كيف لم يتعرض فيه لكيفية خلق الأرض أصلاً ! وهذا قول قد ذهب إليه جماعة من أهل الملة ،

واستدلوا^(١) عليه بقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَتُنْكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٢) ، ثم قال : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾^(٣)

ومنها : أن الماء في قوله : « فرفعه في هواء منفثق » والماء في قوله : « فسوى منه سبع سموات » إلى ماذا ترجع ؟ فإن آخر المذكورات قبلها « الزبد » . وهل يجوز أن تكون السموات مخلوقة من زبد الماء ؟ الحق أن الضمائر ترجع إلى الماء الذي عب عبابه ؛ لا إلى الزبد ؛ فإن أحدا لم يذهب إلى أن السماء مخلوقة من زبد الماء ؛ وإنما قالوا : إنها مخلوقة من بخاره .

ومنها : أن يقال إن الباري سبحانه قادر على خلق الأشياء إبداعا واختراعا ؛ فما الذي اقتضى أن خلق المخلوقات على هذا الترتيب ؟ وهلا أوجدها إيجاد الماء الذي ابتدعه أولا من غير شيء !

فيقال في جواب ذلك على طريق أصحابنا : لعل إخباره للمكلفين بذلك على هذا الترتيب يكون لطفاً لهم ، ولا يجوز الإخبار منه تعالى إلا والخبر عنه مطابق للإخبار .
فهذا حظ المباحث المعنوية من هذا الفصل .

ثم نشرع في تفسير ألفاظه :

أما الأجواء فجمع جَوّ ، والجوّ هنا الفضاء العالى بين السماء والأرض . والأرجاء :

الجوانب ، واحداً رَجَا مثل عصا . والسكائك : جمع سُكَاكَة ؛ وهى أعلى الفضاء ، كما قالوا : ذُوَابَةٌ وذَوَائِبُ . والتَّيَّارُ : الموج . والمتراكم : الذى بعضُه فوق بعض . والزَّخَّارُ : الذى يَزْخَرُ ، أى يمتدّ ويرتفع . والريح الزَّغْزَعُ : الشديدة الهبوب ، وكذلك القاصفة ؛ كأنها تُهْلِكُ الناسَ بشدة هبوبها . ومعنى قوله : « فأمرها بردّه » ، أى بمنعه عن الهبوط ؛ لأنّ الماء ثقيل ، ومن شأن الثقل الهوى . ومعنى قوله : « وسلّطها على شدّه » أى على وثاقه ؛ كأنه سبحانه لما سلّط الريح على منعه من الهبوط ؛ فكأنه قد شدّه بها وأوثقه ومنعه من الحركة . ومعنى قوله : « وقرنها إلى حدّه » ، أى جعلها مكاناً له ؛ أى جعل حدّ الماء المذكور هو سطحه الأسفل - مما ساطح الريح التى تحملهُ وتُقَلِّهُ . والفتيق : المفتوق المنبسط . والدفيق : المدفوق . واعتَمَمَ مَهَبًا ، أى جعل هُبوبها عقياً ، والريح العقيم : التى لا تُنْفِخُ سحاباً ولا شجراً ؛ وكذلك كانت تلك الريح المشار إليها ؛ لأنّه سبحانه إنما خلقها لتمويج الماء فقط . وأدام مُرَبَّيَّهَا ، أى ملازمتهَا ، أربّ بالمكان مثل ألبّ به ، أى لازمه .

ومعنى قوله : « وعصفت به عَصْفًا بالفضاء » ، فيه ^(١) معنى لطيف ؛ يقول : إنّ الريح إذا عصفت بالفضاء الذى لا أجسام فيه كان عَصْفُها شديداً لعدم المانع ؛ وهذه الريح عصفت بذلك الماء العظيم عَصْفًا شديداً ؛ كأنها تعصِفُ فى فضاء لا ممانع لها فيه من الأجسام . والساجى : الساكن . والمائر : الذى يذهب ويحى . وعَبَّ عُبَابُهُ : أى ارتفع أعلاه . ورُكَّامُهُ : ثَبَجُهُ وهَضْبَتُهُ ^(٢) . والجوّ المنفوق : المفتوح الواسع . والموج المكفوف : المنوع من السيلان . وعَمَدٌ يَدْعُمُهَا : يكون لها دِعَامَةٌ . والدَّسَّارُ : واحد الدُّسُرِ وهى المسامير . والثواقب النّيّرة : المشرقة . وسراجاً مستطيراً ، أى منتشر الضوء ؛ يقال : قد استطار

الفجر ، أى انتشر ضوءه . ورقم مائر ، أى لوح متحرك ؛ سُمى الفلك رقياً تشبيهاً باللوح ، لأنه مسطح .

فأما القطبُ الراوندى فقال : إنه عليه السلام ذكر قبل هذه الكلمات أنه أنشأ حيواناً له أعضاء وأحشاء ، ثم ذكر هاهنا أنه فتق السماء ، وميز بعضها عن بعض ، ثم ذكر أن بين كل سماء وسماء مسيرة خمسمائة عام ، وهى سبع سموات وكذلك بين كل أرض وأرض ، وهى سبع أيضاً . وروى حديث البقرة التى تحمل الملك الحامل للعرش ، والصخرة التى تحمل البقرة ، والحوث الذى يحمل الصخرة .

ولقائل أن يقول : إنه عليه السلام لم يذكر فيما تقدم أن الله تعالى خلق حيواناً ذا أعضاء ، ولا قوله الآن : « ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء » ، هو معنى قوله تعالى : ﴿ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ ﴾^(١) ، ألا تراه كيف صرح عليه السلام بأن البارئ سبحانه خلق الهواء الذى هو الفضاء ، وعبر عن ذلك بقوله : « ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء » ، وليس فتق الأجواء هو فتق السماء !

فإن قلت : فكيف يمكن التطبيق بين كلامه عليه السلام وبين الآية ؟

قلت : إنه تعالى لما سلط الريح على الماء فعصفت به ، حتى جعلته بخاراً وزبداً ، وخلق من أحدهما السماء ومن الآخر الأرض ، كان فاتقاً لهما من شئ واحد ، وهو الماء .

فأما حديثُ البعد بين السموات وكونه مسيرة خمسمائة عام بين كل سماء وسماء ، فقد ورد وروداً لم يوثق به ، وأكثر^(٢) الناس على خلاف ذلك . وكونُ الأرض سبعة أيضاً

خلاف ما يقوله جمهور العقلاء ، وليس في القرآن العزيز ما يدل على تعدد الأرض إلا قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ ^(١) ، وقد أولوه على الأقاليم السبعة . وحديث الصخرة والحوت والبقرة من الخرافات في غالب الظن ، والصحيح أن الله تعالى يُمسِكُ الكلَّ بنير واسطة جسم آخر .

ثم قال الراوندى : السكائك : جمع سُكَاك ، وهذا ^(٢) غير جائز ، لأن « فعلا » لا يجمع على « فمائل » ؛ وإنما هو جمع سُكَاكَة ، ذكر ذلك الجوهري ^(٣) . ثم قال : « وسلطها على شدة » ، الشدة : العدو . ولا يجوز حمل الشدة هاهنا على العدو ؛ لأنه لا معنى له ، والصحيح ما ذكرناه .

وقال في تفسير قوله عليه السلام : « جعل سُفْلَاهُنَّ موجاً مكفوفا » ، أراد تشبيهها بالموج لصفاتها واعتلائها ، فيقال له : إن الموج ليس بعالٍ يشبه به الجسم العالى ، وأما صفاؤه فلإن كلَّ السموات جافية ، فلماذا خصَّ سُفْلَاهُنَّ بذلك ! .

ثم قال : ويمكن أن تكون السماء السفلى قد كانت أول ما وجدت موجاً ثم عَقَدَهَا يقال له : والسموات الأخر كذلك كانت ، فلماذا خصَّ السفلى بذلك !

ثم قال : الريح الأولى غير الريح الثانية ، لأنَّ إحداها معرفة والأخرى نكرة ، وهذا مثل قوله : صم اليوم ، صم يوما ، فإنه يقتضى يومين .

يقال له : ليست المغايرة بينهما مستفادة من مجرد التعريف والتكبير ، لأنه لو كان قال

(١) سورة الطلاق ١٢

(٢) ب : « وهو » ، وما أثبتته عن أ

(٣) الصحاح ص ١٥٩١ ، والنسب فيه : « والسكاك والسكاكة : الهواء الذى يلاقى أعنان السماء »

عليه السلام: « وحمله على متن ريح عاصفة وزعزع قاصفة » لكانت الريحان الأولى والثانية منكرتين معاً ، وهما متغايرتان ، وإنما علمنا تغايرهما ، لأنَّ إحداهما تحت الماء ، والأخرى فوقه ، والجسم الواحد لا يكون في جهتين .

الأصل :

ثُمَّ فَتَقَ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ الْعُلَا ، فَمَلَأَهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ ؛ مِنْهُنَّ سُجُودٌ لَا يَزْكُونُ ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَصِبُونَ ، وَصَافُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ ، لَا يَفْشَأُ نَوْمُ الْعُيُونِ ، وَلَا سَهْوُ الْقُؤُولِ ، وَلَا فِتْرَةُ الْأَبْدَانِ ، وَلَا غَفْلَةُ النَّسِيَانِ .
وَمِنْهُمْ أَمْنَاءٌ عَلَى وَحْيِهِ ، وَالسِّينَةُ إِلَى رُسُلِهِ ، وَخُتْلِفُونَ بِقَضَائِهِ ^(١) وَأَمْرِهِ . وَمِنْهُمْ الْحَفَظَةُ لِعِبَادِهِ ، وَالسَّدَنَةُ لِأَبْوَابِ جَنَانِهِ . وَمِنْهُمْ الثَّابِتَةُ فِي الْأَرْضِينَ الشُّفْلَى أَقْدَامُهُمْ ، وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَعْنَاقُهُمْ ، وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ أَرْكَانُهُمْ ، وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ أَكْتَافُهُمْ ، نَاكِسَةٌ دُونَهُ أَبْصَارُهُمْ ، مُتَلَفِّفُونَ تَحْتَهُ بِأَجْنِحَتِهِمْ ، مَضْرُوبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ وَأَسْتَارُ الْقُدْرَةِ ؛ لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ بِالتَّصْوِيرِ ، وَلَا يُجْزُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ الْمَصْنُوعِينَ ، وَلَا يَحْدُثُونَهُ بِالْأَمَاكِينِ ، وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنَّظَائِرِ .

الشرح :

الملك عند المعزلة حيوان نوري ؛ فنه شفاف عادم اللون كالهواء ، ومنه ملون بلون الشمس . والملائكة عندهم قادرون عالمون أحياء ، بعلوم وقدر وحياة ؛ كالواحد منا ، ومكلفون كالواحد منا ، إلا أنهم معصومون . ولهم في كيفية تكليفهم كلام ؛ لأنَّ التكليف

(١) مخطوطة النهج : « لقضائه » .

مبنى على الشهوة ، وفي كيفية خلق الشهوة فيهم نظر ، وليس هذا الكتاب موضوعا للبحث في ذلك .

وقد جعلهم عليه السلام في هذا الفصل أربعة أقسام :

القسم الأول : أرباب العبادة ؛ فمنهم مَنْ هو ساجد أبدا لم يقم من سجوده ليركع ، ومنهم من هو راكع أبدا لم ينتصب قط ، ومنهم الصافون في الصلاة بين يدي خالقهم لا يتزايلون ، ومنهم المسبحون الذين لا يملون التسبيح والتحميد له سبحانه .

والقسم الثاني : الشفراء بينه تعالى وبين المكلفين من البشر بتحمل الوحي الإلهي إلى الرسل ، والمختلفون بقضائه وأمره إلى أهل الأرض .

والقسم الثالث ضربان : أحدهما حفظة العباد كالكرام الكاتبين ، وكلما لئكة الذين يحفظون البشر من المهالك والورطات ؛ ولولا ذلك لكان العطب أكثر من السلامة وثانيهما سدنة الجنان .

القسم الرابع : حاملة العرش .

ويجب أن يكون الضمير في « دونه » - وهو الماء - راجعا إلى العرش لا إلى البارئ سبحانه . كذلك الماء في قوله : « تحته » . ويجب أن تكون الإشارة بقوله : « وبين مَنْ دونهم » إلى الملائكة الذين دون هؤلاء في الرتبة .

فأما ألقاظ الفصل فكلها غنية عن التفسير إلا يسيرا ، كالسدنة جمع سادن وهو الخادم ، والمارق : الخارج . وتلفت بالثوب ، أي التحفت به .

وأما ^(١) القطب الراوندي فجعل الأمناء على الوحي وحفظة العباد وسدنة الجنان

قسماً واحداً ، فأعاد الأقسام الأربعة إلى ثلاثة . وليس بجديد ، لأنه قال : « ومنهم الحفظة » ، فلفظة « ومنهم » تقتضى كون الأقسام أربعة ؛ لأنه بها فصل بين الأقسام .

وقال أيضاً : معنى قوله عليه السلام : « لا يغشاه نوم العيون » يقتضى أن لهم نوماً قليلاً لا يُغفلهم عن ذكر الله سبحانه ، فأما الباري سبحانه فإنه لا تأخذه سنة ولا نوم أصلاً ، مع أنه حيٌّ ، وهذه هي المدحة العظمى .

ولقائل أن يقول : لو ناموا قليلاً لكانوا زمان ذلك النوم - وإن قلَّ - غافلين عن ذكر الله سبحانه ؛ لأنَّ الجمع بين النوم وبين الذكر مستحيل . والصحيح أنَّ الملك لا يجوز عليه النوم ، كما لا يجوز عليه الأكل والشرب ؛ لأنَّ النوم من توابع المزاج ، والملك لا مزاج له . وأما مدحُ الباري بأنه لا تأخذه سنة ولا نوم فخرج عن هذا الباب ، لأنه تعالى يستحيل عليه النوم استحالة ذاتية ، لا يجوز تبدلها ، والملك يجوز أن يخرج عن كونه ملكاً ، بأنَّ يُخلق في أجزاء جسمه رطوبةٌ ويبوسة ، وحرارة وبرودة ، يحصل من اجتماعها مزاج ، ويتبع ذلك المزاج النوم فاستحالة النوم ، عليه إنما هي ما دام ملكاً ، فهو كقولك : الماء بارد ، أى ما دام ماء ؛ لأنه يمكن أن يستحيل هواء ثم ناراً ، فلا يكون بارداً ، لأنه ليس حينئذ ماء . والباري جلَّتْ عظمتُه يستحيل على ذاته أن يتغيَّر ، فاستحال عليه النوم استحالةً مطلقةً ، مع أنه حيٌّ ، ومن هذا إنشاء التمدُّح . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله : « أنَّ الله خلق الخلق أربعة أصناف : الملائكة ، والشیاطين ، والجنَّ والإنس . ثم جعل الأصناف الأربعة عشرة أجزاء ، فتسعة منها الملائكة ، وجزء واحد الشیاطين والجن والإنس ، ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة أجزاء ، فتسعة منها الشیاطين ، وجزء واحد الجنَّ والإنس ، ثم جعل الجنَّ والإنس عشرة أجزاء ، فتسعة منها الجنَّ ، وجزء واحد الإنس » .

وفي الحديث الصحيح : إن الملائكة كانت تصافح عمران بن الحصين وتزوره ، ثم افتقدها ، فقال : يا رسول الله ، إن رجالا كانوا يأتونني لم أر أحسن وجوها ، ولا أطيب أرواحا منهم ، ثم انقطعوا . فقال عليه السلام : « أصابك جرح فكننت تكتمه » ؟ فقال : أجل ، قال : « ثم أظهرته » ؟ قال : أجل ، قال : « أما لو أقت على كتمانك الملائكة إلى أن تموت » ، وكان هذا الجرح أصابه في سبيل الله .

وقال سعيد بن المسيب وغيره : الملائكة ليسوا بذكور ولا إناث ، ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون ، والجن يتوالدون وفيهم ذكور وإناث ويموتون ، والشياطين ذكور وإناث ، ويتوالدون ولا يموتون حتى يموت إبليس .

وقال النبي صلى الله عليه وآله في رواية أبي ذر : « إني أرى ملا ترون ، وأسمع ملا تسمعون ، أطلت السماء وحق لها أن تثط^(١) فما فيها موضع شبر إلا وفيه ملك قائم أو راكع أو ساجد واضع جبهته لله ، والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ، ولبكيتم كثيرا ، وما تلذذتم بالنساء على الفرش ، ولخرجتم إلى الفلوات تجأرون إلى الله ، والله لوددت أني كنت شجرة تُعضد^(٢) » .

قلت : ويوشك هذه الكلمة الأخيرة أن تكون قول أبي ذر .

واتفق أهل الكتب على أن رؤساء الملائكة وأعيانهم أربعة : جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وعزرائيل ؛ وهو ملك الموت . وقالوا : إن إسرافيل صاحب الصور ، وإليه النفخة ، وإن ميكائيل صاحب النبات والمطر ، وإن عزرائيل على أرواح الحيوانات ، وإن جبرائيل على جنود السموات والأرض كلها وإليه تدبير الرياح ، وهو ينزل إليهم كلمهم بما يؤمرون به .

(١) ذكره ابن الأثير في النهاية ١ : ٣٥٠ ، وقال : « الأبط : صوت الأقباب ، وأبطط الإبل : أصواتها وحنينها ؛ أي أن كثرة ما فيها من الملائكة قد أثقلها حتى أطلت ؛ وهذا مثل وليدان بكثرة للملائكة ؛ وإن لم يكن ثم أبطط ؛ وإنما هو كلام تقريب ، أريد به تقرير عظمة الله تعالى » .

(٢) تعضد : تقطع ؛ وانظر النهاية لابن الأثير ٣ : ١٠٤ .

وروى أنسُ بن مالك أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله : ما هؤلاء الذين استثنى بهم في قوله تعالى : ﴿ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾؟^(١) فقال : « جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وعزرائيل ؛ فيقول الله عز وجل لعزرائيل : ياملك الموت ، مَنْ بَقِيَ ؟ وهو سبحانه أعلم - فيقول : سبحانه ربّي ذا الجلال والإكرام ! بَقِيَ جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملك الموت - فيقول : ياملك الموت ، خذ نفس إسرافيل ، فيقع في صورته التي خلق عليها كأعظم ما يكون من الأطواد ، ثم يقول : - وهو أعلم - مَنْ بَقِيَ ياملك الموت ؟ فيقول : سبحانه ربّي يا ذا الجلال والإكرام ! جبرائيل وميكائيل ، وملك الموت ، فيقول : خذ نفس ميكائيل ، فيقع في صورته التي خلق عليها ، وهي أعظم ما يكون من خلق إسرافيل بأضعاف مضاعفة . ثم يقول سبحانه : ياملك الموت ، مَنْ بَقِيَ ؟ فيقول : سبحانه ربّي ذا الجلال والإكرام : جبرائيل ، وملك الموت ، فيقول تعالى : ياملك الموت ، مت فيموت ، ويبقى جبرائيل - وهو من الله تعالى بالمكان الذي ذكر لكم - فيقول الله : يا جبرائيل ، إنه لا بدّ من أن يموت أحدا ، فيقع جبرائيل ساجدا يخفق بجناحيه ، يقول : سبحانه ربّي وبمحمّد ! أنت الدائم القائم الذي لا يموت ؛ وجبرائيل المالك الميّت الفاني ، فيقبض الله روحه ، فيقع على ميكائيل وإسرافيل ، وإن فضل خلقه على خلقها كفضل الطود العظيم على الطرب^(٢) من الطراب .

وفي الأحاديث الصحيحة أن جبرائيل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله على صورة دحية الكلبي ، وإنه كان يوم بدر على فرس اسمه حيزوم ، وإنه سُمِعَ ذلك اليوم صوته : أقدم حيزوم .

(١) سورة الزمر ٦٨

(٢) الطرب ، ككتف : الجبل الصغير .

والكروبيّون^(١) عند أهل الملة سادة الملائكة ، كجبرائيل وميكائيل . وعند الفلاسفة أنّ سادة الملائكة هم الروحانيون - يعنون العقول الفعالة وهى المفارقة للعالم الجسمانيّ المسلوقة التعلّق به ، لا بالحوّل ولا بالتدبير . وأما الكروبيّون فدون الروحانيين فى المرتبة وهى أنفس الأفلاك المدبّرة لها ، الجارية منها مجرى نفوسنا مع أجسامنا .

ثم هى على قسمين : قسم أشرف وأعلى من القسم الآخر ، فالقسم الأشرف ما كان نفساً ناطقة غير حالة فى جِرم الفلك ، كأفئنا بالنسبة إلى أبداننا . والقسم الثانى ما كان حالاً فى جِرم الفلك ، ويمجرى ذلك مجرى القوى التى فى أبداننا ، كالحس المشترك والقوة الباصرة ..

الأفضل :

منها فى صفة آدم عليه السلام :

ثُمَّ جَمَعَ سُبْحَانَهُ مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلَهَا ، وَعَذِيبَهَا وَسَبَخَهَا تُرْبَةً سَنَهَا بِالْمَاءِ حَتَّى خَلَصَتْ ، وَلَا طَهًا بِالْبَلَّةِ حَتَّى لَزَبَتْ ، فَجَبَلَ مِنْهَا صُورَةَ ذَاتِ أَحْنَاء ، وَوُصُولٍ وَأَعْضَاء وَفُضُولٍ أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ ، وَأَضْلَدَهَا حَتَّى صَلَصَتْ ، لَوْ قَتِ مَعْدُودٍ ، وَأَجَلٍ مَعْلُومٍ .
ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ فَمَثَلَتْ^(٢) إِنْسَانًا ذَا أَذْهَانٍ يُحِيلُهَا ، وَفِكْرٍ يَتَصَرَّفُ بِهَا ، وَجَوَارِحَ يَخْتَدِمُهَا ، وَأَدَوَاتٍ يُقَلِّبُهَا ، وَمَعْرِفَةٍ يَفَرِّقُ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ ، وَالْأَذْوَاقِ وَالْمَشَامِّ ، وَالْأَلْوَانِ وَالْأَجْنَاسِ ، مَعْجُونًا بِطِينَتِهِ الْأَلْوَانُ الْمُخْتَلِفَةُ ،

(١) الكروبيون ، مخففة الراء - على ما قاله صاحب القاموس - : هم أقرب الملائكة إلى حمة العرش ؛ وأصله من الكرب وهو القرب ؛ قال أمية :

ملائكة لا يفترقون عبادة كروبيّة منهم ركوعٌ وسجّدٌ

(٢) مخطوطة النهج : « فثلت » .

«وَالْأَشْيَاءُ الْمُؤْتَلَفَةُ»^(١) ، وَالْأَضْدَادُ الْمُتَعَادِيَةُ ، وَالْأَخْلَاطُ الْمُتَبَايِنَةُ ، مِنَ الْخُرِّ وَالْبَرْدِ ،
وَالْبِلَّةِ وَالْجُمُودِ ، وَالْمَسَاءِ وَالشُّرُورِ .

وَأَسْتَأْدَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةَ وَدِيعَتَهُ لَدَيْهِمْ ، وَعَهْدَ وَصِيَّتِهِ إِلَيْهِمْ ، فِي الْإِذْعَانِ
بِالشُّجُودِ لَهُ ، وَالْخُنُوعِ لِتَكْرِمَتِهِ ، فَقَالَ لَهُمْ : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾^(٢)
وَقَبِيلَهُ ؛ أَغْرَسَهُمُ الْحِمِيَّةُ ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقُوءُ ، وَتَعَزَّزُوا بِخَلْقِهِ النَّارِ ، وَاسْتَوْهَنُوا
خَلْقَ الصَّلَاصِلِ ، فَأَعْطَاهُ اللَّهُ النَّظِيرَةَ اسْتِحْقَاقًا لِلْسَّخَطَةِ ، وَاسْتِنْمَاً قَبْلِيَّةً ، وَانْجَازاً
لِلْعِدَّةِ ، فَقَالَ : ﴿ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ . إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾^(٣)

البَنْجُ :

الْحَزَنُ : مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ . وَسَبَخُهَا : مَا مَلَحَ مِنْهَا . وَسَنَهَا بِالْمَاءِ ، أَيْ مَلَسَهَا ، قَالَ :

ثُمَّ خَاصَرْتُهَا إِلَى الْقُبَّةِ الْخُفْ رَاءَ تَمَشُّي فِي مَرَمَرٍ مَسْنُونٍ^(٤)

أَيْ مَلَسَ . وَلَا طَهَا ، مِنْ قَوْلِهِمْ : لُطْتُ الْحَوْضَ بِالطَّيْنِ ، أَيْ مَلَطْتُهُ وَطَيَنْتُهُ بِهِ . وَالبَلَّةُ
بِفَتْحِ الْبَاءِ ، مِنَ الْبَلَلِ . وَلَزَبَتْ ، بِفَتْحِ الزَّايِ ، أَيْ التَّصَقَّتْ وَثَبَّتْ . فَجَبَلَ مِنْهَا ،
أَيْ خَلَقَ . وَالْأَحْنَاءُ : الْجَوَانِبُ ، جَمْعُ حِنْوٍ . وَأَصْلُهَا : جَعَلَهَا صَلْدًا ، أَيْ صَلْبًا مَتِينًا .
وَصَلَصَلَتْ : يَدَسَتْ ، وَهُوَ الصَّلَاصَالُ . وَيُخْتَدَمُهَا : يَجْعَلُهَا فِي مَآرِبِهِ وَأَوطَارِهِ كَالْخَدَمِ الَّذِينَ
تُسْتَعْمَلُهُمْ وَتُسْتَعْمَلُ مِنْهُمْ . وَاسْتَأْدَى الْمَلَائِكَةُ وَدِيعَتَهُ : طَلَبَ مِنْهُمْ أَدَاءَهَا . وَالْخُنُوعُ :
الْخُضُوعُ . وَالشُّقُوءُ ، بِكسر الشينِ ، وَفِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ : ﴿ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا

(١-١) تكملة من مخطوطة النهج .

(٣) سورة ص ٨٠ ، ٨١

(٢) سورة البقرة ٣٤

(٤) ابد الرحمن بن حسان بن ثابت من أبيات يشب فيها بابتة معاوية ؛ كذا نسبه صاحب اللسان ١٧ : ٨٨

وقيل عن ابن بري أنها نروى لأبي دهميل .

شَقَوْتُنَا» ^(١) . واستوهنوا : عدّوه واهنا ضعيفا . والنظرة ، بفتح النون وكسر الظاء : الإمهال والتأخير .

فأما معانى الفصل فظاهرة ، وفيه مع ذلك مباحث :

منها أن يقال : اللام فى قوله : « لوقت معدود » بماذا تتعلق ؟

والجواب ، أنها تتعلق بمحذوف تقديره : « حتى صلصت كائنة لوقت » ، فيكون الجار والمجرور فى موضع الحال ، ويكون معنى الكلام أنه أضلّها حتى ييسر وجفت معدّة لوقت معلوم ، فنفخ حينئذ روحه فيها . ويمكن أن تكون اللام متعلقة بقوله : « فجبل » أى جبّل وخلق من الأرض هذه الجنة لوقت ، أى لأجل وقت معلوم ، وهو يوم القيامة .

ومنها أن يقال : لماذا قال : « مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلِهَا ، وَعَذِبِهَا وَسَبْخِهَا » ؟

والجواب ، أن المراد من ذلك أن يكون الإنسان مركّبا من طباع مختلفة ، وفيه استعداد للخير والشرّ ، والحسن والقبح .

ومنها أن يقال : لماذا أخر نفخ الروح فى جثة آدم مدة طويلة ، فقد قيل : إنه بقى

طينا تشاهده الملائكة أربعين سنة ، ولا يعلمون ما المراد به ؟

والجواب ، يجوز أن يكون فى ذلك ^(٢) لطف للملائكة ، لأنهم تذهب ظنونهم

فى ذلك ^(٣) كلّ مذهب ، فصار كإنزال التشابهات الذى تحصل به رياضة الأذهان

وتخريجها ، وفى ضمن ذلك يكون اللطف . ويجوز أن يكون فى إخبار ذرية آدم بذلك

فما بعد لطف لهم ، ولا يجوز إخبارهم بذلك إلا إذا كان الخبر عنه حقّا .

ومنها أن يقال : ما المعنى بقوله : « ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ » ؟

الجواب ، أن النفس لما كانت جوهرًا مجرداً ، لا متعيزة ولا حالة في التعيز ، حسن ذلك نسبتها إلى الاري ، لأنها أقرب إلى الانتساب إليه من الجمانيات . ويمكن أيضاً أن تكون لشرفها مضافة إليه ، كما يقال : بيت الله للسكبة . وأما النفخ فعبارة عن إفاضة النفس على الجسد ، ولما كان نفخ الريح في الوعاء عبارة عن إدخال الريح إلى جوفه ، وكان الإحياء عبارة عن إفاضة النفس على الجسد ، ويستلزم ذلك حلول القوى والأرواح في الجنة باطنا وظاهراً ، سُمي ذلك نفخاً مجازاً .

ومنها أن يقال : ما معنى قوله : « معجوناً بطينته الألوان المختلفة » ؟

الجواب : أنه عليه السلام قد فسر ذلك بقوله : « من الحرّ والبرد ، والبلّة والجود » ، يعنى الرطوبة واليبوسة ، ومراده بذلك المزاج الذى هو كيفية واحدة حاصلة من كيفيات مختلفة ، قد انكسر بعضها ببعض . وقوله : « معجوناً » صفة « إنساناً » . والألوان المختلفة ، يعنى الضروب والفنون ، كما تقول ^(١) : فى الدار ألوان من الفاكهة .

ومنها أن يقال : ما المعنى بقوله : « واستأدى الملائكة وديعته لديهم » ؟ وكيف كان

هذا العهد والوصية بينه وبينهم ؟

الجواب ، أن العهد والوصية هو قوله تعالى لهم : ﴿ إِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا

سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ ^(٢)

(١) : « كما يقال » .

(٢) سورة ص ٧٦ ، ٧٢ .

ومنها أن يقال : كيف كانت شبهة إبليس وأصحابه في التعرّز بمخلقه النار ؟

الجواب ، لما كانت النار مشرقة بالذات ، والأرض مظلمة ، وكانت النار أشبه بالنور ، والنور أشبه بالمجردات ، جعل إبليس ذلك حجة احتج بها في شرف عنصره على عنصر آدم عليه السلام ، ولأن النار أقرب إلى الفلك من الأرض ، وكل شيء كان أقرب إلى الفلك من غيره كان أشرف ، والبارئ تعالى لم يعتبر ذلك ، وفعل سبحانه ما يعلم أنه المصلحة والصواب .

ومنها أن يقال : كيف يجوز السجود لغير الله تعالى ؟

والجواب ، أنه قيل : إن السجود لم يكن إلا لله تعالى ، وإنما كان آدم عليه السلام قبلة . ويمكن أن يقال : إن السجود لله على وجه العبادة ، ولغيره على وجه التكرمة ؛ كما سجد أبو يوسف وإخوته له . ويجوز أن تختلف الأحوال والأوقات في حسن ذلك وقبحه .

ومنها أن يقال : كيف جاز على ما تعتقدونه من حكمة البارئ أن يسلط إبليس على

المكلفين ؛ أليس هذا هو الاستفساد الذي تأبونه وتمنعونه !

والجواب :

أما الشيخ أبو علي رحمه الله فيقول : حدّ المفسدة ما وقع عند الفساد ، ولولاه لم يقع مع تمكّن المكلف من الفعل في الحالين ، ومن فسد بدعاء إبليس لم يتحقق فيه هذا الحدّ ، لأن الله تعالى علم أن كلّ من فسد عند دعائه ، فإنه يفسد ، ولو لم يدعه .

وأما أبو هاشم رحمه الله ، فيحدّ المفسدة بهذا الحدّ أيضا ، ويقول : إن في الإتيان بالطاعة مع دعاء إبليس إلى القبيح مشقة زائدة على مشقة الإتيان بها ، لو لم يدع إبليس إلى

القيبيح ، فصار الإتيان بها مع اعتبار دعاء إبليس إلى خلافتها خارجاً عن الحدّ المذكور ،
وداخلاً في حيز التمكن الذي لو فرضنا ارتفاعه لما صحّ من المكلف الإتيان بالفعل ، ونحن
قلنا في الحدّ مع تمكّن المكلف من الإتيان بالفعل في الحالين .

ومنها أن يقال : كيف جاز للحكيم سبحانه أن يقول لإبليس : ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴾
إلى يوم القيامة ! وهذا إغراء بالقيبيح ، وأتم تمنعون أن يقول الحكيم لزيد : أنت لا تموت
إلى سنة ، بل إلى شهر أو يوم واحد ، لما فيه من الإغراء بالقيبيح ، والعزم على التوبة قبل
انقضاء الأمد .

والجواب ، أن أصحابنا قالوا : إنّ الباري تعالى لم يقل لإبليس : إني مُنظرٌك إلى يوم
القيامة ؛ وإنما قال : ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ ، وهو عبارة عن وقت موته واخترامه ،
وكل مكلف من الإنس والجنّ مُنظرٌ إلى يوم الوقت المعلوم على هذا التفسير ، وإذا ^(١)
كان كذلك لم يكن إبليس عالماً أنه يبقى لا محالة ، فلم يكن في ذلك إغراء له ^(٢) بالقيبيح .
فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : « وإنجازاً للأمدّة » ؟ أليس معنى ذلك أنه قد كان
وَعَدَهُ أن يُبقيّه إلى يوم القيامة ! .

قلت : إنما وعده الإنظار ، ويمكن أن يكون إلى يوم القيامة ، وإلى غيره من الأوقات
ولم يبين له ، فهو تعالى أنجز له وعده في الإنظار المطلق ، وما من وقت إلا ويجوز فيه إبليس ^(٣)
أن يُخترم ، فلا يحصل الإغراء بالقيبيح . وهذا الكلام عندنا ضعيف ، ولنا فيه نظر مذكور
في كتبنا الكلامية .

(٢) كلمة « له » ساقطة من ،

(١) : « فإذا »

(٣) كلمة « إبليس » ساقطة من ب

الأفضل

ثُمَّ أَسْكَنَ آدَمَ دَارًا أَرْغَدَ فِيهَا عِيشَتُهُ ، وَأَمَّنَ فِيهَا مَحَلَّتُهُ ، وَحَذَّرَهُ
إِبْلِيسَ وَعَدَاوَتَهُ ، فَأَغْتَرَهُ عَدُوُّهُ نَفَاسَةً عَلَيْهِ بِدَارِ الْمَقَامِ ، وَمُرَافَقَةِ الْأُبْرَارِ ، فَبَاعَ
الْيَقِينَ بِشَدِّهِ ، وَالْعَزِيمَةَ بِوَهْنِهِ ، وَأَسْتَبَدَلَ بِالْجَذَلِ وَجَلًّا ، وَبِالْأَغْتِرَارِ نَدَمًا .
ثُمَّ بَسَطَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ ، وَلَقَّاهُ كَلِمَةً رَحْمَتِهِ ، وَوَعَدَهُ الْمَرَدَّ إِلَى
جَنَّتِهِ ، فَأَهْبَطَهُ إِلَى دَارِ الْبَلِيَّةِ ، وَتَنَاسَلَ الذُّرِّيَّةُ .

الشَّجْحُ

أما الألفاظ فظاهرة ، والمعاني أظهر ، وفيها ما يسأل عنه :

ففيها أن يقال : الفاء في قوله عليه السلام : « فَأَهْبَطَهُ » تقتضي أن تكون التوبة على
آدم قبل هبوطه من الجنة !
والجواب ، أن ذلك أحد قولي المفسرين ، وبمضده قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ
فَنَوَى . ثُمَّ أَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى . قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا ﴾ ^(١) ، فجعل الهبوط بمقد
قبول التوبة .

ومنها أن يقال : إذا كان تعالى قد طَرَدَ إبليس عن الجنة لما أبى السجود ، فكيف
توصل إلى آدم وهو في الجنة حتى استنزله عنها بتحسين أكل الشجرة له !
الجواب ، أنه يجوز أن يكون إنما مُنِعَ من دخول الجنة على وجه التقريب والإكرام ،

كدخول الملائكة ، ولم يمنع من دخولها على غير ذلك الوجه . وقيل : إنه دخل في جوف الحية ، كما ورد في التفسير .

ومنها أن يقال : كيف اشتبه على آدم الحال في الشجرة المنهى عنها بخالف النهى ! الجواب ، أنه قيل له : لاتقربا هذه الشجرة ، وأريد بذلك نوع الشجرة ، فحمل آدم النهى على الشخص ، وأكل من شجرة أخرى من نوعها .

ومنها أن يقال : هذا الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام ، تصريح بوقوع المعصية من آدم عليه السلام ؛ وهو قوله : « فباع اليقين بشكّه ، والعزيمة بوهنه » ، فما قولكم في ذلك ؟

الجواب ، أما أصحابنا ، فإنهم لا يمتنعون من إطلاق العصيان عليه ، ويقولون إنها كانت صغيرة ، وعندهم أن الصفات جائزة على الأنبياء عليهم السلام . وأما الإمامية فيقولون : إن النهى كان نهى تنزيه ، لا نهى تحريم ، لأنهم لا يميزون على الأنبياء الغلط والخطأ ، لا كبيرا ولا صغيرا ، وظواهر هذه الألفاظ تشهد بخلاف قولهم .

[اختلاف الأقوال في خلق البشر]

واعلم أن الناس اختلفوا في ابتداء خلق البشر كيف كان ، فذهب أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى إلى أن مبدأ البشر هو آدم ، الأب الأول عليه السلام ، وأكثروا في القرآن العزيز من قصة آدم مطابق لما في التوراة . وذهب طوائف من الناس إلى غير ذلك .

أما الفلاسفة ، فإنهم زعموا أنه لا أول لنوع البشر ، ولا لغيرهم من الأنواع . وأما الهند ، فمن كان منهم على رأى الفلاسفة ، فقلوه ما ذكرناه . ومن لم يكن منهم

على رأى الفلاسفة ويقول بحدوث الأجسام لا يثبت آدم ، ويقول : إن الله تعالى خلق الأفلاك وخلق فيها طباعا محرّكة لها بذاتها ، فلما تحركت وحشوها أجسام لا استحالة الخلاء . كانت تلك الأجسام على طبيعة واحدة ، فاختلفت طبائعها بالحركة الفلكية ، فكان القريب من الفلك المتحرك أسخن وألطف ، والبعيد أبرد وأكثف . ثم اختلطت العناصر ، وتكوّنت منها المركّبات ، ومنها تكوّن نوع البشر كما يتكوّن الدود فى القاكهة واللحم ، والبق فى البطائح والمواضع العفنة ، ثم تكوّن بعض البشر من بعض التوالد ، وصار ذلك قانونا مستمرا ، ونسبى التخليق الأول الذى كان بالتوالد . ومن الممكن أن يكون بعض البشر فى بعض الأراضى القاصية مخلوقا بالتوالد ، وإنما انقطع التوالد ، لأن الطبيعة إذا وجدت لتكوّن طريقا استغنت به عن طريق ثان .

وأما الجحوس فلا يعرفون آدم ، ولا نوحا ، ولا ساما ، ولا حاما ، ولا يافث . وأوّل متكوّن عندهم من البشر البشرى ^(١) المسمى « كيومرث » ، ولقبه « كوشاه » أى ملك الجبل ، لأن « كو » هو الجبل بالمهلوبة ، وكان هذا البشر فى الجبال . ومنهم من يسميه « كلشاه » ، أى ملك الطين و « كل » اسم الطين ؛ لأنه لم يكن حينئذ بشر ليملكهم . وقيل تفسير « كيومرث » حتى ناطق ميت ، قالوا : وكان قدرزق من الحسن مالا يقع عليه بصر حيوان إلا وبهت وأثغى عليه ، ويزعمون أن مبدأ تكوّنه وحدوثه أن يزدان . وهو الصانع الأوّل عندهم . أفكر ^(٢) فى أمر أهرمن ، وهو الشيطان عندهم . فكرة أوجبت أن عرق جبينه ، فمسح العرق ورعى به ، فصار منه كيومرث . ولم خبط طويل فى كيفية تكوّن « أهرمن » من فكرة « يزدان » أو من إعجابه بنفسه ، أو من توحّشه ، وبينهم خلاف فى قديم « أهرمن » ، وحدوثه ، لا يليق شرحه بهذا الموضع ^(٣) .

(٢) أفكر وفكر بالتشديد ، بمعنى .

(١) ب : « البشر » .

(٣) انظر الشاهنامة ١٤

ثم اختلفوا في مدة بقاء كيومرث في الوجود ، فقال الأكترون : ثلاثون سنة . وقال الأقلون : أربعون سنة . وقال قوم منهم : إن كيومرث مكث في الجنة التي في السماء ثلاثة آلاف سنة ، وهي ألف الحمل ، وألف الثور ، وألف الجوزاء . ثم أهبط إلى الأرض فكان بها آمناً مطمئناً ثلاثة آلاف سنة أخرى ، وهي ألف السرطان ، وألف الأسد ، وألف السنبلة . ثم مكث بعد ذلك ثلاثين أو أربعين سنة في حرب وخصام بينه وبين أهرمن حتى هلك ^(١) .

واختلفوا في كيفية هلاكه مع اتفاقهم ، على أنه هلك قتلاً ، فالأكترون قالوا : إنه قتل ابناً لأهرمن يسمى خزورَه ، فاستغاث أهرمن منه إلى يزدان ، فلم يجد بداً من أن يقاصه به حفظاً للعهود التي بينه وبين أهرمن ، فقتله بابل أهرمن . وقال قوم : بل قتله أهرمن في صراع كان بينهما ، قهره فيه أهرمن ، وعلاه وأكَّله ^(١) .

وذكروا في كيفية ذلك الصراع أن كيومرث كان هو القاهر لأهرمن في بادئ الحال ، وأنه ركبهُ ، وجعل يطوف به في العالم إلى أن سألَه أهرمن عن أىّ الأشياء أخوف له وأهلها عنده ، فقال له : باب جهنم ، فلما بلغ به أهرمن إليها جمع به حتى سقط من فوقه ، ولم يستمسك ، فعلاه وسألَه عن أىّ الجهات يبتدىء به في الأكل ، فقال : من جهة الرُّجل لأنكون ناظراً إلى حُسن العالم مدة ما ، فابتدأه أهرمن فأكله من عند رأسه ، فبلغ إلى موضع الخصى وأوعية المنى من الصلب ، فقطر من كيومرث قطرتا نُطفة على الأرض فنبتت منهما ريباستان ^(٢) في جبل ياضطخ يعرف بجبل دام داذ ؛ ثم ظهرت على تينك الريباستين الأعضاء البشرية في أول الشهر التاسع ، وتمت في آخره ، فتصور منهما بشران : ذكر وأنثى ، وهما « ميشى » ، « وميشانه » ، وهما بمنزلة آدم وحواء عند الملائين . ويقال لهما أيضاً : « ملهى » « وملهيانه » ، ويسميهما مجوس خوارزم : « مرد » و « مردانه » ،

(١) انظر الشاهنامة ١٤ .

(٢) الريباس ، بالمكسر : نبت له عساليج غضة خضراء ، عراض الورق ، طعمها حامض مع قبض ، ينبت في الجبال ذات الثلوج والبلاد الباردة من غير زرع . المعتمد ١٢٣ .

وزعموا أنَّهما مكثا خمسين سنة مستغنيين عن الطعام والشراب ، متنعين غير متأذيين بشيء إلى أن ظهر لهما أهرمن في صورة شيخ كبير ، فحملهما على التناول من فواكه الأشجار وأكل منها ، وهما يبصرانه شيخا ، فعاد شابا ، فأكلا منها حينئذٍ ، فوقعا في البلايا والشُرور ، وظهر فيهما الحرص حتى تزوجا ، وولدهما ولد فأكلاه حِرْصاً ، ثم ألقى الله تعالى في قلوبهما رافةً ، فولد لهما بعد ذلك ستة أبطن ، كل بطن ذكر وأنثى ، وأسماؤهم - في كتاب أپستا ، وهو الكتاب الذي جاء به زرادشت - معروفة ، ثم كان في البطن السابع « سيامك » و « فرواك » ، فتزوجا ، فولد لهما الملك المشهور الذي لم يعرف قبله ملك وهو « أوشهنج » ، وهو الذي خلف جدّه كيومرث ، وعقد التاج ، وجلس على السرير ، وبني مدينتي بابل والسوس .

فهذا ما يذكره المجوس في مبدأ الخلق .

قول بعض الزنادقة في تصويب إبليس في الامتناع عن السجود لآدم

وكان في المسلمين - ممن يرمى بالزندقة - من يذهب إلى تصويب إبليس في الامتناع من السجود ، ويفضله على آدم ، وهو بشار بن برد المرعث ^(١) ، ومن الشعر المنسوب إليه :

النَّارُ مُشْرِقَةٌ وَالْأَرْضُ مُظْلِمَةٌ وَالنَّارُ مَعْبُودَةٌ مَذْكَانَتِ النَّارُ ^(٢)

(١) الأغاني ٣ : ١٤٥

(٢) في اللسان : « سمي بذلك لرعات كانت له في صفه في أذنه » . والرعات جمع رعة ، وهي معلق في الأذن من قرط ونحوه . وروى صاحب الأغاني : وإنما سمي المرعث بقوله :

قُلْتُ رِيمٌ مُرْعَثٌ سَاحِرُ الطَّرْفِ وَالنَّظَرِ
لَسْتُ وَاللَّهِ نَائِلِي قُلْتُ أَوْ يَغْلِبُ الْقَدَرُ
أَنْتَ إِنْ رُمْتَ وَضَلْنَا فَانْجُ ، هَلْ تُدْرِكُ الْقَمَرَ !

وكان أبو الفتوح أحمد بن محمد الغزالي الواعظ^(١)، أخو أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الفقيه الشافعي، قاصداً لطيفا وواعظاً مفوهاً، وهو من خراسان من مدينة طوس، وقدم إلى بغداد، ووعظ بها، وسلك في وعظه مسلكاً منكراً، لأنه كان يتعصب لإبليس، ويقول: إنه سيد الموحدين، وقال يوماً على المنبر: من لم يتعلم التوحيد من إبليس فهو زنديق، أمر أن يسجد لغير سيده فأبى

وَلَسْتُ بِضَارِعٍ إِلَّا إِلَيْكُمْ وَأَمَّا غَيْرُكُمْ حَاشَا وَكَلَّا

وقال مرة أخرى لما قال له موسى: «أرني» فقال: «لن^(٢)» قال: هذا شغلك^(٣)، تصطنى آدم ثم تسود وجهه، وتخرجه من الجنة، وتدعوني إلى الطور، ثم تئمت بي الأعداء! هذا عملك بالأحباب^(٤)، فكيف تصنع بالأعداء^(٥)!

وقال مرة أخرى وقد ذكر إبليس على المنبر: لم يدر ذلك المسكين أن أظاير القضاء إذا حكّت أذمت، وأن قسيّ القدر إذا رمت أصمت. ثم قال: لسان حال آدم ينشد في قصته وقصة إبليس:

وَكَنتُ وَلِيًّا فِي صُعُودِ مِنَ الْهَوَى فَلَمَّا تَوَافَيْنَا ثَبَتُ وَزَلْتُ

وقال مرة أخرى: التقى موسى وإبليس عند عقبة الطور، فقال موسى: يا إبليس، لم لم تسجد لآدم عليه السلام؟ فقال: كلاً، ما كنت لأسجد لبشر، كيف أوحده ثم ألقت إلى غيره! ولكنك أنت يا موسى سألت رؤيته ثم نظرت إلى الجبل، فأنا أصدق منك في التوحيد.

(١) ذكره ابن الجوزي في الجزء التاسع من المنتظم ص ٢٦٠؛ ضمن وفيات سنة ٥٢٠، وقال عنه: «الغالب على كلامه التخليط ورواية الأحاديث الموضوعة والحكايات الفارغة والمعاني الفاسدة؛ وقد علق عنه كثير من ذلك». وذكره أيضاً ابن حجر في لسان الميزان ٢٩٣:١.

(٢) يشير إلى قوله تعالى في قصة موسى من سورة الأعراف ١٤٣: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي...﴾.

(٣) المنتظم: «شأنك». (٤) المنتظم: «الأخيار».

(٥) المنتظم ٢٦١:٩.

وكان هذا النَّمَطُ في كلامه يَنفَقُ على أهل بغداد ، وصار له بينهم صيت مشهور ،
واسم كبير . وحكى عنه أبو الفرج بن الجوزي في " التاريخ " أنه قال على المنبر :
معاشر الناس ، إني كنتُ دائماً أدعوكم إلى الله ، وأنا اليوم أخذَ رَكم منه ، والله ما شُدَّتْ
الزنانير إلا في حبه ، ولا أدَّتْ الجزية إلا في عشقه .

وقال أيضا : إن رجلا يهوديا أدخل عليه لِيُسَلِّمَ على يده ، فقال له : لا تُسَلِّم ، فقال له
الناس : كيف تمنعه من الإسلام ؟ فقال : احملوه إلى أبي حامد - يعني أخاه - ليعلمه « لا »^(١)
إلى المنافقين . ثم قال : ويحكم أظنون أن قوله : « لا إله إلا الله » منشور ولايته !
ذا منشور عزله^(٢) . وهذا نوع تعرفه الصوفية بالقلو والشَّطْح .

ويروى عن أبي يزيد البسطامي^(٣) منه كثير . ومما يتعلق بما نحن فيه ما رووه عنه
من قوله :

فَمَنْ آدَمُ فِي الْبَيْنِ وَمَنْ إِبْلِيسُ لَوْلَا كَأْ

فَتَنَتِ الْكُلَّ وَالْكُلَّ مَعَ الْفِتْنَةِ يَهْوَا كَأْ

ويقال : أوَّل مَنْ قَاسَ إِبْلِيسَ ، فأخطأ في القياس وهلك بخطئه . ويقال : إن أوَّلَ
حمية وعصبية ظهرت عصبيةُ إِبْلِيسَ وحميته .

[اختلاف الأقوال في خلق الجنة والنار]

فإن قيل : فما قول شيوخكم في الجنة والنار؛ فإنَّ المشهور عنهم أنَّهما لم يُخلقا، وسيُخلقان

(١) في المنتظم : « يعني : لا إله إلا الله » .

(٢) عبارة المنتظم : « أفسوا عزله ! » . قال ابن الجوزي بعد أن أورد هذه الحكايات : « لقد
أدهشني اتفاق هذا الهذيان في بغداد وهي دار العلم ، ولقد حضر مجلسه يوسف الهمداني ، فقال : مدد كلام
هذا شيطاني ، لأرباني ، ذهب دينه والدنيا لا تبقى له » .

(٣) هو أبو يزيد طيفور بن عيسى ؛ توفي سنة ٢٦١ . طبقات الصوفية للسلمي ٦٧

عند قيام الأجساد ، وقد دلّ القرآن العزيز ، ونطق كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل ، بأنّ آدم كان في الجنة وأخرج منها !

قيل : قد اختلف شيوخنا رحمهم الله في هذه المسألة ، فمن ذهب منهم إلى أنهما غير مخلوقين الآن يقول : قد ثبتَ بدليل السمع أن سائر الأجسام تُعدّم ولا يبقى في الوجود إلا ذات الله تعالى ، بدليل قوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ ^(٢) ، فلما كان « أولا » بمعنى أنه لا جسم في الوجود معه في الأزَل وجب أن يكون « آخرًا » ، بمعنى أنه لا يبقى في الوجود جسم من الأجسام معه فيما لا يزال ، وبآيات كثيرة أخرى . وإذا كان لا بدّ من عدم سائر الأجسام لم يكن في خلق الجنة والنار قبل أوقات الجزاء فائدة ؛ لأنه لا بدّ أن يُفنيهما مع الأجسام التي تَفنى يوم القيامة فلا يبقى مع خلقهما من قبل معنى . ويَحْمِلُون الآيات التي دلّت على كون آدم عليه السلام كان في الجنة وأخرج منها ، على بستان من بساتين الدنيا . قالوا : والمهبط لا يدلّ على كونهما في السماء ، لجواز أن يكون في الأرض ؛ إلا أنهما في موضع مرتفع عن سائر الأرض .

وأما غير هؤلاء من شيوخنا فقالوا : إنهما مخلوقتان الآن ، واعترفوا بأنّ آدم كان في جنة الجزاء والثواب ، وقالوا : لا يبعد أن يكون في إخبار المكلفين بوجود الجنة والنار لطف لهم في التكليف ، وإنما يحسن الإخبار بذلك إذا كان صدقا ، وإنما يكون صدقا إذا كان خبره على ما هو عليه .

[القول في آدم والملائكة أيهما أفضل]

فإن قيل : فما الذي يقوله شيوخكم في آدم والملائكة : أيهما أفضل ؟
قيل : لا خلاف بين شيوخنا رحمهم الله أنّ الملائكة أفضل من آدم ومن جميع الأنبياء

عليهم السلام ، ولولم يدلّ على ذلك إلا قوله تعالى في هذه القصة : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْغَالِدينِ ﴾ ^(١) لكفى .

وقد احتج أصحابنا أيضاً بقوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ^(٢) ، وهذا كما تقول : لا يستنكف الوزير أن يعظمنى ويرفع من منزلتى ، ولا الملك أيضاً . فإن هذا يقتضى كون الملك أرفع منزلة من الوزير . وكذلك قوله : ﴿ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ، يقتضى كونهم أرفع منزلة من عيسى .

وما احتجوا به قولهم : إنه تعالى لما ذكر جبريل ومحمد عليهما السلام فى معرض المدح ، مدح جبريل عليه السلام بأعظم مما مدح به محمد عليه السلام ، فقال : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ . مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ . وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ . وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ . وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ ^(٣) . فالمدح الأول لجبريل ، والثانى لمحمد عليهما السلام ، ولا يخفى تفاوت ما بين المدحين .

فإن قيل : فهل كان إبليس من الملائكة أم من نوع آخر ؟ قيل : قد اختلف فى ذلك فمن قال : إنه من الملائكة احتج بالاستثناء فى قوله : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ ^(٤) ، وقال : إن الاستثناء من غير الجنس خلاف الأصل . ومن قال : إنه لم يكن منهم احتج بقوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ ^(٥) .

وأجاب الأولون عن هذا فقالوا : إن الملائكة يطلق عليهم لفظ الجن لاجتماعهم واستتارهم عن الأعين . وقالوا : قد ورد ذلك فى القرآن أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ

(٢) سورة النساء ١٧٢

(٤) سورة الحجر ٢٩ ، ٣٠

(١) سورة الأعراف ٢٠

(٣) سورة التكوين ١٩ - ٢٤

وَيَنْبَغُ الْجِنَّةَ نَسَبًا^(١) ، والجِنَّة هاهنا هم الملائكة ، لأنهم قالوا : إن الملائكة بناتُ الله ،
بدليل قوله : ﴿ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ . وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا ﴾^(٢) ، وكتب
التفسير تشتمل من هذا على ما لا نرى الإطالة بذكره .

فأما القطب الراوندى فقال فى هذين الفصلين فى تفسير ألفاظهما اللغوية : العذب
من الأرض ما يُنْبِت ، والسَّبَخ ما لا يُنْبِت ؛ وهذا غير صحيح لأن السَّبَخ يُنْبِت النخل ، فيلزم
أن يكون عَذْبًا على تفسيره .

وقال : فجَبَل منها صورة ، أى خلق خلقا عظيما . ولنظرة « جَبَل » فى اللغة تدلّ على
« خلق » سواء كان المخلوق عظيما أو غير عظيم .

وقال : الوصول : جمع وُضُل ، وهو العِضْو ، وكلّ شيء اتصل بشيء فما بينهما وُصلة .
والفصول : جمع فصل وهو الشيء المنفصل ، وما عرفنا فى كتب اللغة أنّ الوُصل هو
العضو ، ولا قيل هذا .

وقوله بعد ذلك : وكلّ شيء اتصل بشيء فما بينهما وُصلة لا معنى لذكره بعد ذلك
التفسير . والصحيح أنّ مراده عليه السلام أظهر من أن يُتكلّف له هذا التكلّف ، ومراده
عليه السلام أنّ تلك الصورة ذات أعضاء متصلة ، كعظم الساق أو عظم الساعد ، وذات
أعضاء منفصلة فى الحقيقة ، وإن كانت متصلة بروابط خارجة عن ذاتها ، كاتصال الساعد
بالمرفق ، واتصال الساق بالفخذ .

ثم قال : يقال استخدمته لنفسى ولغيرى ، واخدمته لنفسى خاصة ، وهذا بما لم أعرفه ،
ولعله نقله من كتاب .

ثم قال : والإذعان : الاقنياد ، والخنوع : الخضوع ؛ وإنما كرّر الخنوع بعد الإذعان ؛ لأن الأول يُفيد أنهم أمروا بالخضوع له في السجود ، والثاني يفيد ثباتهم على الخضوع لتكرّمته أبداً .

ولقائل أن يقول : إنّه لم يكرر لفظة « الخنوع » ، وإنما ذكر أولاً الإذعان ، وهو الاقنياد والطاعة ، ومعناه أنهم سجدوا ، ثم ذكر الخنوع الذي معناه الخضوع ، وهو يعطى معنى غير المعنى الأول ، ^(١) لأنه ليس كلُّ ساجدٍ خاضعاً بقلبه ، فقد يكون ساجداً بظاهره دون باطنه . وقول الراوندى : أفاد بالثاني ثباتهم على الخضوع له لتكرّمته أبداً تفسير لا يدلّ عليه اللفظ ، ولا معنى الكلام .

ثم قال : قبيلُ إبليس نسله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ ^(٢) ، وكل جيل من الإنس والجنّ قبيل . والصحيح أنّ قبيله نوعه ، كما أن البشر قبيل كل بشريّ ، سواء كانوا من ولده أو لم يكونوا . وقد قيل أيضاً : كلّ جماعة قبيل وإن اختلفوا ، نحو أن يكون بعضهم رُوماً وبعضهم زنجياً ، وبعضهم عرباً . وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ لا يدلّ على أنهم نسله .

وقوله بعد : وكلُّ جيل من الإنس والجنّ قبيل . ينقضُ دعواه أنّ قبيله لا يكون إلا نسله .

ثم تكلم في المعاني فقال : إنّ القياس الذي قاسه إبليس كان باطلاً ، لأنه ادّعى أن النارَ أشرفُ من الأرض ، والأمر بالعكس ؛ لأنّ كلّ ما يدخل إلى النار ينقص ، وكلّ ما يدخل التراب يزيد . وهذا عجيب ! فإنّا نرى الحيوانات الميتة إذا دُفنت في الأرض تنقص أجسامها ، وكذلك الأشجار المدفونة في الأرض ، على أنّ التحقيق أنّ المحترق بالنار والبالى بالتراب لم تعدم أجزاؤه ولا بعضها ، وإنما استحالت إلى صور أخرى .

ثم قال : ولما علمنا أن تقديم المفضل على الفاضل قبيح ، علمنا أن آدم كان أفضل من الملائكة في ذلك الوقت وفيما بعده .

ولقائل أن يقول : أليس قد سجد يعقوب ليوسف عليه السلام ! أفيدل ذلك على أن يوسف أفضل من يعقوب ! ولا يقال : إن قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ ^(١) لا يدل على سجود الوالدين ؛ فلعل الضمير يرجع إلى الإخوة خاصة ، لأننا نقول هذا الاحتمال مدفوع بقوله : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأْيُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ ^(٢) ، وهو كناية عن الوالدين .

وأيضاً قد بينا أن السجود إنما كان لله سبحانه ، وأن آدم كان قبله ، والقبلة لا تكون أفضل من الساجد إليها ، ألا ترى أن الكعبة ليست أفضل من النبي عليه السلام !

الأصل :

وَأَصْطَفَىٰ سُبْحَانَهُ مِنْ وَلَدِهِ أَنْبِيَاءَ أَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ ، وَعَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَمَاتَهُمْ ، لَمَّا بَدَّلَ أَكْثَرَ خَلْقِهِ عَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ ، فَجَهِلُوا حَقَّهُ ، وَأَخَذُوا الْأَنْدَادَ مَعَهُ ، وَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ ، وَافْتَقَطَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهِ ، فَبَعَثَ فِيهِمْ ^(٣) رُسُلَهُ ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ ، لِيَسْتَأْذِنُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ ، وَيُذَكِّرُوهُمْ مَنْسَىٰ نِعْمَتِهِ ، وَيَتَحَجَّجُوا عَلَيْهِمْ بِالتَّبْلِيغِ ، وَيُثِيرُوا لَهُمْ دَفَائِنَ الْعُقُولِ ، وَيُرُوهُمْ آيَاتِ الْمَقْدِرَةِ ؛ مِنْ سَقْفِ فَوْقَهُمْ مَرْفُوعٍ ، وَمِهَادٍ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ ، وَمَعَايِشَ تُحْيِيهِمْ ، وَأَجَالَ تَفْذِيهِمْ ، وَأَوْصَابَ تَهْزِيمِهِمْ ، وَأَحْدَاثٍ تَتَابَعُ عَلَيْهِمْ .

وَلَمْ يَحُلِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ خَلْقَهُ مِنْ نَبِيِّ مُرْسَلٍ ، أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ ، أَوْ حُجَّةٍ لَازِمَةٍ ،

(٧) سورة يوسف ٤

(١) سورة يوسف ١٠٠

(٣) مخطوطة النهج : « إليهم »

أَوْ حِجَّةٍ قَائِمَةٍ ؛ رُسُلٌ لَا تَقْصُرُ بِهِمْ قَلَّةٌ عَدَدِهِمْ ، وَلَا كَثَرَةُ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ ، مِنْ
سَابِقِي مُنَى لَهُ مَنْ بَعْدَهُ ، أَوْ غَايِرِ عَرَفَهُ مَنْ قَبْلَهُ .

الشَّرْحُ :

« اجْتَالْتَهُمُ الشَّيَاطِينُ » : أَدَارْتَهُمْ ؛ تقول : اجْتَالَ فلان فلانا ، واجتاله عن كذا
وعلى كذا ، أى أداره عليه ، كأنه بصرفه تارة هكذا ، وتارة هكذا ، يُحَسِّنُ لَهُ فَعَلَهُ ،
وَيُفْرِيه بِهِ .

وَقَالَ الرَّاوَنْدِيُّ : اجْتَالْتَهُمْ : عَدَلْتُ بِهِمْ ، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ .

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ » ، أى بَشَرَهُمْ وَبَيْنَ كُلِّ نَبِيٍّ فِتْرَةٌ ، وَهَذَا
مِمَّا تَمَلَّطَ فِيهِ الْعَامَّةُ فَتَطَنَتْ كَمَا ظَنَّ الرَّاوَنْدِيُّ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْمَرَادِفَةُ وَالْمُتَابَعَةُ . وَالْأَوْصَابُ :
الْأَمْرَاضُ . وَالْغَابِرُ : الْبَاقِي .

وَيُسْأَلُ فِي هَذَا الْفَصْلِ عَنْ أَشْيَاءَ :

مِنْهَا ، عَنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ » .

وَالْجَوَابُ ، أَنَّ الْمُرَادَ أَخَذَ عَلَى آدَاءِ الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ ، وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ رَسُولٍ أُرْسِلَ
فَأُخِذَ عَلَيْهِ آدَاءُ الرِّسَالَةِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ ^(١) .

وَمِنْهَا أَنْ يُقَالَ : مَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَيْسَتْ أَدْوَمُ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ » ؟ هَلْ هَذَا

إشارة إلى ما يقوله أهل الحديث في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ، وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ ^(١) .

والجواب ، أنه لا حاجة في تفسير هذه اللفظة إلى تصحيح ذلك الخبر ، ومراده عليه السلام بهذا اللفظ أنه لما كانت المعرفة به تعالى وأدلة التوحيد والعدل مركززة في العقول ، أرسل سبحانه الأنبياء أو بعضهم ، ليؤكدوا ^(٢) ذلك المركز في العقول . وهذه هي الفطرة المشار إليها بقوله عليه السلام : « كل مولود يولد على الفطرة » .

ومنها أن يقال : إلى ماذا يشير بقوله : « أو حجة لازمة » ؟ هل هو إشارة إلى ما يقوله الإمامية ، من أنه لا بد في كل زمان من وجود إمام معصوم ؟

الجواب ، أنهم يفسرون هذه اللفظة بذلك . ويمكن أن يكون المراد بها حجة العقل . وأما القطب الراوندي ، فقال في قوله عليه السلام : « واصطنى سبحانه من ولده أنبياء » : الولد يقال على الواحد والجمع ، لأنه مصدر في الأصل ، وليس بصحيح . لأن الماضي « فعل » بالفتح ، والمفتوح لا يأتي مصدره بالفتح ، ولكن « فعلاً » مصدر « فعل » بالكسر ، كقولك : ولئت عليه ولها ، وولحت المرأة وحمًا .

ثم قال : إن الله تعالى بعث يونس قبل نوح ، وهذا خلاف إجماع المفسرين وأصحاب السير .

ثم قال : وكل واحد من الرسل والأئمة كان يقوم بالأمر ، ولا يردعه عن ذلك قلة عدد أوليائه ، ولا كثرة أعدائه . فيقال له : هذا خلاف قولك في الأئمة المعصومين ، فإنك تجيز عليهم التقيّة ، وترك القيام بالأمر إذا كثرت أعداؤهم .

وقال في تفسير قوله عليه السلام : « من سبق سُمي له من بعده ، أو غاب عرّفه

مَنْ قَبْلَهُ : كان من أطفاف الأنبياء المتقدمين وأوصيائهم ، أن يعرفوا الأنبياء المتأخرين وأوصيائهم ، فعرّفهم الله تعالى ذلك ، وكان من اللطف بالتأخرين وأوصيائهم أن يعرفوا أحوال المتقدمين من الأنبياء والأوصياء ، فعرّفهم الله تعالى ذلك أيضاً ، فتمّ اللطف لجميعهم .

ولقائل أن يقول : لو كان عليه السلام قال : « أو غابر عرّف من قبله » لكان هذا التفسير مطابقاً ، ولكنه عليه السلام لم يقل ذلك ، وإنما قال : « عرّفه مَنْ قَبْلَهُ » وليس هذا التفسير مطابقاً لقوله : « عرّفه » . والصحيح أن المراد به : من نبيّ سابق عرّف مَنْ يَأْتِي بَعْدَهُ من الأنبياء ، أي عرّفه الله تعالى ذلك ، أو نبيّ غابر نص عليه مَنْ قَبْلَهُ ، وبشّر به كِباشرة الأنبياء بمحمد عليه السلام .

الأصل :

عَلَى ذَلِكَ نَسَلَتِ الْقُرُونُ ، وَمَضَتْ الْأَهْوُرُ ، وَسَلَفَتِ الْآبَاءُ ، وَخَلَفَتِ الْأَبْنَاءُ ؛ إِلَى أَنْ بَعَثَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِإِنْجَازِ عِدَّتِهِ ، وَإِتْمَامِ^(١) نُبُوءَتِهِ ، مَأْخُودًا عَلَى النَّبِيِّينَ مِيثَاقُهُ ، مَشْهُورَةً سِمَاتُهُ ، كَرِيماً مِيلَادُهُ ؛ وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ مِلَلٌ مُتَفَرِّقَةٌ ، وَأَهْوَاءٌ مُنْتَشِرَةٌ ، وَطَرَائِقُ مُتَشَتِّعَةٌ ، بَيْنَ مُشَبِّهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ ، أَوْ مُلْحِدٍ فِي اسْمِهِ ، أَوْ مُشِيرٍ إِلَى غَيْرِهِ ، فَهَدَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ ، وَأَنْقَذَهُمْ بِسَكَاتِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ .

ثُمَّ اخْتَارَ سُبْحَانَهُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِقَاءَهُ ، وَرَضِيَ لَهُ مَا عِنْدَهُ ، وَأَكْرَمَهُ^(٢) عَنْ دَارِ الدُّنْيَا ، وَرَغِبَ بِهِ عَنْ مَقَامِ الْبَلَوَى ؛ فَقَبَضَهُ إِلَيْهِ كَرِيماً ، وَخَلَفَ فِيكُمْ مَا خَلَفَتِ الْأَنْبِيَاءُ فِي أُمَمِهَا - إِذْ لَمْ يَتْرُكُوهُمْ هَمَلاً بِغَيْرِ طَرِيقٍ وَاضِحٍ ،

(٢) مخطوطة التهج : « فأكرمه . »

(١) مخطوطة التهج : « وتمام . »

وَلَا عِلْمَ قَائِمٍ - كِتَابَ رَبِّكُمْ ، مُبَيِّنًا لَكُمْ ^(١) حَلَالَهُ وَحَرَامَهُ ، وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ ، وَنَاسِيخَهُ وَمَنْسُوخَهُ ، وَرُخْصَهُ وَعَزَائِمَهُ ، وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ ، وَعِبَرَهُ وَأَمْثَالَهُ ، وَمُرْسَلَهُ وَتَحْدُودَهُ ، وَتَحْكَمَهُ وَمُتَشَابِهَهُ ؛ مُفَسِّرًا مُجْمَلَهُ ^(٢) ، وَمُبَيِّنًا غَوَامِضَهُ ، بَيْنَ مَاخُودٍ مِيثَاقُ عَلَيْهِ ، وَمَوْسَعٍ عَلَى الْعِبَادِ فِي جَهْلِهِ ، وَبَيْنَ مُثَبَّتٍ فِي الْكِتَابِ قَرَضُهُ ، وَمَعْلُومٍ فِي الشُّنَّةِ نَسْخُهُ ، وَوَاجِبٍ فِي الشُّنَّةِ أَخْذُهُ ، وَمُرَخَّصٍ فِي الْكِتَابِ تَرْكُهُ ، وَبَيْنَ وَاجِبٍ بِوَقْتِهِ ، وَزَائِلٍ فِي مُسْتَقْبَلِهِ . وَمُبَيِّنٌ بَيْنَ حَرَامِهِ ، مِنْ كَبِيرٍ أَوْعَدَ عَلَيْهِ نِيرَانَهُ ، أَوْ صَغِيرٍ أَرَصَدَ لَهُ غُرَاتِهِ . وَبَيْنَ مَقْبُولٍ فِي أَذْنَاهُ ، مُوسَعٍ فِي أَقْصَاهُ .

الشَّيْخُ :

قوله عليه السلام : « نَسَلْتُ الْقُرُونِ » ، ولدت . والهاء في قوله : « لِإِنْجَازِ عِدَّتِهِ » راجعة إلى الباري سبحانه . والهاء في قوله : « وَإِمَامِ نُبُوَّتِهِ » ، راجعة إلى محمد صلى الله عليه وآله . وقوله : « مَاخُودٌ عَلَى النَّبِيِّينَ مِيثَاقُهُ » ، قيل : لم يكن نبي قط إلا وبُشِّرَ بِمُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله ، وَأَخِذَ عَلَيْهِ تَعْظِيمُهُ ؛ وَإِنْ كَانَ بَعْدُ لَمْ يَوْجَدْ .
فأما قوله : « وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ مِلَّةٌ مُتَفَرِّقَةٌ » ، فإن العلماء يذكرون أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله بُعِثَ وَالنَّاسُ أَصْنَافٌ شَتَّى فِي أَدْيَانِهِمْ : يَهُودٌ ، وَنَصَارَى ، وَمَجُوسٌ ، وَصَابِئُونَ ، وَعَبْدَةُ أَصْنَامٍ ، وَفَلَاسِفَةٌ ، وَزَنَادِقَةٌ .

[أَدْيَانُ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ]

فأما الأمة التي بُعِثَ مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وآله فيها فهم العرب . وكانوا أصنافاً شَتَّى ،

(١) ب : « نِيَمِ » . وهي ساقطة من مخطوطة النهج .

(٢) مخطوطة النهج : « جَمَلُهُ » .

فمنهم معطلة ، ومنهم غير معطلة .

فأما المعطلة منهم ، فبعضهم أنكر الخالق والبعث والإعادة ، وقالوا ما قال القرآن العزيز عنهم : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ ^(١) ، فجعلوا الجامع لهم الطبع ، والمهلك لهم الدهر . وبعضهم اعترف بالخالق سبحانه وأنكر البعث ، وهم الذين أخبر سبحانه عنهم بقوله : ﴿ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ . ومنهم من أقر بالخالق ونوع من الإعادة ، وأنكروا الرسل وعبدوا الأصنام ، وزعموا أنها شفعاء عند الله في الآخرة ، وحجوا لها ، ونحروا لها الهدى ، وقرَّبوا لها القرُبان ، وحلَّلوا وحرَّموا ، وهم جمهور العرب ، وهم الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ ^(٢) .

فمن نطق شره بإنكار البعث بعضهم يرثى قتلى بدر ^(٣) :

فَمَآذَا بِالْقَلْبِ قَلِيبِ بَدْرِ	مِنَ الْفَتِيَانِ وَالْقَوْمِ الْكَرَامِ ^(٤)
وَمَآذَا بِالْقَلْبِ قَلِيبِ بَدْرِ	مِنَ الشِّيزَى تُكَلَّلُ بِالسَّامِ ^(٥)
أَيُخْبِرُنَا أَيْنُ كَبْشَةِ أَنْ سَنَحْيَا	وَكَيْفَ حَيَاةُ أَضْدَاهُ وَهَامِ !
إِذَا مَا الرَّأْسُ زَالَ بِمَنْكَبِيهِ	قَدْ شَبَعَ الْأَنْبَسُ مِنَ الطَّعَامِ
أَيُقْتَلْنِي إِذَا مَا كُنْتُ حَيًّا	وَيُخَيِّبُنِي إِذَا رَمَتْ عِظَامِي !

(١) سورة الجاثية ٢٤

(٢) سورة الفرقان ٧

(٣) سيرة ابن هشام ٢ : ١١٣ مع اختلاف في الرواية وترتيب الآيات وعددها ، ونسبها إلى شداد ابن الأسود .

(٤) ابن هشام :

* مِنَ الْقَيْنَاتِ وَالشَّرْبِ الْكَرَامِ *

والقلب : البرء .

(٥) البيت في اللسان ٧ : ٢٣٠ ، ورواه : « يزبن بالسنام » ، وقال في شرحه : الشيزى : شجر يتخذ منه الجفان ، وأراد بالجفان أربابها الذين كانوا يطعمون فيها وقتلوا بيدر وألقوا في القلب ، فهو يرثيهم ، وسمى الجفان شيزى باسم أصلها .

وكان من العرب من يعتقد التناسخ وتنقل الأرواح في الأجساد ، ومن هؤلاء أربابُ الهامة ، التي قال عليه السلام عنهم : لا عدوى ولا هامة ولا صفَر^(١) وقال ذو الأصبع :

ياعمرؤ إلا تدع شئى ومنقصى أضربك حتى تقول الهامة أسقوني^(٢)
وقالوا : إن لى الأخيلى لما سلمت على قبر توبة بن الحميّر خرج إليها هامة من القبر صائحة ، أفرغت ناقها ، فوقست^(٣) بها فانت ، وكان ذلك تصديق قوله :

ولَوْ أَنَّ لَيْلَى الْأَخِيلِيَّةَ سَلَّتْ عَلَى ودُونى جَنْدَلٌ وَصَفَائِحُ^(٤)
لَسَلَّتْ تَسْلِيمَ الْبَشَاشَةِ أَوْ زَقَى إِلَيْهَا صَدَى مِنْ جَانِبِ الْقَبْرِ صَاحُ
وكان توبة ولى في أيام بنى أمية .

وكانوا في عبادة الأصنام مختلفين ، فمنهم من يجعلها مشاركة للبارئ تعالى ، ويطلق عليها لفظة الشريك ، ومن ذلك قولهم : في التلبية : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ : لا شريك لك ، إلا شريكاً هولك ، تملكه وما ملك . ومنهم من لا يطلق عليها لفظ الشريك ، ويحطها وسائل وذرائع إلى الخالق سبحانه ، وهم الذين قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾^(٥) .

وكان في العرب مشبهة ومجسمة ، منهم أمية بن أبى الصلت ، وهو القائل :

مِنْ فَوْقِ عَرْشٍ جَالِسٍ قَدْ حَطَّ رِجْلَيْهِ إِلَى كُرْسِيِّهِ الْمَنْصُوبِ

وكان جمهورهم عبدة الأصنام ، فكان وَدَّ لَكَلْبٍ بدومة الجندل ، وسُواعٌ لِهَذَيلٍ ،

(١) كانت العرب تزعم أن في البطن حية يقال لها الصر ، تصيب الإنسان إذا جاع وتؤذيه . نهاية ابن الأثير ٢ : ٢٢٦

(٢) من قصيدة مفضلية ، المفضليات ١٦٣

(٣) وقست بها ، أى سقطت عنها فانت .

(٤) ديوان الحماسة لأبى تمام بشرح التبريزى ٣ : ٢٦٧ . والصفائح : الحجارة العراض تكون على القبور

(٥) سورة الزمر ٣

وَنَسْرَ لِحْمِيرَ ، وَيَنْفُوثَ لِهَمْدَانَ ، وَاللَّاتَ لِثَقِيفَ بِالطَّائِفِ ، وَالْعُزَّى لَكِنَانَةَ وَقُرَيْشَ
وَبَعْضَ بَنِي سُلَيْمٍ ، وَمَنَاةَ لِنَسَّانَ وَالْأَوْسَ وَالْخُزْجَ ، وَكَانَ هُبَلٌ لِقُرَيْشٍ خَاصَّةً عَلَى ظَهْرِ
الْكُعبَةِ ، وَأَسَافٌ وَنَائِلَةٌ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . وَكَانَ فِي الْعَرَبِ مَنْ يَمِيلُ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ ، مِنْهُمْ
جَمَاعَةٌ مِنَ التَّبَايِعَةِ وَمُلُوكُ الْيَمَنِ ، وَمِنْهُمْ نَصَارَى كَبْبَى تَغْلِبَ وَالْعِبَادِيَّيْنَ رَهْطَ عَدَى بْنِ
زَيْدٍ ، وَنَصَارَى نَجْرَانَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَمِيلُ إِلَى الصَّابِئَةِ وَيَقُولُ بِالنَّجُومِ وَالْأَنْوَاءِ .
فَأَمَّا الَّذِينَ لَيْسُوا بِمُحَطَّلَةٍ مِنَ الْعَرَبِ ؛ فَالْقَلِيلُ مِنْهُمْ ، وَهُمْ الْمُتَأَلِّهُونَ أَصْحَابُ
الْوَرَعِ ^(١) وَالْمُخْرَجُ عَنْ الْقُبَاخِ كَبَدِ اللَّهِ ، وَعَبْدُ الْمَطْلَبِ وَابْنُهُ أَبِي طَالِبٍ ، وَزَيْدُ بْنُ عَمْرٍو
ابْنُ نُفَيْلٍ ، وَقُتَيْبُ بْنُ سَاعِدَةَ الْإِيَادِي ، وَعَامِرُ بْنُ الظَّرْبِ الْعَدَوَانِي ، وَجَمَاعَةٌ غَيْرُ هَؤُلَاءِ .
وَعَرْضُنَا مِنْ هَذَا الْفَصْلِ بَيَانُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « بَيْنَ مَشْجَةِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ أَوْ مُلْحِدٍ فِي اسْمِهِ »
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ ، وَقَدْ ظَهَرَ بِمَا شَرَحْنَاهُ .

ثُمَّ ذَكَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ خَلَفَ فِي الْأُمَّةِ بَعْدَهُ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى
طَرِيقًا وَاضِحًا ، وَعَلَمًا قَائِمًا ، وَالْعِلْمُ النَّارُ يُهْتَدَى بِهِ . ثُمَّ قَسَمَ مَا بَيَّنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي
الْكِتَابِ أَقْسَامًا .

فَمِنْهَا حَلَالُهُ وَحَرَامُهُ ؛ فَالْحَلَالُ كَالنَّكَاحِ ، وَالْحَرَامُ كَالزُّنَا .

وَمِنْهَا فَضَائِلُهُ وَفَرَائِضُهُ ، فَالْفَضَائِلُ النَّوَافِلُ ، أَيْ هِيَ فَضْلَةٌ غَيْرُ وَاجِبَةٍ كَرُكْعَتِي الصُّبْحِ
وغيرهما ، وَالْفَرَائِضُ كَفَرِيضَةِ الصُّبْحِ .

وَقَالَ الرُّوَانْدِيُّ : الْفَضَائِلُ هَاهُنَا : جَمْعُ فَضِيلَةٍ ، وَهِيَ الدَّرَجَةُ الرَّفِيعَةُ . وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ ،
أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ جَعَلَ الْفَرَائِضَ فِي مَقَابِلَتِهَا وَقَسَمَهَا لَهَا ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ النَّوَافِلَ .

ومنها ناسخه ومنسوخه ، فالناسخ كقوله : ﴿ أَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ ^(١) ، والنسوخ كقوله : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ ^(٢) .

ومنها رُخْصه وعزائمه ، فالرخص كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ ﴾ ^(٣) والعزائم ، كقوله : ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ^(٤) .

ومنها خاصة وعامة ، فالخاص ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَمْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ ^(٥) ، والعام كالألفاظ الدالة على الأحكام العامة لسائر المكلفين كقوله : ﴿ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ ^(٦) . ويمكن أن يراد بالخاص العمومات التي يراد بها الخصوص ، كقوله : ﴿ وَأَوْتَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ ^(٧) وبالعام ما ليس مخصوصا ، بل هو على عموم كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ^(٨) .

ومنها عبْره وأمثاله ، فالعبْر قصة أصحاب الفيل ، وكالآيات التي تتضمن النكال والعذاب النازل بأمم الأنبياء من قبل ، والأمثال كقوله : ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ ^(٩) .

ومنها مرسله ومحدوده ، وهو عبارة عن المطلق والمقيّد ، وسمى المقيّد محدودا وهي لفظة فصيحة جدا ، كقوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ ^(١٠) وقال في موضع آخر : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ ^(١١) .

ومنها محكمه ومتشابهه ، فحكمه كقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ^(١٢) ، والمتشابه ؛ كقوله : ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ ^(١٣) .

ثم قسم عليه السلام الكتاب قسمة ثانية ، فقال : إنّ منه ما لا يسع أحدا جهله

- | | |
|---------------------|----------------------|
| (١) سورة التوبة ٥ | (٢) البقرة ٢٥٦ |
| (٣) سورة المائدة ٣ | (٤) سورة محمد ١٩ |
| (٥) سورة الأحزاب ٥٠ | (٦) سورة النمل ٢٣ |
| (٧) سورة البقرة ٢٨٢ | (٨) سورة البقرة ١٧ |
| (٩) سورة المائدة ٣ | (١٠) سورة النساء ٩٢ |
| (١١) سورة الإخلاص ١ | (١٢) سورة القيامة ٢٣ |

ومنه ما يسهل الناس ، جهله ؛ مثال الأول قوله : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ ^(١) ومثال الثاني : ﴿ كَهَيْئَةِ الْكَمِيصِ ﴾ ﴿ حَمِصٌ ﴾ .

ثم قال : ومنه ما حكمه مذكور في الكتاب منسوخ بالسنة ، وما حكمه مذكور في السنة منسوخ بالكتاب ؛ مثال الأول قوله تعالى : ﴿ فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ ﴾ ^(٢) نسخ بما سنه عليه السلام من رجم الزاني المحصن . ومثال الثاني صوم يوم عاشوراء كان واجبا بالسنة ثم نسخه صوم شهر رمضان الواجب بنص الكتاب .

ثم قال : « وبين واجب بوقته ، وزائل في مستقبله » ، يريد الواجبات الموقته كصلاة الجمعة ، فإنها تجب في وقت مخصوص ، ويسقط وجوبها في مستقبل ذلك الوقت .

ثم قال عليه السلام : « ومباين بين محارمه » ، الواجب أن يكون « ومباين » بالرفع لا بالجر ، فإنه ليس معطوفا على ما قبله ، ألا ترى أن جميع ما قبله يستدعي الشيء وضده ، أو الشيء ونقيضه . وقوله : « ومباين بين محارمه » لا نقيض ولا ضده . لأنه ليس القرآن العزيز على قسمين : أحدهما مباين بين محارمه والآخر غير مباين ، فإن ذلك لا يجوز فوجب رفع « مباين » ، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف ، ثم فسر ما معنى المباينة بين محارمه ، فقال : إن محارمه تنقسم إلى كبيرة وصغيرة ، فالكبيرة أوعد سبحانه عليها بالعقاب ، والصغيرة مغفورة ؛ وهذا نص مذهب المعتزلة في الوعيد .

ثم عدل عليه السلام عن تقسيم المحارم المتباينة ، ورجع إلى تقسيم الكتاب فقال ، « وبين مقبول في أدناه ، وموسع في أقصاه » ، كقوله : ﴿ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ﴾ ^(٣) فإن القليل من القرآن مقبول ، والكثير منه موسع مرخص في تركه .

الأفضل :

وَفَرَضَ عَلَيْكُمْ حَجَّ بَيْتِهِ الْحَرَامِ ، الَّذِي جَعَلَهُ قِبْلَةً لِلْأَنَامِ ، بِرِدُونِهِ وَرُودِ
الْأَنَامِ ، وَيَأْلَهُونُ إِلَيْهِ وَلَوْهَ الْحَمَامِ ، وَجَعَلَهُ سُبْحَانَهُ عَلَامَةً لِّتَوَاضُعِهِمْ لِعَظَمَتِهِ ،
وَإِذْعَانِهِمْ لِعِزَّتِهِ ، وَاخْتَارَ مِنْ خَلْقِهِ سُمَاعًا أَجَابُوا إِلَيْهِ دَعْوَتَهُ ، وَصَدَّقُوا ^(١) كَلِمَتَهُ ،
وَوَقَفُوا مَوَاقِفَ أَنْبِيَائِهِ ، وَتَشَبَّهُوا بِمَلَائِكَتِهِ الْمُطِيفِينَ بِعَرْشِهِ ، يُحْرِزُونَ
الْأَرْبَابَ فِي مَتَجَرِّ عِبَادَتِهِ ، وَيَتَبَادَرُونَ عِنْدَهُ مَوْعِدَ مَغْفِرَتِهِ . جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
لِلْإِسْلَامِ عَلَمًا ، وَلِلْعَالَمِينَ حَرَمًا ، فَرَضَ حَقَّهُ ، وَأَوْجَبَ حَجَّهُ ^(٢) ، وَكَتَبَ عَلَيْكُمْ وَفَادَتَهُ ،
فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَاللَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ
فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٣) .

الشرح :

الوله : شدة الوجد ؛ حتى يكاد العقل يذهب ، وله الرجل يوله ولها . ومن روى :
« يألهون إليه ولوه الحمام » فتره بشيء آخر ، وهو يعكفون عليه عكوف الحمام ، وأصل « أله »
عبّد ، ومنه الإله ، أى المعبود . ولما كان العكوف على الشيء كالعبادة له لملازمته والانقطاع
إليه قيل : أله فلان إلى كذا ، أى عكف عليه كأنه يعبده . ولا يجوز أن يقال : « يألهون
إليه » فى هذا الموضع بمعنى « يؤلهون » ، وأن أصل الهمزة الواو كما فسرہ الراوندى لأن
« فعولا » لا يجوز أن يكون مصدرا من فعلت بالكسر ، ولو كان يألهون هو يؤلهون ،
كان أصله أله بالكسر ، فلم يجوز أن يقول : « ولوه الحمام » ، وأما على ما فسرناه نحن
فلا يمتنع أن يكون الولوه مصدراً ، لأن « أله » مفتوح ، فصار كقولك : دخل دخولا .
وباقى الفصل غنى عن التفسير .

(١) مخطوطة النهج : « وصدقوا إليه » . (٢) مخطوطة النهج : « فرض حجه ، وأوجب حقه »

(٣) سورة آل عمران ٩٧

[فضل الكعبة]

جاء في الخبر الصحيح أنّ في السماء بيتاً يطوف به الملائكة طواف البشر بهذا البيت اسمه الضّراح ، وأنّ هذا البيت تحته على خط مستقيم ، وأنه المراد بقوله تعالى : ﴿ وَالْبَيْتِ الْمَغْمُورِ ﴾ ^(١) ، أقسم سبحانه به لشرفه ومنزلته عنده ، وفي الحديث أنّ آدم لما قضى مناسكه ، وطاف بالبيت لقيته الملائكة ، فقالت : يا آدم ؛ لقد حججنا هذا البيت قبلك بالني عام .

قال مجاهد : إنّ الحاجّ إذا قدموا مكة استقبلتهم الملائكة ، فسلموا على ركباني الإبل ، وصاحفوا ركباني الحمير ، واعتنقوا المشاة اعتناقاً .

من سنة السلف أن يستقبلوا الحاجّ ، ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء لهم ، ويبادروا ذلك قبل أن يتدنسوا بالذنوب والآثام .

وفي الحديث : « إنّ الله تعالى قد وعد هذا البيت أن يحجّه في كلّ سنة ستائة ألف ، فإن ^(٢) نقصوا أتمهم الله بالملائكة ، وإنّ الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة ، وكلّ من حجّها متعلّق بأستارها يسعون حولها ، حتى تدخل الجنة فيدخلون معها » .

وفي الحديث إنّ من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة . وفيه : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظنّ أنّ الله لا يغفر له » .

عمر بن ذرّ الهمداني لما قضى مناسكه أسند ظهره إلى الكعبة وقال مودّعاً للبيت : مازلنا نحلّ إليك عُروة ، ونشدّ إليك أخرى ، ونصعد لك أكمة ، ونهبط أخرى ، ونخفضنا أرض ، وترفعنا أخرى ، حتى أتيناك . فليت شعري بم يكون مُنصرَفُنَا ؟ أبذنب مغفور ، فأعظم بها من نعمة ! أم بعمل مردودٍ فأعظم بها من مصيبة ! فيا مَنْ له خرجنا ، وإليه

قصدا ، وبجرمه أنحنّا ، ارحم . يامعطى الوفاء بفنائك ، فقد أتيناك بها معرّة جلودها ، ذابلةً
أسنمتها ، نَقَبَةً^(١) أخفافها ، وإنّ أعظم الرزية أن نرجع وقد اكتنفتنا الخيبة . اللهم وإن
للزائرين حقّا ، فاجعل حقنا عليك غفران ذنوبنا ، فإنك جواد كريم ، ماجد لا ينقصك
نائل ، ولا ييخطك سائل .

ابن جريج ، ما ظننت أنّ الله ينفع أحداً بشعر عمر بن أبي ربيعة ، حتى كنتُ
باليمن ، فسمعتُ مُنْشِداً يُنْشِدُ قوله :

بِاللهِ قَوْلًا لَهُ فِي غَيْرِ مَعْتَبَةٍ مَاذَا أَرَدْتَ بِطُولِ الْمَكْثِ فِي الْيَمَنِ^(٢)
إِنْ كُنْتَ حَاوِلْتَ دُنْيَا أَوْ ظَفِرْتَ بِهَا^(٣) فَمَا أَخَذْتَ بِتَرْكِ الْحَجِّ مِنْ ثَمَنِ !
فخرّ كنى ذلك على ترك اليمن ، والخروج إلى مكة ، فخرجت فحجبت .

سمع أبو حازم امرأة حاجّة ترفّت^(٤) في كلامها ، فقال : يا أمة الله ، ألت حاجّة !
ألا تتقين الله ! فسفرت عن وجه صبيح ، ثم قالت له : أنا من اللواتي قال فيهنّ عمر بن أبي
ربيعة^(٥) :

أَمَاطَتْ كِسَاءَ الْخَزْزِ عَنْ حُرٍّ وَجْهَهَا وَرَدَّتْ عَلَى الْخَدَّيْنِ بُرْدًا مَهْلَهَلَا
مِنَ اللَّائِي لَمْ يَحْجُجْنَ بَيْنَيْنِ حِسْبَةً وَلَكِنْ لِيَقْتُلَنَّ الْبَرَى الْمَفْغَلَا
فقال أبو حازم : فأنا أسأل الله ألا يمدّب هذا الوجه بالنار . فبلغ ذلك سعيد بن المسيّب ،
فقال : رحم الله أبا حازم ! لو كان من عبّاد العراق ، لقال لها : اعزّبي يا عدوة الله ! ولكنّه
ظَرَفُ نَسَاكِ الْحِجَازِ .

(١) قبة ، من قبة البعير ، إذا رقت أخفافه .

(٢) ديوانه ٢٧٦ ، والمعتبة : العتاب .

(٣) الديوان : « أو نعمت بها » .

(٤) الرفت : الفحش في القول .

(٥) الصواب أنهما للمرجى ؛ وما من قصيدة في

ديوانه ٧١ - ٧٥ ، مظلما :

رَأَيْتُنِي خَضِيبَ الرَّأْسِ شَمَرْتُ مِزْرَى وَقَدْ عَهْدَتْنِي أَسْوَدَ الرَّأْسِ مُسْبَلَا
ونسبهما إليه أبو الفرج في الأغاني ١ : ٤٠٤ (طبعة دار الكتب) .

[فصل في الكلام على السجع]

واعلم أن قوماً من أرباب علم البيان عابوا السَّجْعَ ، وأدخلوا خطبَ أمير المؤمنين عليه السلام في جملة ما عابوه ؛ لأنه يقصد فيها السجع ، وقالوا : إن الخطبَ الخالية من السَّجْعِ ، والقرائن والفواصل ، هي خطبُ العرب ، وهي المستحسنَة الخالية من التكلف ، كخطبة النبي صلى الله عليه وآله في حِجَّة الوداع ، وهي ^(١) :

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ، ونستغفره وتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل الله فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أوصيكم عباد الله بتقوى الله ؛ وأحسُّكم على العمل بطاعته ، وأستفتح الله بالذي هو خير ؛ أما بعدُ ، أيها الناس ، اسمعوا مني أيُّن لكم ، فإنِّي لأدري ، لعلِّي لا ألقاكم بعد عامي هذا ، في موقعي هذا .

أيها الناس ؛ إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا . ألا هل بلغت اللهم اشهد .

من كانتْ عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها ، وإن ربا الجاهلية موضوع ^(٢) ، وأول رباً أبداً به ربا العباس بن عبد المطلب ، وإن دماء الجاهلية موضوعة ، وأول دم أبداً به دم آدم ^(٣) بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، وإن مآثر الجاهلية موضوعة غير

(١) الخطبة في سيرة ابن هشام ٢ : ٣٥٠ ، والبيان والتبيين ٢ : ٣١ ، والطبري ٣ : ١٦٨ وإيجاز القرآن للباقلائي ١٩٨ ، والمقد ٤ : ٥٧ ، وابن الأثير ٢ : ٢٠٥ .

(٢) يقال : وضعت الدين والجزية عنه ونحوهما ، إذا أسقطته .

(٣) كذا في ب ، وهو يوافق ما ذكره السهيلي ، قال : اسمه آدم ، وكان مسترضاً في هذيل ، وقيل اسمه تمام ؛ وكان سبب قتله حرب كانت بين قبائل هذيل ، تفاذفوا فيها بالحجارة ، فأصاب الطفل حجر وهو يحبو بين البيوت . وفي « عامر » ، وهو يوافق ما في البيان والتبيين والعقد ؛ وفي الطبري والباقلائي : « دم ابن ربيعة بن الحارث » .

السَّدانة والسَّقاية^(١) . والعَمْد^(٢) قَوْدٌ ، وشَبه العَمْد ما قُتِلَ بالعَصا والحَجَر ، فيه مائة بَير ، فمن ازداد فهو من الجاهلية .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ قد يَبْسُ أن يُعَبِّدَ بِأَرْضِكُمْ هذه ، وَلَكِنَّه قد رَضِيَ أن يُطَاعَ فيما سِوى ذلكَ فيما تَحْتَقِرُونَ من أَعْمَالِكُمْ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّمَا النَّسْيُ^(٣) زِيَادَةٌ فى الكُفْرِ ، يُضَلُّ به الَّذِينَ كَفَرُوا ، يَحِلُّونَهُ عَامًا ، وَيَحَرِّمُونَهُ عَامًا ، وَإِنَّ الزَّمانَ قد اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَإِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فى كِتَابِ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ثَلَاثَةٌ مَتَوَالِيَاتٌ وَوَاحِدٌ قَرْدٌ : ذُو الْقَعْدَةِ وَذُ الْحِجَّةِ وَمَحَرَّمٌ وَرَجَبٌ ، الَّذِى بَيْنَ مُجَادَى وَشَعْبَانَ ، أَلَا هَلْ بَلَغْتَ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ لِنَسَائِكُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ حَقًّا ، فَطَلِبْنِ الْآيُوطَيْنِ فَرُوشَكُمْ غَيْرَكُمْ ، وَلَا يَدْخُلْنَ بِيُوتَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ إِلَّا بِإِذْنِكُمْ ، وَلَا يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ ؛ فَإِنْ فَعَلْنَ فَقَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَهْجُرُوهُنَّ فى الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ، فَإِنْ اتَّهَبْنَ وَأَطْفَنَكُمْ فَطَلِبِكُمْ كَسُوتِهِنَّ وَرَزَقِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، فَإِنَّمَا النِّسَاءُ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ^(٤) لَا يَمْلِكُنَّ لَأَنْفُسِهِنَّ شَيْئًا ، أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللهِ ، وَاسْتَحْلَمْتُمْ فِرْوَاجِهِنَّ بِكَلِمَةِ اللهِ ، فَاتَّقُوا اللهَ فى النِّسَاءِ وَاسْتَوْصُوا بِهِنَّ خَيْرًا .

(١) السَّدانة : خدمة الكعبة ، بفتح السين وكسرهما . والسَّقاية : ما كانت قريش تسميه الحاج من الزبيب للنَّبْوذِ فى الماء .

(٢) القود : القصاص ، أى من قتل متعمدا يقتل .

(٣) النسْيُ : تأخير حرمة شهر إلى آخر ؛ وذلك أن الرب فى الجاهلية كانوا إذا جاء شهر حرام ومم عاربون أحلوه وحرّموا مكانه شهرًا آخر ، فيحلون المحرم ويحرّمون صفرًا ، فإن احتاجوا أحلوه وحرّموا ربيعًا الأول ، وهكذا حتى استدار التحريم على شهور السنة كلها ، وكانوا يمتدّون فى التحريم مجرد العدد لا خصوصية الأشهر الملوّمة ؛ وأوّل من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكنانى . وانظر تفسير الألويسى ٣ : ٣٠٥ .

(٤) عوان : أسيرات .

أيها الناس ، إنما المؤمنون إخوة ، ولا يحل لامرئٍ مالُ أخيه إلا على طيب نفس ،
ألا هل بلغت اللهم اشهد .

ألا لا ترجعوا بعدى كفاراً يضربُ بعضكم رقاب بعض ، فإني قد تركتُ فيكم ما إن
أخذتم به لم تضلّوا ؛ كتاب الله ربكم ، ألا هل بلغت اللهم اشهد .

أيها الناس ، إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ؛ كلكم لآدم وآدم من تراب ؛
إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، وليس لعربيٍّ على عجميٍّ فضل إلا بالتقوى ، ألا فليبلغ
الشاهدُ الغائب .

أيها الناس ، إن الله قسم لكل وارث نصيبه من الميراث ، ولا تجوز وصية في أكثر
من الثلث ، والولدُ للفراش وللعاهر الحجر ؛ من ادعى إلى غير أبيه ، أو تولّى غير مواليه فهو
ملعون ، لا يقبل الله منه صَرفاً^(١) ولا عدلاً . والسلام عليكم ورحمة الله عليكم .

واعلم أن السجعَ لو كان عيباً لكان كلام الله سبحانه معيباً ، لأنه مسجوع ، كله
ذو فواصل وقرائن ، ويكفي هذا القدر وحده مبطلاً لمذهب هؤلاء . فأما خطبة رسول الله
صلى الله عليه وآله هذه فإنها وإن لم تكن ذات سجع ؛ فإن أكثر خطبه مسجوع ،
كقوله : إن مع العزَّ ذُلًّا ، وإن مع الحياة موتًا ، وإن مع الدنيا آخرة ، وإن لكل شيء حساباً
ولكل حسنة ثواباً ، ولكل سيئة عقاباً ، وإن على كل شيء رقيباً ، وأنه لا بد لك
من قرين يُدفن معك هو حيٌّ وأنت ميت ؛ فإن كان كريماً أكرمك ، وإن كان لثيماً
أسدك ، ثم لا يحشر إلا معك ، ولا تبعث إلا معه ، ولا تسأل إلا عنه ، فلا تجعله إلا صالحاً ،
فإنه إن صلح أنست به ، وإن فسد لم تستوحش ، إلا منه ، وهو عملك .

فأكثر هذا الكلام مسجوع كما تراه ، وكذلك خطبه الطوال كلها . وأما كلامه

(١) أى لا يقبل منهم شيء ، وأصل العدل أن يقتل الرجل الرجل ، والصرف : أن ينصرف عن الدم إلى
أخذ الدية .

القصير ، فإنه غير مسجوع ، لأنه لا يحتمل السجع ، وكذلك القصير من كلام أمير المؤمنين عليه السلام .

فأما قولهم : إنَّ السَّجْعَ يدلُّ على التَّكَلُّفِ ، فإنَّ المذموم هو التَّكَلُّفُ الذي تظهر سماجته وثقله للسامعين ؛ فأما التَّكَلُّفُ المستحسن ، فأى عيب فيه ! ألا ترى أنَّ الشَّعْرَ نفسه لا بدَّ فيه من تكلف إقامة الوزن ؛ وليس لطاعن أن يطعن فيه بذلك .

واحتج غائبو السجع بقوله عليه السلام لبعضهم منكرأ عليه : « اسْجَعًا كَسَجْعِ الْكُهَّانِ » . ولولا أنَّ السَّجْعَ منكر لما أنكر عليه السلام سجع الكُهَّانِ وأمثاله ، فيقال لهم : إنما أنكر عليه السلام السجع الذي يسجع الكُهَّانِ أمثاله ، لا السجع على الإطلاق ، وصورة الواقعة أنه عليه السلام أمر في الجنين بفرقة^(١) ، فقال قائل : أأدى مَنْ لا شَرِبَ ولا أكل ، ولا نطق ولا استهل ؛ ومثل هذا بطل ! فأنكر عليه السلام ذلك ، لأنَّ الكُهَّانَ كانوا يحكمون في الجاهلية بالفاظ مسجوعة كقولهم : حبة برّ ، في إحليل مُهْر . وقولهم : عبد المسيح ، على جل مشيح^(٢) ، لرؤيا المؤبذان ، وارتجاس الإيوان . ونحو ذلك من كلامهم . وكان عليه السلام قد أبطل الكهانة والتنجيم والسحر ، ونهى عنها ، فلما سمع كلام ذلك القائل أعاد الإنكار ، ومراده به تأكيدُ تحريم العمل على أقوال الكهنة . ولو كان عليه السلام قد أنكر السجع لما قاله ، وقد بينا أنَّ كثيراً من كلامه مسجوع ، وذكرنا خطبته .

ومن كلامه عليه السلام المسجوع خبرُ ابن مسعود رحمه الله تعالى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « استحيوا من الله حقَّ الحياء » ، فقلنا إنا لنستحيي يا رسول الله من الله تعالى ، فقال : « ليس ذلك ما أمرتكم به ، وإنا الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس

(١) الفرقة : ما بلغ ثمنه نصف عمر الدية من العبيد والإماء . انظر النهاية لابن الأثير (٣ : ١٥٥) .

(٢) جل مشيح : جاد مسرع .

وما وعى ، والبطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك زينة الحياة الدنيا .

ومن ذلك كلامه المشهور لما قدم للدينه عليه السلام أول قدمه إليها : « أيها الناس ، أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلّوا الأرحام ، وصلّوا بالليل والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام » .

وعوّذ الحسن عليهما السلام ، فقال : « أعيذك من الهامة ، والسامة ، وكل عين لامة » ؛ وإنما أراد « ملّة » ، فقال : « لامة » لأجل السجع .

وكذلك قوله : « ارجعن مأزورات ، غير مأجورات » وإنما هو « موزورات » بالواو .



— ٢ —

ومع فطنة له عليه السلام بعد انصرافه من صفين :

صِفَيْن : اسم الأرض التي كانت فيها الحرب ، والنون فيها أصلية ، ذكرَ ذلك صاحب " الصحاح " ^(١) فوزنها على هذا : « فعِيل » كفتيق ، وخير ، وصريع ، وصليل .

فَير قبل : فاشتقاقه مما ذا يكون ؟

قيل : لو كان اسما لحيوان لأمكن أن يكونَ من صَفَنَ الفرسُ - إذا قام على ثلاث وأقام الرابعة على طرف الحافر - يَصْفِن ، بالكسر صُفونا . أو من صَفَنَ القوم ، إذا صفوا أقدامهم لا يخرج بعضها من بعض ^(٢)

فإن قيل : أيمنُ أن يُشتقَ من ذلك وهو اسم أرض ؟

قيل : يمكن على تصف ، وهو أن تكونَ تلك الأرض لما كانت مما تصفِن فيها الخيل ، أو تصطفَ فيها الأقدام ؛ سميت صِفَيْن .

فإن قيل : أيمنُ أن تكونَ النونُ زائدةً مع الياء ، كما هي في « غِسلين » و « عِفرين » .

قيل : لو جاء في الأصل « صِف » ، بكسر الصاد لأمكن أن تُتوهم الزيادة ، كالزيادة

(١) الصحاح ، ٢١٥ ؛ أي أنه ذكرها في مادة « صفن » .

(٢) ١ : « عن بعض » .

في غِسل ، وهو ما يُغْتَسَل به نحو الخِطْمِ وغيره ، قِطيل : غِسلين ، لما يسيل من صديد أهل النار ودمائهم ، وكالزيادة في غُفْر وهو الخبيث الداهي^(١) ، قِطيل : غُفْرين ، لما سدة بعينها . وقيل : غفريت للداهية ، هكذا ذكروه .

ولقائل أن يقول لهم : أليس قد قالوا للأسد: غُفْرَني ، بفتح العين ، وأصله الغُفْر ، بالكسر ، فقد بان أنهم لم يراعوا في اشتقاقهم وتصريف كلامهم الحركة المخصوصة ، وإنما يراعون الحرف ، ولا كل الحروف ، بل الأصل منها ؛ فغير ممتنع على هذا عندنا أن تكون الياء والنون زائدتين في « صِفَيْن » .

وصَفَيْن : اسم غير منصرف للتأنيث والتعريف ، قال^(٢) :

إِنِّي أَدِينُ بِمَا دَانَ الْوَصِيُّ بِهِ يَوْمَ الْخَرِيبَةِ مِنْ قَتْلِ الْمُحَلِّينَا^(٣)
وبالذي دَانَ يَوْمَ النَّهْرِ دِنْتُ بِهِ وَشَارَكْتُ كَفَّهُ كَفِّي بِصِفَيْنَا
تِلْكَ الدِّمَاءُ مَعَ يَارِبٍ فِي عُنُقِي ثُمَّ اسْتَفْنِي مِثْلَهَا آمِينَ آمِينَ

الأصل :

أَحْمَدُهُ اسْتِثْمَامًا لِنِعْمَتِهِ ، وَاسْتِسْلَامًا لِعِزَّتِهِ ، وَاسْتِعْصَامًا مِنْ مَعْصِيَتِهِ . وَأَسْتَعِينُهُ فَاقَةً إِلَى كِفَايَتِهِ ؛ إِنَّهُ لَا يَضِلُّ مَنْ هَدَاهُ ، وَلَا يَبْثُلُ مَنْ عَادَاهُ ، وَلَا يَفْتَقِرُ مَنْ كَفَاهُ ؛ فَإِنَّهُ أَرْجَحُ مَا وَزَنَ ، وَأَفْضَلُ مَا خَزَنَ . وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ^(٤) وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ^(٥) ، شَهَادَةً مُتَّحِنًا إِخْلَاصُهَا ، مُعْتَقِدًا مُصَاصُهَا ، نَتَمَسَّكُ بِهَا أَبَدًا

(١) يقال : رجل داه وداهية ؛ بمعنى .

(٢) هو السيد الحميري ؛ والأبيات بنسبتها إليه في الكامل ٧ : ١٠٧ - بشرح المرفعي .

(٣) الخريبة : موضع بالبصرة ؛ كانت عنده وقعة الجبل ؛ ذكره ياقوت ؛ واستشهد بالبيت ، وفي الأصول :

« الحريمة » ، بالهاء ؛ تصحيف . وفي الكامل : « يوم النخلة » .

(٤-٥) ، ساقط من ١ ، ومخطوطة التهج .

مَا أَبْقَانَا، وَنَذَّرُهُمَا لِأَهَاوِيلِ مَا يَلْقَانَا ؛ فَإِنَّهَا عَزِيمَةُ الْإِيمَانِ ، وَقَاتِحَةُ الْإِحْسَانِ ،
وَمَرْضَاةُ الرَّحْمَنِ ، وَمَذْحَرَةُ الشَّيْطَانِ .

الشَّرْحُ

وَال ، أَى نَجَا ، يَثَل . وَالْمُصَاص : خَالِص الشَّيْء . وَالْفَاقَةُ : الْحَاجَةُ وَالْفَقْر . الْأَهَاوِيل :
جَمْعُ أَهْوَال ، وَالْأَهْوَال : جَمْعُ هَوَل ، فَهُوَ جَمْعُ الْجَمْع ، كَمَا قَالُوا : أَنْعَام وَأَنْعِيم . وَقِيلَ :
أَهَاوِيل أَصْلُهُ تَهَاوِيل ، وَهِيَ مَا يَهْوِلُكَ مِنْ شَيْءٍ ، أَى يَرُوعُكَ ، وَإِنْ جَازَ هَذَا فَهُوَ بَعِيدٌ ،
لَأَنَّ التَّاءَ قَلَّ أَنْ تَبْدَلَ هَمْزَةً . وَالْعَزِيمَةُ : النِّيَّةُ الْمَقْطُوعُ عَلَيْهَا . وَمَذْحَرَةُ الشَّيْطَانِ ، أَى تَذَحَرُهُ ،
أَى تَبْعِدُهُ وَتَنْطَرِدُهُ .

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « اسْتِمَامًا » وَ « اسْتِسْلَامًا » وَ « اسْتِعْصَامًا » مِنْ لَطِيفِ الْكُنْيَةِ
وَبَدِيعِهَا ، فَسُبْحَانَ مَنْ خَصَّهُ بِالْفَضَائِلِ الَّتِي لَا تَنْتَهِي أَلْسِنَةُ الْفَصَحَاءِ إِلَى وَصْفِهَا ، وَجَعَلَهُ
إِمَامَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ ، وَقُدُوةَ كُلِّ صَاحِبِ خِصِّيَّةٍ !

وَقَوْلُهُ : « فَإِنَّهُ أَرْجَحُ » ، الْمَاءُ عَائِدَةٌ إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : « أَحْمَدُهُ » ، يَعْنِي الْحَمْدَ ،
وَالْفِعْلُ ، يَدُلُّ عَلَى الْمَصْدَرِ ، وَتَرْجَعُ الضَّمَاثِرُ إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ بَلْ هُوَ شَرٌّ ﴾ ^(١) وَهُوَ ضَمِيرُ
الْبَخْلِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : « يَبْخُلُونَ » .

[لزوم ما لا يلزم في الكلام وإيراد أمثلة منه]

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَزِنَ وَخَزِنَ ، بِلِزُومِ الزَّائِي ، مِنْ الْبَابِ الْمُسَمَّى لِزُومِ مَا لَا يَلْزَمُ ،
وَهُوَ أَحَدُ أَنْوَاعِ الْبَدِيعِ ، وَذَلِكَ أَنْ تَكُونَ الْحُرُوفُ الَّتِي قَبْلَ الْفَاصِلَةِ حَرْفًا وَاحِدًا ؛ هَذَا

في المنشور ، وأما في المنظوم فإن تتساوى الحروف التي قبل الروى مع كونها ليست بواجبة التساوى ، مثال ذلك قول بعض شعراء الحماسة ^(١) :

بَيْضَاءُ بَاكَرَهَا النَّعِيمُ فَصَاغَهَا بِلَبَاقَةٍ فَأَدَقَّهَا وَأَجَلَّهَا ^(٢)
حَجَبَتْ تَحِيَّتَهَا قَلْتُ لَصَاحِبِي مَا كَانَ أَكْثَرَهَا لَنَا وَأَقْلَهَا
وَإِذَا وَجَدْتُ لَهَا وَسَاوِسَ سَلْوَةٍ شَفَعَ الضَّمِيرُ إِلَى الْفَوَادِ فَسَلَّهَا ^(٣)

الآتراء كيف قد لزم اللام الأولى من اللامين اللذين صارا حرفا مشددا فالثاني منها هو الروى ، واللام الأول الذى قبله التزام مالا يلزم ؛ فلو قال فى القصيدة : وصلها ، وقبلها ، وصلها ، لجاز .

واحترزنا نحن بقولنا : مع كونها ليست بواجبة التساوى عن قول الراجز ، وهو من شعر الحماسة أيضا :

وَفَيْشَةٍ لَيْسَتْ كَهَذِي الْفَيْشِ قَدْ مُلِثْتُ مِنْ نَزَقٍ وَطَيْشِ ^(٤)
إِذَا بَدَتْ قَلْتُ أَمِيرُ الْجَيْشِ مَنْ ذَاقَهَا يَعْرِفُ طَعْمَ الْعَيْشِ

فإن لزوم الياء قبل حرف الروى ليس من هذا الباب ، لأنه لزوم واجب ، ألا ترى أنه لو قال فى هذا الرجز : البطش والفرش والعرش لم يجز ، لأن الردف ^(٥) لا يجوز أن يكون حرفا خارجا عن حروف العلة ، وقد جاء من اللزوم فى الكتاب العزيز مواضع

(١) من أبيات أربعة ؛ أولها :

إِنَّ الَّتِي زَعَمْتَ فَوَادَكَ مَلَّهَا خُلِقْتَ هَوَاكَ كَمَا خُلِقْتَ هَوَايَ لَهَا

وهى فى الرزوق ١٢٣٥ ، وأمالى القالى (١ : ١٥٦) من غير نسبة ، ونقل التبريزى عن أبى رباح أنها لمروة بن أذينة .

(٢) أدقها وأجلها ، أى أتى بها دقيقة العين والألف والثغر والمخمر ، جلية الساق والفخذ والصدر .

(٣) الحماسة : * شَفَعَ الضَّمِيرُ لَهَا إِلَى فَسَلَّهَا *

(٤) ديوان الحماسة - بشرح التبريزى ٤ : ٣٤٠ .

(٥) الردف عند العروضيين هو حرف لين أومد قبل الروى يتصلان به .

ليست بكثيرة، فمنها قوله سبحانه : ﴿ فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۚ قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُحَنَّكَ وَاتُخَفِّجَنِي ۖ فَلْيَقُ رَبُّهُمَا ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَانِ ۖ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ ۚ ﴾ (١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۚ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ ۚ ﴾ (٢) .
 وقوله : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ ﴾ (٣) ، وقوله : ﴿ وَالطُّورِ ۚ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ۚ ﴾ (٤) ، وقوله : ﴿ يَكَاهِنُ وَلَا تَجْنُونَ ۚ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ۚ ﴾ (٥) ، وقوله : ﴿ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ۚ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ۚ ﴾ (٦) ، وقوله : ﴿ فَإِنْ أَنتَهُوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوَالِي وَنِعَمَ النَّصِيرِ ۚ ﴾ (٧) ، والظاهر أن ذلك غير مقصود قصده .

ومما ورد منه في كلام العرب أن لقيط بن زُرارة تزوج ابنة قيس بن خالد الشيباني ، فأحبته ، فلما قُتِلَ عنها تزوجت غيره ، فكانت تذكر لقيطا ، فسألها عن حُبِّها له ، فقالت : أذكره وقد خرج تارة في يوم دَجَن ، وقد تطيب وشرب الخمر ، وطرد بقرأ ، فصرع بعضها ، ثم جاءني وبه نَضْحُ دِمٍ وعبير ، فضنني ضَمَّةً ، وشمني شَمَةً ، فليتني كنت ميتة ثمة . وقد صنع أبو العلاء المعري كتابا في اللزوم من نظمه ، فأتى فيه بالجيد والردى ، وأكثره متكلف ، ومن جيده قوله :

لَا تَطْلُبَنَّ بآلَةٍ لَكَ حَالَةً قَلَمُ الْبَلِغِ بِغَيْرِ حَظٍّ مِغْزَلٌ (٨)
 سَكَنَ السَّمَاءِ كَانَ السَّمَاءِ كِلَاهِمَا هَذَا رَمَحٌ وَهَذَا أَغْزَلٌ

الأضل :

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ بِالْدِّينِ الْمَشْهُورِ ، وَالْعِلْمِ الْمَأْثُورِ ،

- | | |
|--------------------------|---|
| (١) سورة مريم ٤٤ ، ٤٥ | (٢) سورة ق ٢٧ ، ٢٨ |
| (٣) سورة الملق ١ ، ٢ | (٤) سورة الطور ١ ، ٢ |
| (٥) سورة الطور ٢٩ ، ٣٠ | (٦) سورة الواقعة ٢٨ ، ٢٩ |
| (٧) سورة الأنازل ٣٩ ، ٤٠ | (٨) لم يرد البيتان نسخ اللزوميات ، ونسبها إليه ابن خلكان (١ : ٣٣) ، وابن الوردى ، ومرآة الجنان ، وابن كثير حوادث ٤٤٩ ، وشذرات الذهب ٣ : ٢٨١ ، وتقديم أبي بكر لا ابن جبه ٤٣٥ . |

وَالْكِتَابِ الْمَسْطُورِ ؛ وَالنُّورِ السَّاطِعِ ، وَالضِّيَاءِ اللَّامِعِ ، وَالْأَمْرِ الصَّادِعِ ؛ إِزَاحَةً
لِلشُّبُهَاتِ ، وَاجْتِجَاجًا بِالْبَيِّنَاتِ ، وَتَحْذِيرًا بِالْآيَاتِ ، وَتَخْوِيفًا بِالْمَثَلَاتِ ، وَالنَّاسُ
فِي فِتْنٍ أُنْجِزَ فِيهَا ^(١) حَبْلُ الدِّينِ ، وَتَرَعَزَتْ سَوَارِي الْيَقِينِ ، وَاخْتَلَفَ النَّجْرُ ، وَتَشَتَّتَ
الْأَمْرُ ، وَضَاقَ الْمَخْرَجُ ، وَعَمِيَ الْمَصْدَرُ ، فَالْهَدَى خَامِلٌ ، وَالْعَمَى شَامِلٌ ، عُصَى
الرَّحْمَنِ ، وَنَصِيرَ الشَّيْطَانِ ، وَخُذِلَ الْإِيمَانُ ، فَانْهَارَتْ دَعَائِمُهُ ، وَتَنَكَّرَتْ مَعَالِمُهُ ، وَدَرَسَتْ
سُبُلُهُ ، وَعَفَتْ شُرُكُهُ . أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكَوا مَسَالِكَهُ ، وَوَرَدُوا مَنَاهِلَهُ ، بِهِمْ
سَارَتْ أَعْلَامُهُ ، وَقَامَ لَوَاؤُهُ . فِي فِتْنٍ دَاسَتْهُمْ بِأَخْفَائِهَا ، وَوَطَّئَتْهُمْ بِأَخْلَافِهَا ، وَقَامَتْ
عَلَى سَنَابِكِهَا ، فَهُمْ فِيهَا تَائِهُونَ حَائِرُونَ ، جَاهِلُونَ مَفْتُونُونَ ، فِي خَيْرِ دَارٍ وَشَرِّ جِيرَانٍ ،
نَوْمُهُمْ سُهُودٌ ، وَكُحْلُهُمْ دُمُوعٌ ، بَارِضٍ عَالِمُهَا مُلْجَمٌ ، وَجَاهِلُهَا مُكْرَمٌ

الْبَيِّنَاتُ :

قوله عليه السلام : « والعلم الماثور » ، يجوز أن يكون عني به القرآن ؛ لأن الماثور المحكي ،
والعلم ما يهتدى به ، والمتكلمون يسمون المعجزات أعلاماً . ويجوز أن يريد به أحد
معجزاته غير القرآن ؛ فإنها كثيرة وماثورة ، ويؤكد هذا قوله بعد : « والكتاب المسطور » ،
فدل على تفايرهما ، ومن يذهب إلى الأول يقول : المراد بهما واحد ، والثانية تأكيد الأولى
على قاعدة الخطابة والكتابة .

والصادع : الظاهر الجلي ، قال تعالى : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ ^(٢) أى أظهره ولا تخفه .
والمثلات ؛ بفتح الميم وضم الناء : المقوبات ، جمع مثلة قال تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ
بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ﴾ ^(٣) .

وانجزم : انقطع . والسواري : جمع سارية ، وهي الدعامة يدعم بها السقف . والنجر :

(١) مخطوطة التهج : « فيها »

(٢) سورة الحجر ٩٤

(٣) سورة الرعد ٦

الأصل ، ومثله النَّجار . وانهارت : تساقطت . والشُّرك : الطرائق ، جمع شرك . والأخفاف للابل ، والأظلاف للبقر والمعز .

وقال الراوندى فى تفسير قوله : « خير دار ، وشر جيران » : خير دار : الكوفة وقيل : الشام ؛ لأنها الأرض المقدسة ، وأهلها شرّ جيران ، يعنى أصحاب معاوية . وعلى التفسير الأول يعنى أصحابه عليه السلام .

قال : وقوله : « نومهم سهود » يعنى أصحاب معاوية لا ينامون طول الليل ، بل يرتّبون أمره . وإن كان وصفا لأصحابه عليه السلام بالكوفة - وهو الأقرب - فالعنى أنهم خائفون يسهرون ويكفون لقلّة موافقتهم إياه ؛ وهذا شكاية منه عليه السلام لهم .

وكحلهم دموع ، أى نفاقا ، فإنه إذا تمّ نفاقُ المرء ملك عينيه .

ولقائل أن يقول : لم يجر فيما تقدم ذكر أصحابه عليه السلام ولا أصحاب معاوية ، والكلام كلّ فى وصف أهل الجاهلية قبل مبث محمد صلى الله عليه وآله . ثم لا يخفى مافى هذا التفسير من الركاكة والفجاجة ، وهو أن يريد بقوله : « نومهم سهود » أنهم طوال الليل يرتّبون أمر معاوية ، لا ينامون ، وأن يريد بذلك أن أصحابه سيكون من خوف معاوية وعساكره ، أو أنهم سيكون نفاقا ؛ والأمر أقرب من أن يتمحّل له مثل هذا .

ونحن نقول : إنه عليه السلام لم يخرج من صفة أهل الجاهلية ، وقوله : « فى خير دار » يعنى مكة ، و « شر جيران » ، يعنى قريشا ، وهذا لفظ النبي صلى الله عليه وآله حين حكى بالمدينة حالة كانت فى مبدأ البعثة ، فقال : « كنت فى خير دار » و « شر جيران » ، ثم حكى عليه السلام ماجرى له مع عُقبة بن أبى مُعَيْط ، والحديث مشهور .

وقوله : « نومهم سهود ، وكحلهم دموع » مثل أن يقول : جودهم بخل ، وأمنهم خوف ، أى لو استباحهم محمد عليه السلام النوم لجادوا عليه بالسهود ، عوضا عنه ، ولو استجداهم الكحل لكان كحلهم الذى يصلونه به الدموع .

ثم قال : « بأرض عالمها مُلَجَم » ، أى من عرف صدق محمد صلى الله عليه وآله وآمن به فى تقيّة وخوف . « وجاهلها مكرم » ، أى من جحد نبوته وكذّبه فى عز ومنعة ، وهذا ظاهر .

الأصلُ

ومنها ، وببنى آل النّبي صلى الله عليه :

هُم مَوْضِعُ سِرِّهِ ، وَلَجَأُ أَمْرِهِ ، وَعَيْنَةُ عَلَيْهِ ، وَمَوْثِلُ حُكْمِهِ ، وَكُهُوفُ كُتُبِهِ ، وَجِبَالُ دِينِهِ ، بِهِمْ أَقَامَ انْحِنَاءُ ظَهْرِهِ ، وَأَذْهَبَ ارْتِمَادَ فَرَائِصِهِ .
الشّرح :

اللجأ: ما تلجئ إليه ، كالوزر ما تعتمص به . والموئل : ما ترجع إليه ؛ يقول : إن أمر النّبي صلى الله عليه وآله ، أى شأنه ملتجئ إليهم ، وعلمه مودع عندهم ؛ كالثوب يودع العينة . وحُكمه ، أى شرعه يرجع ويؤول إليهم . وكتبه - يعنى القرآن والسنة عندهم ، فهم كالكهوف له ، لاحتوائهم عليه . وهم جبال دينه لا يتحلحلون عن الدين ؛ أو أنّ الدين ثابت بوجودهم ؛ كما أنّ الأرض ثابتة بالجبال ، ولولا الجبال لمادت بأهلها .

والهاء فى « ظهره » ترجع إلى الدين ، وكذلك الهاء فى « فرائصه » ، والفرائص : جمع فريصة ، وهى اللحمه بين الجنب والكف لا تزال ترعد من الدابة .

الأصلُ :

ومنها فى المنافقين :

زَرَعُوا الْفُجُورَ ، وَسَقَوْهُ الْغُرُورَ ، وَحَصَدُوا الشُّبُورَ ، لَا يُقَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ ، وَلَا يُسَوَّى بِهِمْ مَنْ جَرَتْ نِفَمَتُهُمْ عَلَيْهِ أَبَدًا . هُمْ أَسَاسُ الدِّينِ ، وَعِمَادُ الْيَقِينِ ، إِلَيْهِمْ يَفِىُّ الْغَالِي ، وَبِهِمْ يُلْحَقُ

التَّالِي ، وَلَهُمْ خَصَائِصُ حَقِّ الْوَلَايَةِ ، وَفِيهِمُ الْوَصِيَّةُ وَالْوَرَاثَةُ ، الْآنَ إِذْ رَجَعَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ ، وَنُقِلَ إِلَى مُنْتَقَلِهِ .

الشرح :

جعل مافعلوه من القبيح بمنزلة زرع زرعوه ، ثم سقوه ، فالذى زرعوه الفجور ، ثم سقوه بالغرور ؛ والاستعارة واقعة موقعها ، لأن تماردهم ، وماسكت إليه نفوسهم من الإمهال ، هو الذى أوجب استمرارهم على القبائح التى واقعوها ، فكان ذلك كما يسقى الزرع ، ويربى بالماء ، ويستحفظ .

ثم قال : « وحصدوا الثبور » ، أى كانت نتيجة ذلك الزرع والسقى حصاداً ماهو الهلاك والعطب .

وإشارته هذه ليست إلى المنافقين كما ذكر الرضى رحمه الله ، وإنما هى إشارة إلى مَنْ تَغَلَّبَ عَلَيْهِ ، وَجَحَدَ حَقَّهُ كَعَاوِيَةَ وَغِيْرِهِ . وَلعل الرضى رحمه الله تعالى عرَّفَ ذلك وكفى عنه .

ثم عاد إلى الثناء على آل محمد صلى الله عليه وآله ، فقال : « هم أصول الدين ، إليهم ينفى الغالى ، وبهم يلحق التالى » ؛ « جعلهم كعقنب يسير فى فلاة ، فالغالى منه أى الفارط المتقدم ، الذى قد غلَا فى سيره يرجع إلى ذلك العِقْنَب إذا خاف عدوا ، ومن قد تخلف عن ذلك العِقْنَب فصار تالياً له يلتحق به إذا أشفق من أن يتخطف .

ثم ذكر خصائص حق الولاية ، والولاية الإمرة ؛ فأما الإمامية فيقولون : أراد نصّ النبي صلى الله عليه وآله عليه وعلى أولاده . ونحن نقول : لهم خصائص حق ولاية الرسول صلى الله عليه وآله على الخلق .

ثم قال عليه السلام : « وفيهم الوصية والوراثة » ، أما الوصية فلا ريبَ عندنا أن علياً عليه السلام كان وصى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإنْ خالف فى ذلك من هو منسوب

عندنا إلى العناد ، ولسنا نغنى بالوصية النصّ والخلافة ، ولكن أموراً أخرى لعلّنا - إذا لُمحت - أشرفُ وأجلّ .

وأما الوراثة فالإمامية يحملونها على ميراث المال ، والخلافة ، ونحن نحملها على وراثة العلم .

ثم ذكر عليه السلام أنّ الحق رجع الآن إلى أهله ؛ وهذا يقتضى أن يكونَ فيما قبل في غير أهله ، ونحن نتأوّل ذلك على غير ما تذكره الإمامية ، ونقول : إنّهُ عليه السلام كان أولى بالأمر وأحقّ ، لا على وجه النصّ ، بل على وجه الأفضلية ، فإنه أفضلُ البشر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأحقُّ بالخلافة من جميع المسلمين ، لكنه ترك حقّه لما علمه من المصلحة ، وما تفرّس فيه هو ولمسلمون من اضطراب الإسلام ، وانتشار الكلمة ، لحسد العرب له ، وضغنه عليه . وجائز لمن كان أولى بشيء فتركه ثم استرجعه أن يقول : قد رجع الأمر إلى أهله .

وأما قوله : « وانتقل إلى منتقله » ، ففيه مضاف محذوف ، تقديره : « إلى موضع منتقله » ، والمتنقل بفتح القاف مصدر بمعنى الانتقال ، كقولك : لي في هذا الأمر مضطرب ، أى اضطراب ، قال :

قَدْ كَانَ لِي مُضْطَرَبٌ وَاسِعٌ فِي الْأَرْضِ ذَاتِ الطُّولِ وَالْعَرْضِ ^(١)

وتقول : ما معتقدك ؟ أى ما اعتقادك . قد رجع الأمر إلى نصابه ، وإلى الموضع الذى هو على الحقيقة الموضع الذى يجب أن يكون انتقاله إليه .

فإن قيل : ما معنى قوله عليه السلام : « لا يقاس بآل محمد من هذه الأمة أحد ، ولا يسوّى بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً » .

قيل : لا شبهة أن النعم أعلى وأشرف من المنعم عليه ، ولا ريب أن محمداً صلى الله

(١) ديوان الحماسة ١ : ٢٨٧ بشرح المازني ، من أبيات نسبها إلى خطاب بن المعل ، واسمه في التبريزي : « حطان بن المعل »

عليه وآله وأهل الأدينين من بنى هاشم ، لاسيما على عليه السلام ، أنعموا على الخلق كافة بنعمة لا يقدّر قدرها ، وهى الدعاء إلى الإسلام والهداية إليه ، فحمد صلى الله عليه وآله وإن كان هدى الخلق بالدعوة التى قام بها بلسانه ويده ؛ ونصره الله تعالى له بملائكته وتأيينه ، وهو السيّد المتبوع ، والمصطفى المنتجب الواجب الطاعة ، إلا أن لعل عليه السلام من الهداية أيضاً - وإن كان ثانياً لأول ، ومصلياً على إثر سابق - مالا يُحمد ، ولولم يكن إلا جهاده بالسيف أولاً وثانياً ، وما كان بين الجهادين من نشر العلوم وتفسير القرآن وإرشاد العرب إلى مالم تكن له فاهمة ولا متصورة ، لكنى فى وجوب حقّه ، وسبوغ نعمته عليه السلام .

فإن قيل : لا ريب فى أن كلامه هذا تعرّض بمن تقدم عليه ، فأىّ نعمة له عليهم ؟ قيل : نعمتان . الأولى منهما الجهاد عنهم وهم قاعدون ، فإنّ من أنصف علم أنه لولا سيف على عليه السلام لا صطلم المشركون ؛ من أشار إليه وغيرهم من المسلمين ، وقد علمت آثاره فى بدر ، وأحد ، والخندق ، وخيبر ، وحنين ؛ وأنّ الشرك فيها ففرّاه ، فلولا أن سدّه بسيفه لالتهم المسلمين كافة - والثانية علومه التى لولاها لحكم بغير الصواب فى كثير من الأحكام ، وقد اعترف عمر له بذلك ، والخبر مشهور : « لولا على لهلك عمر » .

ويمكن أن يخرج كلامه على وجه آخر ؛ وذلك أن العرب تفضّل القبيلة التى (٢) منها الرئيس الأعظم على سائر القبائل ، وتفضّل الأدنى منه نسباً فالأدنى على سائر آحاد تلك القبيلة ؛ فإنّ بنى دارم يفتخرون بحاجب وإخوته ، وبزرارة أبيهم على سائر بنى تميم ، وبسوغ للواحد من أبناء بنى دارم ، أن يقول : لا يقاسُ بينى دارم أحد من بنى تميم ، ولا يستوى بهم من جرت رياستهم عليه أبداً ؛ ويعنى بذلك أن واحداً من بنى دارم قد رأس على بنى تميم ؛ فكذلك لما كان رسول الله صلى الله عليه وآله رئيس الكل ،

والنعمَ على الكلّ، جاز لواحد من بنى هاشم؛ لاسيما مثل عليّ عليه السلام أن يقول هذه الكلمات .

واعلم أن عليا عليه السلام كان يدعى التقدّم على الكلّ، والشرف على الكلّ، والنعمّة على الكلّ، بابن عمه صلى الله عليه وآله، وبنفسه وبأيّيه أبى طالب، فإنّ من قرأ علوم السيرة عرف، أن الإسلام لولا أبو طالب لم يكن شيئا مذكورا .
وليس لقائل أن يقول : كيف يقال هذا في دينٍ تكفل الله تعالى بإظهاره، سواء كان أبو طالب موجودا أو معدوما؟ لأننا نقول : فينبغي على هذا ألا يمدح رسول الله صلى الله عليه وآله، ولا يقال : إنه هدى الناس من الضلالة، وأنقذهم من الجهالة، وأنّ له حقا على المسلمين . وأنه لولاه لما عبّد الله تعالى في الأرض، وألا يمدح أبو بكر، ولا يقال : إن له أثرا في الإسلام، وأن عبد الرحمن وسعدا وطلحة وعثمان؛ وغيرهم من الأولين في الدين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وآله لا تبعاء عمره، وأنّ له يدا غير محدودة في الإنفاق، واشتراء المذنبين وإعتاقهم، وأنه لولاه لاستمرت الردّة بعد الوفاة، وظهرت دعوة مُسيّلة وطلّيحة؛ وأنه لولا عمر لما كانت الفتح، ولا جُهزت الجيوش، ولا قوّى أمر الدين بعد ضعفه، ولا انتشرت الدعوة بعد خمولها .

فإن قلتم في كل ذلك : إنّ هؤلاء يُحمدون ويُثنّى عليهم؛ لأن الله تعالى أجرى هذه الأمور على أيديهم، ووقفهم لها، والفاعل بذلك بالحقيقة هو الله تعالى؛ وهؤلاء آله مستعملة، ووسائل تجري الأفعال على أيديها، فحمدُهم والثناء عليهم، والاعتراف لهم إنّما هو باعتبار ذلك .

قيل : لكم في شأن أبى طالب مثله ^(١) .

واعلم أن هذه الكلمات ؛ وهى قوله عليه السلام : « الآن إذ رجع الحق إلى أهله » ، إلى آخرها يبعدُ عندى أن تكون مقولة عقيب انصرافه عليه السلام من صِفَيْن ، لأنه انصرف عنها وقتئذ مضطرب الأمر ، منتشرَ الجبل ؛ بواقعة التحكيم ، ومكيدة ابن العاص ، وما تمّ لمعاوية عليه من الاستظهار ، وما شاهد في عسكره من الخذلان ، وهذه الكلمات لا تقال في مثل هذه الحال ، وأخلق بها أن تكون قيلت في ابتداء بيعته ، قبل أن يخرج من المدينة إلى البصرة ، وأن الرضى رحمه الله تعالى نقل ما وجد ، وحكى ماسمع ، والغلط من غيره ، والوهم سابق له ، وما ذكرناه واضح .

[ماورد في وصاية على من الشعر]

وما روينا من الشعر المقول في صدر الإسلام المتضمن كونه عليه السلام وصى رسول الله قول عبد الله بن أبي سفيان بن الحرث ابن عبد المطلب :

وَمَنَا عَلَى ذَاكَ صَاحِبُ خَيْرٍ وَصَاحِبُ بَذْرِ يَوْمٍ سَالَتْ كِتَابُهُ
وَصَى النَّبَى الْمُصْطَفَى وَابْنُ عَمِّهِ فَمَنْ ذَا يَدَايْنِهِ وَمَنْ ذَا يُقَارِبُهُ !

وقال عبد الرحمن بن جُصَيْل :

لَعَمْرِي لَقَدْ بَايَعْتُمُ ذَا حَفِظَةٍ عَلَى الدِّينِ ، مَعْرُوفَ الْعَفَافِ مُوَفَّقًا
عَلَيَّا وَصَى الْمُصْطَفَى وَابْنُ عَمِّهِ وَأَوَّلَ مَنْ صَلَّى أَخَا الدِّينِ وَالتَّقَى

وقال أبو الهيثم بن التيهان - وكان بدريا :

قُلْ لِلزَّيْرِ قُلْ لَطَلْعَةِ إِمْنَا نَحْنُ الَّذِينَ شَعَارُنَا الْأَنْصَارُ
نَحْنُ الَّذِينَ رَأَتْ قُرَيْشٌ فَعَلَيْنَا يَوْمَ الْقَلِيبِ أَوْلَئِكَ الْكَفَّارُ
كُنَّا شَعَارَ نَبِيَّنَا وَدَثَارِهِ يَفْدِيهِ مِنَّا الرُّوحُ وَالْأَبْصَارُ

إِنَّ الوَصِيَّ إِمَامُنَا وَوَلِيُّنَا بَرَحَ الْخَفَاءِ وَبَاغَتِ الْأَسْرَارَ ^(١)
وقال عمر بن حارثة الأنصاري ، وكان مع محمد بن الحنفية يوم الجمل ، وقد لاهمه أبوه
عليه السلام لما أمره بالحملة ، فتعاس :

أَبَا حَسَنِ أَنْتَ فَضْلُ الْأُمُورِ يَبِينُ بِكَ الْحِلُّ وَالْمَحْرَمُ
جَمَعْتَ الرِّجَالَ عَلَى رَايَةٍ بِهَا ابْنُكَ يَوْمَ الْوَعْيِ مُقَمَّمُ
وَلَمْ يَنْكُصِ الْمَرْءُ مِنْ خِيفَةٍ وَلَكِنْ تَوَلَّى لَهُ أَصْهَمُ
فَقَالَ رَوِيدًا وَلَا تَعْجَلُوا فَإِنِّي إِذَا رَشَقُوا مُقَدِّمُ
فَأَعْجَلْتَهُ وَالْفَتَى مَجْمَعُ بِمَا يَكْرَهُ الْوَجِلُ الْمُحْجِمُ
سَمِيَ النَّبِيُّ وَشَبَّهَ الْوَصِيَّ وَرَأَيْتُهُ لَوْنَهَا الْعَنْدَمُ

وقال رجل من الأزد يوم الجمل :

هَذَا عَلِيٌّ وَهُوَ الْوَصِيُّ أَخَاهُ يَوْمَ النَّجْوَةِ النَّبِيُّ
وَقَالَ هَذَا بَعْدِي الْوَلِيُّ وَعَاهُ وَاعٍ وَنَسِيَ الشَّقِيَّ
وَخَرَجَ يَوْمَ الْجَمَلِ غَلَامٌ مِنْ بَنِي ضَبَّةَ شَابٍ مُعْلِمٍ ^(٢) مِنْ عَسْكَرِ عَائِشَةَ ، وَهُوَ يَقُولُ :

نَحْنُ بَنُو ضَبَّةَ أَعْدَاءُ عَلِيٍّ ذَاكَ الَّذِي يُعْرِفُ قِدَمًا بِالْوَصِيِّ
وَفَارِسِ الْخَلِيلِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ مَا أَنَا عَنْ فَضْلِ عَلِيٍّ بِالْعَمِيِّ
لَكِنِّي أَنْتَى ابْنَ عَفَّانَ التَّقِيِّ إِنَّ الْوَلِيَّ طَالِبٌ ثَارَ الْوَلِيِّ

وقال سعيد بن قيس الهمداني يوم الجمل وكان في عسكر علي عليه السلام :

أَيُّهُ حَرْبٌ أَضْرِمَتْ نِيرَانَهَا وَكُسِرَتْ يَوْمَ الْوَعْيِ مُرَائِنَهَا ^(٣)

(١) برح الخفاء ، أى ظهر ما كان خافياً وانكشف ، مأخوذ من براح ؛ وهو البارز الظاهر .

(٢) المعلم ، بكسر اللام : الذى علم مكانه فى الحرب بعلامة أعلمها .

(٣) المران : انزماح الصلبة اللدنة ، واحده مرانة .

قُلْ لِلْوَصَى أَقْبَلَتْ قَحْطَانُهَا فَادْعُ بِهَا تَكْفِيكَهَا هَمْدَانُهَا
* هُمُ بَنُوهَا وَهُمْ إِخْوَانُهَا *

وقال زياد بن لبيد الأنصاري يوم الجمل ، وكان من أصحاب علي عليه السلام :

كَيْفَ تَرَى الْأَنْصَارِيَّ يَوْمَ الْكَلْبِ إِنَّا أَنَاسٌ لَا نُبَالِي مَنْ عَطِبَ
وَلَا نُبَالِي فِي الْوَصَى مَنْ غَضِبَ وَإِنَّمَا الْأَنْصَارُ جِدٌّ لَا لَبِيبُ
هَذَا عَلِيٌّ وَابْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ تَنْصَرُهُ الْيَوْمَ عَلَى مَنْ قَدْ كَذَبَ
* مَنْ يَكْسِبِ الْبَغْيَ فَبِئْسَمَا اكْتَسَبَ *

وقال حُجْر بن عدي الكندي في ذلك اليوم أيضاً :

يَا رَبَّنَا سَلِّمْ لَنَا عَلِيًّا سَلِّمْ لَنَا الْمُبَارَكَ الْمُضِيًّا
الْمُؤْمِنَ الْمُوَحَّدَ التَّقِيًّا لَا خَطِلَ الرَّأْيِ وَلَا غَوِيًّا
بَلْ هَادِيًّا مُوَفِّقًا مَهْدِيًّا وَاحْفَظْهُ رَبِّي وَاحْفَظِ النَّبِيَّا
فِيهِ فَقَدْ كَانَ لَهُ وَلِيًّا ثُمَّ ارْتَضَاهُ بَعْدَهُ وَصِيًّا

وقال خزيمة بن ثابت الأنصاري ، ذو الشهادتين - وكان بدرياً - في يوم الجمل أيضاً :

لَيْسَ بَيْنَ الْأَنْصَارِ فِي جَحْمَةِ الْحَرِّ ب وَبَيْنَ الْعُدَاةِ إِلَّا الطَّعَانُ
وَقَرَاعُ السَّكَاةِ بِالْقُضْبِ الْبِيضِ إِذَا مَا تَحَطَّمَتِ الْمُرَانُ
فَادْعَاهَا تَسْتَجِبُ فَلَيْسَ مِنَ الْخَزْرِ رَجْرَجُ الْأَوْسِ يَاعْلَى جَبَانُ
يَا وَصِيَّ النَّبِيِّ قَدْ أَجَلَتْ الْحَرُّ بُ الْأَعَادِي وَسَارَتْ الْأَطْعَانُ
وَاسْتَقَامَتْ لَكَ الْأُمُورُ سِوَى الشَّامِ فِي الشَّامِ يَظْهَرُ الْإِذْعَانُ
حَسْبُهُمْ مَا رَأَوْا وَحَسْبُكَ مِنَّا هَكَذَا نَحْنُ حَيْثُ كُنَّا وَكَأَنَّا

وقال خزيمة أيضاً في يوم الجمل :

أعاشَ خَلِيٌّ عَنْ عَلِيٍّ وَعَیْبِهِ بما ليس فيه إِمَّا أَنْتِ وَالِدَهُ
وصى رسول الله من دُونِ أَهْلِهِ وَأَنْتِ عَلَى مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ شَاهِدَهُ
وَحَسْبُكَ مِنْهُ بَعْضُ مَا تَعْلَمِينَهُ وَيَكْفِيكَ لَوْلَمْ تَعْلَمِي غَيْرُ وَاحِدَهُ
إِذَا قِيلَ مَاذَا عَجَبْتَ مِنْهُ رَمَيْتِهِ بِخَذَلِ ابْنِ عَفَّانٍ وَمَا تِلْكَ آبَدَهُ
وَلَيْسَ سَمَاءُ اللَّهِ قَاطِرَةً دُمَا لَذَاكَ وَمَا الْأَرْضُ الْفَضَاءُ بِمَائِدَهُ

وقال ابن بدیل بن ورقاء الخُزاعی يوم الجمل أيضاً :

يَا قَوْمُ لِلْخُطَةِ الْمُغْلَى الَّتِي حَدَثَتْ حرب الوصي وما للحرب من آسَى
الفاصلُ الحَكْمُ بِالتَّقْوَى إِذَا ضَرَبْتَ تِلْكَ الْقَبَائِلُ أَخْخَاسًا لِأَسْدَاسٍ^(١)

وقال عمرو بن أحيحة يوم الجمل في خطبة الحسن بن علي عليه السلام، بعد خطبة عبد الله ابن الزبير :

حَسَنَ الْخَيْرِ يَا شَيْبَةَ أَبِيهِ قُمْتَ فِينَا مَقَامَ خَيْرِ خَطِيبِ
قُمْتَ بِالْخُطْبَةِ الَّتِي صَدَعَ اللَّهُ بِهَا عَنْ أَيْبِكَ أَهْلَ الْعُيُوبِ
وَكَشَفْتَ الْقِنَاعَ فَاتَّضَحَ الْأَمْرُ وَأَصْلَحَتْ فَاسَدَاتِ الْقُلُوبِ
لَسْتُ كَابْنَ الزُّبَيْرِ جُلُجٍ فِي الْقَوَى لِوَطَاطَا عِنَانٍ فَسَلِّ مُرِيبِ
وَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَقُومَ بِمَا قَامَ بِهِ ابْنُ الْوَصِيِّ وَابْنُ النَّجِيبِ
إِنْ شَخْصًا بَيْنَ النَّبِيِّ - لَكَ الْخَيْرُ - وَبَيْنَ الْوَصِيِّ غَيْرُ مَشُوبِ

(١) يقال لمن يظهر شيئاً ويريد غيره : ضرب أخخاساً لأسداس . والخمس والسدس من أظماء الإبل ، والأصل فيه أن الرجل إذا أراد سفراً بعيداً عوداً إليه أن تشرب خساً ، ثم سُدساً ، حتى إذا أخذت في السير صبرت عن الماء . (مجمع الأمثال ١ : ٤١٨) .

وقال زحر بن قيس الجعفي يوم الجمل أيضاً :

أَضْرِبُكُمْ حَتَّى تُقْرَؤُوا لَعْلَى خَيْرِ قُرَيْشٍ كُلِّهَا بَعْدَ النَّبِيِّ
مَنْ زَانَهُ اللهُ وَسَمَّاهُ الْوَصِيَّ ابْنَ الْوَلِيِّ حَافِظَ ظَهْرِ الْوَلِيِّ
* كما الغوى تابع أمر الغوى *

ذكر هذه الأشعار والأراجيز بأجمعها أبو مخنف لوط بن يحيى^(١) في كتاب وقعة الجمل . وأبو مخنف من المحدثين ، ومن يرى صحة الإمامة بالاختيار ، وليس من الشيعة ولا معدوداً من رجالها .

ومما روينا من أشعار صفين التي تتضمن تسميته عليه السلام بالوصي ما ذكره نصر ابن مزاحم^(٢) بن يسار المنقري في كتاب صفين ، وهو من رجال الحديث ، قال نصر ابن مزاحم : قال زحر^(٣) بن قيس الجعفي :

فَصَلَّى الْإِلَهِ عَلَى أَحْمَدٍ رَسُولِ الْمَلِكِ تَمَامَ النِّعَمِ
رَسُولِ الْمَلِكِ وَمِنْ بَعْدِهِ خَلِيفَتُنَا الْقَائِمُ الْمَدَّعِمُ
عَلِيًّا عَنِيتُ وَصِيَّ النَّبِيِّ بُجَالِدُ عَنْهُ غَوَاةَ الْأُمَمِ

قال نصر : ومن الشعر المنسوب إلى الأشعث بن قيس^(٤) :

أَتَانَا الرَّسُولُ رَسُولُ الْأَنْبَاءِ فَسَرَّ بِمَقْدَمِهِ الْمُسْلِمُونَ
رَسُولُ الْوَصِيِّ وَصِيَّ النَّبِيِّ لَهُ السَّبْقُ وَالْفَضْلُ فِي الْمُؤْمِنِينَ

(١) هو لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف بن سليم الأزدي ؛ كان راوية أخبار وصاحب تصانيف في الفتوح وحروب الإسلام ، توفي سنة ١٥٧ . معجم الأدباء ١٧ : ٤١ ، الفهرست ٩٣ .

(٢) ذكره ابن حجر في لسان الميزان ٦ : ١٥٧ ؛ وقال : إنه توفي سنة ٢١٢ .

(٣) زحر ، ضبطه صاحب القاموس بفتح الزاي وسكون الحاء المهملة ؛ والذي في كتاب صفين ص ٢٢ ، أنها لجرير بن عبد الله البجلي ، ضمن عشرة أبيات .

(٤) كتاب صفين لنصر بن مزاحم ٢٧ .

ومن الشعر المنسوب إلى الأشعث أيضاً :

أَتَانَا الرَّسُولُ رَسُولُ الْوَصِيِّ عَلَى الْمَهْدَبُ مِنْ هَاشِمٍ ^(١)
 وَزِيرُ النَّسَبِ وَذُو صِهْرِهِ وَخَيْرُ الْبَرِيَّةِ وَالْعَالَمِ ^(٢)
 قَالَ نَضْرِبُ مِزَاحِمَ : مِنْ شَعْرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفَتَيْنِ :
 يَا عَجَبًا لَقَدْ سَمِعْتُ مُنْكَرًا كِذْبًا عَلَى اللَّهِ يُشِيبُ الشَّعْرَ ^(٣)
 مَا كَانَ يَرْضَى أَحْمَدُ لَوْ أَخْبَرَا أَنْ يَقْرِنُوا وَصِيَّهُ وَالْأُبْتَرَا
 شَانِي الرَّسُولِ وَاللَّعِينِ الْأَخْزَرَا ^(٤) إِنِّي إِذَا الْمَوْتُ دَنَا وَحَضَرَا ^(٥)
 شَمَرْتُ ثَوْبِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرَا : قَدَّمَ لِوَائِي لَا تُؤَخِّرْ حَذَرَا
 لَا يَدْفَعُ الْحَذَارُ مَا قَدْ قُدِّرَا ^(٦) لَوْ أَنَّ عِنْدِي يَابْنَ حَرْبٍ جَعَفَرَا
 أَوْ حَزَّةَ الْقَرَمِ الْهُمَامِ الْأَزْهَرَا رَأَتْ قُرَيْشَ نَجْمَ لَيْلٍ ظَهَرَا

(١) كتاب صفين ٢٨

(٢) كتاب صفين : « وخير البرية في العالم » (٣) كتاب صفين ٤٨ ؛ وبعد هذا البيت :

* يَسْتَرْقُ السَّمْعَ وَيَفْتَشِي الْبَصَرَ *

(٤) كذا في ١ ، وفي كتاب صفين ، وفي ب « الأخورا » ، وبعده هناك :

كِلَاهُمَا فِي جُنْدِهِ قَدْ عَسَكِرَا قَدْ بَاعَ هَذَا دِينَهُ فَأَفْجَرَا
 مَنْ ذَا بِدُنْيَا بَيْعَهُ قَدْ خَسِرَا بِمُلْكٍ مِصْرٍ أَنْ أَصَابَ الظَّفَرَا
 (٥) ١ : « وأضررا » :

(٦) كتاب صفين : « لن يدفع » ، وبعده .

لَمَّا رَأَيْتَ الْمَوْتَ مَوْتًا أَحْمَرَا عَبَّاتُ هَمْدَانَ وَعَبَّوْا خَيْرَا
 حَتَّى يَمَانٍ يُعْظَمُونَ أَلْخَطَرَا قِرْنٌ إِذَا نَاطَحَ قِرْنًا كَسَرَا
 قُلْ لَا بِنَ حَرْبٍ لَا تَدِبُ الْخَمَرَا أَرْدِدْ قَلِيلًا أَبَدٍ مِنْكَ الضَّجَرَا
 لَا تَحْسَبْنِي يَابْنَ حَرْبٍ عَمَرَا وَسَلَّ بِنَا بَدْرًا مَعَا وَخَيْرَا
 كَانَتْ قُرَيْشٌ يَوْمَ بَدْرِ جَزَرَا إِذْ وَرَدُوا الْأَمْرَ فَذَمُّوا الصَّدْرَا

وقال جرير بن عبد الله البجليّ، كتب بهذا الشعر إلى شرّ حبل ابن السّمط الكندي،
رئيس اليمامة من أصحاب معاوية :

نَصَحْتُكَ يَا بْنَ السَّمَطِ لَا تَتَّبِعِ الْهَوَى
وَلَا تَكُ كَالْمُجْرَى إِلَى شَرِّ غَايَةٍ
مَقَالُ ابْنِ هِنْدٍ فِي عُلَى عَضِيهَةٍ
وَمَا كَانَ إِلَّا لَازِمًا قَعْرَ بَيْتِهِ
وَصَى رَسُولُ اللَّهِ مِنْ دُونِ أَهْلِهِ
وَقَالَ النُّعْمَانُ بْنُ عَمْلَانَ الْأَنْصَارِيُّ (١) :

كَيْفَ التَّفَرُّقُ وَالْوَصَى إِمَامَنَا
لَا تَغْبِثُنَّ عُقُولَكُمْ ، لَا خَيْرَ فِي
وَذَرُوا مُعَاوِيَةَ الْغَوِيَّ وَتَابِعُوا
وَقَالَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ ذُوَيْبٍ الْأَسْلَمِيُّ :

أَلَا أَبْلَغُ مُعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ
فَإِنْ تَسَلَّمَ وَتَبَقَّ الدَّهْرُ يَوْمًا
يَقُودُهُمُ الْوَصَى إِلَيْكَ حَتَّى

وَقَالَ الْمُخَيْرَةُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ :

يَا عُصْبَةَ الْمَوْتِ صَبْرًا لَا يَهْوُلُكُمْ
وَأَيُّنَا أَنْ مَنْ أَضْحَى يُخَالِفُكُمْ
جَيْشُ ابْنِ حَرْبٍ فَإِنَّ الْحَقَّ قَدْ ظَهَرَ (٢)

(١) كتاب صفين ص ٥٣، ٥٤ ، وروايته هناك : « شرّ حبل يابن السّمط » .
(٢) صفين : « وقال ابن هند » . (٣) صفين : « وفارسه الأولى به » .
(٤) صفين، ص ٤١٥ ، وفيه : « النضر بن عجلان » .
(٥) صفين : « تصادفوه عاجلا » . (٦) صفين ٤٣٧ ، وفيه : « بإشرطة الخير »

فيكم وصي رسول الله قائدكم وصهره وكتاب الله قد نُشِرَا
وقال عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ^(١) :

وصي رسول الله من دُونِ أَهْلِهِ وَفَارِسُهُ إِنْ قِيلَ هَلْ مِنْ مُنَازِلٍ
فَدُونُكَهْ إِنْ كُنْتَ تَبْغِي مَهَاجِرًا أَشْمَ كَنْصَلِ السَّيْفِ عَيْرَ حَلَّاحِلٍ ^(٢)
والأشعار التي تتضمن هذه اللفظة كثيرة جداً ، ولكننا ذكرنا منها هاهنا بعض ما قيلَ
في هذين الحزبين ، فأما ما عداهما ، فإنه يحلّ عن الحصر ، ويعظم عن الإحصاء والمدّ ، ولولا
خوفُ الملالة والإضجار ، لذكرنا من ذلك ما يملأ أوراقاً كثيرة .



(١) صفين ٤٧٤

(٢) غير القوم : سيدهم ؛ والخلّاحل بالفتح : جمع حلّاحل ، بالضم ، وهو الشجاع .

ومن فطنة له وهى المعروفة بالشقيقة^(١) :

الأصل :

أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ تَقَعَّصَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ^(٢) ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ
مِنَ الرِّيحِ ؛ يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ ، وَلَا يَرْتَفِعُ إِلَيَّ الطَّيْرُ . فَسَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْبًا ،
وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا ، وَطَفِئْتُ أُرْتِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ بَيْدِ جَدَاءَ ، أَوْ أَصْبِرَ عَلَى
طَخِيَةِ عَمِيَاءَ ، يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ ، وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ ، وَيَكْدَحُ فِيهَا مُؤْمِنٌ^(٣)
حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ ؛ فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَحَبُّنِي ، فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَدَى ،
وَفِي الْخَلْقِ شَجَا ، أَرَى تَرَانِي نَهْبًا .

الشَّنْح :

سدلت دونها ثوبا، أى أرخيتُ ، يقول ضربت بينى وبينها حجابًا ؛ ففعل الزاهد فيها،
الراغب عنها . وطويت عنها كشحا ، أى قطعها وصرمتها ؛ وهو مثل ، قالوا : لأن من
كان إلى جانبك الأيمن مائلا فطويت كشحك الأيسر فقد ملت عنه ، والكشع : ما بين
الخاصرة والجنب . وعندى ، أنهم أرادوا غير ذلك ، وهو أن من أجاع نفسه فقد طوى
كشحه ، كما أن من أكل وشبع فقد ملأ كشحه ، فكأنه أراد أنى أجعت نفسى
عنها ، ولم ألهمها . واليد الجذاء بالذال المهملة وبالذال المعجمة ، والحاء المهملة مع الذال المعجمة ،
كله بمعنى المقطوعة . والطَّخِيَّة : قطعة من النعم والسحاب . وقوله : « عمياء » ، تأكيد لظلام الحال
واسودادها ؛ يقولون : مفازة عمياء ، أى يعى فيها الدليل . ويكدح : يسعى ويكد

(٢) مخطوطة النهج : « فلان »

(١) مخطوطة النهج : « الشقيقة والمقصصة »

(٣) مخطوطة النهج : « المؤمن » .

مع مشقة ، قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا ﴾ ^(١) . وهاتا ، بمعنى هذه ، «ها»
لتنبيهه ، و «تا» للإشارة ، ومعنى «تا» ذى ، وهذا أحجى من كذا أى أليق بالحجا ، وهو العقل .

وفى هذا الفصل من باب البدیع فی علم البیان عشرة ألفاظ :

أولها : قوله : «لقد تمصها» ، أى جملها كالتقيص مشتملة عليه ، والضمير للخلافة ، ولم
يذكرها للعلم بها ، كقوله سبحانه : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ ^(٢) ، وكقوله : ﴿ كُلُّ مَنْ
عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ ^(٣) ، وكقول حاتم :

أَمَاوِيٌّ مَا يُفْنِي الثَّرَاءَ عَنْ الْفَتَى إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ ^(٤)
وهذه اللفظة مأخوذة من كتاب الله تعالى فى قوله سبحانه : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ ^(٥) ،
وقول النابغة ^(٦) :

نَسْرَبَلْ سِرْبًا لَا مِنْ النَّصْرِ وَأَرْتَدَى عَلَيْهِ بَعْضُ فِي الْكَرْبَةِ فَاصِلِ
الثانية : قوله : « ينحدر عن السيل » ، يعنى رفة منزلته عليه السلام ، كأنه فى ذروة جبل
أو يفاع مشرف ، ينحدر السيل عنه إلى الوهاد والغيطان ، قال الهذلي :

وَعِطَاءٌ يَكْثُرُ فِيهَا الزَّلِيلُ وَيَنْحَدِرُ السَّيْلُ عَنْهَا انْحِدَارًا ^(٧)

الثالثة : قوله عليه السلام : « وَلَا يَرْقَى إِلَى الطَّيْرِ » ، هذه أعظم فى الرفة والعلو من
التي قبلها ، لأن السيل ينحدر عن الراية والمضبة ، وأما تعذر رقى الطير فربما يكون للقلال
الشاهقة جدًا ، بل ما هو أعلى من قلال الجبال ، كأنه يقول : إني لعلو منزلتى كمن فى
السماء التي يستحيل أن يرقى الطير إليها ، قال أبو الطيب :

فَوْقَ السَّمَاءِ وَفَوْقَ مَا طَلَبُوا فَإِذَا أَرَادُوا غَايَةً نَزَّلُوا ^(٨)

(٢) سورة ص ٣٢

(٤) ديوانه ١١٨

(٦) كذا فى الأصول ، والصواب أنه لأبى تمام ،

(٧) عطاء : مرتفعة . والزليل : الزلل

(١) سورة الانشقاق ٦

(٣) سورة الرحمن ٢٦

(٥) سورة الأعراف ٢٦

ديوانه ٣ : ٨٢

(٨) ديوانه ٣ : ٣١٠

وقال حبيب :

مَكَارِمُ لَجَّتْ فِي عُلُوِّ كَاتِمَا تَحَاوِلُ ثَارًا عِنْدَ بَعْضِ الْكَوَاكِبِ^(١)

الرابعة : قوله : « سَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْبًا » ، قد ذكرناه .

الخامسة : قوله « وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا » ، قد ذكرناه أيضاً .

السادسة : قوله : « أُصُولُ يَدِي جَذَاءٌ » ، قد ذكرناه .

السابعة : قوله : « أَصْبِرْ عَلَى طَخِيَةِ عِمَاءٍ » ، قد ذكرناه أيضاً .

الثامنة : قوله : « وَفِي الْعَيْنِ قَذَى » ، أى صبرت على مضض كما يصبر الأرمـد .

التاسعة : قوله : « وَفِي الْخَلْقِ شَجًا » ، وهو ما يعتري في الخلق ، أى كما يصبر من

غَصٍّ بِأَمْرِ فُهِوِيكَابِدِ الْخَلْقِ .

العاشرة : قوله : « أَرَى تُرَائِي نَهَبًا » ، كنى عن الخلافة بالتراث ، وهو الموروث

من المال .

فأما قوله عليه السلام : « إِنْ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَا » ، فليس من هَذَا النَّمطِ

الذى نحن فيه ، ولكنه تشبيه محض ، خارج من باب الاستعارة والتوسع ؛ يقول : كما أن

الرحا لا تدور إلا على القُطْبِ ، ودورانها بغير قُطْبٍ لا ثمرة له ولا فائدة فيه ، كذلك نسبتي

إلى الخلافة ، فإنها لا تقوم إلا بى ، ولا يدور أمرها إلا عني .

هكذا فسروه . وعندى أنه أراد أمراً آخر ، وهو أتى من الخلافة فى الصميم ، وفى

وَسَطِهَا وَبُحْبُوحَتِهَا ؛ كما أن القطب وسط دائرة الرحا ، قال الراجز^(٢) :

(١) ديوانه ١ : ٢١٧

(٢) هو جرير بن عطية ، ديوانه ٥٢٠ ؛ والأبيات أيضاً فى الكامل ٣٠٠ ، ٥٤٥ ، يقولها فى الحكم
ابن أيوب بن أبى عقيل الثقفى ؛ ابن عم الحجاج ، وكان عامله على البصرة .

على قِلاصٍ مثلِ خِيْطانِ السَّلمِ^(١) إذا قَطَعْنَ علماً بَدَأَ عَلمٌ^(٢)
 حتى أنْخَناها إلى بابِ الحَكمِ^(٣) خَليفةَ الحِجَاجِ غيرِ المَتهِمِ
 * في سُرَّةِ المَجدِ وَنُجُوحِ الكَرَمِ^(٤) *

وقال أمية بن أبى الصلت لعبد الله بن جُدعان :

فَلَمَّا مَنَّا بِالْبَطَا حِوَّلَ غَيْرُكَ بِالظَّوَاهِرِ^(٥)

وأما قوله : « يَهْرُمُ فِيهَا الْكَبِيرُ ، وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ » ، فيمكن أن يكونَ من بابِ الحَقائِقِ ، ويمكن أن يكونَ من بابِ المَجازاتِ والاستعاراتِ ؛ أما الأولُ فإنه يعنى به طولَ مَدَّةِ ولايةِ المَقتَدِّمينِ عليه ، فإنها مَدَّةُ يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ ، وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ .
 وأما الثانى فإنه يعنى بذلك صَعُوبَةَ تلكِ الأيامِ ؛ حتى إنَّ الْكَبِيرَ من الناسِ يَكادُ يَهْرُمُ لَصُعُوبَتِهَا ، والصَّغِيرُ يَشِيبُ مِنْ أَهْوَائِهَا ، كَقَوْلِهِمْ : هَذَا أَمْرٌ يَشِيبُ لَهُ الْوَلِيدُ ؛ وَإِنْ لَمْ يَشِيبْ عَلَى الْحَقِيقَةِ .

(١) القِلاصُ : جَمْعُ قُلُوسٍ ؛ وهى الناقَةُ الفَنِيَّةُ . وَالخِيْطَانُ : وَالْحَوِطُ جَمْعُ حَوِطٍ ، جَمْعُ خَوِطَةٍ ؛ وهى الفَنَنُ النَّاعِمُ . وَالسَّلمُ : شَجَرٌ ، وَاحِدَتُهُ سَلْمَةٌ ؛ يَصِفُ ضَوْوُهَا .
 وَبَعْدَهُ فِي رِوَايَةِ الدِّبْوَانِ :

قَدْ طَوَّيْتُ بَطُونَهَا عَلَى الْأَدَمِ بَعْدَ انْفِضَاجِ الْبُذْنِ وَاللَّحْمِ الزَّيْمِ

(٢) بَعْدَهُ فِي رِوَايَةِ الدِّبْوَانِ :

* فَهِنَّ بَحْنًا كَمُضِلَّاتِ الْخَلْدَمِ *

(٣) رِوَايَةُ الدِّبْوَانِ :

* حَتَّى تَنَاهَيْنِ إِلَى بَابِ الْحَكَمِ *

(٤) رِوَايَةُ الدِّبْوَانِ :

* فِي ضَنْضِي الْمَجْدِ وَبُؤْبُوكِ الْكَرَمِ *

(٥) الْبَطَاحُ : بَطْنُ مَكَّةَ ، وَالظَّوَاهِرُ أَعْلَاهَا ؛ وَالْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ ٦ : ١٩٧ مَنَسُوبٌ لِلْكَمَيْتِ : بِهِذِهِ الرِّوَايَةُ

فَحَلَلَتْ مُعْتَلَجَ الْبَطَا حِوَّلَ غَيْرِكَ بِالظَّوَاهِرِ

واعلم أنّ في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، وتقديره : ولا يرقى إلى الطير ، فطفقت أرتى بين كذا وكذا ، فرأيت أنّ الصبر على هاتا أحجى ، فسدت دونها ثوبا ، وطويت عنها كشحا ، ثم «فصبرت وفي العين قذى» ؛ إلى آخر القصة ، لأنه لا يجوز أن يسدل دونها ثوبا ويطوى عنها كشحا ، ثم يطفق يرتى بين أن ينابذهم أو يصبر ؛ ألا ترى أنه إذا سدّل دونها ثوبا ، وطوى عنها كشحا ، فقد تركها وصرمها ، ومن يترك ويصرم لا يرتى في المنابذة ! والتقديم والتأخير طريق لاجب ، وسبيل منهج في لغة العرب ، قال سبحانه : ﴿ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا ﴾ ، ^(١) أى أنزل على عبده الكتاب قَيِّمًا ، ولم يجعل له عوجا ، وهذا كثير .

وقوله عليه السلام : «حتى يلقى ربه» بالوقف والإسكان ، كما جاءت به الرواية في قوله سبحانه : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ ^(٢) بالوقف أيضا .

[نسب أبي بكر ونبذة من أخبار أبيه]

ابن أبي قحافة المشار إليه ، هو أبو بكر ، واسمه القديم عبد الكعبة ، فسماه رسول الله صلى الله عليه وآله عبد الله . واختلفوا في «عتيق» ، فقيل : كان اسمه في الجاهلية ، وقيل : بل سماه به رسول الله صلى الله عليه وآله . واسم أبي قحافة عثمان ، وهو عثمان بن عامر بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . وأمه ابنة عم أبيه ، وهى أمّ الخير بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد . أسلم أبو قحافة يوم الفتح ، جاء به ابنه أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وآله ، وهو شيخ كبير ، رأسه كالنخامة ^(٣) البيضاء ، فأسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « غَيَّرُوا شَيْئَهُ » .

(٢) سورة البقرة ٨

(١) سورة الكهف ٢١

(٣) أورد الخبر ابن الأثير في النهاية (١٢٩ : ١) : « أتى بأبي قحافة يوم الفتح وكان رأسه نخامة » .

وقال : « هو نبت أبيض الزهر والتمر ، يشبه به الشيب . وقيل : هى شجرة تبيض كأنها الثلج » .

ووليّ ابنه الخلافة وهو حيّ منقطع في بيته ، مكفوف عاجز عن الحركة ، فسمع ضوضاء الناس ، فقال : ما الخبر ؟ فقالوا : وليّ ابنك الخلافة ، فقال : رضيتُ بنو عبد مناف بذلك ؟ قالوا : نعم ، قال : اللهم لا مانعَ لما أعطيت ، ، ولا معطىَ لما منعت .

ولم يل الخلافة من أبوه حيّ إلا أبو بكر ، وأبو بكر عبد الكريم ^(١) الطائع لله ، وليّ الأمر وأبوه المطيع حيّ ، خلع نفسه من الخلافة ، وعهد بها إلى ابنه . وكان المنصورُ يسمّى عبد الله بن الحسن بن الحسن ^(٢) أبا قحافة تهكّما به ، لأنّ ابنه ^(٣) محمدا ادّعى الخلافة وأبوه حيّ .

ومات أبو بكر وأبو قحافة حيّ ، فسمع الأصوات فسأل ، فقيل : مات ابنك ، فقال : رزء جليل . وتوفّي أبو قحافة في أيام عمر في سنة أربع عشرة للهجرة ، وعمره سبع وتسعون سنة ، وهي السنة التي توفي فيها نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم ^(٤) .

إن قيل : بينوا لنا ما عندكم في هذا الكلام ! أليس صريحه دالّا على تظلم القوم ونسبتهم إلى اغتصاب الأمر ! فما قولكم في ذلك ؟ إن حكمتُم عليهم بذلك فقد طعنتمُ فيهم ، وإن لم تحكموا عليهم بذلك ، فقد طعنتم في المتظلم المتكلم عليهم !

قيل : أما الإمامية من الشيعة فتجري هذه الألفاظ على ظواهرها ، وتذهبُ إلى أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله نصّ على أمير المؤمنين عليه السلام ، وأنه غُصِبَ حقّه .

(١) أصيب المطيع لله بالفالج ، ولما قوى عليه وثقل لسانه ، خلع نفسه . وبوبع لولده الطائع ؛ وكان ذلك في سنة ٣٦٤ . الفخرى ص ٢٥٣

(٢) كان عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، شيخ بني هاشم في وقته ، والمقدم فيهم . وانظر أخباره في مقاتل الطالبين ص ١٧٩-١٨٥ .

(٣) كان علماء آل أبي طالب يرون في محمد بن عبد الله بن الحسن أنه النفس الزكية ؛ وكان أفضل أهل بيته في علمه بكتاب الله وحفظه له ، مع فقهه في الدين وشجاعته وجوده وبأسه وكل أمر يحل بمثله . وانظر ترجمته وأخباره في مقاتل الطالبين ص ٢٣٢-٢٩٩

(٤) هو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ له صحبة ، وكان أسن من أسلم من بني هاشم ؛ حتى من عميه حمزة والعباس . الإصابة ٦ : ٢٥٨

وأما أصحابنا رحمهم الله ؛ فلهم أن يقولوا : إنه لما كان أمير المؤمنين عليه السلام هو الأفضل والأحق ، وعُدِلَ عنه إلى مَنْ لا يساويه في فضل ، ولا يوازيه في جهاد وعِلْم ؛ ولا يماثله في سُؤدد وشرف - ساعَ إطلاقُ هذه الألفاظ ، وإن كان من وُسْم بالخلافة قبله عدلاً تقياً ، وكانت بيعته بيعَةً صحيحة ؛ ألا ترى أن البلد قد يكون فيه فقهاء ؛ أحدهما أعلم من الآخر بطبقات كثيرة ، فيجعل السلطان الأنقصَ علماً منهما قاضياً ، فيتوجد الأعلَمُ^(١) ويتألم ، وينفث أحياناً بالشكوى ، ولا يكون ذلك طعنًا في القاضي ولا تفسيقاً له ، ولا حُكماً منه بأنه غير صالح ، بل للعدول عن الأحق والأولى ! وهذا أمر مركوز في طباع البشر ، ومحبول في أصل الغريزة والفطرة ؛ فأصحابنا رحمهم الله ، لما أحسنوا الظن بالصحابة ، وحلوا ما وقع منهم على وجه الصواب ، وأنهم نظروا إلى مصلحة الإسلام ، وخافوا فتنة لا تقتصر على ذهاب الخلاف فقط ، بل وتفضي إلى ذهاب النبوة والملة ، فعذكوا عن الأفضل الأشرف الأحق ، إلى فاضل آخر دونه ، فعقدوا له - احتاجوا إلى تأويل هذه الألفاظ الصادرة عن معتقدونه في الجلالة والرفعة قريباً من منزلة النبوة ، فتأولوها بهذا التأويل ، وحلوا على التألم ، للعدول عن الأولى .

وليس هذا بأبعد من تأويل الإمامية قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾^(٢) ، وقولهم : معنى « عصى » أنه عدل عن الأولى ، لأن الأمر بترك أكل الشجرة كان أمراً على سبيل الندب ، فلما تركه آدم ، كان تاركاً للأفضل والأولى ، فسمى عاصياً باعتبار مخالفة الأولى ، وحملوا « غَوَى » على « خاب » لا على الغواية بمعنى الضلال . ومعلوم أن تأويل كلام أمير المؤمنين عليه السلام وحمله على أنه شكاً من تركهم الأولى أحسن من حمله على قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ ﴾ على أنه ترك الأولى .

(١) ب : « الأعظم » ، والأجود ما أثبتته من ١

(٢) سورة طه ١٢١

إن قيل : لا تخلو الصحابة إِمَّا أن تكون عدلت عن الأفضل لعلّة ومانع في الأفضل ،
أولا لمانع . فإن كان لا مانع ، كان ذلك عقداً للمفضول بالهوى ، فيكون باطلاً ، وإن
كان لمانع - وهو ما تذكرونه من خوف الفتنة ، وكون الناس كانوا يبغضون علياً عليه
السلام ويحسدونه - فقد كان يجب أن يعذرهم أمير المؤمنين عليه السلام في العدول
عنه ، ويعلم أن العقد لغيره هو المصلحة للإسلام ، فكيف حسن منه أن يشكّوهم بعد ذلك ؟
ويتوجد عليهم !

وأيضاً ، فما معنى قوله : « فطفقت أرتئى بين أن أصول بيد جدّاء » ، على ما تأولتم به
كلامه ؟ فإن تارك الأولى لا يُصال عليه بالحرب !

قيل : يجوز أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام لم يغلب على ظنه ما غلب على ظنون
الصحابة من الشغب وثوران الفتنة ، والظنون تختلف باختلاف الأمارات ، فربّ إنسان
يغلب على ظنه أمر يغلب على ظن غيره خلافاً . وأما قوله : « أرتئى بين أن أصول » ، فيجوز
أن يكون لم يعن به صيال الحرب ، بل صيال الجدال والمناظرة ؛ يبين ذلك أنه لو كان جادلهم
وأظهر ما في نفسه لهم ، فربّما خصموه بأن يقولوا له : قد غلب على ظنوتنا أن الفساد
يعظم ويتفاقم إن وليت الأمر ، ولا يجوز مع غلبة ظنوتنا لذلك أن نسلم الأمر إليك ، فهو
عليه السلام قال : طفقت أرتئى بين أن أذكر لهم فضائلهم ، وأحاجهم بها ، فيجيبوني
بهذا الضرب من الجواب - الذي تصير حُجَّتِي به جدّاء مقطوعة ، ولا قدرة لي على تشييدها
ونصرتها - وبين أن أصبر على ما منيت به ، ودُفِعت إليه .

إن قيل : إذا كان عليه السلام لم يغلب على ظنه وجود العلة والممانع فيه ، وقد استراب
الصحابة وشكّاهم لعدوهم عن الأفضل الذي لا علة فيه عنده فقد سلمتم أنه ظلم الصحابة ،
ونسبهم إلى غصب حقه ، فما الفرق بين ذلك وبين أن يستظلمهم لمخالفة النص ؟ وكيف

هرّبتم من نسبته لهم إلى الظلم لدفع النصّ ، ووقّعت في نسبته لهم إلى الظلم لخلاف الأولى من غير علة في الأولى! ومعلوم أن مخالفة الأولى من غير علة في الأولى كتارك النصّ ، لأنّ العقد في كلا الموضعين يكون فاسداً!

قيل : الفرق بين الأمرين ظاهر ، لأنّه عليه السلام لو نسبهم إلى مخالفة النصّ لوجب وجود النصّ ، ولو كان النصّ موجوداً لكانوا فُتقاً أو كفاراً لمخالفته . وأمّا إذا نسبهم إلى ترك الأولى من غير علة في الأولى ، فقد نسبهم إلى أمر يدعون فيه خلاف ما يدعى عليه السلام ، وأحد الأمرين لازم ؛ وهو إما أن يكون ظنهم صحيحاً ، أو غير صحيح ، فإن كان ظنهم هو الصحيح فلا كلام في المسألة ، وإن لم يكن ظنهم صحيحاً كانوا كالجتهّد إذا ظن وأخطأ ، فإنه معذور ، ومخالفة النصّ خارج عن هذا الباب ؛ لأنّ مخالفته غير معذور بحال ، فافترق الحملان .

[مرض رسول الله وإمرة أسامة بن زيد على الجيش]

لما مرض رسول الله صلى الله عليه وآله مرض الموت ، دعا أسامة بن زيد بن حارثة ، فقال : سرّ إلى مقتل أبيك ، فأوطئهم الخيل ، فقد وليتكَ على هذا الجيش ، وإن أغفرك الله بالعدوّ ، فأقلل اللَّبث ، وبثّ العيون ، وقَدّم الطلائع ؛ فلم يبقَ أحد من وجوه المهاجرين والأنصار إلا كان في ذلك الجيش ؛ منهم أبو بكر وعمر ، فتكلّم قوم وقالوا : يستعمل هذا الغلام على جِلّة المهاجرين والأنصار ! فغضب رسولُ الله صلى الله عليه وآله لما سمع ذلك ، وخرجَ عاصباً رأسه ، فصعد المنبر وعليه قَطيفة^(١) فقال : « أيّها الناس ، ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري أسامة ! لئن طعنتم في تأميري أسامة ، فقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وأيمُ الله إن كان خليفاً بالإمارة ، وابنه من^(٢) بعده خليف بها ،

(١) قتل زيد بن حارثة بمؤتة ؛ إحدى قرى البلقاء ؛ وتفصيل الخبر في الطبري ، (حوادث السنة الثامنة) .

(٢) ١ : « وإن ابنه من بعده الخليف بها »

(٢) القطيقة : كساء له أهداب

وإنهما لمن أحبُّ الناس إلى ؛ فاستوصوا به خيراً ، فإنه من خياركم » ثم نزل ودخل بيته ، وجاء المسلمون يودّعون رسول الله صلى الله عليه وآله ، ويمضون إلى عسكر أسامة بالجرف^(١)

وثقل^(٢) رسول الله صلى الله عليه وآله ، واشتد ما يجده ، فأرسل بعض نساؤه إلى أسامة وبعض من كان معه ، يُعلمونهم ذلك ، فدخل أسامة من معسكره - والنبي صلى الله عليه وآله مغمور ، وهو اليوم الذى لدّوه^(٣) فيه - فتطأطأ أسامة عليه فقَبَّله ، ورسول الله صلى الله عليه وآله قد أسكت ، فهو لا يتكلّم ، فجعل يرفع يديه إلى السماء ثم يضعهما على أسامة ؛ كالداعى له ، ثم أشار إليه بالرجوع إلى عسكره ، والتوجه لما بعثه فيه ، فرجع أسامة إلى عسكره ، ثم أرسل نساء رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أسامة يأمرنه بالدخول ، ويقولن : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قد أصبح بارئاً ، فدخل أسامة من معسكره يوم الاثنين ، الثانى عشر من شهر ربيع الأول فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله مُفيقاً ، فأمره بالخروج وتعجيل النفوذ ، وقال : اغدُ على بركة الله ، وجعل يقول : أنفذوا بعث أسامة ، ويكرّر ذلك ، فودّع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وخرج ومعه أبو بكر وعمر ، فلما ركب جاءه رسول أمّ أيمن ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله يموت ، فأقبل ومعه أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، فأتوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حين زالت الشمس من هذا اليوم ، وهو يوم الاثنين ، وقد مات واللواء مع بُرَيْدة بن الحَصِيب ، فدخل باللواء فرَكَّزه عند باب رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مُغلق ، وعلى عليه السلام وبعض بنى هاشم مشغولون بإعداد جهازه وغَسَله ، فقال العباس لعلّى - وهما فى الدار : امدد يدك أبايُنك ، فيقول الناس : عمّ رسول الله بايع ابن عمّ رسول الله فلا يختلف عليك

(١) الجرف : موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام .

(٢) ثقل ، بالكسر : اشتد مرضه

(٣) يقال لدّ المريض ، بالبناء للمجهول أى دووى باللدود ؛ بالفتح ؛ وهو من الأدوية ما يسقاه المريض فى أحد شقي الفم ؛ وانظر النهاية لابن الأثير ٣ : ٥٥ ، واللسان ٤ : ٣٩٣

اثنان ، فقال له : أَوْ يَطْمَعُ يَاعْمَ فِيهَا طامعٌ غَيْرِي ! قال : ستعلم ؛ فلم يلبثا أَنْ جاءتهما الأخبارُ بأنَّ الأنصارَ أقعدتْ سعداً لتبایعِهِ ، وأنَّ عمرَ جاءَ بأبي بكرٍ فبایعَهُ وسبقَ الأنصارَ بالبَّيعةِ ، فنذمَ علىَّ عليه السلامُ على تفریطِهِ في أمرِ البيعةِ وتقاعدهِ عنها ، وأنشدهُ العباسُ قولَ دريد :

أَمَرْتُهُمْ أَمْرِي بِمَنْعَرَجِ اللَّوَى فَلَمْ يَسْتَبِينُوا النَّصْحَ إِلَّا ضَحَى الْغَدِ^(١)

وتزعمُ الشيعةُ أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله كان يعلمُ موتهُ ، وأنه سَيرَ أبا بكرٍ وعمرَ في بحثِ أسامةٍ لتخلُو دارُ الهجرةِ منهما ، فيصفُو الأمرُ لعليٍّ عليه السلامُ ، ويبایعَهُ من تخلفَ من المسلمين بالمدينة على سكونٍ وطمأنينةٍ ، فإذا جاءهما الخبرُ بموتِ رسولِ الله صلى الله عليه وآله وببيعةِ الناسِ لعليٍّ عليه السلامُ بعده ، كانا عن المنازعةِ والخلافِ أبعدَ ، لأنَّ العربَ كانتَ تلتزمُ بإتمامِ تلكِ البيعةِ ، ويحتاجُ في نقضِها إلى حروبٍ شديدةٍ ، فلم يتمَّ له ما قَدَّرَ ، وتناقلَ أسامةُ بالجيشِ أياما ، مع شدةِ حثِّ رسولِ الله صلى الله عليه وآله على نفوذهِ وخروجهِ بالجيشِ ، حتى ماتَ صلى الله عليه وآله وهما بالمدينة ، فسبقا عليًّا إلى البيعةِ وجَرى ما جرى .

وهذا عندي غيرُ منقذٍ ، لأنه إن كان صلى الله عليه وآله يعلمُ موتهُ ، فهو أيضاً يعلمُ أنَّ أبا بكرٍ سيلي الخلافةَ ، وما يعلمه لا يحترسُ منه ، وإنما يتمَّ هذا ويصحُّ إذا فرضنا أنه عليه السلامُ كان يظنُّ موتهُ ولا يعلمه حقيقةً ، ويظنُّ أنَّ أبا بكرٍ وعمرَ يتآلآنِ على ابنِ عمه ، ويخافُ وقوعَ ذلكَ منهما ولا يعلمه حقيقةً ، فيجوزُ إن كانتِ الحالُ هكذا أن ينقذَ هذا التوهمَ ، ويتطرقُ هذا الظنُّ ، كالواحدِ مناهِ ولدانٍ : يخافُ من أحدهما

(١) ديوان الحماسة - بصرح للرزوقي ٢ : ٨١٤ ، وروايته : « فلم يستبينوا الرشد » .

(١١ - نهج البلاغة - أول)

أن يتغلب بعد موته على جميع ماله ، ولا يوصل أخاه إلى شيء من حقه ؛ فإنه قد يخطر له عند مرضه الذي يتخوف أن يموت فيه أن يأمر الولد الخوف جانبه بالسفر إلى بلد بعيد في تجارة يسلمها إليه ، يجعل ذلك طريقا إلى دفع تغلبه على الولد الآخر .

الأصل :

حَقَّ مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ ، فَأَدْلَى بِهَا إِلَى ابْنِ الْأَخْطَابِ بَعْدَهُ ^(١) :

شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانِ أَخِي جَابِرٍ
فِيَا عَجَبًا ! بَيْنَنَا هُوَ بِسْتَقِيلِهَا فِي حَيَاتِهِ ، إِذْ عَقَدَهَا لِأَخْرَبَ بَعْدَ وَفَاتِهِ ، لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا
ضَرْعَهَا ! فَصَبَّرَهَا فِي حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ يَفْلُظُ كَلِمَهَا ، وَيَخْشَنُ مَشَهَا ، وَيَكْثُرُ الْعِثَارُ فِيهَا ،
وَالْأَعْدَارُ مِنْهَا ، فَصَاحِبُهَا كَرَاكِبِ الصَّعْبَةِ ، إِنْ أَشْنَقَ لَهَا خَرَمَ ، وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا
تَقَعَّمَ ، فَمُنَى النَّاسُ لَعَمْرُ اللَّهِ بِخَبْطِ وَشِمَاسٍ ، وَتَلَوْنِ وَاعْتِرَاضٍ ، فَصَبَّرْتُ عَلَى طُولِ
الْمُدَّةِ ، وَشِدَّةِ الْحِجَةِ .

الشَّرْحُ :

مضى لسبيله : مات ، والسبيل الطريق ، وتقديره : مضى على سبيله ، وتجيء اللام بمعنى « على » كقوله ^(٢) :

* فَخَرَّ صَرِيحًا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْقَمَرِ *

وقوله : « فأدلى بها » من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾

(١) في مخطوطة التهج : « ثم تمثل بقول الأعشى . وكذلك في حواشي ب

(٢) لجابر بن حنن التغلبي ، وسدره :

* تَنَاوَلَهُ بِالرُّمَحِ ثُمَّ اتَّنى لَهُ *

من نصيدة له مفضلية ٢٠٨-٢١٢ ، وهو أيضا من شواهد المتن : ٢١٢ ، على وضع اللام موضع « على » .

وَتَذُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ^(١) ، أى تدفعوها إليهم رِشْوَةً ، وأصله من : أدليت الدلو في البئر ، أرسلتها .

فإن قلت : فإن أبا بكر إنما دفعها إلى عمر حين مات ، ولا معنى للرشوة عند الموت ! قلت : لما كان عليه السلام يرى أن الدول بها عنه إلى غيره إخراج لها إلى غير جهة الاستحقاق ، شبه ذلك بإدلاء الإنسان بماله إلى الحاكم ، فإنه إخراج للمال إلى غير وجهه ، فكان ذلك من باب الاستعارة .

[عهد أبي بكر بالخلافة إلى عمر بن الخطاب]

وابن الخطاب هو أبو حفص عمر الفاروق ، وأبوه الخطاب بن نفيل بن عبد العزى ابن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب . وأم عمر حنّمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

لما احتضر أبو بكر ، قال للكاتب اكتب : هذا ما عهد عبد الله بن عثمان^(٢) ، آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة ، في الساعة التي يبرّ فيها الفاجر ، ويُسَلِّم فيها الكافر . ثم أغمى عليه فكتب الكاتب : عمر بن الخطاب ، ثم أفاق أبو بكر ، فقال : اقرأ ما كتبت ، فقرأ وذكر اسم عمر ، فقال : أنى لك هذا ! قال : ما كنت لتعدوه ، فقال : أصبت ، ثم قال : أنتم كتابك ، قال : ما كنت أكتب ؟ قال اكتب : وذلك حيث أجال رأيه وأعمل فكره ، فرأى أن هذا الأمر^(٣) لا يصلح آخره إلا بما به أوله صلح^(٤) ، ولا يحتمله إلا أفضل العرب مقدرة ، وأملكهم لنفسه ، وأشدّهم في حال الشدة ، وأسلمهم في حال اللين ، وأعلمهم برأى ذوى الرأى ، لا يتشاغل بما لا يعنيه ، ولا يحزن لما لم ينزل به ، ولا يستحى من التعلم ، ولا يتحير

(٢) عثمان اسم أبي قحافة

(١) سورة البقرة ١٨٨

(٣-٣) ب : « لا يصلح آخره إلا بما يصلح به أوله » .

عند البديهة . قوى على الأمور ، لا يجوز بشيء منها حذره عدوانا ولا تقصيرا ، يرصد لما هو آت عتاده من الحذر .

فلما فرغ من الكتاب ، دخل عليه قوم من الصحابة ؛ منهم طلحة ، فقال له ^(١) : ما أنت قائل لربك غدا ، وقد وليت علينا فظاً غليظاً ، تفرق منه النفوس ؛ وتنفض عنه القلوب !

قال أبو بكر : أسندوني - وكان مستلقيا - فأسندوه ، فقال لطلحة : أبالله تخوفني ! إذا قال لي ذلك غدا قلت له : وليت عليهم خيراً أهلك .

ويقال ^(٢) : أصدق الناس فراسة ثلاثة : العزير في قوله لامرأته عن يوسف عليه السلام : ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ۖ ﴾ ^(٣) ، وابنة شعيب حيث قالت لأبيها في موسى : ﴿ يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۖ ﴾ ^(٤) ، وأبو بكر في عمر .

وروى كثير من الناس أن أبا بكر لما نزل به الموت ^(٥) دعا عبد الرحمن بن عوف ، فقال : أخبرني عن عمر ، قال : إنه أفضل من رأيك إلا أن فيه غلظة ، فقال أبو بكر : ذاك لأنه يراني رقيقاً ، ولو قد أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ، وقد رمقته إذا أنا غضبت على رجل أراني الرضا عنه ، وإذا ألت له أراني الشدة عليه . ثم دعا عثمان ابن عفان ، فقال : أخبرني عن عمر ، فقال : سريره خير ^(٦) من علانيته ، وليس فينا مثله ، فقال لهما : لا تذكرا مما قلت لكما شيئاً ، ولو تركت عمر لما عدوتك يا عثمان ، والخيرة لك ألا تلي من أمورهم شيئاً ، ولوددت أني كنت من أموركم خلواً ، وكنت فيمن مضى من سلفكم . ودخل طلحة بن عبيد الله على أبي بكر ، فقال : إنه بلغني أنك يا خليفة

(٢) ١ : « ويقال إنه »

(٤) سورة القصص ٢٦

(٦) ١ : « قصر عن علانيته »

(١) كلمة « له » ساقطة من ب

(٣) سورة يوسف ٢١

(٥) ساقطة من ب

رسول الله ، استخلفت على الناس عمر ، وقد رأيت ما يلقى الناس منه وأنت معه ، فكيف به إذا خلا بهم ، وأنت غداً لاق ربك ، فيسألك عن رعيته ! فقال أبو بكر : أجلسوني ، ثم قال : أبا الله تخوفني ! إذا لقيت ربى فسألنى ، قلت : استخلفت عليهم خير أهلك . فقال طلحة : أعر خير الناس يا خليفة رسول الله ! فاشتد غضبه ، وقال : إى والله ، هو خيرهم وأنت شرهم . أما والله لو وليتكم لجعلت أنفك فى قفاك ، ولرقت نفسك فوق قدرها ، حتى يكون الله هو الذى يضعها ! أتيتنى وقد دلكت عينك ، تريد أن تفتنى عن دينى ، وتزِيلَنى عن رأى ! قم لا أقام الله رجلك ! أما والله لئن عشت فواق ناقة ، وبلغنى أنك غصته فيها ، أو ذكرته بسوء ، لأحلقك بمحضات قنّه ، حيث كنتم تُسَقُونَ ولا تَرَوُونَ ، وتَزَعُونَ ولا تشبعون ، وأتم بذلك الحجون راضون ! فقام طلحة فخرج .

أحضر أبو بكر عثمان - وهو يجود بنفسه - فأمره أن يكتب عهداً ، وقال - اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما عهد عبد الله بن عثمان^(١) إلى المسلمين ، ثم أما بعد ، ثم أغمى عليه ؛ وكتب عثمان : قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ، وأفاق أبو بكر ، فقال : اقرأ فقرأ ، فكبر أبو بكر ، وسرّ ، وقال : أراك خفت أن يختلف الناس إن مت فى غشيتى ! قال : نعم ، قال : جزاك الله خيراً عن الإسلام وأهله ، ثم أتمّ العهد ، وأمر أن يُقرأ على الناس فقرأ عليهم ، ثم أوصى عمر ، فقال له : إن الله حقا بالليل لا يقبله فى النهار ، وحقا فى النهار لا يقبله بالليل ، وإنه لا يقبل نافلة ما لم تؤدّ الفريضة ، وإنما ثقلت موازين من اتبع الحق مع ثقله عليه ، وإنما خفت موازين من اتبع الباطل لخفته عليه ، وإنما أنزلت آية الرخاء مع آية الشدة ، لئلا يرغب المؤمن رغبة يتمنى فيها على الله ما ليس له ، ولئلا

(١) فى تاريخ الطبرى ٤ : ٥٢ : « أبو بكر بن أبى صخافة »

يرهب رهبة يلقي فيها يده ، فإن حفظت وصيتي ، فلا يكن غائبٌ أحبَّ إليك من الموت ،
ولست ممجزة .

ثم توفى أبو بكر .

دعا أبو بكر عمر يوم موته بعد عهده إليه ، فقال : إني لأرجو أن أموت في يومٍ هذا
فلا تُسَيِّهَنَّ حتى تتلب الناس مع الثقي بن حارثة ، وإن تأخرت إلى الليل فلا تصبحَنَّ
حتى تتلب المجلس معه ، ولا تشغلنكم مصيبة عن دينكم ، وقد رأيته متوفى رسول الله صلى
الله عليه وآله كيف ضمنت .

وتوفى أبو بكر ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة من سنة ثلاث عشر .

ولما وليت الفتي تمثل به عليه السلام ، فإنه للأعشى الكبير ، أعشى قيس . وهو
أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل ، من القصيدة التي قلها في منافرة علقمة بن علاثة
وطمر بن الطفيل ، وأولها :

عَلِمْتُ مَا أَنْتَ إِلَى عَامِرِ النَاقِضِ الْأَوْتَارِ وَالْوَاتِرِ^(١)

يقول فيها :

وَقَدْ أَسْلَى الْمَمَّ إِذْ يَعْتَرِي بِحَسْرَةٍ دَوَسْرَةٍ عَاقِرٍ^(٢)

زَيْفَاةٍ بِالرَّحْلِ خَطَارَةٍ تُلَوِي بِشَرَحِي مَيْسَةَ قَاتِرٍ^(٣)

- شرخا الرحل : مقدمه ومؤخره ، والليس : شجر يتخذ منه الرحال ، ورخل قاتر :

جيد الوقوع على ظهر البعير .

(١) ديوانه ١٠٤-١٠٨ ؛ ويقع هذا البيت الخامس عشر منها ، وأولها :

شَاقَتَكَ مِنْ قَتْلَةِ أَطْلَاهَا بِالشَّطِّ فَالْوَتْرِ إِلَى حَاجِرِ

(٢) الجسرة : الناقة السريعة ، والدوسرة : الضخمة . والماقر : التي لم تحمل ، وفي الديوان : « حين
اعترى » .

(٣) الزيفاة : المختالة في سيرها . والخطارة : التي تخطر بذنبها نشاطا .

شَتَانِ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانَ أَخِي جَابِرٍ
أَرْمَى بِهَا الْبَيْدَاءَ إِذْ هَجَرْتُ وَأَنْتَ بَيْنَ الْقَرَوِ وَالطَّاصِرِ^(١)
فِي مَجْدَلٍ شِيدَ بُنْيَانُهُ يَزِلُّ عَنْهُ ظَفَرُ الطَّائِرِ

تقول : شَتَانِ مَا هَا ، وَشَتَانِ هَا ، وَلَا يَجُوزُ شَتَانُ مَا بَيْنَهُمَا ، إِلَّا عَلَى قَوْلِ ضَعِيفٍ .
وَشَتَانُ أَصْلُهُ شَتَّ ، كَوَشَكَانَ ذَاخِرُوجَا ، مِنْ وَشَكَ . وَحَيَّانُ وَجَابِرُ ابْنَا التَّمِيمِ الْحَنْفِيَّانِ ،
وَكَانَ حَيَّانُ صَاحِبَ شَرَابٍ وَمَعْقَرَةٍ خمر ، وَكَانَ نَدِيمَ الْأَعْشَى ، وَكَانَ أَخُوهُ جَابِرُ أَصْفَرُ
سِنًا مِنْهُ ، فَيَقَالُ : ابْنُ حَيَّانَ قَالَ لِلْأَعْشَى : نَسَبْتَنِي إِلَى أَخِي ، وَهُوَ أَصْفَرُ سِنًا مِنِّي !
فَقَالَ : إِنْ الرُّوْيَ اضْطَرَّنِي إِلَى ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَلِلَّهِ لَا نَارَ عَتِكَ كَأْسًا أَبَدًا مَا عَشْتُ . يَقُولُ :
شَتَانُ يَوْمِي وَأَنَا فِي الْمَاجِرَةِ وَالرَّمْضَاءِ ، أُسِيرُ عَلَى كُورِ هَذِهِ النَّاقَةِ ، وَيَوْمُ حَيَّانَ وَهُوَ
فِي سَكْرَةِ الشَّرَابِ ، نَاعِمُ الْبَالِ ، مَرْفَعُهُ مِنَ الْأَكْدَارِ وَالْمَشَاقِّ . وَالْقَرَوُ شَبْهُ حَوْضٍ ،
يَتَخَذُ مِنْ جَذَعِ أَوْ مِنْ شَجَرٍ يُنْبَذُ فِيهِ ، وَالطَّاصِرُ : الَّذِي يَتَمَصَّرُ الْغَنَبَ . وَالْمَجْدَلُ :
الْحِصْنُ النَّبِيْعُ .

وشبه بهذا المعنى قول الفضل بن الربيع في أيام فتنَةِ الْأَمِينِ يَذْكُرُ حُلَّهَ وَحُلَّ أَخِيهِ
الْمَأْمُونِ : إِنَّمَا نَحْنُ^(٢) شَعْبٌ مِنْ أَصْلِ ، إِنْ قَوَى قَوِينَا ، وَإِنْ ضَعُفَ ضَعْفُنَا ، وَلِئِنْ هَذَا
الرَّجُلُ قَدِ اتَّقَى يَبْدَهُ إِتْقَاءَ الْأُمَّةِ الْوَكَّاءِ ، يَشَاوِرُ النِّسَاءَ ، وَيُقَدِّمُ عَلَى الرُّؤْيَا ، قَدْ أَمَكْنَ
أَهْلُ الْخُسَارَةِ وَاللَّهْمُ مِنْ سَمْعِهِ ، فَهَمْ يَمْنُونُهُ الظَّفَرُ ، وَيَعْدُونَهُ عُقْبَ الْأَيَّامِ ، وَالْهَلَاكُ أَسْرَعُ إِلَيْهِ
مِنَ السَّيْلِ إِلَى قِيْعَانِ الرَّمْلِ ، يَنَامُ نَوْمَ الظَّرْبَانِ ، وَيَنْتَبِهُ انْتِبَاهَ الذُّبِّ ، هَمَّهُ بَطْنُهُ وَفَرْجُهُ ،
لَا يَفْكُرُ فِي زَوَالِ نِعْمَةٍ ، وَلَا يَرْوِي فِي إِمْضَاءِ رَأْيٍ وَلَا مَكِيدَةٍ ، قَدْ شَتَّرَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ

(١) لم يرد هذا البيت في ديوانه ، وهو في اللسان ٣٤ : ٢٠ ، وروايته :

* أَرْمَى بِهَا الْبَيْدَاءَ إِذْ أَعْرَضْتُ *

(٢) الخبر بالتفصيل في تاريخ الطبري (حوادث سنة ١٩٦) .

عن ساقه ، وفوق إليه أسدٌ سِهَامه ، يرميه على بعد الدار بالحثف النافذ ، والموت القاصد ،
قد عَبَّأَ له المنايا على متون الخيل ، وناط له البلايا بأسنّة الرماح وشِفَار السيوف ، فهو
كما قال الشاعر :

لَشَتَانِ مَا بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ خَالِدٍ أُمِيَّةٌ فِي الرِّزْقِ الَّذِي اللَّهُ يَقْسِمُ^(١)
يُقَارِعُ أَتْرَاكَ ابْنَ خَاقَانَ لَيْلَةً إِلَى أَنْ يَرَى الْإِصْبَاحَ لَا يَتَلَعَّمُ
وَأَخَذَهَا حَمْرَاءُ كَالْمَسْكَ رِيحُهَا لَهَا أَرْجٌ مِنْ دَنِّهَا يُتَنَسَّمُ
فَيُصْبِحُ مِنْ طُولِ الطَّرَادِ وَجِسْمُهُ نَحِيلٌ وَأُخْيِي فِي النَّعِيمِ أَصَمُّ

وأمية المذكور في هذا الشعر ، هو أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص
ابن أمية بن عبد شمس ، كان واليَ خراسان ، وحارب الترك . والشعر للبعيث .

يقول أمير المؤمنين عليه السلام : شتان بين يومى في الخلافة مع ما انتقض على
من الأمر ، ومُنيت به من انتشار الحبل ، واضطراب أركان الخلافة ، وبين يومٍ عمر
حيثُ وليها على قاعدة ممهّدة ، وأركان ثابتة ، وسكون شامل ، فانتظم أمره ، واطرد حاله ،
وسكنت أيامه .

قوله عليه السلام : « فيا عجباً » أصله ، فيا عجبى ، كقولك : يا غلامى ، ثم قلبوا الياء
ألها ، فقالوا : يا عجباً ، كقولهم : يا غلاماً ، فإن وقتت وقتت على هاء السكت ، قلت :
يا عجباه ! ويا غلاماه ! قال : العجب منه ، وهو يستقيل المسلمين من الخلافة أيام حياته ،
فيقول : أقبولنى ، ثم يعقدها عند وفاته لآخر ، وهذا يناقض الزهد فيها والاستقالة منها .
وقال شاعر من شعراء الشيعة :

حَمَلُوهَا يَوْمَ السَّقِيفَةِ أَوْزَا رَأَتْخَفُ الْجِبَالِ وَهِيَ ثِقَالُ

(١) رواية الطبرى :

فَشَتَانِ مَا بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ خَالِدٍ أُمِيَّةٌ فِي الرِّزْقِ الَّذِي اللَّهُ قَاسِمُ

ثم جاءوا من بَعْدِهَا يَسْتَقِيلُونَنَ ، وهيهاتَ عثرة لا تقال !

وقد اختلف الرواة في هذه اللفظة ، فكثير من الناس رواها : « أقيلوني فلست بخيركم » ، ومن الناس من أنكر هذه اللفظة ولم يروها ، وإنما روى قوله : « وليتكم ولست بخيركم » . واحتج بذلك من لم يشترط الأفضلية في الإمامة . ومن رواها اعتذر لأبي بكر فقال : إنما قال : أقيلوني ، ليثور^(١) مافي نفوس^(٢) الناس من بيعته ، ويخبر ما عندهم من ولايته ، فيعلم مریدهم وكرههم ، ومحبتهم ومبغضهم . فلما رأى النفوس إليه ساكنة ، والقلوب لبيعته مذعنة ، استمر على إمارته ، وحكم حكم الخلفاء في رعيته ، ولم يكن منكراً منه أن يعهد إلى من استصلحه بخلافته .

قالوا : وقد جرى مثل ذلك لعلي عليه السلام ، فإنه قال للناس بعد قتل عثمان : دَعُونِي والتمسوا غيري ، فأنا لكم وزيراً خيراً مني لكم أميراً . وقال لهم : اتركوني ، فأنا كأحدكم ، بل أنا أئتمكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم ، فأبوا عليه وبايعوه ، فكرهها أولاً ، ثم عهد بها إلى الحسن عليه السلام عند موته .

قالت الإمامية : هذا غير لازم ، والفرق بين الموضعين ظاهر ، لأنّ علياً عليه السلام لم يقل : إني لا أصلح ، ولكنه كره الفتنة ، وأبو بكر قال كلاماً معناه : إني لا أصلح لها ، لقوله : « لست بخيركم » ، ومن نفى عن نفسه صلاحيته للإمامة ، لا يجوز أن يعهد بها إلى غيره .

واعلم أنّ الكلام في هذا الموضع مبنيّ على أنّ الأفضلية هل هي شرط في الإمامة أم لا ؟ وقد تكلمنا في شرح " الفرر " لشيخنا أبي الحسين^(٣) رحمه الله تعالى في هذا البحث بما لا يحتمله هذا الكتاب .

(٢) ١ : « قلوب » .

(١) يثور : يبعث

(٣) هو أبو الحسين محمد بن علي بن الطيب التنكاه المعتزلي؛ توفي سنة ٤٣٦ هـ ، وكتابه « غرر الأدلة » ، ذكره ابن خلكان ٤٨٢ : ١ .

وقوله عليه السلام : « لشدّ ما تشطّرا ضرعيا » ، شدّ ، أصله « شدّد » ، كقولك : حبّ في « حبذا » أصله حبّ ، ومعنى « شدّ » صار شديداً جداً ، ومعنى « حبّ » صار حبيباً ، قال البحرى :

شَدَّ مَا أَغْرَيْتَ ظُلُومَ بِهِجْرِي بَعْدَ وَجْدِي بِهَا وَقَلَّةَ صَبْرِي ^(١)

وللناقة أربعة أخلاف : خِلْفَانِ قَادِمَانِ وَخِلْفَانِ آخِرَانِ ، وكلّ اثنين منهما شطر . وَتَشَطَّرَا ضَرْعِيَا : اقسما فائدتها ونفعها ، والضمير للخلافة ، وسمّى القادمين معا ضَرْعَا ، وسمّى الآخرين معا ضَرْعَا لَمَّا كَانَا لَتَجَاوِرَهَا ، ولكونهما لَا يُحْلِبَانِ إِلَّا مَعَا ، كشئ واحد .

قوله عليه السلام : « فجعلها في حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ » ، أى فى حِجَّة صعبة المرام ، شديدة الشكيمة . والكلم : الجرح .

وقوله : « يغلظ » ، من الناس مَنْ قَالَ : كَيْفَ قَالَ : يغلظُ كَلِمَهَا ، والكلم لا يوصف بالغلظ ؟ وهذا قلة فهم بالفصاحة ، ألا ترى كيف قد وصف الله سبحانه العذاب بالغلظ ، فقال : ﴿ وَنَجِّنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ ^(٢) أى متضاعف ! لأن الغليظ من الأجسام هو ما كثف وجسم ، فكان أجزاؤه وجواهره متضاعفة ، فلما كان العذاب - أعاذنا الله منه - متضاعفا ، سُمِّيَ غليظا ؛ وكذلك الجرح إذا أمعن وعمق ، فكأنه قد تضاعف وصار جروحا ، فسمى غليظا .

إن قيل : قد قال عليه السلام « فى حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ » ، فوصفها بالخشونة ، فكيف عاد ذكر الخشونة ثانية فقال : « يَخْشَنُ مُسْهَا » ؟

قيل : الاعتبار مختلف ؛ لأن مراده بقوله « فى حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ » أى لا يُنَالُ ما عندها ولا يرام ، يقال : إِنَّ فَلَانًا لَخَشِنَ الْجَانِبَ وَوَعَرَ الْجَانِبَ ، ومراده بقوله : « يَخْشَنُ »

مُسْهَا ، أى تؤذى وتضر وتنكى مَنْ يَمْسُهَا ؛ يصف جفاء أخلاق الوالى المذكور ، ونفور طبعه وشدة بادرته .

قوله عليه السلام : « ويكثر العثار فيها ، والاعتذار منها » ، يقول : ليست هذه الجهة جَدَدًا مَهِيمًا ، بل هى كطريق كثيرة الحجارة ، لا يزال الماشى فيه عاثرا .

وأما « منها » فى قوله عليه السلام : « والاعتذار منها » ، فيمكن أن تكون « مِنْ » على أصلها ، يعنى أن عمر كان كثيرا ما يحكم بالأمر ثم ينقضه ، ويفتى بالفتيا ثم يرجع عنها ، ويبتدر مما أفتى به أولا . ويمكن أن تكون « مِنْ » هاهنا للتعليل والسببية ، أى ويكثر اعتذار الناس عن أفعالهم وحرركاتهم لأجلها ، قال :

أَمِنْ رَسْمِ دَارٍ مَرْبَعٍ وَمَصِيفٍ لِعَيْنَيْكَ مِنْ مَاءِ الشُّؤْنِ وَكَيْفُ !^(١)

أى لأجل أن رسم المربع والمصيف هذه الدار ، وكف دمع عينيك !
والصَّعْبَةُ من النوق : مالم تُرْكَبْ ولم تُرَضْ ، إنْ أَشْنَقَ لها راكبها بالزام خرم أنفها ، وإن أسلس زمامها تقحَّم فى الممالك فألقته فى مهواة أو ماء أو نار ، أو نَدَّتْ ظم تقف حتى تُرْدِيَه عنها فهلك .

وَأَشْنَقَ الرَّجُلُ نَاقَتَهُ ، إذا كفها بالزام ، وهو راكبها ، واللغة المشهورة شنق ، ثلاثية . وفى الحديث : أن طلحة أنشد قصيدة فما زال شائقا راحلته ، حتى كتبت له^(٢) . وَأَشْنَقَ البعيرُ نفسه ، إذا رفع رأسه ؛ يتعدى ولا يتعدى ، وأصله من الشناق ، وهو خيطٌ يُشَدُّ به فَمُ الْقِرْبَةِ .

وقال الرضى أبو الحسن رحمه الله تعالى : إنما قال عليه السلام : أَشْنَقَ لها ، ولم يقل : « أَشْنَقُها » ، لأنه جعل ذلك فى مقابلة قوله : « أسلس لها » وهذا حسن ، فإنهم إذا

(١) وكيف الدمع : سيلانه .

(٢) الخبر فى الفائق ١ : ٦٧٧ ، وقال فى شرحه : « هو أن يجذب رأسها بزمامها ، حتى يدانى قفاها فادمة الرجل . وقد شنقها وأشْنَقُها » .

قصدوا الازدواج في الخطابة فعلوا مثل هذا ، قالوا : الغدايا والعشايا ، والأصل الغدوات جمع غدوة. وقال صلى الله عليه وآله : « ارجعن مأزورات غير مأجورات » ، وأصله «موزورات» بالواو ، لأنه من الوزر .

وقال الرضى رحمه الله تعالى : ومما يشهد على أن أشنق بمعنى « شنق » قول عدى ابن زيد العبادى :

سَاءَهَا مَالَهَا تَبَيَّنَ فِي الْأَيْدِي وَإِشْنَأُهَا إِلَى الْأَعْنَاقِ

قلت : « تبين » في هذا البيت فعل ماض ، تبين يتبين تبينا ، واللام في « لها » تتعلق بـ « تبين » ، يقول : ظهر لها ما في أيدينا فساءها .

وهذا البيت من قصيدة أولها :

لَيْسَ شَيْءٌ عَلَى الْمُنُونِ بَبَاقٍ غَيْرَ وَجْهِ الْمَسِيحِ الْخَلَّاقِ^(١)

وقد كان زارته بنية له صغيرة اسمها هند ، وهو في الحبس ، حبس النعمان ، ويدها مغلولتان إلى عنقه ، فأنكرت ذلك ، وقالت : ما هذا الذى فى يدك وعنقك يا أبت ؟ وبكت ، فقال هذا الشعر . وقبل هذا البيت :

وَلَقَدْ غَمَّنِي زِيَارَةُ ذِي قُرْبَى بَنِي صَغِيرٍ لِقُرْبِنَا مُشْتَقٍ
سَاءَهَا مَالَهَا تَبَيَّنَ فِي الْأَيْدِي وَإِشْنَأُهَا إِلَى الْأَعْنَاقِ^(٢)

أى ساءها ماظهر لها من ذلك . ويروى : « ساءها ما بنا تبين » أى ما بان وظهر . ويروى « ما بنا تبين » بالرفع على أنه مضارع .

ويروى « إشْنَأُهَا » بالرفع عطفًا على « ما » ، التى هى بمعنى الذى : وهى فاعلة . ويروى بالجر عطفًا على الأيدى .

(١) فى الأغاني ٢ : ١١٦ (طبعة دار الكتب المصرية)

(٢) بعده فى رواية الأغاني :

فَاذْهَبِي يَا أُمِّمَ غَيْرَ بَعِيدٍ لَا يُؤَاتِي الْعَنَاقُ مَنْ فِي الْوَنَاقِ
وَإِذْهَبِي يَا أُمِّمَ إِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُنْفَسُ مِنْ أَرْمِ هَذَا الْخَنَاقِ

وقال الرضى رحمه الله تعالى أيضا : ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله خطب الناس وهو على ناقه قد شئق لها، وهي تقصعُ بجرتها .

قلت : الجرّة : ما يعلو من الجوفِ وتجتره الإبل ، والدرة ما يسفل . وتقصعُ بها : تدفع ، وقد كان للرضى رحمه الله تعالى إذا كانت الرواية قد وردت هكذا أن يحتج بها على جواز « أشئق لها » ، فإن الفعل في الخبر قد عُدِيَ باللام لا بنفسه .

قوله عليه السلام : « فَمِنَ النَّاسِ » أى يُبْلِى النَّاسِ ، قال .

* مُنِنْتُ بِزَمْرَدَةٍ كَالْعَصَا *^(١)

والخبط : السَّيرُ على غير جادة ، والشماس : النُّفَّار . والتلون : التبديل . والاعتراض :

السَّيرُ لا على خط مستقيم ، كأنه يسير عَرَضاً في غضون سيره طولا ، وإنما يفعل ذلك البعير الجامح الخابط . وبعيرٌ عَرِضٌ : يعترض في مسيره ، لأنه لم يتم رياضته ، وفي فلان عَرِضِيَّةٌ ، أى عَجْرَفَةٌ وضُوبَةٌ .

[طرف من أخبار عمر بن الخطاب]

وكان عمر بن الخطاب صعبا ، عظيم الهيئة شديد السياسة ، لا يُحَابِي أحداً ، ولا يراقب شريفا ولا مشروفا . وكان أكابر الصحابة يتحامون ويتفادون من لقائه ؛ كان أبو سفيان ابن حرب في مجلس عمر ، وهناك زياد بن سُمَيَّة وكثير من الصحابة ، فتكلم زياد فأحسن ، وهو يومئذ غلام ، فقال على عليه السلام - وكان حاضراً لأبي سفيان وهو إلى جانبه - لله هذا الغلام : لو كان قرشياً لساق العرب بعصاه . فقال له أبو سفيان : أما والله لو عرفت أباه لعرفت أنه من خير أهلك ، قال : ومن أبوه ؟ قال أنا وضعتُه والله في رحم أمّه ، فقال على عليه السلام : فما يمنُّك من استلحاقه ! قال : أخاف هذا العير^(٢) الجالس أن يخرق على إهابي ! وقيل لابن عباس لما أظهر قوله في العول^(٣) بعد موت عمر - ولم يكن قبل يظهره :

(١) لأبي الظلمش الحنفي ، ذكره أبو تمام في الحماسة ١٨٨١ بشرح الرزوقي ، وبقيته :

* أَلَصَّ وَأَخْبَثَ مِنْ كِنْدِشٍ *

(٢) عبر القوم : سيدهم .

(٣) عول الفريضة ، وهو أن تريد سهامها ، فيدخل النقصان على أهل الفرائس .

هَلَا قُلْتَ هَذَا وَعَمْرُ حَيٍّ ؟ قَالَ : هَيْبَتُهُ ، وَكَانَ امْرَأً مَهَاباً^(١) .

وَاسْتَدْعَى عَمْرُ امْرَأَةً لِيَسْأَلَهَا عَنْ أَمْرِ وَكَانَتْ حَامِلاً ، فَلَشِدَّةُ هَيْبَتِهِ أَلْقَتْ مَا فِي بَطْنِهَا ، فَأَجْهَضَتْ بِهِ جَنِينًا مَيِّتًا ، فَاسْتَفْتَى عَمْرُ كَابِرَ الصَّحَابَةِ فِي ذَلِكَ ، فَقَالُوا : لَأَشْيءُ عَلَيْكَ ، إِنَّمَا أَنْتَ مُؤَدِّبٌ ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ كَانُوا رَاقِبُونَكَ فَقَدْ غَشَّوكَ ، وَإِنْ كَانَ هَذَا جُهْدُ رَأْيِهِمْ فَقَدْ أَخْطَأُوا عَلَيْكَ غَرَّةً - يَعْنِي عَتَقَ رَقَبَةً - فَرَجَعَ عَمْرُ وَالصَّحَابَةُ إِلَى قَوْلِهِ .

وَعَمْرُ هُوَ الَّذِي شَيَّدَ بَيْعَةَ أَبِي بَكْرٍ ، وَرَقَمَ الْخَالِفِينَ فِيهَا فَكَسَرَ سَيْفَ الزَّيْبِرِ لِمَاجِرَدِهِ ، وَدَفَعَ فِي صَدْرِ الْمَقْدَادِ ، وَوُطِئَ فِي السَّقِيْفَةِ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ ، وَقَالَ : اقْتُلُوا سَعْدًا ، قَتَلَ اللَّهُ سَعْدًا . وَحَطَّمْتُ أَنْفَ الْحَبَابِ بْنِ الْمُنْذَرِ الَّذِي قَالَ يَوْمَ السَّقِيْفَةِ : أَنَا جُذَيْلُنَا^(٢) الْحَكَّاءُ ، وَغَذَيْقُهَا الْمَرْجَبُ . وَتَوَعَّدَ مَنْ لَجَأَ إِلَى دَارِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ مِنَ الْهَاشِمِيِّينَ ، وَأَخْرَجَهُمْ مِنْهَا . وَلَوْلَاهُ لَمْ يَثْبُتْ لِأَبِي بَكْرٍ أَمْرٌ ، وَلَا قَامَتْ لَهُ قَائِمَةٌ .

هُوَ الَّذِي سَاسَ الْعَمَّالَ وَأَخَذَ أُمُورَهُمْ فِي خِلَافَتِهِ ، وَذَلِكَ مِنْ أَحْسَنِ السِّيَاسَاتِ . وَرَوَى الزَّيْبِرُ بْنُ بَكَّارٍ ، قَالَ : لَمَّا قَلَّدَ عَمْرُ عَمْرُ بْنَ الْعَاصِ مِصْرًا ، بَلَغَهُ أَنَّهُ قَدْ صَارَ لَهُ مَالٌ عَظِيمٌ مِنْ نَاطِقٍ وَمَسَامَتٍ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ ، أَمَا بَعْدُ : فَقَدْ ظَهَرَ لِي مِنْ مَالِكَ مَا لَمْ يَكُنْ فِي رِزْقِكَ ، وَلَا كَانَ لَكَ مَالٌ قَبْلَ أَنْ أَسْتَعِمَلَكَ ، فَأَتَى لَكَ هَذَا ! فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ يَهْتَنِي فِي ذَاتِ اللَّهِ إِلَّا مِنْ اخْتَانٍ فِي مَالِ اللَّهِ ، لَكُنْتُ هَمِيٌّ ، وَانْتَثَرُ أَمْرِي ، وَلَقَدْ كَانَ عِنْدِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مَنْ هُوَ خَيْرُ مَنْكَ ، وَلَكِنِّي قَلَّدْتُكَ رَجَاءَ غَنَائِكَ ؛ فَارْتَدَّ إِلَيَّ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْمَالُ ، وَتَجَلَّى .

(١) كَذَا فِي ١ ، وَفِي ب : « وَكَانَ امْرَأً مَهِيْبًا »

(٢) الْفَائِقُ ١ : ١٨٠ ، وَبَقِيَّةُ الْخَبَرِ فِيهِ : « مَنَا أَمِيرٌ وَمِنْكَ أَمِيرٌ » . الْجُذَيْلُ : تَصْغِيرُ الْجَذَلِ ، بِالْكَسْرِ ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ عَوْدٌ يَنْصَبُ لِلْجَرِيِّ تَحْتَهُ بِهَ قَسْتَشْنِي . وَالْحَكَّاءُ : الَّذِي كَثُرَ بِهِ الْإِحْتِكَاءُ حَتَّى صَارَ مِمْلَسًا . وَالْمَرْجَبُ : الْمَدْعُومُ بِالرَّجْبَةِ ، وَهِيَ خَشَبَةٌ ذَاتُ شَعْبَتَيْنِ ؟ قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ : « إِنِّي ذُو رَأْيٍ يَشْنِي بِالِاسْتِضَاءَةِ بِهِ كَثِيرًا فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَادِثَةِ ، وَأَنَا فِي كَثْرَةِ التَّجَارِبِ وَالْعِلْمِ بِمَوَارِدِ الْأَحْوَالِ فِيهَا وَفِي أَمْثَالِهَا وَمَصَادِرِهَا كَالنَّخْلَةِ الْكَثِيرَةِ الْحُلِّ » .

فكتب إليه عمرو : أما بعد ، فقد فهمت كتابَ أمير المؤمنين ، فأما ما ظهر لي من مال ، فإننا قدِمنا بلادا رخيصةَ الأسعار ، كثيرة الغزو ، فجعلنا ما أصابنا في الفضول التي اتصل بأمير المؤمنين نبؤها ، ووالله لو كانت خيانتك حلالاً ماخنتك . وقد ائتمنتني ، فإن لنا أحسابا إذا رجعنا إليها أغنتنا عن خيانتك . وذكرت أن عندك من المهاجرين الأولين مَنْ هو خير مني ، فإذا كان ذاك فوالله ما دَقَقْتُ لك يا أمير المؤمنين باباً ، ولا فتحت لك قفلاً .

فكتب إليه عمر : أما بعد ، فإنني لستُ من تسطيرك الكتاب وتشقيقك الكلام في شيء ؛ ولكنكم معشرَ الأمراء ، قعدتم على عيون الأموال ، ولن تعدِموا عُذْراً ، وإنما تأكلون النار ، وتتعجلون العار ، وقد وجهت إليك محمد بن مسلمة ، فسلم إليه شطر مالك .

فلما قدم محمد صنع له عمرو طعاما ودعاه فلم يأكل ، وقال هذه مقدمة الشر ، ولو جئتني بطعام الضيف لأكلت ، ففتح عني طعامك ، وأحضر لي مالك ، فأحضره ، فأخذ شطره . فلما رأى عمرو كثرة ما أخذ منه ، قال : لمن الله زمانا صرت فيه عاملاً لعمر ، والله لقد رأيتُ عمر وأباه على كل واحد منهما عبادة قطوانية^(١) لا يجاوز ما بَض^(٢) ركبتيه ، وعلى عنقه حُرْمة حطب ، والعاص بن وائل في مُزَرَّرات الديباج . فقال محمد : إيهما عنك يا عمرو ! فعمرُ والله خير منك ، وأما أبوك وأبوه فإنهما في النار ، ولولا الإسلام لألقيت معتلفاً شاة ، يسرك غزرها ، ويسوءك بُكُوهها ،^(٣) قال : صدقت فآكتم عليّ ، قال أفل .

قال الربيع بن زياد الحارثي : كنتُ^(٤) عاملاً لأبي موسى الأشعري على البحرين

(١) قطوانية : منسوبة إلى قطوان ، موضع بالكوفة ، تنسب إليه الأكسية .

(٢) للأبيض : باطن الركبة .

(٣) يقال : بكأت الناقة بكوءاً ؛ إذا قل لبنها .

(٤) الخبر في الكامل ٨٧ - ٨٨ (طبع أوربا) .

فكتب إليه عمر بالقدوم عليه هو وعَمَّالُه ، وأن يستخلفوا جميعا . فلما قدمنا المدينة أتيت
يَزْفا حاجب عمر ، فقلت : يا يرفا ، مسترشد وابن سبيل ! أى الهيات أحبُّ إلى أمير المؤمنين
أن يَرى فيها عَمَّالَه ؟ فأوماً إلىَّ بالُنُشُونَة ، فاتخذت خُفَيْنِ مُطَارَقَيْنِ ^(١) ، ولبست جُبَّة
صوف ، ولُثْتُ عمامتي على رأسي ، ثم دخلنا على عمر فصفا بين يديه ، فصعد بصره فينا
وصوب ، فلم تأخذ عينه أحدا غيري ، فدعاني ، فقال : مَنْ أنت ؟ قلت : الربيع بن زياد
الحارثي ، قال : وما تتولَّى من أعمالنا ؟ قلت : البحرين ، قال : كم تُرزق ؟ قلت ألفا ، قال :
كثير ، فما تصنع به ؟ قلت : أتقوت منه شيئا ، وأعود بياقيه على أقارب لي ، فما فضل
منهم فعلى فقراء المسلمين ، قال : لا بأس ، ارجع إلى موضعك ، فرجعت إلى موضعي من
الصف ، فصعد فينا وصوب ، فلم تقع عينه إلَّا على فدعاني ، فقال : كم سنُّك ؟ قلت :
خمس وأربعون ، فقال : الآن حيث استحكمت ! ثم دعا بالطعام ، وأصحابي حديث عهد
بلبن العيش ، وقد تجوَّعت له ، فأتى بخبز يابس وأكسار ^(٢) بعير ، فجعل أصحابي يعانفون
ذلك ، وجعلت آكل فأجيد ، وأنا أنظر إليه ، وهو يلحظني من بينهم ، ثم سبقت مني
كلمة تمنيت لها أني سُخِّت في الأرض ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، إن الناس يحتاجون إلى
صلاحك ، فلو عمدت إلى طعام ألين من هذا لفرجرتني ، ثم قال : كيف قلت ؟ فقلت :
يا أمير المؤمنين ، أن تنظرَ إلى قوتك من الطحين فيخبز قبل إرادتك إياه بيوم ، ويُطبخ
لك اللحم كذلك ، فتؤتَى بالخبز لنا ، وبالحم غريضا . فسكَّن من غُربِه ، وقال : أهاهنا
غُرَّت ^(٣) ؟ قلت : نعم ، فقال : ياربِّيع ، إننا لو نشاءملا نأهذه الرَّحَاب من صلاتق ^(٤) وسبائك ^(٥)
وصِنَاب ^(٦) ، ولكنِّي رأيتُ الله نعي على قوم شهواتهم ، فقال : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ

(١) لبست خفين مطارقين ، أى مطبقين ، واحدا فوق الآخر ؛ يقال : أطرق النعل وطارقها .

(٢) كسور الإبل ، أى أعضاؤها ، واحدا كسر ؛ بالفتح والكسر .

(٣) غرت : ذهبت ، وفي الأصول : « غرب » تحريف .

(٤) الصلاتق : جمع صليقة ، وهى الخبزة الرقيقة والقطعة المشواة من اللحم .

(٥) السبائك : ما سبك من الدقيق ونخل فأخذ خالصة ؛ بمعنى الحواري ؛ وكانوا يسمون الرفاق السبائك .

(٦) الصناب : صباغ يؤتدم به .

فِي حَيَاتِكُمْ أَلَدُنِيَا^(١) ، ثم أمر أبا موسى بإقارارى ، وأن يستبدل بأصحابى .

أسلم عمر بعد جماعة من الناس ، وكان سبب إسلامه أن أخته وبعلها أسلما سرًا من عمر ، فدخل إليهما خَبَاب بن الأَرْت ، يعلّمهما الدّين خفية ، فوشى بهما واشى إلى عمر ، فجاء دارَ أخته ، فتوارى خَبَاب منه داخلَ البيت ، فقال عمر : ما هذه المهينةُ عندكم ؟ قالت أخته : ما عدا حديثنا تحدثناه بيننا . قال : أرا كما قد صَبَوْتما ، قال خَتَنُهُ : أرايت إن كان هو الحق ! فوثب عليه عمر فوطئه وطمأنه شديدا ، فجاءت أخته فدفعته عنه ، فنفحها بيده ، فدعى وجهها ، ثم ندم ورقّ ، وجلس واجها ، فخرج إليه خَبَاب فقال : أبشِرْ يا عمر ، فإنى أرجو أن تكون دعوة رسول الله لك الليلة ، فإنه لم يزل يدعُو منذ الليلة : « اللَّهُم أعزّ الإسلام بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام » .

قال : فانطلق عمرُ متقلدا سيفه حتى أتى إلى الدار التى فيها رسول الله صلى الله عليه وآله يوسئذ ، وهى الدار التى فى أصل الصفا ، وعلى الباب حمزة وطلحة وناس من المسلمين ، فوجِلَ القومُ من عمر إلا حمزة فإنه قال : قد جاءنا عمر ، فإن يرد الله به خيرا يَهْدِهِ ، وإن يرد غير ذلك كان قتله علينا هيئنا ، والنبي صلى الله عليه وآله داخل الدار يوحى إليه ، فسمع كلامهم ، فخرج حتى أتى عمر ، فأخذ بمجامع ثوبه وحائل سيفه ، وقال : « ما أنت بمنته يا عمر حتى يُنزل الله بك من الخزى والنكال ما أنزل بالوليد بن المغيرة ، اللهم هذا عمر ، اللهم أعزّ الإسلام بعمر » ، فقال عمر : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله .

مرّ يوما عمر فى بعض شوارع المدينة ، فناداه إنسان : ما أراك إلا تستعملُ عمالك ، وتعهد إليهم العهود ، وترى أن ذلك قد أجزأك ! كلاً والله ، إنك المأخوذ بهم إن لم تتعهدهم ،

(١) سورة الأحقاف ٢٠

قال : ما ذاك ؟ قال عياض بن غنم ، يلبس اللين ، ويأكل الطيب ، ويفعل كذا وكذا .
 قال : أسأع ^(١) ؟ قال : بل مؤدٍ ما عليه ، فقال لمحمد بن مسلمة : الحق بعياض بن غنم
 فأتني به كما تجده ؛ ففضي محمد بن مسلمة حتى أتى باب عياض ، وهو أمير على خمس ،
 وإذا عليه بواب ، فقال له : قل لعياض : على بابك رجل يريد أن يلقاك ، قال : ما تقول ؟
 قال : قل له ما أقول لك نقام كالمجَّب فأخبره ، فعرف عياض أنه أمرٌ حدث ، فخرج
 فلذا محمد بن مسلمة ، فأدخله ، فرأى على عياض قيصا رقيقا ، ورداء لينا ، فقال : إن
 أمير المؤمنين أمرني ألا أفارقك حتى آتية بك كما أجذك . فأقدمه على عمر وأخبره أنه
 وجده في عيش ناعم . فأمر له بمصا وكساء ، وقال : اذهب بهذه النعم ، فأحسن رعيها ،
 فقال : الموت أهون من ذلك ، فقال : كذبت ، ولقد كان ترك ما كنت عليه أهون
 عليك من ذلك . فساق النعم بمصاه ، والكساء في عنقه ، فلما بعد رده ، وقال : أرايت
 إن رددتُك إلى عملك أتصنع خيرا ؟ قال : نعم والله يا أمير المؤمنين ، لا يبلُغك مني بعدها
 ما تكره . فردّه إلى عمله ، فلم يبلُغه عنه بعدها ما ينقِمه عليه .

كان الناس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله يأتون الشجرة التي كانت بيعة
 الرضوان تحته ، فيصلون عندها ، فقال عمر : أراكم أيها الناس رجتم إلى الغزى !
 ألا لا أوتى منذ اليوم بأحدٍ عاد لمثلها إلا قتلته بالسيف كما يُقتل المرتد ، ثم أمر بها فقطعت .

لما مات رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشاع بين الناس موته ، طاف عمر على الناس
 قائلا : إنه لم يمت ، ولكنه غاب عنا كما غاب موسى عن قومه ، وليرجعن فليقطعن
 أيدي رجال وأرجلهم ؛ يزعمون أنه مات ؟ فجعل لا يمر بأحد يقول إنه مات إلا ويخبطه
 ويتوعده ، حتى جاء أبو بكر ، فقال : أيها الناس ، من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ،

ومن كان يعبد ربَّ محمد ، فإنه حيَّ لم يمت ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ
أَنْفَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ ^(١) ، قالوا : فوالله لكانَّ الناس ما سمعوا هذه الآية حتى تلاها
أبو بكر . وقال عمر : لما سمعته يتلوها هَوَيْتُ إلى الأرض ، وعلمتُ أن رسولَ الله قد مات .

لما قتل خالد مالك بن نويرة ونكح امرأته ، كان في عسكره أبو قتادة الأنصاري ،
فركب فرسه ، والتحق بأبي بكر ، وحلف ألا يسيرَ في جيش تحت لواء خالد أبداً ،
فقصَّ على أبي بكر القصة ، فقال أبو بكر : لقد فتنَ الغنائمُ العرب ، وترك خالد
ما أمرته ، فقال عمر : إنَّ عليك أن تقيده بمالك ، فسكت أبو بكر ، وقدم خالد فدخل
المسجد وعليه ثياب قد صدئت من الحديد ، وفي عمامته ثلاثة أسهم ، فلما رآه عمر قال :
أرياء يا عدو الله ! عدوت على رجل من المسلمين فقتلته ، ونكحت امرأته ؛ أما والله
إن أمكنني الله منك لأرجنك ، ثم تناول الأسهم من عمامته فكسرها ، وخالد ساكت
لا يردَّ عليه ، فلما أن ذلك عن أمر أبي بكر ورأيه ، فلما دخل إلى أبي بكر وحديثه ،
صدقه فيما حكاه وقبل عذره . فكان عمر يحرّض أبا بكر على خالد ويُشير عليه
أن يقتصَّ منه بدم مالك ، فقال أبو بكر : إياها يا عمر ! ما هو بأول من أخطأ ، فارفع
لسانك عنه ، ثم ودَّى مالكا من بيت مال المسلمين .

لما صالح خالد أهلَ اليمامة وكتب بينه وبينهم كتاب الصلح ، وتزوج ابنة مُجاعة
ابن مُرارة الحنفي ، ووصل إليه كتاب أبي بكر : لَمَرِي يَا بَنَ أُمِّ خَالِد ، إنَّكَ لِفَارِغٌ حَتَّى
تَزَوِّجَ النِّسَاءَ ، وَحَوْلَ حَجْرَتِكَ دِمَاءُ الْمُسْلِمِينَ لَمْ تَجِفْ بَعْدَ . . . في كلام أغلظ له فيه ،
فقال خالد : هذا الكتاب ليس من عمل أبي بكر ، هذا عمل الأعيس - يعني عمر .

عزل عمر خالفاً عن إمارة حِمْص في سنة سبع عشرة ، وأقامه للناس ، وعقله بعامته ،
ونزع قلنسوته عن رأسه وقال : أعلنى ، من أين لك هذا المال ؟ وذلك أنه أجاز الأشعث
ابن قيس بعشرة آلاف درهم ، فقال من الأنفال والشهman ؟ فقال : لا والله ، لا تعمل لى
عملا بعد اليوم ، وشاطره ماله ، وكتب إلى الأمصار بعزله ، وقال : إن الناس فُتِنُوا به ،
فخفت أن يُؤْكَلُوا إليه ، وأحببت أن يعلموا أن الله هو الصانع .

لما أسير الهرمزان حُلَّ إلى عمر من تَسْتَرَّ إلى المدينة ، ومعه رجال من المسلمين ، منهم
الأحنف بن قيس ، وأنس بن مالك ، فأدخلوه المدينة في هيئته وتاجه وكُنُوتِه ، فوجدوا
عمر نائماً في جانب المسجد ، فجلسوا عنده ينتظرون اتباهه ، فقال الهرمزان : وأين عمر ؟
قالوا : هاهو ذا ، قال : أين حرسه ؟ قالوا : لا حاجب له ولا حارس قال : فينبغى أن يكون
هذا نبياً ، قالوا : إنه يعمل بعمل الأنبياء . واستيقظ عمر ، فقال الهرمزان : فقالوا نعم ؛ قال :
لا أكله أولاً يبقى عليه من حليته شيء ، فرموا ما عليه ، وألبسوه ثوباً صفيقاً ، فلما كمله
عمر ، أمر أبا طلحة أن ينتضى سيفه ويقوم على رأسه ، ففعل . ثم قال له : ما عذرُك
في نقض الصلح ونكث العهد ! - وقد كان الهرمزان صالحاً أولاً ، ثم نقض وغدر - فقال :
أخبرك ، قال : قل ، قال : وأنا شديد العطش ! فاسقنى ثم أخبرك . فأحضر له ماء ، فلما تناوله
جَعَلَتْ يده تُرْعَد ، قال : ما شأنك ؟ قال : أخاف أن أمدّ عنقى وأنا أشرب فيقتلنى
سيفك ؟ قال لا بأس عليك حتى تشرب ، فألقى الإناء عن يده ، فقال : ما بالاك ؟
أعيدوا عليه الماء ، ولا تجمعوا عليه بين القتل والعطش ، قال : إنك قد أمتنتى ، قال :
كذبت ! قال : لم أكذب ، قال أنس : صدق يا أمير المؤمنين ، قال : ويحك يا أنس !
أنا أوّمن قاتل مجرأة بن ثور والبراء بن مالك ! والله لتأتينى بالخرج أو لأعاقبنك ، قال :
أنت يا أمير المؤمنين قلت : لا بأس عليك حتى تشرب . وقال له ناس من المسلمين

مثل قول أنس ، فقال للهرمزان : ويحك ! أتخذعني ! والله لأقتلنك إلا أن تسلم ، ثم أوماً إلى أبي طلحة ، فقال الهرمزان : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فأمته وأنزله المدينة :

سأل عمر عمرو بن معديكرب عن السلاح فقال له : ما تقول في الرمح ؟ قال : أخوك وربما خانك ، قال فالتبل ؟ قال : رسل المنايا ! تخطفه وتصيب ، قال فالدرع ؟ قال : مشقة للفارس ، متعبة للراجل ، وإنها مع ذلك لحصن حصين ، قال فالترس ؟ قال : هو المجن ، وعليه تدور الدوائر ، قال : فالسيف ؟ قال : هناك قارعت أمك الهبل ، قال : بل أمك ، قال : بل أمي ، والحمى أمرعني ^(١) لك .

وأول من ضرب عمر بالدرة أم فروة بنت أبي قحافة ، مات أبو بكر فراح النساء عليه ، وفيهن أخته أم فروة ، فنهاهن عمر مرارا ، وهن يعاودن ، فأخرج أم فروة من بينهن ، وعلاها بالدرة ، فهربن وتفرقن .

كان يقال : درة عمر أهيب من سيف الحجاج . وفي الصحيح أن نسوة كن عند رسول الله صلى الله عليه وآله قد كثر لفظهن ، فجاء عمر فهربن هيبة له ، فقال لمن : يا عدييات أنفسهن ! أتتهبنني ولا تهبن رسول الله ! قلن : نعم ، أنت أغلظ وأفظ .

وكان عمر يُفتي كثيراً بالحكم ثم ينقضه ، ونفتى بضده وخلافه ؛ قضى في الجلد مع الإخوة قضايا كثيرة مختلفة ، ثم خاف من الحكم في هذه المسألة فقال : من أراد أن يتقحم جرائم جهنم فليقل في الجلد برأيه .

(١) ب : « أصرعتني » ، وما أثبتته من ا

وقال مرة : لا يبلغني أن امرأة تجاوز صداقها صداق نساء النبي إلا ارتفعت ذلك منها ،
 قالت له امرأة : ما جعل الله لك ذلك ، إنه تعالى قال : ﴿ وَآتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا
 تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ ^(١) ، فقال : كل الناس أفعه من عمر ،
 حتى ربّات الحجال ! ألا تعجبون من إمام أخطأ وامرأة أصابت ، فاضلت إمامكم ففضلته !

ومرّ يوما بشاب من فتيان الأنصار وهو ظمآن ، فاستسقاء ، فجده ^(٢) له ماء بمسل
 فلم يشربه ، وقال : إن الله تعالى يقول : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾
 فقال له الفتى : يا أمير المؤمنين ، إنها ليست لك ولا لأحد من هذه القبيلة ، اقرأ ما قبلها :
 ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾ ^(٣) ،
 فقل عمر : كل الناس أفعه من عمر !

وقيل : إن عمر كان يمسّ بالليل ، فسمع صوت رجل وامرأة في بيت ، فارتاب
 ففسّر الحائط ، فوجد امرأة ورجلا ، وعندهما زقّ خر ، فقال : يا عدوّ الله ، أكنت ترى
 أن الله يسترك وأنت على معصيته ! قال : يا أمير المؤمنين ، إن كنت أخطأت في واحدة
 فقد أخطأت في ثلاث ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ ^(٤) ، وقد تجسّست . وقال : ﴿ وَأَتُوا
 الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾ ^(٥) ، وقد تسوّرت ، وقال : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا ﴾ ^(٦) ،
 وما سلّمت !

وقال : متعتان كانتا على عهد رسول الله وأنا محرّمهما ، ومعاقب عليهما : متعة النساء
 ومتعة الحج . وهذا الكلام وإن كان ظاهره منكرأ فله عندنا مخرج وتأويل ، وقد ذكره
 أصحابنا الفقهاء في كتبهم .

(٢) جدح : خلط
 (٤) سورة الحجرات ١٢
 (٦) سورة النور ٦١

(١) سورة النساء ٢٠
 (٣) سورة الأحقاف ٢٠
 (٥) سورة البقرة ١٨٩

وكان في أخلاق عمر والفاظه جفاء وعُجْبية ظاهرة ، يحسبه السامع لما أنه أراد بها ما لم يكن قد أراد ، ويتوهم من تُخَكِّي له أنه قصد بها ظاهراً ما لم يقصده ، ففها الكلمة التي قالها في مرض رسول الله صلى الله عليه وآله . ومعاذ الله أن يقصد بها ظاهرها ! ولكنه أرسلها على مقتضى خشونة غريزته ، ولم يتحفظ منها . وكان الأحسن أن يقول : « مغمور » أو « مغلوب بالمرض » ، وحاشاه أن يعنى بها غير ذلك !

ولجفاء الأعراب من هذا الفن كثير ، سمع سليمان بن عبد الله أعرابيا يقول في سنة قحط :

رَبِّ الْعِبَادِ مَالَنَا وَمَالَكَا ! قَدْ كُنْتَ تَسْقِينَا فَمَبْدَا لَكَا !
أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْقَطَرَ لَا أَبَا لَكَا !

قال سليمان : أشهد أنه لا أب له ولا صاحبة ولا ولد ، فأخرجه أحسن مخرج ^(١) . وعلى نحو هذا يُحتمل كلامه في صلح الحديبية لما قال للنبي صلى الله عليه وآله : ألم تقل لنا : ستدخلونها ، في ألفاظ نكروها حكايتها ، حتى شكاه النبي صلى الله عليه وآله إلى أبي بكر ، وحتى قال له أبو بكر : الزم بفِرْزِه ^(٢) ، فوالله إنه لرسول الله .

وعمر هو الذي أغلظ على جبلة بن الأيهم حتى اضطره إلى مفارقة دار الهجرة ، بل مفارقة دار الإسلام كلها ، وعاد مرتدّاً داخلًا في دين النصرانية ، لأجل لطفة لطمها . وقال جبلة بعد ارتداده متندماً على ما فعل :

تَنْصَرَّتِ الْأَشْرَافُ مِنْ أَجْلِ لَطْمَةٍ وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْ صَبَرْتُ لَهَا ضَرَرًا !
فَيَا لَيْتَ أُمِّي لَمْ تَلِدْنِي وَلَيْتَنِي دَجَعْتُ إِلَى الْقَوْلِ الَّذِي قَالَهُ عُمَرُ .

(١) الخبر في الكامل ١٤٥:٧ بشرح الرصني

(٢) الفرز في الأصل : ركاب الرحل ، وفي السلام استعاره ، والمراد هنا : اتبع قوله .

الأضل :

حَتَّى إِذَا مَضَىٰ لِسَبِيلِهِ ، جَمَلَهَا فِي جَمَاعَةٍ زَعَمَ أَنِّي أَحَدُهُمْ ؛ فَيَا اللَّهُ وَلِلشُّورَى !
مَتَىٰ اعْتَرَضَ الرَّيْبُ فِي مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ حَتَّىٰ صِرْتُ أَقْرَنُ إِلَىٰ هَذِهِ النَّظَائِرِ ! لَكِنِّي
أَسْتَفْتُ إِذْ أَسْتَفُوا ، وَطِرْتُ إِذْ طَارُوا ، فَصَمًا رَجُلٌ مِنْهُمْ لِيُضْفِنَهُ ، وَمَالَ الْآخِرُ لِيَصِيرَهُ ،
مَعَ هُنَّ وَهْنٍ .

الشيخ :

اللام في « يا لله » مفتوحة ، واللام في « وللشورى » مكسورة ؛ لأن الأولى للدعوة ،
والثانية للدعوة إليه ، قال :

يَا لَرَّجَالٍ لِيَوْمِ الْأَرْبَاءِ أَمَا يَنْفَكُ بِمَحْدَثٍ لِي بَعْدَ النَّهْيِ طَرَبًا

اللام في « للرجال » مفتوحة ، وفي « ليوم » مكسورة . وأسف الرجل ، إذا دخل في
الأمر الدنى ، أصله من « أسف الطائر » إذا دنا من الأرض في طيرانه . والضغن : الحقد .
وقوله : « مع هن وهن » ، أى مع أمور يكتنى عنها ولا يصرح بذكرها ، وأكثر
ما يستعمل ذلك في الشر ، قال (١) :

* عَلَىٰ هَنَوَاتٍ شَرُّهَا مُتَابِعٌ *

يقول عليه السلام : إنَّ عمر لما طعن جعل الخلافة في سِتَّة ، هو عليه السلام أحدُهم ،
ثم تعجب من ذلك ، فقال : متى اعترض الشك في مع أبي بكر ، حتى أقرن بسعد بن أبي
وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأمثالهما ! لَكِنِّي طلبت الأمر وهو موسوم بالأصاغر منهم ،
كما طلبته أولا وهو موسوم بأكابرهم ، أى هو حق فلا أستنكف من طلبه ، إن كان المنازع
فيه جليل القدر أو صغير المزية .

وصفا الرجل بمعنى مال ، الصغو : الميل ، بالفتح والكسر .

(١) البيت في اللسان (٢٠ : ٢٤٣) من غير نسبه ، وأوله :

* أَرَىٰ ابْنَ نَزَارٍ قَدْ جَفَانِي وَمَلَنِي *

[قصة الشورى]

وصورة هذه الواقعة أن عمر لما طعنه أبو لؤلؤة ، وعلم أنه ميت ، استشار فيمن يوليّه الأمر بعده ، فأشير عليه بابنه عبد الله ، فقال : لاها الله إذا ! لا يليها رجلان من ولد الخطاب ! حسب عمر ما حُل ! حسب عمر ما احتقَب ، لاها الله ! لا أنحملها حيا وميتا ! ثم قال : إن رسول الله مات وهو راض عن هذه الستة من قريش : علي ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وعبد الرحمن بن عوف ؛ وقد رأيتُ أن أجعلها شورى بينهم ليختاروا لأنفسهم . ثم قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني رسول الله صلى الله عليه وآله - ثم قال : ادعُهم لي ، فدعُوه ، فدخلوا عليه وهو مُلقى على فراشه يجود بنفسه .

فنظر إليهم ، فقال : أَكَلَّكُمْ بطمع في الخلافة بعدى ! فوجَّهوا ، فقال لهم ثانية ، فأجابه الزبير وقال : وما الذي يُبعدنا منها ! وليتها أنتَ قمتَ بها ، ولستنا دونك في قريش ولا في السابقة ولا في القرابة .

- قال الشيخ أبو عثمان الجاحظ : والله لولا علمه أن عمر يموت في مجلسه ذلك لم يُقدم على أن يفوه من هذا الكلام بكلمة ، ولا أن تنفس منه بلفظه .

فقال عمر : أفلا أخبركم عن أنفسكم ! قال : قل ، فإننا لو استعفيناك لم تُعفنا . فقال : أما أنت يازبير فوقعي لَقس^(١) ، مؤمن الرضا ، كافر الغضب ، يوما لإنسان ، ويوما لشیطان ، ولعلها لو أفضت إليك ظَلَّتْ يومك تُلطم بالبطحاء على مُدٍّ من شعير ! أفرأيتَ إن أفضت إليك ، فليت شعري ، مَنْ يكون للناس يوم تكون شیطانا ، ومن يكون يوم تغضب ! وما كان الله ليجمع لك أمر هذه الأمة ، وأنت على هذه الصفة .

ثم أقبل على طلحة - وكان له مِبغضًا منذ قال لأبي بكر يوم وفاته ما قال في عمر - فقال له : أقول أم أسكت : قال : قل ، فإنك لاتقول من الخير شيئا ، قال : أما إني أعرفك منذ أصيبت إصبعك يوم أخذ واثبا^(٢) بالذي حدث لك ، ولقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) الوقى : الضجر التبرم ، والقس : من لا يستقيم على وجه .

(٢) واثبا : غاضبا .

ساخطا عليك بالكلمة التي قلتها يوم أنزلت آية الحجاب .

قال شيخنا أبو عثمان الجاحظ رحمه الله تعالى : الكلمة المذكورة أن طلحة لما أنزلت آية الحجاب قال بمحضر ممن نقل عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله : ما الذي بعنيه حجابهن اليوم ، وسيموت غدا فننكِحهن ! قال أبو عثمان أيضا : لو قال لعمر قائل : أنت قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله مات وهو راض عن الستة ، فكيف تقول الآن لطلحة إنه مات عليه السلام ساخطا عليك للكلمة التي قلتها - لكان قد رماه بمشاقصه^(١) ولكن من الذي كان يحسر على عمر أن يقول له مادون هذا ، فكيف هذا !

قال : ثم أقبل على سعد بن أبي وقاص فقال : إنما أنت صاحب مقنب^(٢) من هذه المقاتب ، تقاتل به ، وصاحب قنص وقوس وأسهم ، وما زهرة^(٣) ، والخلافة وأمور الناس ! ثم أقبل على عبد الرحمن بن عوف ، فقال : وأما أنت يا عبد الرحمن ، فلو وزن نصف إيمان المسلمين بإيمانك لرجح إيمانك به ، ولكن ليس يصلح هذا الأمر لمن فيه ضعف كضعفك ، وما زهرة وهذا الأمر !

ثم أقبل على علي عليه السلام ، فقال : لله أنت لولا دُعابة فيك ! أما والله لئن وليتهم لتحملتهم على الحق الواضح ، والحجة البيضاء .

ثم أقبل على عثمان ، فقال : هيباً إليك ! كأنى بك قد قلدتك قريش هذا الأمر لحبها إليك ، فحملت بنى أمية وبنى أبي مُعيط على رقاب الناس ، وآثرتهم بالنفي ، فسارت إليك عصابة من ذؤبان العرب ، فذبحوك على فراشك ذبحاً . والله لئن فعلوا لتفعلن ، ولئن فعلت ليفعلن ، ثم أخذ بناصيته ، فقال : فإذا كان ذلك فاذاكر قولي ؛ فإنه كائن .

ذكر هذا الخبر كله شيخنا أبو عثمان في كتاب " السفينية " ،^(٤) وذكره جماعة غيره في باب فِرَاسة عمر ، وذكر أبو عثمان في هذا الكتاب عقيب رواية هذا الخبر قال : وَرَوَى

(١) المشاقص : جمع مشقص ؛ وهو نصل السهم إذا كان طويلاً

(٢) المقنب : جماعة الخيل

(٣) زهرة : قيلة سعد بن أبي وقاص

(٤) كتاب السفينية . . .

معمّر بن سلیمان التیمی عن أبيه عن سعيد بن المسيّب عن ابن عباس ، قال : سمعت عمرَ ابن الخطاب يقول لأهل الشورى : إنكم إن تعاونتم وتوازرتم وتناصحتم أكثتموها وأولادكم ، وإن تحاسدتم وتقاعدتم وتدابرتم وتباغضتم ، غلبكم على هذا الأمر معاوية بن أبي سفيان ؛ وكان معاوية حينئذ أمير الشام .

ثم رجع بنا الكلام إلى تمام قصة الشورى . ثم قال : ادعوا إلى أبا طلحة الأنصارى ، فدعوه له فقال : انظر يا أبا طلحة ، إذا عدتم من حُفرتي ، فكن في خمسين رجلاً من الأنصار حاملي سيوفكم ، فخذ هؤلاء نفر بامضاء الأمر وتعيّله ، واجمعهم في بيت ، وقف بأصحابك على باب البيت ليتشاوروا ويختاروا واحداً منهم ، فإن اتفق خمسة وأبى واحد فاضرب عنقه ، وإن اتفق أربعة وأبى اثنان فاضرب أعناقهما ، وإن اتفق ثلاثة وخالف ثلاثة ، فانظر الثلاثة التي فيها عبد الرحمن ، فارجع إلى ما قد اتفقت عليه ، فإن أصرت الثلاثة الأخرى على خلافها فاضرب أعناقها ، وإن مضت ثلاثة أيام ولم يتفقوا على أمرٍ ، فاضرب أعناق الستة ، ودع المسلمين يختاروا لأنفسهم .

فلما دُفن عمر ، جمعهم أبو طلحة ، ووقف على باب البيت بالسيف في خمسين من الأنصار ، حاملي سيوفهم ، ثم تكلم القوم وتنازعوا ، فأول ما عمل طلحة أنه أشهدهم على نفسه أنه قد وهب حقه من الشورى لعثمان ، وذلك لعله أن الناس لا يعدلون به علياً وعثمان ، وأن الخلافة لا تخلص له وهذان موجودان ، فأراد تقوية أمر عثمان وإضعاف جانب علي عليه السلام ، بهبة أمر لا انتفاع له به ، ولا تمكّن له منه .

فقال الزبير في معارضته : وأنا أشهدكم على نفسي أني قد وهبتُ حقي من الشورى لعليّ ، وإنما فعل ذلك لأنه لما رأى علياً قد ضُفّف وانخزل بهبة طلحة حقه لعثمان ، دخلته حميّة النّسب ، لأنه ابن عمة أمير المؤمنين عليه السلام ، وهي صفية بنت عبد المطلب ، وأبو طالب خاله . وإتّما مال طلحة إلى عثمان لانحرافه عن علي عليه السلام ، باعتبار أنه

تَيْمٍ ، وابنُ عمِّ أبي بكر الصديق ، وقد كان حصلَ في نفوس بني هاشم من بني تَيْم حَنَقٌ شديد لأجل الخلافة ، وكذلك صار في صدور تَيْم على بني هاشم ؛ وهذا أمرٌ مركزوز في طبيعة البشر ، وخصوصا طينة العرب وطباعها ، والتجربة إلى الآن تحقق ذلك ؛ فبقى من الستة أربعة .

فقال سعد بن أبي وقاص : وأنا قد وهبتُ حقِّي من الشورى لابن عمِّي عبد الرحمن - وذلك لأنهما من بني زُهرة ، ولعلم سعد أن الأمر لا يَتِمُّ له - فلما لم يبقَ إلا الثلاثة . قال عبد الرحمن لعلِّي وعثمان : أتيكما يُخرج نفسه من الخلافة ، ويكون إليه الاختيار في الاثنين الباقيين ؟ فلم يتكلم منهما أحد ، فقال عبد الرحمن : أشهدكم أنني قد أخرجتُ نفسي من الخلافة ؛ على أن أختار أحدهما ، فأمسكا ، فبدأ بعلي عليه السلام ، وقال له : أبايعك على كتاب الله ، وسنة رسول الله ، وسيرة الشيخين : أبي بكر وعمر . فقال : بل على كتاب الله وسنة رسوله واجتهاد رأيي . فعدل عنه إلى عثمان ، فعرض ذلك عليه ، فقال : نعم ، فعاد إلى علي عليه السلام ، فأعاد قوله ، ففعل ذلك عبد الرحمن ثلاثا ، فلما رأى أن عليا غير راجع عما قاله ، وأن عثمان يُنعم له ^(١) بالإجابة ، صفق على يد عثمان ، وقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، فيقال : إن عليا عليه السلام قال له . والله ما فعلتها إلا لأنك رجوت منه مارجا صاحبكما من صاحبه ، دق الله بينكما عِطْرَ مَنْشَمٍ ^(٢) . قيل : فقد بعد ذلك بين عثمان وعبد الرحمن ، فلم يكلم أحدهما صاحبه حتى مات عبد الرحمن .

(١) أنعم له ؛ إذا قال مجيبا « نعم » .

(٢) قال الأصمعي : منشم ، بكسر الشين : اسم امرأة كانت بمكة عطارة ، وكانت خزاعة وجرم إذا أرادوا القتال تطيبوا من طيبها ، وكانوا إذا فعلوا ذلك كثرت القتلى فيما بينهم ، فكان يقال : أشأم من عطر منشم ؛ فصار مثلا . صحاح الجوهري ٥ : ٢٠٤١

ثم نرجع إلى تفسير ألفاظ الفصل .

أما قوله عليه السلام « فصفا رجل منهم لضيغته » ، فإنه يعني طلحة . وقال القطب الراوندى : يعني سعد بن أبي وقاص ؛ لأن عليا عليه السلام قتل أباه يوم بدر . وهذا خطأ فإن أباه أبو وقاص ، واسمه مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤى بن غالب ، مات فى الجاهلية حتف أنفه .

وأما قوله : « ومال الآخر لصهره » فإنه يعني عبد الرحمن مال إلى عثمان ، لأن أم كلثوم بنت عتبة بن أبى معيط كانت تحتة ، وأم كلثوم هذه هى أخت عثمان من أمه ، أرؤى بنت كرز .

وروى القطب الراوندى أن عمر لما قال : كونوا مع الثلاثة التى عبد الرحمن فيها ، قال ابن عباس لعلى عليه السلام : ذهب الأمر منّا ، الرجل يريد أن يكون الأمر فى عثمان ، فقال على عليه السلام : وأنا أعلم ذلك ، ولكنى أدخل معهم فى الشورى ، لأن عمر قد أهلى الآن للخلافة ، وكان قبل ذلك ^(١) يقول : إن رسول الله صلى الله عليه قال : إن النبوة والإمامة لا يجتمعان فى بيت ، فأنا ^(٢) أدخل فى ذلك لأظهر للناس مناقضة فعله لروايته .

الذى ذكره ^(٣) الراوندى غير معروف ، ولم ينقل عمر هذا عن رسول الله صلى الله عليه ، ولكنه قال لعبد الله بن عباس يوما : يا عبد الله ، ما تقول فى منع قومكم منكم ؟ قال : لا أعلم يا أمير المؤمنين ، قال : اللهم غفر ! إن قومكم كرهوا أن تجتمع لكم النبوة والخلافة ، فتذهبون فى السماء بُذخاً وُسْخاً ، لعلمكم تقولون : إن أبابكر أراد الإمرة عليكم ، وهضمكم ! كلاً ، لكنه حضره أمر لم يكن عنده أحزم مما فعل ، ولولا رأى أبى بكر

(١) كلمة « ذلك » ساقطة من ب

(٢) ١ : « وأنا »

(٣) ب « رواه »

فِي بَعْدِ مَوْتِهِ لِأَعَادِ أَمْرَكُمْ إِلَيْكُمْ ، وَلَوْ فَعَلَ مَا هُنَاكُمْ مَعَ قَوْمِكُمْ ، لَمَنَّهُمْ لِيَنْظُرُونَ إِلَيْكُمْ نَظَرَ الثَّوْرِ إِلَى جَارِهِ .

فَأَمَّا الرِّوَايَةُ الَّتِي جَاءَتْ بِأَنَّ طَلْحَةَ لَمْ يَكُنْ حَاضِرًا يَوْمَ الشُّورَى ، فَإِنَّ صَحَّتْ فَذُو الضُّغْنِ هُوَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ ، لِأَنَّ أُمَّهُ حَمِيَّةَ بِنْتِ سَفْيَانَ بْنِ أُمِيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، وَالضُّغْنَةُ الَّتِي عِنْدَهُ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَبْلِ أَخْوَالِهِ الَّذِينَ قَتَلُوا صَنَادِيدَهُمْ ، وَتَقَلَّدَ دِمَاءَهُمْ ؛ وَلَمْ يُعْرِفْ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَتَلَ أَحَدًا مِنْ بَنِي زُهْرَةَ لِيُنْسَبَ الضُّغْنُ إِلَيْهِ .

وهذه الرواية هي التي اختارها أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب " التاريخ " قال : لما طعن عمر ^(١) قيل له : لو استخلفت : [يا أمير المؤمنين] ^(٢) فقال [من أستخلف] ^(٣) ! لو كان أبو عبيدة حيًّا لا استخلفته ^(٤) وقلت لربي لو سألتني : سمعتُ نبيك يقول : « أبو عبيدة أمين هذه الأمة » ^(٥) ، ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيًّا استخلفته ، ^(٦) وقلت لربي إن سألتني : سمعتُ نبيك عليه السلام يقول : « إن سالما شديدُ الحبِّ لله » ، فقال له رجل : ولَّ ^(٧) عبد الله بن عمر ، فقال : قاتلك الله ! والله ما الله أردت بهذا الأمر ! [ويحك] ^(٨) ! كيف أستخلفُ رجلاً هجَزَ عن طلاق امرأته ! لا أَرَبَ لعمري في خلافتكم ^(٩) ، ما جِدْتُهَا فَأَرْغَبَ فِيهَا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ؛ إِنْ تَكُ خَيْرًا فَقَدْ أَصَبْنَا مِنْهُ ، وَإِنْ تَكُ شَرًّا يُصْرَفُ عَنَّا ، حَسْبُ آلِ عِمْرَانَ يُحَاسِبُ مِنْهُمْ [رجل] ^(١٠) واحد ، وَيُسْأَلُ عَنْ أَمْرِ أُمَةِ مُحَمَّدٍ .

فخرج الناس من عنده ، ثم راحوا إليه فقالوا له : لو عهدتَ عهدًا ! قال : قد كنتُ أجمعُ بعد مقاتلي [لكم] ^(١١) أَنْ أُولَى أَمْرَكُمْ رجلاً ، هو أحرأكم أَنْ يحملَكم على الحقِّ .

(١) تاريخ الرسل والملوك ٥ : ٣٣ وما بعدها ، مع تصرف واختصار .

(٢) تكملة من تاريخ الطبري (٣) الطبري : « استخلفته »

(٤) الطبري : « إنه أمين هذه الأمة » (٥) الطبري : « فإن سألتني ربي قلت ... »

(٦) الطبري : « أدلك عليه عبد الله بن عمر » ، (٧) الطبري : « أموركم » .

وأشار إلى عليّ عليه السلام - فرهقتني أغشية ، فرأيت رجلا يدخل جنة ، فجعل يقطف كل غصّة ويأمنه ؛ فيضمتها إليه ، ويصيرها تحته ، فخفت أن أنحملها حيا وميتا ، وعلمت أن الله غالب أمره عليكم بالرهط الذي قال رسول الله عنهم : إنهم من أهل الجنة ، ثم ذكر خمسة : عليّا ، وعثمان ، وعبد الرحمن ، والزبير ، وسعدا .

قال : ولم يذكر في هذا المجلس طلحة ، ولا كان طلحة يومئذ بالمدينة .

ثم قال لهم : انهضوا إلى حجرة عائشة فتشاوروا فيها : ووضع رأسه وقد نزفه الدم ، فقال العباس لعليّ عليه السلام : لا تدخل معهم ، وارفع نفسك عنهم ، قال : إني أكره الخلاف ، قال : إذن ترى ما تكره ، فدخلوا الحجرة فتناجوا حتى ارتفعت أصواتهم ، فقال عبد الله بن عمر : إن أمير المؤمنين لم يمُت بعد ، فقيم هذا اللفظ ! وانتبه عمر ، وسمع الأصوات ، فقال : ليُصل بالناس صهيب ، ولا يأتين اليوم الرابع من يوم موتي إلا وعليكم أمير ، ويحضر عبد الله بن عمر مشيرا وليس له شيء من الأمر وطلحة بن عبيد الله شريككم في الأمر ، فإن قدم إلى ثلاثة أيام فأحضره أمركم ، وإلا فأرضوه ، ومن لي برضا طلحة ! فقال سعد : أنا لك به ، ولن يخالف إن شاء الله تعالى .

ثم ذكر وصيته لأبي طلحة الأنصاري وما خصّ به عبد الرحمن بن عوف من كونه الحق في الفئة التي هو فيها وأمره بقتل من يخالف ، ثم خرج الناس فقال عليّ عليه السلام لقوم معه من بني هاشم : إن أطيع فيكم قومكم من قريش لم تؤمروا أبدا .

وقال للعباس : عدل بالأمر عني يا عم . قال : وما علمك ؟ قال : قرن بي عثمان . وقال عمر كونوا مع الأكثر ، فإن رضي رجلان رجلا ورجلان رجلا ، فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن ، فسعد لا يخالف ابن عمه ، وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفان ، فوليا أحدهما الآخر ، فلو كان الآخران معي لم يُغنيا شيئا ، فقال العباس : لم أرفعك إلى شيء إلا رجعت إلى

مستأخرا بما أكره ، أشرت عليك عند مرض رسول الله صلى الله عليه أن تسأله عن هذا الأمر فيمن هو ، فأيت ، وأشرت عليك عند وفاته أن تعاجل البيعة ^(١) فأيت ، وقد أشرت عليك حين سمالك عمر في الشورى اليوم ، أن ترفع نفسك عنها ، ولا تدخل معهم فيها ، فأيت ، فاحفظ عني واحدة ؛ كلما عرض عليك القوم الأمر قتل : لا ، إلا أن يولوك . واعلم أن هؤلاء لا يبرحون يدفعونك عن هذا الأمر حتى يقوم لك به غيرك ، وإيم الله لا تناله إلا بشر لا ينفع معه خير ، فقال عليه السلام : أما إني أعلم أنهم سيولون عثمان ، وليحدثن البدع والأحداث ، ولئن بقي لأذكرتك ، وإن قتل أو مات ليتداولونها بنو أمية بينهم ، وإن كنت حيا لتجدني حيث تكرهون ، ثم تمثل :

حَلَفْتُ بِرَبِّ الرَّاقِصَاتِ عَشِيَّةً غَدَوْنَ خَفَافًا يَبْتَدِرْنَ الْحَصْبَا ^(٢)
لِيَجْتَلِبْنَ رَهْطُ ابْنِ يَمْرِ غَدَوَةَ نَجِيعًا بَنُو الشَّدَاخِ وَرَدًّا مُصْلَبَا

قال : ثم التفت فرأى أبا طلحة الأنصاري ، فكره مكانه ، فقال أبو طلحة لا نزاع أبا حسن ، فلما مات عمر ، ودُفن وخلوا بأنفسهم للمشاورة في الأمر ، وقام أبو طلحة يحجبهم بباب البيت ، جاء عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة ، فجلسا بالباب ، فحصبها سعد وأقامها ، وقال : إنما تريدان أن تقولاً حضرننا وكُنَّا في أصحاب الشورى .

فتنافس القوم في الأمر وكثر بينهم الكلام ، فقال أبو طلحة : أنا كنت لأن تدافعوها أخوف مني عليكم أن تنافسوها ! ألا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي وقفت لكم ، فاصنعوا ما بدا لكم !

قال : ثم إن عبد الرحمن قال لابن عمه سعد بن أبي وقاص : إني قد كرهتها ، وسأخلع نفسي منها ، لأنني رأيت الليلة رؤضة خضراء كثيرة العشب ، فدخل فخل ما رأيت

أكرم منه ، فركّأته سهم لم يلتفت إلى شيء منها حتى قطعها ، لم يرج ، ودخل بعير يتلوه تابع أثره ، حتى خرج منها . ثم دخل فحلّ عبقرى يجرّ خطامه ، ومضى قصد الأولين ، ثم دخل بعير رابع ، فوقع في الروضة يرتع ويخضم ، ولا والله لا أكون الرابع ؛ وإن أحدا لا يقوم مقام أبي بكر وعمر فيرضى الناس عنه .

ثم ذكر خلَعَ عبد الرحمن نفسه من الأمر ، على أن يوليها أفضلهم في نفسه ، وأن عثمان أجاب إلى ذلك ، وأن عليا عليه السلام سكت ، فلما رُوجع رضى على موثقٍ أعطاه عبد الرحمن ، أن يؤثر الحق ، ولا يتبع الهوى ، ولا يخصّ ذارحم ، ولا يألو الأمة نصحا ، وأن عبد الرحمن ردّد القول بين علي وعثمان متلوّما ، وأنه خلا بسعد تارة ، وبالمسور بن مخرمة الزهرى تارة أخرى ، وأجال فكره ، وأعمل نظره ، ووقف موقف الحائر بينهما ، قال : قال عليّ عليه السلام لسعد بن أبي وقاص : يا سعد ، اتقوا الله الذي تسألون به والأرحام ، أسألك برحيم ابني هذا من رسول الله صلى الله عليه وبرحمته عني حمزة منك ، ألا تكون مع عبد الرحمن لعثمان ظهيرا .

— قلت : رحيم حمزة من سعد ، هي أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف ابن زهرة ؛ وهي أيضاً أم المقوم ، وحجل — واسمه المغيرة — والعوام أبناء عبد المطلب بن هاشم ابن عبد مناف ؛ هؤلاء الأربعة بنو عبد المطلب من هالة ، وهالة هذه هي عمة سعد بن أبي وقاص ؛ لحمزة إذن ابن عمة سعد ؛ وسعد ابن خال حمزة .

قال أبو جعفر : فلما أتى اليوم الثالث ، جمّعهم عبد الرحمن ، واجتمع الناس كافة ، فقال عبد الرحمن : أيها الناس ، أشيروا عليّ في هذين الرجلين ! فقال عمار بن ياسر : إن أردت ألا يختلف الناس ، فبايع عليّا عليه السلام ، فقال المقداد : صدق عمار ، وإن بايعت عليا سمعنا وأطعنا ، فقال عبد الله بن أبي سرح : إن أردت ألا يختلف قريش ، (١٣ — شرح نهج البلاغة — أول)

فبايع عثمان ، وقال عبد الله بن أبي ربيعة الخزومي : صدق ، إن بايعت عثمان سمعنا وأطعنا .
فشمَّ عَمَّارُ بْنُ أَبِي سَرَحٍ ، وقال له : متى كنت تنصح الإسلام !

فكلم بنو هاشم وبنو أمية ، وقام عمار ، فقال : أيها الناس ، إن الله أكرمكم بنبيّه ،
وأعزكم بدينه ، فإلى متى تصرفون هذا الأمرَ عن أهل بيت نبيكم ! فقال رجل من
بنى مخزوم : لقد عدّوتَ طورك يا بنِ ثُمَيَّة ، وما أنت وتأمير قريش لأنفسها ! فقال سعد :
يا عبدَ الرحمن ، افرُغ من أمرك قبل أن يفتنَ الناس . فحينئذ عَرَضَ عبد الرحمن على عليّ
عليه السلام العملَ بسيرة الشيخين ، فقال : بل أجتهد برأيي . فبايع عثمان بعد أن عرض
عليه ، فقال : نعم ، فقال عليّ عليه السلام : ليس هذا بأولَ يوم تظاهرتُم فيه علينا ،
فصبرَ جيلُ الله المستعان على ما تصفون ؛ والله ما وليته الأمرَ إلا ليرده إليك ، والله
كلّ يوم في شأن .

فقال عبد الرحمن : لا تجملنَّ على نفسك سيلا يا عليّ - يعني أمر عمر أبا طلحة
أن يضرب عُنُقَ الخلف - فقام عليّ عليه السلام فخرج ، وقال : سيبلغ الكتابُ أجله ،
فقال عَمَّارُ : يا عبد الرحمن ، أما والله لقد تركته ، وإنه من الذين يقضون بالحق وبه كانوا
يبدلون . فقال المقدادُ : تالله ما رأيتُ مثلَ ما أتى إلى أهل هذا البيت بعد نبيهم ، وإعجابا
لقريش ! لقد تركتُ رجلاً ما أقولُ ولا أعلمُ أن أحداً أقضى بالعدل ولا أعلمُ ولا أتقى منه !
أما لو أجد أعوانا ! فقال عبد الرحمن : اتقِ الله يا مقداد ، فإنّي خائف عليك الفتنة .

وقال عليّ عليه السلام : إني لأعلمُ ما في أنفسهم ؛ إنَّ الناسَ ينظرون إلى قريش ،
وقريش تنظر في صلاح شأنها ، فتقول : إنَّ وَلِيَّ الأمرِ بنو هاشم لم يخرج منهم أبداً ،
وما كان في غيرهم فهو متداول في بطون قريش .

قال : وقدم طلحة في اليوم الذي بوجع فيه لعثمان فتلكأ ساعة ، ثم بايع .

وروى أبو جعفر رواية أخرى أطلها ، وذكر خطب أهل الشورى وما قاله كل منهم ،
وذكر كلاما قاله على عليه السلام في ذلك اليوم ، وهو :

الحمد لله الذى اختار محمداً منا نبياً ، وابتعثه إلينا رسولا ، فنحن أهل بيت النبوة
ومعدن الحكمة ؛ أمان لأهل الأرض ، ونجاة لمن طلب ؛ إن لنا حقاً إن نعطه نأخذه ،
وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل ، وإن طال الشرى ، لو عهد إلينا رسول الله صلى الله عليه وآله
عهدا لأنفذنا عهده ، ولو قال لنا قولاً لجالدنا عليه حتى نموت ، لن يسرع أحد قبلى
إلى دعوة حق وصلة رحم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . اسمعوا كلامى ، وعُوا
منطقى ، عسى أن تروا هذا الأمر بعد هذا الجمع تُفتضى فيه السيوف ، وتخان فيه
المهود ؛ حتى لا يكون لكم جماعة ، وحتى يكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة وشيعة لأهل
الجهالة .

قلت : وقد ذكر المروى ^(١) فى كتاب ” الجمع بين الفريقين “ قوله : « وإن نمنعه
نركب أعجاز الإبل » ، وفسره على وجهين :

أحدهما : أن من ركب عجز البعير يعانى مشقة ، ويقاسى جهداً ، فكأنه قال : وإن نمنعه
نصبر على المشقة ؛ كما يصبر عليها راكب عجز البعير .

والوجه الثانى أنه أراد : تتبع غيرنا ، كما أن راكب عجز البعير يكون رديفاً لمن هو
أمامه ، فكأنه قال : وإن نمنعه تتأخر وتتبع غيرنا ، كما يتأخر راكب البعير !

(١) هو أبو عبيد أحمد بن محمد المروى ، صنف كتابه فى الجمع بين غريبى القرآن والحديث .

وقال أبو هلال السكري في كتاب "الأوائل" : استجبت دعوة علي عليه السلام في عثمان وعبد الرحمن ، فما ماتا إلا متهاجرين متعادين ، أرسل عبد الرحمن إلى عثمان يعاتبه وقال لرسوله : قل له : لقد وليتُك ما وليتُك من أمر الناس ، وإن لي لأمورا ما هي لك ، شهدتُ بدرا وما شهدتُها ، وشهدتُ بيعةَ الرضوان وما شهدتُها ، وفررتَ يوم أحد وصبرتُ ؛ فقال عثمان لرسوله : قل له : أما يومَ بدر فإن رسول الله صلى الله عليه رَدَّني إلى ابنته لما بها من المرض ، وقد كنتُ خرجتُ للذي خرجت له ، ولقيتهُ عند منصرفه ، فبشّرني بأجرٍ مثل أجوركم ، وأعطاني سهما مثل سهامكم . وأما بيعة الرضوان فإنه صلى الله عليه بعثنى أستاذن قريشا في دخوله إلى مكة ، فلما قيل له : إني قُلتُ ، بايع المسلمين على الموت لما سمعه عني ، وقال : إن كان حيا فانا أبايع عنه ، وصَفَّقَ بإحدى يديه على الأخرى ، وقال : يسارى خير من يمين عثمان ، فيدُك أفضل أم يد رسول الله صلى الله عليه ! وأما صبرُك يوم أحد وفِراري ، فلقد كان ذلك فأَنْزَلَ الله تعالى العفوَ عني في كتابه ، فمِرتَنى بذنب غفره الله لي ، ونسيت من ذنوبك ما لا تَدْرِي أغفر لك أم لم يغفر .

لما بنى عثمان قصره طمار والزوراء ، وصنع طعاما كثيرا ، ودعا الناس إليه ، كان فيهم عبد الرحمن ، فلما نظر للبناء والطعام قال : يا بن عفان ، لقد صدّقنا عليك ، ما كنا نكذب فيك ، وإنى أستعِذ بالله من بيعتك . فغضب عثمان ، وقال : أخرجه عني يا غلام ، فأخرجوه ، وأمر الناس ألا يخالسوه ، فلم يكن يأتيه أحد إلا ابنُ عباس ، كان يأتيه فيتعلم منه القرآن والفرائض . ومرض عبد الرحمن فعاده عثمان ، وكله فلم يكلمه حتى مات .

الأصل :

إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجًا حِضْنِيهِ ، بَيْنَ نَدِيلِهِ وَمُعْتَلِفِهِ ، وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ
يَخْضَمُونَ مَالَ اللَّهِ خَضَمَ الْإِبِلِ نَبْتَةَ الرَّبِيعِ ؛ إِلَى أَنْ انْتَكَتْ قَتْلُهُ ، وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ
عَمَلُهُ ، وَكَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ .

الشَّرْحُ :

ناجفا حِضْنِيهِ : رافعا لهما ، والحِضْنُ : ما بين الإبط والكشح ، يقال للمتكبر : جاء ناجفا
حِضْنِيهِ ، ويقال لمن امتلأ بطنه طعاما : جاء ناجفا حِضْنِيهِ ، ومراده عليه السلام هذا الثانى .
والتَّئِيلُ : الروث . والمُعْتَلِفُ : موضع العلف ؛ يريد أن همه الأكل والرجيع ، وهذا من
مِحْضِ الدَّمِ ، وأشدُّ من قول الحُطَيْثَةِ الذى قيل إنه أهجى بيت للعرب :

دَعِ الْمَكَارِمَ لَا تَرْحَلْ لُبْنَيْهَا وَأَقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي^(١)

والخَضَمُ : أكلٌ بكلِّ الفم ، وضدّه القَضْمُ ، وهو الأكل بأطراف الأسنان . وقيل :
الْخَضَمُ أكلُ الشَّيْءِ الرُّطْبَ ، والقَضْمُ أكلُ الشَّيْءِ الْيَابِسِ ؛ والمراد على التفسيرين
لا يختلف ، وهو أنهم على قَدَمٍ عَظِيمَةٍ مِنَ النَّهَمِ وَشِدَّةِ الْأَكْلِ وامتلاء الأفواه . وقال
أبو ذرٍّ رحمه الله تعالى عن بنى أمية : يَخْضَمُونَ وَنَقْضُ ، والموعِدُ الله . والماضى « خَضِئْتُ »
بالكسر ، ومثله قَضِئْتُ .

والتَّبْتَةُ ، بكسر النون كالنبات ، تقول : نَبَتَ الرُّطْبُ نَبَاتًا وَنَبْتَةً . وانتكث قتلُهُ :
انتقض ؛ وهذه استعارة . وأجهز عليه عمله : تم قتلُهُ . يقال : أجهزتُ على الجريح ، مثل
ذَفَقْتُ إِذَا أَنْمَتَ قَتْلُهُ وَكَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ ، كبا الجواد إذا سقط لوجهه . والبُطْنَةُ : الإسراف
فى الشَّبْعِ .

[تُنَفَّ من أخبار عثمان بن عفان]

وثالث القوم هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ،
كنيته أبو عمرو ، وأمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حنين بن عبد شمس .
بايعه الناس بعد انقضاء الشورى واستقرار الأمر له ، وصحّت فيه فِرَاسَة عمر ، فإنه أوطأ
بني أمية رقاب الناس ، وولّاهم الولايات وأقطعهم القطائع ، وافتتحت إفريقية في أيامه ،
فأخذ الخمس كلّه فوهبه لمروان ، قال عبد الرحمن بن حنبل الجعفي :

أَخِفُ بِاللّهِ رَبُّ الْأَنَامِ مَا تَرَكَ اللَّهُ شَيْئاً سُدَى
وَلَكِنْ خَلَقْتَ لَنَا فِتْنَةً لِكِي نَبْتَلِي بِكَ أَوْ تَبْتَلِي
فَإِنَّ الْأَمِينِينَ قَدْ بَيَّنَّا مَنَارَ الطَّرِيقِ عَلَيْهِ الْهُدَى
فَا أَخْذَا دَرهما غِيْلَةً وَلَا جَعَلَا دِرْهما فِي هَوَى
وَأَعْطَيْتَ مَرْوَانَ خُمْسَ الْبِلَادِ فَهَنَاهَاتَ سَعْيِكَ مَنْ سَعَى !

الأمينان : أبو بكر وعمر .

وطلب منه عبد الله بن خالد بن أسيد صِلَةً ، فأعطاه أربعمائة ألف درهم .
وأعاد الحكم بن أبي العاص ، بعد أن كان ^(١) رسول الله صلى الله عليه وآله ، قد سيّره ثم
لم يردم أبو بكر ولا عمر ، وأعطاه مائة ألف درهم .

وتصدق رسول الله صلى الله عليه وآله بموضع سوق بالمدينة يعرف بمهزور على
المسلمين ، فأقطعه عثمان الحارث بن الحكم أخا مروان بن الحكم .

وأقطع مروان فذك ^(٢) ، وقد كانت فاطمة عليها السلام طلبتها بعد وفاة أبيها صلوات الله

(١) كلمة « كان » ساقطة من ب

(٢) فذك : قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومئذ ؟ أفاءها الله على رسوله في سنة سبع صلحاً ، وذلك أن
النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل خير ، وفتح حصونها ، ولم يبق إلا ثلث ، واشتد بهم الحصار ، راسلوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن ينزلهم على الجلاء ، وفعل ، وبلغ ذلك أهل فذك ، فأرسلوا إلى
رسول الله أن يصلحهم على النصف من ثمارهم وأموالهم فأجابهم إلى ذلك ؟ فهي مما لم يوجب عليه بخيل ولا
ركاب ، فكانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه . معجم البلدان ٦ : ٣٤٣ .

عليه ، تارة بالميراث ، وتارة بالنَّحْلَة فدُفِعت عنها .

وحَمَى المِرَاعَى حَوْلَ المَدِينَةِ كُلِّهَا مِنْ مَوَاشِي الْمُسْلِمِينَ كُلِّهِمْ إِلَّا عَنْ بَنِي أُمِيَّة .

وَأَعْطَى عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَرْحٍ جَمِيعَ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ فَتْحِ إِفْرِيقِيَّةَ بِالْمَغْرِبِ ؛ وَهِيَ مِنْ طَرَابُلُسَ الْغَرْبِ إِلَى طَنْجَةَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْرَكَ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

وَأَعْطَى أَبَاسْفِيَانَ بْنِ حَرْبٍ مِائَتِي أَلْفٍ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ ، فِي الْيَوْمِ الَّذِي أَمَرَ فِيهِ لِمُرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ بِمِائَةِ أَلْفٍ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ ، وَقَدْ كَانَ زَوْجُهُ ابْنَتُهُ أُمُّ أَبَانَ ، فَجَاءَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ صَاحِبَ بَيْتِ الْمَالِ بِالْمِفَاتِيحِ ، فَوَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْ عُمَانَ وَبَكَى ، فَقَالَ عُمَانُ : أَتَبْكِي أَنْ وَصَلْتُ رَحِمِي ! قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ أَبْكِي لِأَنِّي أَظَنُّكَ أَنَّكَ أَخَذْتَ هَذَا الْمَالَ عِوَضًا عَمَّا كُنْتَ أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ . وَاللَّهُ لَوْ أَعْطَيْتَ مُرْوَانَ مِائَةَ دَرَاهِمٍ لَكَانَ كَثِيرًا ، فَقَالَ : أَلَتِي الْمِفَاتِيحُ يَا بْنَ أَرْقَمَ ؛ فَإِنَّا سَنَجِدُ غَيْرَكَ .

وَأَتَانَا أَبُو مُوسَى بِأَمْوَالٍ مِنَ الْعِرَاقِ جَلِيلَةٍ ، فَقَسَمَهَا كُلِّهَا فِي بَنِي أُمِيَّة . وَأَنْكَحَ الْحَارِثُ ابْنَ الْحَكَمِ ابْنَتَهُ عَائِشَةَ ، فَأَعْطَاهُ مِائَةَ أَلْفٍ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ أَيْضًا بَعْدَ صَرْفِهِ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ عَنْ خَزَنَةِ .

وَانْضَمَّ إِلَى هَذِهِ الْأُمُورِ أُمُورٌ أُخْرَى نَقَمَهَا عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ ، كَتَسْيِيرِ أَبِي ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الرَّبَذَةِ ؛ وَضَرْبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ حَتَّى كَسَرَ أَضْلَاعَهُ ، وَمَا أَظْهَرَ مِنَ الْحِجَابِ وَالْعُدُولِ عَنْ طَرِيقَةِ عَمْرِ فِي إِقَامَةِ الْحُدُودِ ، وَرَدِّ الْمَظَالِمِ ، وَكَفِّ الْأَيْدِي الْعَادِيَةِ وَالْإِتِّصَابِ لِسِيَاسَةِ الرِّعْيَةِ ، وَخَتَمَ ذَلِكَ مَا وَجَدُوهُ مِنْ كِتَابِهِ إِلَى حَاوِيَةِ يَأْمُرُهُ فِيهِ بِقَتْلِ قَوْمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَاجْتِمَاعِهِ عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَعَ الْقَوْمِ الَّذِينَ وَصَلُوا مِنْ مِصْرَ لَتَعْدِيدِ أَحْدَاثِهِ عَلَيْهِ فَقَتَلُوهُ . وَقَدْ أَجَابَ أَصْحَابُنَا عَنِ الْمَطَاعِنِ فِي عُمَانَ بِأَجُوبَةٍ مَشْهُورَةٍ مَذْكُورَةٍ فِي كِتَابِهِمْ . وَالَّذِي نَقُولُ نَحْنُ : إِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ أَحْدَاثًا ، إِلَّا أَنَّهَا لَمْ تَبْلُغِ الْمَبْلَغَ الَّذِي يَسْتَبَاحُ بِهِ دَمُهُ ،

وقد كان الواجب عليهم أن يخلعوه من الخلافة حيث لم يستصلحوه لها ، ولا يمجّلوا بقتله ، وأمير المؤمنين عليه السلام أبرأ الناس من دمه ، وقد صرح بذلك في كثير من كلامه ؛ من ذلك قوله عليه السلام : والله ما قتلتُ عثمان ولا مالتُ على قتله .
وصدق صلوات الله عليه .

الأفضل :

فَمَا رَاعَنِي إِلَّا وَالنَّاسُ كَعُرْفِ الضَّبْعِ إِلَى ، يَنْتَالُونَ عَلَى مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ،
حَتَّى لَقَدْ وُطِئَ الْحَسَنَانِ ، وَشُقَّ عِطْفَايَ ، مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي كَرَبِيعَةِ الْفَنَمِ . فَلَمَّا
نَهَضْتُ بِالْأَمْرِ نَكَّتْ طَائِفَةً ، وَمَرَقَتْ أُخْرَى ، وَقَسَطَ آخَرُونَ ؛ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا
كَلَامَ اللَّهِ حَيْثُ يَقُولُ : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي
الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ^(١) ؛ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَوَعَوْهَا ، وَلَكِنَّهُمْ
حَلَبَتِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِهِمْ ، وَرَاقَهُمْ زِبْرُجُهَا .

الشَّبَحُ :

عُرِفَ الضَّبْعُ : نَحْنِ ، ويضرب به المثل في الازدحام . وينتالون يتتابعون مزدحمين .
والْحَسَنَانِ : الحسن والحسين عليهما السلام . والعِطْفَانِ : الجانبان من المنكب إلى الورك ؛
ويروى « عطاى » ، والعطاف الرداء وهو أشبه بالحال ؛ إلا أن الرواية الأولى أشهر ؛
والمعنى خدش جانبى لشدة الاصطكاك منهم والزدحام .

وقال القطب الراوندى : الحسنان : إيهاما الرجل ؛ وهذا لا أعرفه .

وقوله : « كَرِيضَةُ الْغَنَمِ » أى كَالْقِطْعَةِ الرَّابِضَةِ مِنَ الْغَنَمِ ، يَصِفُ شِدَّةَ اِزْدِحَامِهِمْ حَوْلَهُ ، وَجُثُومَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ .

وقال القطب الراوندى : يَصِفُ بِلَادَتَهُمْ وَنَقْصَانَ عَقُولِهِمْ ؛ لِأَنَّ الْغَنَمَ تُوصَفُ بِقَلَّةِ الْفِطْنَةِ . وَهَذَا التفسير بعيد وغير مناسب للحال .

فَأَمَّا الطَّائِفَةُ النَّارِ كَثَّةٌ ، فَهِيَ أَصْحَابُ الْجَلِّ ، وَأَمَّا الطَّائِفَةُ الْقَاسِطَةُ فَأَصْحَابُ صِفِّينَ . وَسَمَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْقَاسِطِينَ . وَأَمَّا الطَّائِفَةُ الْمَارِقَةُ فَأَصْحَابُ النَّهْرَوَانِ ؛ وَأَشْرَنَّا نَحْنُ بِقَوْلِنَا : سَمَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْقَاسِطِينَ إِلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « سَتَقَاتِلُ بَعْدِي النَّارَ كَثِينَ ، وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ » . وَهَذَا الْخَبَرُ مِنْ دَلَائِلِ نُبُوْتِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، لِإِنَّهُ إِخْبَارٌ صَرِيحٌ بِالْغَيْبِ ، لَا يَحْتَمِلُ التَّمْوِيَةَ وَالتَّدْلِيْسَ ، كَمَا تَحْتَمِلُهُ الْأَخْبَارُ الْجَمَلَةُ ، وَصَدَّقَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَالْمَارِقِينَ ، قَوْلُهُ أَوَّلًا فِي الْخَوَارِجِ : « يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ » ، وَصَدَّقَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّارَ كَثِينَ كَوْنَهُمْ نَكَبُوا الْبَيْعَةَ بِأَدَى بَدْءِ ، وَقَدْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتْلُو وَقْتُ مَبَايَعَتِهِمْ لَهُ : ﴿ وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ ^(١) .

وَأَمَّا أَصْحَابُ صِفِّينَ ، فَإِنَّهُمْ عِنْدَ أَصْحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ مَخْلُودُونَ فِي النَّارِ لَفِسْقِهِمْ ، فَصَحَّ فِيهِمْ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ ^(٢) .

وقوله عليه السلام : « حَلِيتِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِهِمْ » تَقُولُ : حَلَا الشَّيْءُ فِي فِعْلِ يَحْلُو ، وَحَلَى لِعَيْنِي يَحْلَى . وَالزَّبْرَجُ : الزَّيْنَةُ مِنْ وَشْيٍ أَوْ غَيْرِهِ وَيُقَالُ : الزَّبْرَجُ الذَّهَبُ .

فَأَمَّا الْآيَةُ فَنَحْنُ نَذَكُرُ بَعْضَ مَا فِيهَا ، فَنَقُولُ : إِنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَلْقَ الْوَعْدَ بِتَرْكِ الْعُلُوِّ فِي الْأَرْضِ وَالْفَسَادِ ، وَلَسَكُنَ بِتَرْكِ إِرَادَتِهِمَا ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ

ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ ﴿١﴾ علق الوعيد بالركوب إليهم والميل معهم ، وهذا شديد في الوعيد .

ويروى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : إن الرجل ليمجبه أن يكون شراك نعله أحسن من شراك نعل صاحبه فيدخل تحت هذه الآية . ويقال : إن عمر بن عبد العزيز كان يردّها حتى قبض .

الأفضل

أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، لَوْلَا حُضُورُ الْحَاضِرِ ، وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ ، وَمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ أَنْ لَا يُقَارُوا عَلَى كِظَّةٍ ظَالِمٍ ، وَلَا سَفَبٍ مَظْلُومٍ ، لَا لَقِيتُ حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا ، وَلَسَقِيتُ آخِرَهَا بِكَأْسٍ أَوَّلِهَا ، وَلَا لَقِيتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَرْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَزِي .

التشريح :

فَلَقَ الحبة ، من قوله تعالى : ﴿ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ ^(٢) ، والنَّسَمَةُ : كل ذى روح من البشر خاصة .

قوله : « لولا حضور الحاضر » ، يمكن أن يريد به لولا حضور البيعة - فإنها بعد عقدها تمنع الحاماة عنها - ويمكن أن يريد بالحاضر مَنْ حَضَرَهُ من الجيش الذين يستعين بهم على الحرب . والكِظَّة بكسر الكاف : ما يعتري الإنسان من الثقل والكرب عند الامتلاء من الطعام . والسَفَب : الجوع . وقولهم : قد ألقي فلان جبل فلان على غاربه ،

أى تركه هَمَلًا يسرح حيث يشاء من غير وازع ولا مانع ؛ والفقهاء يذكرون هذه اللفظة فى كنايةات الطلاق . وعَفْطَةُ عنز : ما تنثره من أنفها ، عَفَطَتْ تَعْفُطُ بالكسر ؛ وأكثر ما يستعمل ذلك فى النعجة ، فأما العنز فالمستعمل الأشهر فيها « النعطة » بالنون ، ويقولون : ماله عافط ولا نافط ، أى نعجة ولا عنز . فإن قيل : أيجوز أن يقال المفعلة هاهنا الحبقة ؟ فإن ذلك يقال فى العنز خاصة ، عَفَطَتْ تَعْفُطُ . قيل : ذلك جائز ، إلا أن الأحسن والأليق بكلام أمير المؤمنين عليه السلام التفسير الأول ؛ فإن جلالتة وسؤدده تقتضى أن يكون ذاك أراد لا الثانى . فإن صحَّ أنه لا يقال فى المَعْطِسة عَفْطَةُ إلا للنعجة . قلنا : إنه استعمله فى العنز مجازا .

يقول عليه السلام : لولا وجود مَنْ ينصرنى - لا كما كانت الحال عليها أولا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإنى لم أكن حينئذ واجدا للناصر مع كونى مكلفا ألا أمكن الظالم من ظلمه - لترك الخلافة ، ولرفضتها الآن كما رفضتها قبل ، ولوجدتم هذه الدنيا عندى أهون من عَطْسة عنز ؛ وهذا إشارة إلى ما يقوله أصحابنا من وجوب النهى عن المنكر عند التمكن .

الأفضل :

قَالُوا : وَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ عِنْدَ بُلُوغِهِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ خُطْبَتِهِ ، فَنَآوَلَهُ كِتَابًا فَأَقْبَلَ يَنْظُرُ فِيهِ ؛ قَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَوْ اطَّرَدَتْ خُطْبَتُكَ مِنْ حَيْثُ أَفْضَيْتَ ! فَقَالَ : هِيَاتَ يَا بَنَ عَبَّاسٍ ! تِلْكَ شِقْشِقَةٌ هَدَرَتْ ثُمَّ قَرَّتْ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَوَاللَّهِ مَا أَسِفْتُ عَلَى كَلَامٍ قُطُّ كَأَسْنَى عَلَى هَذَا الْكَلَامِ أَلَّا يَكُونَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلَغَ مِنْهُ حَيْثُ أَرَادَ .

قال الرضى : قوله عليه السلام في هذه الخطبة : « كَرَاكِبِ الصَّعْبَةِ إِنْ أَشْنَقَ لَهَا خَرَمَ وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمَ » ، يُرِيدُ أَنَّهُ إِذَا شَدَّدَ عَلَيْهَا فِي جَذْبِ الزَّيْمَامِ وَهِيَ تُنَازِعُهُ رَأْسَهَا خَرَمَ أَنْفَهَا ، وَإِنْ أَرْخَى لَهَا شَيْئًا مَعَ صُعُوبَتِهَا تَقَحَّمَتْ بِهِ فَلَمْ يَمْلِكْهَا . يُقَالُ : أَشْنَقَ النَّاقَةَ إِذَا جَذَبَ رَأْسَهَا بِالزَّيْمَامِ فَرَفَعَهُ ، وَشَنَقَهَا أَيْضًا ، ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ السَّكَيْتِ فِي " إِصْلَاحِ الْمَنْطِقِ " . وَإِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَشْنَقَ لَهَا » وَلَمْ يَقُلْ « أَشْنَقَهَا » لِأَنَّهُ جَعَلَهُ فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهِ : « أَسْلَسَ لَهَا » ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : إِنْ رَفَعَ لَهَا رَأْسَهَا بِمَعْنَى أَمْسَكَهُ عَلَيْهَا بِالزَّيْمَامِ ، وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ عَلَى نَاقَتِهِ وَقَدْ شَنَقَ لَهَا فِيهِ تَقَصُّعُ بِمِرْيَتِهَا .

وَمِنْ الشَّاهِدِ عَلَى أَنَّ « أَشْنَقَ » بِمَعْنَى شَنَقَ قَوْلُ عَدِيِّ بْنِ زَيْدٍ الْعَبَادِيِّ :

سَاءَ مَا لَهَا تَبَيَّنَ فِي الْأَيِّ دِي وَإِشْنَقُهَا إِلَى الْأَعْنَاقِ

الشَّيْخُ :

سَمِيَ السَّوَادُ سَوَادًا لَخَضَرَتِهُ بِالزَّرْعِ وَالْأَشْجَارِ وَالنَّخْلِ ، وَالْعَرَبُ تَسْمِي الْأَخْضَرَ أَسْوَدَ ، قَالَ سَبْحَانَهُ : ﴿ مُذْهَامَتَانِ ﴾ يُرِيدُ الْخَضِرَةَ . وَقَوْلُهُ : « لَوْ اطَّرَدْتُ مِقَالَتَكَ ، أَيْ أَتَبِعْتُ الْأَوَّلَ قَوْلًا ثَانِيًا ! مِنْ قَوْلِهِمْ : اطَّرَدَ النَّهْرُ ، إِذَا تَتَابَعَ جَرِيهِ .

وقوله : « مِنْ حَيْثُ أَفْضَيْتَ » أَوَّلُ أَفْضَى خَرَجَ إِلَى الْفَضَاءِ ، فَكَأَنَّهُ شَبَّهَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ سَكَتَ عَمَّا كَانَ يَقُولُهُ ، بِمَنْ خَرَجَ مِنْ خَبَاءٍ أَوْ جِدَارٍ إِلَى فَضَاءٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّفْسَ وَالْقُوَى وَالْهَمَةَ عِنْدَ ارْتِجَالِ الْخُطْبِ ؛ وَالْأَشْعَارَ تَجْتَمِعُ إِلَى الْقَلْبِ ، فَإِذَا قُطِعَ الْإِنْسَانُ وَفَرِغَ ، تَفَرَّقَتْ وَخَرَجَتْ عَنْ حَجَرِ الْاجْتِمَاعِ وَاسْتَرَاخَتْ .

والشَّقْشَقَةُ ، بالكسر فيهما : شىءٌ يُخْرِجه البعير من فيه إذا هاج ، وإذا قالوا للخطيب : ذو شَقْشَقَةٍ فإنما شَبَّهوه بالفعل . والهدير : صوتها .

وأما قول ابن عباس : « ما أَسِفْتُ على كلام ... » إلى آخره ، فحدثني شيخى أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطى ^(١) فى سنة ثلاث وستائة ، قال : قرأتُ على الشيخ أبى محمد عبد الله بن أحمد المعروف بابن الخشاب هذه الخطبة ، فلما انتهيتُ إلى هذا الموضع ، قال لى : لو سمعتُ ابن عباس يقول هذا لقلت له : وهل بَقِيَ فى نفس ابن عمك أمرٌ لم يبلغه فى هذه الخطبة لتأسف ألا يكون بلغ من كلامه ما أراد ! والله ما رجع عن الأولين ولا عن الآخرين ، ولا بَقِيَ فى نفسه أحد لم يذكره إلا رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال مصدق : وكان ابن الخشاب صاحبَ دعاية وهزل ، قال : فقلت له : أنقول إنها منحولة ! فقال : لا والله ، وإنى لأعلم أنها كلامه ، كما أعلم أنك مصدق . قال : فقلت له : إن كثيراً من الناس يقولون إنها من كلام الرضى ، رحمه الله تعالى . فقال : أتى للرضى وغير الرضى هذا النفس وهذا الأسلوب ! قد وقفنا على رسائل الرضى ، وعرفنا طريقته وفنّه فى الكلام المنشور ، وما يقع مع هذا الكلام فى خَلٍّ ولا خَمَرٍ : ثم قال : والله لقد وقفتُ على هذه الخطبة فى كتب صُنِّفت قبل أن يخلق الرضى بمائتى سنة ، ولقد وجدتُها مسطورة بخطوط أعرفها ، وأعرف خطوط مَنْ هو من العلماء وأهل الأدب قبل أن يخلق النقيب أبو أحمد والد الرضى .

قلت : وقد وجدتُ أنا كثيراً من هذه الخطبة فى تصانيف شيخنا أبى القاسم ^(٢) البلخى

(١) مصدق بن شبيب بن الحسين الصلحى الواسطى ؛ ذكره الففطى فى إنباء الرواة (٣ : ٢٧٤) ، وقال لأنه قدم بغداد ، وقرأ بها على ابن الخشاب وحبيشى بن محمد الضرير ، وعبد الرحمن بن الأنبارى وغيرهم ؛ وتوفى ببغداد سنة ٦٠٥

(٢) أبو القاسم البلخى ، ذكره ابن النديم وقال : « كان من أهل بلخ ، بطوف البلاد ويمجول الأرض ؛ حسن المعرفة عبد الله بن أحمد بالفلسفة والمعلوم القديعة . . . ورأيت بخطه شيئاً كثيراً فى علوم كثيرة مسودات وديسانير ، يخرج منها إلى الناس كتاب تام » الفهرست ٢٩٩ . وابن خلكان ١ : ٢٥٢

إمام البغداديين من المعتزلة ، وكان في دولة المقتدر قبل أن يُخلق الرضى بمدة طويلة . ووجدت أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر بن قبة أحد متكلمي الإمامية ^(١) وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب ” الإنصاف “ . وكان أبو جعفر هذا من تلامذة الشيخ أبي القاسم البلخي رحمه الله تعالى ، ومات في ذلك العصر قبل أن يكون الرضى رحمه الله تعالى موجودا .

.....

(١) هو أبو جعفر بن محمد بن قبة ؟ من متكلمي الشيعة وحذاقهم ، وله من الكتب كتاب الإنصاف في الإمامة ، الفهرست ١٧٦

الأصل :

ومن مظهر له عليه السلام :

بِنَا أَهْتَدَيْتُمْ فِي الظُّلُمَاءِ ، وَتَسَنَّنْتُمْ ذُرْوَةَ الْعُلْيَاءِ ^(١) ، وَبِنَا أَنْفَجَرْتُمْ عَنِ السَّرَارِ .
وَقَرَّ سَمْعُ لَمْ يَفْقَهَ الْوَاعِيَةَ ، وَكَيْفَ يُرَاعِي النَّبَأَ مَنْ أَصْنَعَهُ الصَّبِيحَةُ .
رُبطَ جَنَانٌ لَمْ يَفَارِقَهُ الْخُلُقَانُ .

مَا زِلْتُ أُنْتَظِرُ بِكُمْ عَوَاقِبَ الْقَدْرِ ، وَأَتَوَسَّمُكُمْ بِحِلْيَةِ الْمُفْتَزِّينَ . حَتَّى ^(٢) سَتَرَنِي
عَنْكُمْ جِلْبَابُ الدِّينِ ، وَبَصَّرَنِيكُمْ صِدْقُ النُّبِيِّ .
أَقَمْتُ لَكُمْ عَلَى سَنَنِ الْخَلْقِ فِي جَوَادِّ الْمَضَلَّةِ ؛ حَيْثُ تَلْتَقُونَ وَلَا دَلِيلَ ،
وَتَحْتَفِرُونَ وَلَا تُمَيِّهُونَ .

الْيَوْمَ أَنْطَقُ لَكُمْ الْعَجَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ .
عَزَبَ رَأْيُ أَمْرِي تَخَلَّفَ عَنِّي ، مَا شَكَّتُ فِي الْخَلْقِ مَذْ أَرِيئَهُ .
لَمْ يُوجِسْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خِيفَةً عَلَى نَفْسِهِ ، بَلْ أَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجَهَالِ
وَدَوَّلِ الضَّلَالِ .

الْيَوْمَ تَوَاقَفْنَا عَلَى سَبِيلِ الْخَلْقِ وَالْبَاطِلِ . مَنْ وَثِقَ بِمَا لَمْ يَنْظُرْ .

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « تسننم العليا » .

(٢) ب : ومخطوطة التهج سترني بحذف كلمة « حتى » .

الشَّنْخُ :

هذه الكلمات والأمثال ملتقطة من خطبة طويلة ، منسوبة إليه عليه السلام ، قد زاد ^(١) فيها قوم أشياء حملتهم عليها أهواؤهم ، لا توافق ألفاظها طريقته عليه السلام في الخطب ، ولا تناسب فصاحتها فصاحته ، ولا حاجة إلى ذكرها ، فهي شهيرة . ونحن نشرح هذه الألفاظ ، لأنها كلامه عليه السلام ، لا يشك في ذلك من له ذوق ونقد ومعرفة بمذاهب الخطباء والفصحاء في خطبهم ورسائلهم ، ولأن الرواية لها كثيرة ، ولأن الرضى رحمه الله تعالى عليه قد التقطها ونسبها إليه عليه السلام ، وصححها وحذف ما عداها . وأما قوله عليه السلام : « بنا اهتديتم في الظلماء » ، فيعنى بالظلماء الجهالة ، وتسَنَّم العلياء : ركبتم سنامها ؛ وهذه استعارة .

قوله : « وبنا انفجرتم عن السُّرار » ، أى دخلتم في الفجر ، والسُّرار : الليلة والليلتان يستترفيهما القمر في آخر الشهر فلا يظهر . وروى « أفجرتم » ، وهو أفصح وأصح ، لأن « انفعل » لا يكون إلا مطاوع « فعل » ، نحو كسرتة فانكسر ، وحطمتة فانحطم ، إلا ما شذ من قولهم : أغلقت الباب فانطلق وأزعجتة فانزعج . وأيضاً فإنه لا يقع إلا حيث يكون علاج وتأثير ، نحو انكسر وانحطم ؛ ولهذا قالوا : إن قولهم : انعدم خطأ ، وأما « أفعل » فيجىء لصيرورة الشيء على حال وأمر ، نحو أغدَّ البعير ، أى صار ذا غُدَّة ، وأجرب الرجل ، إذا صار ذا إبلٍ جَرَبِي ، وغير ذلك . فأفجرتم ؛ أى صرتم ذوى فجر .

وأما « عن » في قوله : « عن السُّرار » فهي للمجازاة على حقيقة معناها الأصلي ، أى منتقلين عن السُّرار ومتجاوزين له .

وقوله عليه السلام : « وقر سمع » هذا دعاء على السمع الذى لم يفقه الواعية بالثقل والصَّم ، وُقِرَتْ أُذُنُ زَيْدٍ ، بضم الواو فهي موقورة ، والوَقْر ، بالفتح . الثَّقَلُ فى الأذن ،

وَقَرَّتْ أذُنُهُ ، بفتح الواو وكسر القاف تَوَقَّرَ وَقَرَّ أَى صَمَّتْ ، والمصدر فى هذا الموضع جاء بالسكون ، وهو شاذٌ ، وقياسه التحريك بالفتح ، نحو وِرِمَ وَرَمًا . والوَاعِيَةُ : الصارخة ، من الوُعَاءِ ، وهو الجَلْبَةِ والأصوات ، والمراد العبر والمواعظ .

قوله : « كيف يُرَاعَى النبأ » ، هذا مثل آخر ، يقول : كيف يلاحظ ويراعى العِبَر الضعيفة مَنْ لم ينتفع بالعِبَر الجَلِيَّة الظاهرة ، بل فسد عندها ، وشبه ذلك بمن أصمته الصَّيْحَةُ القوية ، فإنه محال أن يراعى بعد ذلك الصوت الضعيف . والنبأ : هى الصوت الخفى .

فإن قيل : هذا يخالف قولكم : إن الاستفساد لا يجوز على الحكيم سبحانه ، فإن كلامه عليه السلام صريح فى أن بعض المكلفين يفسد عند العبر والمواعظ .

قيل : إن لفظة « أفعل » قد تأتى لوجود الشيء على صفة ، نحو أحمده ، إذا أصبته محموداً . وقالوا : أَحْيَيْتُ الأرض ، إذا وجدتها حية النبات ^(١) ، فقوله : « أصمته الصيحة » ، ليس معناه أن الصيحة كانت علّة لصممه ، بل معناه صادفته أصمّ ، وبهذا تأول أصحابنا قوله تعالى : ﴿ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ ^(٢) .

قوله : « رُبِطَ جَنَانٌ لم يفارقه أَخْلَفَقَان » ، هذا مثل آخر ، وهو دعاء لقلب لا يزال خائفاً من الله يَحْفَقُ بالثبوت والاستمسك .

قوله : « مازلت أُنْتَظَرُ بكم » ، يقول : كنت متوقفاً غدركم متفرّساً فيكم الفرار ، وهو الغفلة .

وقيل : إن هذه الخطبة خَطَبُها بعد مقتل طلحة والزبير ، مخاطباً بها ، لها ولغيرها من أمثالها ، كما قال النبي صلى الله عليه وآله يوم بدر ، بعد قتل مَنْ قتل من قريش : « يا عتبة بن ربيعة ،

(١) : ١ : « ذا النبات »

(٢) سورة الجاثية ٢٣

ياشبية بن ربيعة ، يا عمرو بن هشام » ، وهم جِيفٌ منتنة قد جُرّوا إلى القليب .

قوله : « سترني عنكم » ، هذا يمتثل وجوها ؛ أوضحها أن إظهاركم شعار الإسلام عصمكم مني مع علي بنفائكم ، وإنما أبصرت نفاقكم وبواطنكم الخبيثة بصديق نيتي ، كما يقال : المؤمن يُبصر بنور الله . ويحتمل أن يريد : سترني عنكم جلبابُ ديني ، ومنعني أن أعرفكم نفسي وما أقدر عليه من عَنفكم ، كما تقول لمن استهان بحقك : أنت لا تعرفني ولو شئت لعرفتُك نفسي .

وقرر القطب الراونديّ قوله عليه السلام : « وبَصَرُ نِيَكُمُ صدقُ النية » ، قال : معناه أنكم إذا صدقتم نياتكم ، ونظرتُم بأعين لم تطرَفُ بالحد والنشّ وأنصفتُموني ، أبصرتُم عظيمَ منزلتي .

وهذا ليس بجيد ، لأنه لو كان هو المراد لقال : وبصركم إيتاي صدقُ النية ، ولم يقل ذلك ، وإنما قال : « بَصَرُ نِيَكُم » ، فجعل صدقَ النية مبصِّراً له لا لم . وأيضاً فإنه حكم بأن صدقَ النية هو علة التبصير ، وأعداؤه لم يكن فيهم صادق النية ، وظاهر الكلام الحكم والقطع ؛ لا التعليق بالشرط .

قوله : « أقمت لكم على سنن الحق » ، يقال : تنع عن سنن الطريق وسُنن الطريق ، بفتح السين وضمها ، فالأول مفرد ، والثاني جمع سُنّة ، وهي جادة الطريق والواضح منها ، وأرض مَضَلّة ومَضِلّة ، بفتح الضاد وكسرها : يضلّ سالكها . وأما المحضريّميّة ؛ أنبط الماء ، يقول : فعلتُ من إرشادكم وأمركم بالمعروف ونهيكم عن المنكر ما يجب على مثلي ، فوفقت لكم على جادة الحق ومنهجه ؛ حيث طرق الضلال كثيرة مختلفة من سائر جهاتي ، وأنتم تأنهون فيها تلتقون ، ولا دليل لكم ، وتحفرون لتجدوا ماء تنعمون به غلتكم فلا تظفرون بالماء ، وهذه كلّها استعارات .

قوله : « اليوم أنطق » ، هذا مثل آخر ، والمعجاء التي لا نطق لها ، وهذا إشارة إلى الرموز التي تتضمنها هذه الخطبة ، يقول : هي خفية غامضة ، وهي مع غموضها جليلة لأولى الألباب ، فكأنها تنطق ، كما ينطق ذوو الألسنة ، كما قيل : ما الأمور الصامته الناطقة ؟ قيل : الدلائل الخبيرة ، والمبرر الواعظة . وفي الأثر : سل الأرض : مَنْ شقَّ أنهارك ، وأخرج ثمارك ؟ فإن لم تُجيبك حوارا ، أجابتك اعتبارا .

قوله : « عزبَ رأى امرئٌ تخلف عني » هذا كلام آخر ، عزب ، أى بعد ، والمأزب : البعيد . ويحتمل أن يكونَ هذا الكلام إخباراً ، وأن يكون دعاء ، كما أن قوله تعالى : ﴿ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾ ^(١) ، يحتمل الأمرين .

قوله : « ما شككتُ في الحق مذأريته » ، هذا كلام آخر ، يقول : معارف ثابتة لا يتطرق إليها الشك والشبهة .

قوله : « لم يوجس موسى » ، هذا كلام شريف جداً ، يقول : إن موسى لما أوجس الخيفة ، بدلالة قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴾ ^(٢) لم يكن ذلك الخوفُ على نفسه ، وإنما خاف من الفتنة والشبهة الداخلة على المكلفين عند إلقاء السحرة عصيهم ، فحِيلَ إليه من سحرهم أنها نسعى ، وكذلك أنا لا أخافُ على نفسى من الأعداء الذين نَصَبُوا لِي الحِبَائِلَ ، وأرصدوا لِي المكائد ، وسعروا على نيران الحرب ؛ وإنما أخاف أن يفتتن المكلفون بشبههم وتمويهاتهم ، فتقوى دولة الضلال ، وتغلب كلمة الجهال .

قوله : « اليوم تواقفنا » ، القاف قبل الفاء ، تواقف القوم على الطريق ، أى وقفوا كلهم عليها ؛ يقول : اليوم اتضح الحق والباطل ، وعرفناهما نحن وأتم .

قوله : « مَنْ وَثِقَ بِمَا لَمْ يَظْمَأْ » ، الظمأ الذى يكون عند عدم الثقة بالماء ، وليس

يريد النفي المطلق ؛ لأنّ الواثق بالماء قد يظلم ، ولكن لا يكون عطشه على حدّ العطش الكائن عند عدم الماء ، وعدم الوثوق بوجوده ، وهذا كقول أبي الطيب :

وَمَا صَبَابَةُ مُشْتَاكِ عَلَى أَمَلٍ مِنْ أَلْقَاءِ كَمُشْتَاكِ بِلَا أَمَلٍ ^(١)

والصائم في شهر رمضان يُصبح جائعاً تنازعه نفسه إلى الغذاء ، وفي أيام الفِطْرِ لا يجد تلك المنازعة في مثل ذلك الوقت ؛ لأنّ الصائم ممنوع ، والنفس تحرّصُ على طلب ما مُنعت منه ؛ يقول : إن وثّقتُ بي وسكنتُم إلى قولي ، كنتم أبعدَ عن الضلال وأقربَ إلى اليقين وتلجّ النفس ، كمن وثّقَ بأنّ الماء في إداوته ، يكون عن الظمّ وخوف الهلاك من العطش أبعدَ ممّن لم يثق بذلك .



الأضل:

ومن كلامه ^(١) عليه السلام لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ،

وغالبه العباس وأبو سفيان بن حرب في أنه ^(٢) يبأها له بالخوفة:

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ شَقُّوا أَمْوَاجَ الْفِتَنِ بِسُفْنِ النَّجَاةِ ، وَعَرَّجُوا عَنْ طَرِيقِ الْمَنَافَرَةِ ،
وَضَمُّوا تَيْجَانَ الْمَفَاخِرَةِ . أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحِ ، أَوْ اسْتَسْلَمَ ^(٣) فَأَرَاخَ . هَذَا ^(٤)
مَاءُ آجِنٍ ، وَلَقْمَةٌ يَفْصُ بِهَا آكِلُهَا . وَتُجْتَنِي الثَّمَرَةُ لِغَيْرِ وَقْتٍ إِنْبَاعِهَا كَالزَّارِعِ بِغَيْرِ
أَرْضِيهِ ، فَإِنْ أَقْلَ يَقُولُوا حَرَمَ عَلَى الْمَلِكِ ، وَإِنْ أَسْكُتَ يَقُولُوا جَزَعٌ مِنَ الْمَوْتِ .
هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي ! وَاللَّهِ لَا بَنُ أَبِي طَالِبٍ آتَسُ بِالْمَوْتِ مِنَ الطُّفْلِ بِئَذَى
أُمِّهِ ، بَلِ أُنْدَجَتْ عَلَى مَكْنُونِ عِلْمِهِ لَوْ بُحْتُ بِهِ لِأَضْطَرَبْتُمْ أَضْطِرَابَ الْأَرْضِيَّةِ
فِي الطُّوِيِّ الْبَعِيدَةِ ^(٥) .

الشَّرْحُ :

المفاخرة : أن يذكر كل واحد من الرجلين مفاخره وفضائله وقديمه ، ثم يتحاكما
إلى ثالث . والماء الآجن : المتغير الفاسد ، آجَنَ الماء ، بفتح الجيم ، يَاجِنُ وَيَاجُنُ ،
بالكسر والضم . والإيناع : إدراك الثمرة . واللَّتْيَا : تصغير التي ، كما أن اللَّذْيَا تصغير الذي .
واندجعت : انطويت . والطوي : البئر المأبوبة بالحجارة . يقول : تخلصوا عن الفتنة
وانجؤا منها بالمشاركة والمسالمة والعدول عن المنافرة والمفاخرة .

(٢) : ١ « أن يبأها »

(٤) ساقطة من أو مخطوطة النهج

(٥) بعد هذه الكلمة في مخطوطة النهج : « السلام »

(١) : ١ « خطبة »

(٣) : ١ « واستسلم »

أفلح مَنْ نهض بجناح ، أى مات ، شبه الميت المفارقَ للدنيا بطائر نهضَ عن الأرض بجناحه . ويحتمل أن يريد بذلك : أفلح مَنْ اعتزل هذا العالم ، وساح في الأرض منقطعا عن تكاليف الدنيا . ويحتمل أيضاً أن يريد أفلح مَنْ نهض في طلب الرياسة بناصر ينصره ، وأعوان يجاهدون بين يديه ؛ وعلى التقادير كلها تنطبق اللفظة الثانية ، وهى قوله : « أو استسلم فأراح ^(١) » ، أى أراح نفسه باستسلامه .

ثم قال : الإمرة على الناس وخيمة العاقبة ، ذات مشقة في العاجلة ، فهى في عاجلها كلاماء الآجن يجدُّ شاربهُ مشقة ، وفي آجلها كاللقمة التى تحدث عن أكلها الفضة . ويقص مفتوح حرف المضارعة ومفتوح الغين ، أصله : « غَصِصْتُ » بالكسر : ويحتمل أن يكون الأمران معا للعاجلة ؛ لأن النقص في أول البلع ، كما أن ألم شرب الماء الآجن يحدث في أول الشرب . ويجوز ألا يكون عَنِ الإمرة المطلقة ، بل هى ^(٢) الإمرة المخصوصة ، يعنى بيعة السقيفة .

ثم أخذ في الاعتذار عن الإمساك وترك المنازعة ، فقال : مجتنى الثمرة قبل أن تُدرك لا ينتفع بما اجتناه ، كمن زرع في غير أرضه ، ولا ينتفع بذلك الزرع ؛ يريد أنه ليس هذا الوقت هو الوقت الذى يسوغ لى فيه طلب الأمر ، وأنه لم يَأْنِ بعد .

ثم قال : قد حصَلت بين حاليين ؛ إن قلت ، قال الناس : حرص على الملك ، وإن لم أقل ، قالوا : جَزِع من الموت .

قال : هيهات ، استبعادا لظنهم فيه ^(٣) الجزع . ثم قال : « اللتيا والتى » ، أى أبعد اللتيا والتى أجزع ! أبعد أن قاسيتُ الأهوال الكبار والصغار ، ومُنيت بكل داهية عظيمة وصغيرة ! فاللتيا الصغيرة والتى الكبيرة .

(٢) ١ : « هذه »

(١) ١ : « واستسلم » :

(٣) ساقطة من ١

ذكر أن أنسه بالموت كأنسِ الطفل بشدى أمه ، وأنه انطوى على علم هو ممتنع لموجه من المنازعة ، وأن ذلك العلم لا يُباح به ^(١) ، ولو باح به لاضطرب سامعوه كاضطراب الأرضية ، وهي الجبال في البئر البعيدة القمر ، وهذا إشارة إلى الوصية التي خص بها عليه السلام ، أنه قد كان من جعلها الأمر بترك النزاع في مبدأ الاختلاف عليه .

[استطراد بذكر طائفة من الاستعارات]

واعلم أن أحسن الاستعارات ما تضمن مناسبة بين المستعار والمستعار منه ، كهذه الاستعارات ، فإن قوله عليه السلام : « شُقُوا أمواجَ الفِتنِ بسُفنِ النجاة » من هذا النوع ؛ وذلك لأن الفتن قد تتضاعف وتترادف ، فحُسُنَ تشبيها بأمواج البحر المضطربة . ولما كانت السفن الحقيقة تنجى من أمواج البحر ، حُسُنَ أن يستعار لفظُ السفن لما ينجى من الفتن ، وكذلك قوله : « وضعوا تيجانَ المفاخرة » ، لأن التاج لما كان مما يعظم به قَدْرُ الإنسان استعاره لما يتعظأ به الإنسان من الافتخار وذكر القديم وكذلك استعارة النهوض بالجنح لمن اعتزل الناس ، كأنه لما نفى يديه عنهم صار كالطائر الذي ينهض من الأرض بجناحيه .

وفي الاستعارات ما هو خارج عن هذا النوع ، وهو مستقبح ؛ وذلك كقول أبي نواس :

بُيِّعَ صَوْتُ الْمَالِ بِمَا مِثْلُكَ يَبْكِي وَيَنْوُحُ ^(٢)

وكذلك قوله :

مَا لِرَجُلٍ الْمَالِ أَضَحَّتْ تَشْتَكِي مِنْكَ الْكَلاَلَا ^(٣)

وقول أبي تمام :

وَكَمْ أَحْرَزْتَ مِنْكُمْ عَلَى قُبْحِ قَدِّهَا صُرُوفُ النَّوَى مِنْ مُرْهَفِ حَسَنِ الْقَدِّ^(١)
وكفوله :

بَلَوْنَاكَ ، أَمَّا كُفُّ عِرْضِكَ فِي الْعَلَا فَعَالٍ ، وَلَكِنْ خَدَّ مَالِكٍ أَسْفَلُ^(٢)
فإنه لا مناسبة بين الرجل والمال ، ولا بين الصوت والمال ، ولا معنى لتصديره للنوى
قدًا ، ولا للعرض كعبًا ، ولا للمال خدًا .
وقريب منه أيضاً قوله :

لَا تَسْقِي مَاءَ التَّلَامِ فَإِنِّي صَبٌّ قَدْ اسْتَعَذَبْتُ مَاءَ بَكَايِ^(٣)
ويقال : إنَّ مُحَمَّدًا الموصلي^(٤) بعث إليه بقارورة يسأله أن يبعث له فيها قليلا من
ماء الملام ، فقال لصاحبه : قل له يبعث إلى برشة من جناح الذل لأستخرج بها من
القارورة ما أبشبه إليه .

وهذا ظلم من أبي تمام لمحمد ، وما الأمران سواء ، لأنَّ الطائر إذا أعييا وتعب ذلَّ
وخفض جناحيه ، وكذلك الإنسان إذا استسلم ألقى يديه ذلاً ، ويدُّ جناحه ، فذاك
هو الذي حَسَنَ قوله تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ ﴾^(٥) ألا ترى أنه لو قال : واخْفِضْ
لهما ساق الذلِّ أو بطن الذلِّ لم يكن مستحسناً !

ومن الاستعارة المستحسنة في الكلام المنشور ، ما اختاره قدامة بن جعفر في كتاب
” الخراج “ نحو قول أبي الحسين جعفر بن محمد بن ثوابة في جوابه لأبي الجيش خارويه

(٢) ديوانه ٣ : ٧٣

(١) ديوانه ٢ : ١١٠

(٣) ديوانه ١ : ٢٥

(٤) هو محمد بن بكر الموصلي ، وله مع أبي تمام أخبار ومساجلات ، ذكرها الصولي في كتابه أخبار أبي
تمام ٢٣٤ - ٢٤٣

(٥) سورة الإسراء ٢٤

ابن أحمد بن طولون عن المعتضد بالله، لما كتب بإفناذ ابنته قَطْر الندى التي تزوجها المعتضد ،
وذلك قول ابن ثوابة هذا : وأما الوديعَةُ فهي بمنزلة ما انتقل من شمالك إلى يمينك ، عناية
بها وحِياطة لها ، ورعاية لمودتك فيها .

وقال ابنُ ثوابة لما كتب هذا الكتاب لأبي القاسم عبيد الله بن سليمان بن وهب
وزير المعتضد : والله إن تسميتي إياها بالوديعَة نصفُ البلاغة .

وذكر أحمدُ بن يوسف الكاتب رجلاً خلا بالأمون ، فقال : مازال يفتِّله في الذرّوة
والغارب حتى لفته عن رأيه .

وقال إسحق بن إبراهيم الموصلي : التبيذ قيّد الحديث .

وذكر بعضهم رجلاً فذمه ، فقال : هو أَمْلَسُ ^(١) ليس فيه مستقرٌ لخير ولا شر .

ورضى بعض الرؤساء عن رجل من موجِدَة ، ثم أقبل يوبخه عليها ، فقال : إن رأيت
ألا تمخّش وجهَ رضاك بالتوبيخ فافعل .

وقال بعض الأعراب : خرجنا في ليلةٍ حِنْدَس ^(٢) ، قد أَلَقْتُ على الأرض أكارِعها ،
فمحت صورة الأبدان ؛ فما كنّا نتعارف إلا بالأذان .

وغزت حنيفةُ بُمَيِّرا ، فاتبعتهُم بُمَيْر فأتوا عليهم ، فقيل لرجل منهم : كيف صنع قومك؟
قال : اتبعوهم والله ، وقد أَحَقَبُوا كلَّ جُمَالِيَّةٍ خَيْفَانَة ^(٣) ، فما زالوا يَخْصِفُونَ آثارَ المَطَى
بحوافر الخيل حتى لحقوهم ، فجعلوا المَرَّان ^(٤) أرشية الموت ، فاستقوا بها أرواحهم .

ومن كلامٍ لعبد الله بن المعتز ، يصف القلم : يخدمُ الإرادةَ ، ولا يملُ الاستزادةَ ،

(١) : « إبليس » تحريف .

(٢) ليلة حندس : شديدة الظلمة

(٣) الجمالية ، الناقة الوثيقة ، تشبه بالجل في خلقها وشدها وذهابها . والخيفانة : السريمة ، شبهت
بالجرادة السريمة .

(٤) حاشية ب : « المران : الرماح . . . »

ويسكت واقفاً ، وينطق سائراً ، على أرضٍ بياضها مظلم ، وسوادها مضى .

فأما القطب الراوندى ، فقال : قوله عليه السلام : « شَقُّوا أمواجَ الفتنِ بسفُنِ النجاةِ »
معناه : كونوا مع أهل البيت لأنهم سفن النجاة ، لقوله عليه السلام : « مثلُ أهل بيتي
كسفينة نوح ، مَنْ ركبها نجا ، وَمَنْ تخلف عنها غرق » .

ولقائل أن يقول : لا شبهة أن أهل البيت سفنُ النجاة ، ولكنهم لم يُرادوا هاهنا
بهذه اللفظة ؛ لأنه لو كان ذلك هو المراد ، لكان قد أمر أبا سفيان والعباس بالكون مع
أهل البيت ، ومراده الآن ينقض ذلك ، لأنه يأمر بالتقية وإظهار اتباع الذين عُقد
لهم الأمر ، ويرى أن الاستسلام هو المتعين ، فالذى ظنه الراوندى لا يحتمله الكلام
ولا يناسبه .

وقال أيضاً : التعريجُ على الشيء الإقامة عليه ، يقال : عرّج فلان على المنزل ، إذا
حبس نفسه عليه ، فالتقدير : عرّجوا على الاستقامة منصرفين عن المنافرة .

ولقائل أن يقول : التعريجُ يُعدى تارة بـ « عن » وتارة بـ « على » ، فإذا عدّيته بمن أردت
التجنب والرفض ، وإذا عدّيته بـ « على » أردت القيام والوقوف ؛ وكلامه عليه السلام معدّى
بـ « عن » قال : « وعرّجوا عن طريق المنافرة » .

وقال أيضاً : « آنس بالمولوت » أى أسرّ به ، وليس بتفسير صحيح ؛ بل هو من
الآنس ضدّ الوحشة .

[اختلاف الرأى فى الخلافة بعد وفاة رسول الله]

لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، واشتغل علىّ عليه السلام بنفسه ودفنه ،
وبُويع أبو بكر ؛ خلا الزبير وأبو سفيان وجماعة من المهاجرين بعبّاس وعلىّ عليه

السلام ، لإجالة الرأى ، وتكلموا بكلام يقتضى الاستنهاضَ والتهيج ، فقال العباس رضى الله عنه : قد سمعنا قولكم فلا لِقْلَةً نستمين بكم ، ولا لِقْلَةً نترك آراءكم ، فأمهلونا نراجع الفكر ؛ فإن يكن لنا من الإثم مخرج يصّر بنا وبهم الحقّ صرير الجدجد ، ونبسط إلى الجدأ كفاً لا نقبضها أو نبلغ المدى ، وإن تكن الأخرى ، فلا لِقْلَةً فى العدد ولا لوْهَنٍ فى الأيدى ، والله لولا أن الإسلام قيّد الفتك ، لتدكدكت جنادل صخر يسمع اصطكاكها من الحلّ العلى .

فحلّ على عليه السلام حبّوته ، وقال : الصّبر حلم ، والتقوى دين ، والحجة محمد ، والطريق الصراط ، أيها الناس شقوا أمواج الفتن . . . اخطبته ، ثم نهض فدخل إلى منزله وافترق القوم .

وقال البراء بن عازب : لم أزل لبني هاشم محبّاً ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله خِفْتُ أن تملاً قريش على إخراج هذا الأمر عنهم ، فأخذنى ما يأخذ الوالهة العجول ، مع مافى نفسى من الحزن لوفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فكنت أتردد إلى بني هاشم وهم عند النبي صلى الله عليه وآله فى الحجرة ، وأنفقد وجوه قريش ، فإننى كذلك إذ فقدت أبا بكر وعمر ، وإذا قاتل يقول : القوم فى سقيفة بنى ساعدة ، وإذا قاتل آخر يقول : قد بُوع أبو بكر ، فلم ألبث وإذا أنا بأبى بكر قد أقبل ومعه عمر وأبو عبيدة وجماعة من أصحاب السقيفة ، وهم محتجزون بالأزُر الصنعاينة لا يمرّون بأحد إلا خطبوه ، وقدّموه فذّوا يده فمسحوها على يد أبى بكر يسايه ؛ شاء ذلك أو أبى ؛ فأنكرتُ عقلى ، وخرجت أشتدّ حتى انتهيت إلى بنى هاشم ، والباب مغلق ، فضربت عليهم الباب ضرباً عنيفاً ، وقلت : قد بايع الناس لأبى بكر بن أبى قحافة ، فقال العباس : ترَبّت أيديكم إلى آخر الدهر ؛ أما إنى قد أمرتكم فعصيتُمونى . فمكثتُ أكايد مافى نفسى ، ورأيت

في الليل المقداد وسلمان وأبا ذرّ وعبادة بن الصامت وأبا الهيثم بن التيهان وحذيفة وعمارا ،
وهم يريدون أن يُعيدوا الأمر شورى بين المهاجرين .

وبلغ ذلك أبا بكر وعمر ، فأرسلا إلى أبي عبيدة وإلى المغيرة بن شعبة ، فسألاهما عن
الرأى ، فقال المغيرة : الرأى أن تلقوا العباسَ فتجعلوا له ولولده في هذه الإمرة نصيبا ،
ليقطعوا بذلك ناحية على بن أبي طالب .

فانطلق أبو بكر وعمر وأبو عبيدة والمغيرة ؛ حتى دخلوا على العباس ، وذلك في الليلة
الثانية من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فحمد أبو بكر الله وأثنى عليه ، وقال :
إن الله ابتعث لكم محمدا صلى الله عليه وآله نبيا ، وللهؤمنين ولها ؛ فمن الله عليهم بكونه
بين ظمّرائهم ؛ حتى اختار له ما عنده ؛ فخلّى على الناس أمورهم ليختاروا لأنفسهم متفقين
غير مختلفين ، فاختروني عليهم واليا ، ولأمرهم راعيا ، فتوليت ذلك ، وما أخاف
بعون الله وتسديده وهنّا ولا حيرة ولا جبنّا ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه
أنيب ، وما أنفكُ يبلغنى عن طاعن يقول بخلاف قول عامة المسلمين ، يتخذكم لجأ فتكونوا
حصنه المنيع ، وخطبه البديع ، فإما دخلتم فيما دخل فيه الناس ، أو صرفتموه عما مالوا
إليه ، فقد جئناك ، ونحن نريد أن نجعل لك في هذا الأمر نصيبا ، ولن بعدك من عقبك ،
إذ كنت عمّ رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإن كان المسلمون قد رأوا مكانك من رسول
الله صلى الله عليه وآله ، ومكان أهلك ، ثم عدلوا بهذا الأمر عنكم وعلى رسلكم بنى
هاشم ؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وآله منا ومنكم .

فاعترض كلامه عمر ، وخرج إلى مذهبه في الخشونة والوعيد وإتيان الأمر من أصعب
جہاته ، فقال : إى والله ، وأخرى إنّا لم نأتكم حاجةً إليكم ، ولكن كرهنا أن
يكون الطعنُ فيما اجتمع عليه المسلمون منكم فيتفاقم الخطب بكم وبهم فانظروا لأنفسكم
ولعائتكم . ثم سكت .

فتكلم العباس ، حمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن الله ابتعث محمدا نبيا ، كما وصفت ، ووليا للمؤمنين ، فمن الله به على أمته حتى اختار له ماعنده ، فخطى الناس على أمرهم ليختاروا لأنفسهم ، مصيبين للحق ماثلين عن زينغ الهوى ؛ فإن كنت برسول الله طلبت لحقنا أخذت ، وإن كنت بالمؤمنين فنحن منهم ، ما تقدمنا في أمركم فرطنا ، ولا حللنا وسطا ، ولا نزحنا شحطا ؛ فإن كان هذا الأمر يجب لك بالمؤمنين ، فما وجب ؛ إذ كنا كارهين وما أبعد قولك إنهم طعنوا من قولك أنهم مالوا إليك ، وأما ما بذلت لنا ، فإن يكن حقك أعطيتناه فأمنك عليك ، وإن يكن حق المؤمنين فليس لك أن تحكم فيه ، وإن يكن حقنا لم نرض لك ببعضه دون بعض . وما أقول هذا أرومُ صرفك عما دخلت فيه ، ولكن للحجة نصيبها من البيان . وأما قولك : إن رسول الله صلى الله عليه وآله منا ومنكم ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله من شجرة نحن أغصانها ، وأتم جيرانها ، وأما قولك : يا عمر ؛ إنك تخاف الناس علينا ، فهذا الذي قدمتموه أول ذلك ، وبالله المستعان .

لما اجتمع المهاجرون على بيعة أبي بكر ، أقبل أبو سفيان وهو يقول : أما والله إنى لأرى عجاجة لا يطفئها إلا الدم ؛ يا عبد مناف ، فيم أبو بكر من أمركم ! أين المستضعفان ؟ أين الأذلان ! يعنى عليا والعباس ، ما بال هذا في أقل حجة من قرش . ثم قال لعلى : أبسط يدك أبايعك ، فوالله إن شئت لأملأنها على أبي فضيل - يعنى أبا بكر - خيلا ورجالا ، فامتنع عليه على عليه السلام ، فلما يئس منه قام عنه وهو ينشد شعر المتلوس :

وَلَا يُقِيمُ عَلَى ضَيْمٍ يُرَادُ بِهِ إِلَّا الْأَذْلَانَ ، عَيْدُ الْحَيِّ وَالْوَتْدَ ^(١)
هذا على الحنفِ مربوط برُمْتِهِ وَذَا يُشَجُّ فَلَا يَرْتِي لَهُ أَحَدٌ ^(٢)

قيل لأبي قحافة يوم ولى الأمر ابنه : قد ولى ابنك الخلافة ، فقرأ : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ
مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ﴾ ^(٣) ، ثم قال : لم ولوه ؟
قالوا : لسنه ، قال : أنا أسنّ منه .

نازع أبو سفيان أبا بكر فى أمر فأغلظ له أبو بكر ، فقال له أبو قحافة : يا بنى ،
أتقول هذا لأبى سفيان شيخ البطحاء ! قال : إن الله تعالى رفع بالإسلام بيوتا ، ووضع
بيوتا ، فكان مما رفع بيتك يا أبت ، ومما وضع بيتُ أبى سفيان .

(١) معاهد التنصيص ٢ : ٣٠٦ . والعير هنا : الحمار .

(٢) الحنف : النقيصة . والزمة : القطعة من الحبل .

(٣) سورة آل عمران ٢٦

الأصل :

ومن كلامه لما أُسبر عليه بألوان سبع طلحة والزبير ولابصر لهما القتال :

وَاللّٰهُ لَا أَكُونُ كَالضَّبْعِ تَنَامُ عَلَى طُولِ اللَّذَمِ ؛ حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهَا طَالِبُهَا ، وَيَخْتَلِهَا رَاصِدُهَا ؛ وَلَكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمَقْبِلِ إِلَى الْحَقِّ الْمَذْبُورِ عَنْهُ ، وَبِالسَّامِعِ الْمُطِيعِ الْعَاصِيِ الْمُرِيبِ أَبَدًا ، حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى يَوْمِي . فَوَاللّٰهِ مَا زِلْتُ مَذْفُوعًا عَنْ حَقِّي ، مُسْتَأْثَرًا عَلَى مُنْذُ قَبَضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا .

الشَّيْخُ :

يقال : أرصد له بشرًا ، أى أعد له وهياً ؛ وفي الحديث : « ^(١) إِلَّا أَنْ أُرْصَدَهُ لِدَيْنِ عَلَى » . واللّٰذم : صوت الحجر أو العصا أو غيرها ، تضرب به الأرض ضرباً ليس بشديد . ولما شرح الراوندى هذه اللفظات ، قال : وفي الحديث : « وَاللّٰهُ لَا أَكُونُ مِثْلَ الضَّبْعِ تَسْمَعُ اللَّذَمَ حَتَّى تَخْرُجَ فِتْصَاد » ، وقد كان - سامحه الله - وقت تصنيفه الشرح ينظر في " صحاح الجوهري " ^(٢) وينقل منها ، فنقل هذا الحديث ظناً منه أنه حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، وليس كما ظن ، بل الحديث الذى أشار إليه الجوهري هو حديث على عليه السلام الذى نحن بصدد تفسيره .

ويختلها راصدها : يخدعها مترقبها ، اختلت فلانا ، خدعته . ورصدته : ترقبته . ومستأثراً على أى مستبداً دونى بالأمر ، والاسم الأثرية ، وفي الحديث أنه صلى الله عليه وآله ،

(١) نقله ابن الأثير فى النهاية (٢ : ٨٢) عن أبى ذر : قال له عليه الصلاة والسلام : « ما أحب عندى مثل أحد ذهباً فأنتقمه فى سبيل الله ، وتمسى ثلاثة وعندي منه دينار ؟ إلا ديناراً أرصدته لدين »
(٢) صحاح الجوهري ٥ : ٢٠٢٩

قال لا نصار : « ستلقون بعدى أثرة » ، فإذا كان ذلك ، فاصبروا حتى ترِدُوا على الحوض^(١) .
والعرب تقول في رموزها وأمثالها : أحق من الضبع^(٢) ؛ ويزعمون أن الصائد يدخل عليها
وجارها ، فيقول لها أطري في أم طريق ، خامري أم عامر ، ويكرر ذلك عليها مراراً . معنى
أطري في أم طريق ، طأطئي رأسك ، وكنها أم طريق لكثرة إطراقها على « فُعَيْل » كالتقيط
لناتف ، والعُلَيْق لنبت . ومعنى خامري : الزمى وجارك واستترى فيه ، خامر الرجل
منزله إذا لزمه ، قالوا : فتلجأ إلى أقصى مغارها وتنقبض ، فيقول : أم عامر ليست
في وجارها ، أم عامر نائمة ، فتمدّ يديها ورجليها ، وتستلقي فيدخل عليها فيوثقها ، وهو
يقول لها أبشري أم عامر بكم^(٣) الرجال ، أبشري أم عامر بشاء هزلي ، وجراذ عظلي^(٤) ،
أى يركب بعضه بعضاً ، فتشدّ عراقيها فلا تتحرك ، ولو شاءت أن تقتله لأمكنها ،
قال الكيت :

فَلِ الْمُرَّةِ لِلْمَا لَةِ خَامِرِي يَا أُمَّ عَامِرٍ^(٥)

وقال الشنفرى :

لَا تَقْبُرُونِي إِنْ قَبِرِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ خَامِرِي أُمَّ عَامِرٍ^(٦)
إِذَا مَامَضَى رَأْسِي فِي الرَّأْسِ أَكْثَرِي وَغُودِرَ عِنْدَ الْمَلْتَقَى ثَمَّ سَائِرِي^(٧)
هَنَّاكَ لَا أَرْجُو حَيَاةَ تَسْرَتْنِي سَجِيسَ اللَّيَالِي مُبَسَّلَا بِالْجُرَائِرِ^(٨)

(١) ذكره ابن الأثير في التهايه (١ : ١٥) ، وقال : « الأثرة ، بفتح الهمزة والهاء الاسم من آثر يؤثر إثاراً ؛ إذا أعطى ؛ أراد أنه يستأثر عليكم فيفضل غيركم في نصيبه في الشيء » .

(٢) المثل في جبهة الأمثال ١ : ٢٧٦

(٣) كم : جمع كة ؛ وهى قلفة الذكر ، وفي جبهة الأمثال : « كمر » ؛ جمع كمر ؛ وهى رأس الذكر .

(٤) في اللسان : « تماظلت الجراد ، إذا تسافتت » وأورد المثل .

(٥) من أبيات في معاني ابن قتيبة ١ : ٢١٤

(٦) ديوانه ٣٦ (من مجموعة الطرائف الأدبية) ، وفيه : « أبشري أم عامر »

(٧) ديوانه :

* إِذَا احْتَمَلُوا رَأْسِي فِي الرَّأْسِ أَكْثَرِي *

(٨) سجيس الليالي ؛ أى أبداً ؛ ومبسلا ، أى مملاً ؛ كذا فسره صاحب اللسان في (٧ : ٤٠٨) ،

(١٣ : ٥٧) ، واستشهد بالبيت .

أوصام ألا يدفنوه إذا قُتل ، وقال : اجعلوني أكلًا للسباع ، كالشيء الذى يرغب به الضبُّع فى الخروج ؛ وتقدير الكلام : لاتقبرونى ولكن اجعلونى كالذى يقال لها : خامرى أم عامر ، وهى الضبُّع ، فإنها لاتقبّر . ويمكن أن يقال أيضا : أراد لاتقبرونى واجعلونى فريسة للذى يقال لها : خامرى أم عامر ؛ لأنها تأكل الجيفَ وأشلأه القتلَى والموتى .

وقال أبو عبيدة : يأتى الصائد فيضرب بعقبه الأرض عند باب مغارها ضربا خفيفا ؛ وذلك هو اللدّم ، ويقول : خامرى أم عامر ؛ مرارا بصوت ليس بشديد ، فتنام على ذلك ، فيدخل إليها ، فيجعل الحبل فى عرقوبها ويجرّها فيخرجها . يقول : لا أقعدُ عن الحرب والانتصار لنفسى وسلطانى ، فيكون حالى مع القوم المثار إليهم حال الضبُّع مع صائدها ، فأكون قد أسلمتُ نفسى ، ففعل العاجز الأحمق ، ولكنى أحارب مَنْ عصانى بمن أطاعنى حتى أموت ، ثم عقب ذلك بقوله : إن الاستئثار على ، والتغلب أمر لم يتجدد الآن ؛ ولكنه كان منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله .

[طلحة والزبير ونسبهما]

وطلحة هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة . أبوه ابن عمّ أبى بكر ، وأمه الصعبة بنت الحضرمى ، وكانت قبل أن تكون عند عبيد الله تحت أبى سفيان صخر بن حرب ، فطلقها ثم تبعها نفسه ، فقال فيها شعرا أولا :
إِنّى وَصَفَبَةً فِيمَا أَرَى بَعِيدَانِ وَالْوُدُّ وَدٌّ قَرِيبُ

فى أبيات مشهورة . وطلحة أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد أصحاب الشورى ، وكان له فى الدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد أثر عظيم ، وشلت بعضُ

أصابه يومئذ وفي رسول الله صلى الله عليه وآله بيده من سيوف المشركين ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ : « اليوم أوجب طلحة الجنة » ^(١).

والزبير هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ، أمه صفية بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، عمه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو أحد العشرة أيضاً ، وأحد الستة ، ومن ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد وأبلى بلاء حسناً ، وقال النبي صلى الله عليه وآله : « لكل نبي حوارى وحوارى الزبير » . والحوارى : الخالصة ، تقول : فلان خالصة فلان ، وخلصانه وحواريه ، أى شديد الاختصاص به والاستخلاص له .

[خروج طارق بن شهاب لاستقبال علي بن أبي طالب]

خرج طارق بن شهاب الأحمسي يستقبل علياً عليه السلام ، وقد صار بالرّبعة طالباً عائشة وأصحابها ، وكان طارق من صحابة عليّ عليه السلام وشيعته ، قال : فسألتُ عنه قبل أن ألقاه : ما أقدمه ؟ فقيل : خالفه طلحة والزبير وعائشة فأتوا البصرة ، فقلت في نفسي : إنها الحرب ! أفأقاتل أم المؤمنين ! وحوارى رسول الله صلى الله عليه وآله ! إن هذا لعظيم ، ثم قلت : أَدْعُ علياً ، وهو أول المؤمنين إيماناً بالله ، وابنُ عمِّ رسول الله صلى الله عليه وآله ووصيه ! هذا أعظم ! ثم أتيتُه فسَلَّمْتُ عليه ، ثم جلستُ إليه ، فقصَّ عليّ قصة القوم وقصته ، ثم صلى بنا الظهر ، فلما انقفل جاءه الحسن ابنه عليهما السلام ، فبكي بين يديه ، قال : ما بالك ؟ قال أبكي لقتلك غداً بمَضِيعة ولا ناصر لك . أما إني أمرتك ففصيتني ، ثم أمرتك ففصيتني ! فقال عليه السلام : لاتزال تحنُّ حنين الأمة ! مالذي أمرتني به ففصيتك ! قال : أمرتك حين أحاط الناس بعثمان أن تعزل ، فإن الناس إذا قتلوه طلبوك أينما كنت حتى يبايعوك ، فلم تفعل . ثم أمرتك لما قُتل عثمان ألا توافقهم على

(١) أى عمل عملاً أوجب له الجنة . وانظر النهاية لابن الأثير ٤ : ١٩٤

البيعة حتى يجتمع الناس ويأتيتك وفودُ العرب فلم تفعل. ثم خالفك هؤلاء القوم ، فأمرتُك ألا تخرج من المدينة ، وأن تدعهم وشأنهم ، فإن اجتمعت عليك الأمة فذاك ، وإلا رضيت بقضاء الله . فقال عليه السلام : والله لا أكون كالضبُع تنام على اللّذم حتى يدخل إليها طالبها فيمطّق الجبل برجلها ، ويقول لها : دَبَاب دَبَاب ، حتى يُقَطع عُرقُوبها . وذكر تمام الفصل . فكان طارق بن شهاب يبكي إذا ذكر هذا الحديث .

دَبَاب : اسم الضبُع ، مبنى على الكسر كبرّاج اسم الشمس .



الأفضل :

وصي خطبة له عليه السلام :

اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لِأَمْرِهِمْ مِلًّا كَأَنَّهُمْ أَشْرَاقًا ، فَبَاضَ وَفَرَخَ فِي صُدُورِهِمْ ،
وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ ، وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ، فَرَكَبَ بِهِمُ الزَّلَالَ ،
وَزَيَّنَ لَهُمُ الْخَطْلَ ؛ فِغْلَ مَنْ قَدْ شَرَكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ ، وَنَطَقَ بِالْبَاطِلِ
عَلَى لِسَانِهِ .

الشنخ :

يجوز أن يكون أشراكًا ، جمع شريك ، كشریف وأشراف . ويجوز أن يكون جمع
شرك ، كجَبَل وأجبال ، والمعنى بالاعتبارين مختلف .

وباض وفرخ في صدورهم ، استعارة للوسوسة والإغواء ، ومراده طول مكثه وإقامته
عليهم ، لأن الطائر لا يبيض ويفرخ إلا في الأعشاش التي هي وطنه ومسكنه . ودب ودرج
في حجورهم ، أى ربوا الباطل كما يربى الوالدان الولد في حجورها . ثم ذكر أنه لشدة
اتحادهم وامتزاجه صار كمن ينظر بأعينهم ، وينطق بألسنتهم ، أى صار الاثنان كالواحد ،
قال أبو الطيب :

مَا خِلَ إِلَّا مَنْ أَوْدَ بَقْلِهِ وَارَى بِطَرْفٍ لَا يَرَى بِسَوَائِهِ^(١)

وقال آخر :

كُنَّا مِنَ الْمُسَاعِدَةِ نَحْيَا بِرُوحٍ وَاحِدَةٍ

وقال آخر:

جِيلَتْ نَفْسُكَ فِي نَفْسِي كَمَا تُجْبَلُ الْحَمْرَةُ بِالْمَاءِ الزَّلَالِ

فَإِذَا مَسَّكَ شَيْءٌ مَسَّنِي فَإِذَا أَنْتَ أَنَا فِي كُلِّ حَالِ

وَالْخَلَلُ : القول الفاسد. ويمجوز: أشركه الشيطان في سلطانه ، بالهمزة ، وشركها أيضاً ؛

وبغير الهمزة أفصح .



الأصل :

وصيه كلام له عليه السلام يعني به الزبير في حال انقضت ذلك :

يَزْعُمُ أَنَّهُ قَدْ بَايَعَ بِيَدِهِ وَلَمْ يُبَايِعْ بِقَلْبِهِ ، فَقَدْ أَقْرَبَ بِالْبَيْعَةِ ، وَأَدْعَى الْوَلِيَّةَ ؛
فَلَيَأْتِ عَلَيْهَا بِأَمْرِ يُعْرِفُ ، وَإِلَّا فَلْيَدْخُلْ فِيمَا خَرَجَ مِنْهُ .

الشَّيْخ :

الوليعة : البطانة ، والأمر يُسَرَّ وَيَكْتَمُ ، قال الله سبحانه : ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾ ^(١) . كان ابن الزبير يقول : بايعتُ يدي لأبلي ؛
وكان يدعى تارة أنه أكرهه ، ويدعى تارة أنه ورى في البيعة تورية ، ونوى دخيلة ، وأتى
بمعارض لا تحمل على ظاهرها ، فقال عليه السلام هذا الكلام ، إقراراً منه بالبيعة وادعاء
أمر آخر لم يُقِمَّ عليه دليلاً ، ولم ينسب له برهاناً ، فإما أن يقيم دليلاً على فساد البيعة الظاهرة ،
وأنها غير لازمة له ، وإما أن يعاود طاعته .

قال على عليه السلام للزبير يوم بايعه : إني لخائف أن تغدر بي وتنكث بيعتي ، قال :
لا تخافن ؛ فإنَّ ذلك لا يكون مني أبداً ، فقال عليه السلام : فلي الله عليك بذلك راع
وكفيل ، قال : نعم ، الله لك على ذلك راع وكفيل .

[أمر طلحة والزبير مع علي بن أبي طالب بعد بيعتهما له]

لما بويع علي عليه السلام كتب إلى معاوية : أما بعدُ فإنَّ الناس قتلوا عثمان عن غير

مشورة منى وباعونى عن مشورة منهم واجتماع ، فإذا أتاك كتابى فبايع لى ، وأوفد إلى أشرف أهل الشام قبلك .

فلما قدم رسوله على معاوية ، وقرأ كتابه ، بعث رجلا من بنى عُمَيْس ، وكتب معه كتابا إلى الزبير بن العوام ، وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم ، لعبد الله الزبير أمير المؤمنين من معاوية بن أبى سفيان : سلام عليك ، أما بعد ، فإنى قد بايعتُ لك أهل الشام ، فأجابوا واستوسقوا^(١) ، كما يستوسق الجَلَب ، فدونك الكوفة والبصرة ، لا يسبقك إليها ابن أبى طالب ، فإنه لا شيء بعد هذين المصرين ، وقد بايعتُ لطلحة بن عبيد الله من بعدك ، فأظهرها الطلب بدم عثمان ، وادعوا الناس إلى ذلك ، وليكن منكم الجِدّ والتشمير ، أظفر كما الله ، وخذل مناوئكما !

فلما وصل هذا الكتاب إلى الزبير سرّ به ، وأعلم به طلحة وأقرأه إياه ، فلم يشكّا في النصح لهما من قبل معاوية ، وأجمعا عند ذلك على خلاف على عليه السلام .

جاء الزبير وطلحة إلى على عليه السلام بعد البيعة بأيام ، فقالا له : يا أمير المؤمنين ، قد رأيت ما كنا فيه من الجفوة في ولاية عثمان كلّها ، وعلمت رأى عثمان كان في بنى أمية ، وقد ولّاك الله الخلافة من بعده ، فولّنا بعض أعمالك ، فقال لهما : ارضيا بقسم الله لكما ، حتى أرى رأيي ، واعلما أنى لا أشرك فى أمانتى إلا من أرضى بدينه وأمانته من أصحابي ، ومن قد عرفت دخيلته ، فانصرفا عنه وقد دخلهما اليأس ، فاستأذناه في العمرة .

(١) استوسقوا : استجمعوا وانضموا . وفي نهاية ابن الأثير : « ومنه حديث أحد : استوسقوا كما يستوسق جرب الفم ، أى استجمعوا » .

طلب طلحة والزبير من عليّ عليه السلام أن يوليّهما المضرّين: البصرة والكوفة، فقال: حتى أنظر. ثم استشار المغيرة بن شعبه، فقال له: أرى أن تولّيّهما إلى أن يستقيم لك أمر الناس. فخلا بابن عباس، وقال: ما ترى؟ قال: يا أمير المؤمنين، إنّ الكوفة والبصرة عَيْنُ الخلافة، وبهما كنوزُ الرجال، ومكان طلحة والزبير من الإسلام ما قد علمت، ولستُ آمنهما إن وليّتهما أن يُحدِثا أمرا. فأخذ عليّ عليه السلام برأى ابن عباس. وقد كان استشار المغيرة أيضا في أمر معاوية، فقال له: أرى إقراره على الشام، وأن تبعثَ إليه بعهد إلى أن يسكنَ شعبُ الناس، ولك بعدُ رأيك. فلم يأخذ برأيه.

فقال المغيرة بعد ذلك: والله ما نصحتُه قبلها، ولا أنصحه بعدَها، ما بقيت.

دخل الزبير وطلحة عليّ عليّ عليه السلام، فاستأذناه في العمرة، فقال: ما العمرة تريدان، فخلّفا له بالله أنهما ما يريدان غيرَ العمرة، فقال لهما: ما العمرة تريدان، وإنما تريدان الغدرة ونكثَ البيعة، فخلّفا بالله ما الخلاف عليه ولا نكثَ بيعةٍ يريدان، وما رأيهما غيرَ العمرة. قال لهما: فأعيدا البيعةَ لى ثانية، فأعاداهما بأشدّ ما يكون من الإيمان والمواثيق، فأذن لهما، فلما خرجا من عنده، قال لمن كان حاضرا: والله لا تروّنهما إلا في فتنة يقتتلان فيها. قالوا: يا أمير المؤمنين، فرّ برّدهما عليك، قال: لِيَقْضِيَ اللهُ أَمْرًا كان مفعولا.

لما خرج الزبير وطلحة من المدينة إلى مكة لم يلقيا أحدا إلا وقالاه: ليس لعلّ في أعناقنا بيعة، وإنما بايعناه مكرهين. فبلغ عليا عليه السلام قولهما، فقال: أبعدهما الله وأغرب^(١) دارهما، أما والله لقد علمتُ أنهما سيقْتَلان أنفسهما أخبث مقتل، ويأتیان مَنْ

(١) يقال: أغرب دار: أبعدها.

وردا عليه بأشأم يوم ، والله ما العُمرَة يريدان ، ولقد أتاني بوجهي فاجرين ، ورجعا بوجهي غادرين ناكثين ، والله لا يلقينني بعد اليوم إلا في كتيبة خشناء ، يقتلان فيها أنفسهما ، فبعداً لهما وسحقاً

وذكر أبو مخنف في "كتاب الجمل" : أن علياً عليه السلام خطب لما سار الزبير وطلحة من مكة ، ومعهما عائشة يريدون البصرة ، فقال : أيها الناس ، إن عائشة سارت إلى البصرة ، ومعهما طلحة والزبير ، وكلٌ منهما يرى الأمر له دون صاحبه ، أما طلحة فابن عمي ، وأما الزبير فاختنأ ، والله لو ظفروا بما أرادوا - ولن ينالوا ذلك أبداً - ليضربن أحدهما عنق صاحبه بعد تنازع منهما شديد . والله إن راكبة الجمل الأحمر ما تقطع عتبة ولا تحل عُقْدَةً إلا في معصية الله وسُخْطه ، حتى تورَدَ نفسها ومن معها موارد الملكة ؛ أي والله ليقتلن ثلثهم ، وليهربن ثلثهم : وليتوبن ثلثهم ، وإنها التي تنبأها كلاب الحوَّاب ، وإنهما ليعلمان أنهما مخطئان . ورب عالم قتله جهله ، ومعه علمه لا ينفعه ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ! فقد قامت الفتنة فيها الفئة الباغية ، أين المحتسبون ؟ أين المؤمنون ؟ مالى ولقريش ! أما والله لقد قتلهم كافرين ، ولأقتلهم مفتونين ! وما لنا إلى عائشة من ذنب إلا أنا أدخلناها في حيزنا ، والله لأبقرن الباطل ، حتى يظهر الحق من خاصرته ، فقل لقريش فلتضجّ ضجيجها . ثم نزل .

برز على عليه السلام يوم الجمل ، ونادى بالزبير : يا أبا عبد الله ، مرارا ، فخرج الزبير ، فتقاربا حتى اختلفت أعناقُ خيلهما ، فقال له على عليه السلام : إنما دعوتك لأذكرك حديثاً قاله لي ولك رسول الله صلى الله عليه ؛ أتذكر يوم رآك وأنت معتنقي ، فقال لك :

«أحبته» ؟ قلت : وما لي لا أحبه وهو أخى وابن خالى ! فقال : «أما إنك ستحاربه وأنت ظالم له»، فاسترجع الزبير ، وقال : أذكرتنى ما أنسانيه الدهر ، ورجع إلى صفوفه . فقال له عبدالله ابنه : لقد رجعت إلينا بغير الوجه الذى فارقتنا به ! فقال : أذكرنى على حديثاً أنسانيه الدهر ، فلا أحاربه أبداً ، وإني لأراجع وتاركم منذ اليوم . فقال له عبدالله : ما أراك إلا جئنت عن سيف بنى عبد المطلب ، إنها لسُيوف حِداد ، تحملها فتية أنجاد ؛ فقال الزبير : ويلك ! أتتهجننى على حربى ، أما إني قد حلفت ألا أحاربه ، قال : كغفر عن يمينك ؛ لا تتحدث نساء قريش أنك جئت ، وما كنت جياناً ، فقال الزبير : غلامى مكحول حرّ كفارة عن يمينى ، ثم أنصل^(١) سنان ربحه ، وحل على عسكر على عليه السلام برُمُح لاسنان له ، فقال على عليه السلام : أفرجوا له ، فإنه مخرج ، ثم عاد إلى أصحابه ، ثم حل ثانية ، ثم ثالثة ، ثم قال لابنه : أجبنا ويلك ترى ! فقال : لقد أعذرت .

لما أذكر على عليه السلام الزبير بما أذكره به ورجع الزبير ، قال :

نَادَى عَلَىٰ بِأَمْرٍ لَسْتُ أَنْكِرُهُ وَكَأَنَّ عَمْرُؤَ أَبِيكَ الْخَبِيرُ مُذْهِبِ
فَقُلْتُ حَسْبُكَ مِنْ عَذْلِ أَبِي خَسَنِ بَعْضَ الَّذِي قُلْتُ مُنْذَ الْيَوْمِ يَكْفِينِي
تَرَكْتُ الْأُمُورَ الَّتِي تُخْشَى مَقَبَّتُهَا وَاللَّهِ أُمَثَلُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الدِّينِ
فَاخْتَرْتُ عَارًا عَلَى نَارٍ مُوجَّجَةٍ أَنِّي يَقُومُ لَهَا خَلْقٌ مِنَ الطَّيْنِ !

لما خرج على عليه السلام لطلب الزبير ، خرج حاسراً ، وخرج إليه الزبير دارعاً مُدَجَّجاً ، فقال للزبير : يا أبا عبدالله ، قد لعمري أعددت سلاحاً ، وحبذا فهل أعددت عند الله عذراً ؟ فقال الزبير : إنَّ مردنا إلى الله ، قال على عليه السلام : ﴿يَوْمَئِذٍ يُؤْفِقُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾^(٢) ، ثم أذكره الخبر ، فلما كرت

الزبير راجعاً إلى أصحابه نادماً واجماً ، رجع على عليه السلام إلى أصحابه جذلاً مسروراً ، فقال له أصحابه : يا أمير المؤمنين ، تبرز إلى الزبير حاسراً ، وهو شاكٍ في السلاح ، وأنت تعرف شجاعته ! قال : إنه ليس بقاتلٍ ، إنما يقتلني رجلٌ حامل الذكر ، ضئيل النسب ، غيلةً في غير ما قُطِرَ^(١) حرب ، ولا معركة رجال ، وَيَلْمُهُ أشقى البشر ! لِيُودِّنَ أَنَّ أمه هَبِلَتْ به ! أما إنه وأحرثُ مودٍ لمقرونان في قرن !

لما انصرف الزبير عن حربٍ على عليه السلام ، مرَّ بوادي السباع ، والأحنف ابن قيس هناك في جمع من بني تميم قد اعتزل الفريقين ، فأخبر الأحنف بمرور الزبير ، فقال رافعاً صوته : ما أصنع بالزبير ! لفَّ غارَيْنِ^(٢) من المسلمين ، حتى أخذت السيوف منها مأخذها ، انسلَّ وتركهم . أما إنه خلّيق بالقتل ، قتله الله ! فاتبعه عمرو بن جرموز - وكان فاتكاً - فلما قرُب منه وقف الزبير ، وقال : ما شأنك ؟ قال : جئت لأسألك عن أمر الناس ، قال الزبير : إني تركتهم قياماً في الركب ، يضرب بعضهم وجهَ بعض بالسيف . فسار ابن جرموز معه ، وكلُّ واحد منهما يتقي الآخر . فلما حضرت الصلاة ، قال الزبير : يا هذا ، إننا نريد أن نصلي .

فقال ابن جرموز : وأنا أريد ذلك ، فقال الزبير : فتؤمّني وأؤمّنك ؟ قال : نعم ، فتنى الزبير رجله ، وأخذ وضوءه . فلما قام إلى الصلاة شد ابن جرموز عليه فقتله ، وأخذ رأسه وخاتمه وسيفه ، وحشى عليه تراباً يسيراً ، ورجع إلى الأحنف ، فأخبره ، فقال : والله ما أدرى أسأت أم أحسنت ؟ اذهب إلى علي عليه السلام فأخبره ، فجاء إلى علي عليه السلام ، فقال للآذن : قل له : عمرو بن جرموز بالباب ومعه رأسُ الزبير وسيفه ، فأدخله . وفي كثير من الروايات أنه لم يأت بالرأس بل بالسيف ، فقال له : أنت قتلتَه ؟ ! قال : نعم ، قال : والله ما كان ابنُ صفية جباناً ولا لثيماً ، ولكن الحين ومصارع السوء ،

(١) المأقط : ساحة القتال .

(٢) الغار هنا : الجيش ، وفي اللسان ٦ : ٣٤ : « جمع بين غارين » .

ثم قال : ناولني سيفه ، فناوله فهزّه ؛ وقال : سيف طالما جَلَى به الكَرْبَ عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله . فقال ابنُ جرْموز : الجائزَة يا أمير المؤمنين ، فقال : أما إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « بَشَرُ قَاتِلِ ابْنِ صَفِيَةِ بِالنَّارِ » ، فخرج ابنُ جُرْمُوز خائباً ، وقال :

أَتَيْتُ عَلِيًّا بِرَأْسِ الزَّيْرِ أَبْنَى بِهِ عِنْدَهُ الزُّلْفَةَ (١)
فَبَشَّرَ بِالنَّارِ يَوْمَ الْحَسَابِ فَبَشَّرْتُ بِشَارَةَ ذِي الثُّخَفَةِ
قُلْتُ لَهُ إِنَّ قَتْلَ الزَّيْرِ لَوْلَا رِضَاكَ مِنَ الْكُلْفَةِ
فَإِنْ تَرْضَى ذَلِكَ فَفَنِكَ الرِّضَا وَإِلَّا فَدُونَكَ لِي حَلْفَةٍ
وَرَبُّ الْحُلَيْنِ وَالْمَحْرَمِينَ وَرَبُّ الْجَمَاعَةِ وَالْأُلْفَةِ
لَسَيَانٍ عِنْدِي قَتْلُ الزَّيْرِ وَضَرْطَةُ عَنَزٍ بِذِي الْجُحْفَةِ

ثم خرج ابنُ جُرْمُوز على عليّ عليه السلام ، مع أهل النهر ، فقتله معهم فيمن قتل

(٩)

الأضل:

ومن كلامه عليه السلام:

وَقَدْ أَرْعَدُوا وَأَبْرَقُوا ، وَمَعَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْفَشْلُ ، وَلَسْنَا نُرْعِدُ حَتَّى نُوقِعَ ،
وَلَا نَسِيلُ حَتَّى نُمْطِرَ .

الشنخ:

أرعد الرجل وأبرق ، إذا أوعد وتهدد ، وكان الأصمى ينكره ، ويزعم أنه لا يقال :
إلا رعد وبرق ، ولما احتج عليه بيت الكميت :

أَرْعِدْ وَأَبْرِقْ يَا بَزِيدُ فَمَا وَعِيدُكَ لِي بِضَائِرِ

قال : الكميتُ قروى لا يُحتج بقوله^(١)

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام حُجَّة دالة على بطلان قول الأصمى . والفشل :
الجبين والخوَر .

وقوله : « وَلَا نَسِيلُ حَتَّى نُمْطِرَ » كلمة فصيحة ، يقول : إن أصحاب الجمل في وعيدهم وإجلابهم بمنزلة مَنْ يدعى أنه يحدث السيل قبل إحداث المطر ؛ وهذا محال ، لأنَّ السَّيْلَ إنما يكون من المطر ، فكيف يسبق المطر ! وأما نحن فإننا لا ندعى ذلك ، وإنما نجري الأمور على حقائقها ، فإن كان منا مطر كان منا سيل ، وإذا أوقعنا بنخصمنا أوعدنا حينئذ بالإيقاع به غيره من خصومنا .

وقوله عليه السلام : « ومع هذين الأمرين الفشل » معنى حسن ، لأنَّ الغالبَ من الجبناء كثرة الضوضاء والجلبة يوم الحرب ، وكما أنَّ الغالبَ من الشجعان الصمت والسكون .

وسمع أبو طاهر ^(١) الجنابيَّ ضوضاءَ عسكر المقتدر بالله ودَبَابِهِمْ ^(٢) وبُوقَاتِهِمْ ، وهو في ألف وخمسمائة ، وعسكر للمقتدر في عشرين ألفاً ، مقدّمهم يوسف بن أبي الساج ، فقال لبعض أصحابه : ما هذا الرَّجُلُ ^(٣) ؟ قال : فُشِلَ ، قال : أجل .

ويقال : إنه مارُئِي جيش كجيش أبي طاهر ، ما كان يسمع لهم صوت ، حتى إنَّ الخيل لم تكن لها حَمَخَةٌ ، فرشقَ عسكرُ ابن أبي الساج ^(٤) القرامطة بالسَّهام المسمومة ، ففرح منهم أكثر من خمسمائة إنسان .

وكان أبو طاهر في عمارية له ، فنزل وركب فرساً ، وحمل بنفسه ومعه أصحابه حملة عظيمة على عسكر ابن أبي الساج ، فكسروه وقلّوه وخلصوا إلى يوسف فأسروه ، وتقطعَ عسكره بعد أن أتى بالقتل على كثير منهم ، وكان ذلك في سنة خمس عشرة وثلثمائة .
ومن أمثالهم : الصدقُ يَنْبِيْ عَنْكَ لا الوعيد .

(١) هو أبو طاهر سليمان بن أبي سعيد الحسن بن بهرام الجنابي ؟ كان أبوه الحسن كبير القرامطة ؟ وقتل سنة ٣٠١ ، قتله خادم له صقلي ، فتولى ابنه أبو طاهر أمر القرامطة بعده ، بعد أن عجز أخوه سعيد عن الأمر . ابن الأثير ٦ : ١٤٧ .

(٢) في اللسان : « الدباب : صوت كأنه دب ، دب ؟ وهي حكاية الصوت » .

(٣) الزجل : الجلبة ورفع الصوت ٦ :

(٤) هو يوسف بن أبي الساج ؟ أحد ولاية الرى في عهد المقتدر ؟ وكان استقل عن الخليفة ، ثم عاد إلى طاعته . وانظر طرفاً من أخباره في ابن الأثير في ٦ : ١٧٥ ، وما بعدها .

الأفضل:

ومن فطنة له عليه السلام:

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ ، وَأَسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ وَرَجُلَهُ ، وَإِنْ مَعِيَ لَبْصِيرَتِي ؛
مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي ، وَلَا لُبْسَ عَلَى . وَأَيْنُمُ اللَّهُ لِأَفْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَائِحُهُ ،
لَا يُصْدِرُونَ عَنْهُ ، وَلَا يَمُودُونَ إِلَيْهِ .

الشَّنْخ:

يمكن أن يُعْنَى بالشيطان الشيطان الحقيقي ، ويمكن أن يُعْنَى به معاوية ، فإن عَنَى
معاوية ، قوله : « قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ ، وَأَسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ وَرَجُلَهُ » كلام جارٍ على حقيقته ،
وإن عَنَى به الشيطان ، كان ذلك من باب الاستعارة ؛ ومأخوذاً من قوله تعالى :
﴿ وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَضَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأُجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ ﴾ ^(١) ، والرجل:
جمع راجل ، كالشرب ، جمع شارب ، والركب : جمع راكب .

قوله : « وَإِنْ مَعِيَ لَبْصِيرَتِي » ، يريد أن البصيرة التي كانت معي في زمن رسول الله
صلى الله عليه وآله لم تتغير .

وقوله : « مَا لَبَسْتُ » تقسيم جيد ، لأنَّ كل ضالٍّ عن الهداية ، فإمّا أن يضلَّ من
تلقاء نفسه ، أو بإضلال غيره له .

وقوله : « لِأَفْرِطَنَّ » من رواها بفتح الهمزة ، فأصله « فرط » ثلاثي ، يقال : فرطَ

زيد القوم أى سبقهم ، ورجل فرط : يسبق القوم إلى البئر ، فيبئى لهم الأرشية والدلاء ، ومنه قوله عليه السلام : « أنا فرطكم على الحوض » ، ويكون تقدير الكلام : وإيم الله لأفرطن لهم إلى حوض ، فلما حذف الجار عدى الفعل بنفسه ، فنصب ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ۖ ﴾ ^(١) ، وتكون اللام فى « لهم » إمّا لام التمديد ، كقوله : « ويؤمن للمؤمنين » أى ويؤمن المؤمنين ، أو تكون لام التعليل ، أى لأجلهم . ومن رواها « لأفرطن » بضم المزة ، فهو من أفرط المزادة ، أى ملاًها .

والماتح : المستقى ، متح يمتح ، بالفتح ، والماتح ، بالياء : الذى ينزل إلى البئر فيملاً الدلو . وقيل لأبى على رحمه الله : ما الفرق بين الماتح والماتح ؟ فقال : هما كإمجامهما ، يعنى أن التاء بنقطتين من فوق ، وكذلك الماتح لأنه المستقى ، فهو فوق البئر ، والياء بنقطتين من تحت ، وكذلك الماتح لأنه تحت فى الماء الذى فى البئر يملأ الدلاء . ومعنى قوله : « أنا ماتحه » أنا خير به ، كما يقول من يدعى معرفة الدار : أنا بانى هذه الدار ، والكلام استعارة ؛ يقول : لأملأن لهم حياض الحرب التى هى دُرْبَتى وعادتى ، أو لأسبقنهم إلى حياض حرب أنا متدرّب لها ، مجرّب لها ، إذا وردوها لا يصدرون عنها يعنى قتلهم وإزهاق أنفسهم ، ومن فرّ منهم لا يعود إليها ، ومن هذا اللفظ قول الشاعر :
تَحَصَّتْ بِدِلْوِهِ حَتَّى تَحْمَى ذُنُوبَ الشَّرِّ مَلَأَى أَوْ قُرَابًا ^(٢)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل :

تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُولُ ، غَضَّ عَلَى نَاجِدِكَ ، أَعِزَّ اللَّهُ جُجُجَمَتَكَ ، تَذِي فِي الْأَرْضِ قَدَمَكَ ، أَرِمَ بَيْصَرَكَ أَقْصَى الْقَوْمِ ، وَغَضَّ بَصَرَكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

الشرح :

قوله : « تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُولُ » ، خبر فيه معنى الشرط ، تقديره : إن زالتِ الجبالُ فلا تَزُولُ أنتَ ، والمراد المبالغة . في أخبارِ صِفَيْنَ أَنَّ بَنِي عُكْلٍ - وكانوا مع أهل الشام - حملوا في يوم من أيامِ صِفَيْنَ ، خرجوا وعقلوا أنفسهم بما همهم ، وتحالفوا أَنَا لَا نَفِرَ حَتَّى يَفِرَ هذا « الحَكْر » ، بالكاف ، قالوا : لَأَنَّ عُكْلًا تَبْدِلُ الْجِيمَ كَافًا .

والناجِدُ : أقصى الأضراس . وتَذِي ، أمر من وتَدَّ قَدَمَهُ فِي الْأَرْضِ ؛ أَيْ أَثْبَتَهَا فِيهِ كَالْوَتِدِ . وَلَا تَنَاقُضَ بَيْنَ قَوْلِهِ : « أَرِمَ بَيْصَرَكَ » وقوله : « غَضَّ بَصَرَكَ » ، وذلك لَأَنَّهُ فِي الْأَوَّلَى أَمَرَهُ أَنْ يَفْتَحَ عَيْنَهُ وَيَرْفَعَ طَرْفَهُ ، وَيَحْدَقَ إِلَى أَقْصَى الْقَوْمِ بَيْصَرَهُ ، ففعلَ الشَّجَاعَ الْمَقْدَامَ غَيْرَ الْمَكْتَرِثِ وَلَا الْمَالِي ، لَأَنَّ الْجَبَانَ تَضَعُفُ نَفْسُهُ وَيَخْفُقُ قَلْبُهُ فَيَقْصُرُ بَصَرُهُ ، وَلَا يَرْتَفِعُ طَرْفُهُ ، وَلَا يَمْتَدُّ عُنْقُهُ ، وَيَكُونُ نَاكِسَ الرَّأْسِ ، غَضِيضَ الطَّرْفِ . وَفِي الثَّانِيَةِ أَمَرَهُ أَنْ يَفُضَّ بَصَرَهُ عَنْ بَرِّيقِ سَيْوفِهِمْ وَلِمَعَانِ دُرُوعِهِمْ ، لِثَلَا يَبْرِقَ بَصَرُهُ ، وَيَدْهَشُ وَيَسْتَشْعِرُ خَوْفًا . وَتَقْرِيرُ الْكَلَامِ « وَاحِل » وَحَذَفَ ذَلِكَ لِلْعِلْمِ بِهِ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : إِذَا عَزَمْتَ عَلَى الْحِمَّةِ

وصممت ، فغضّ حينئذ بصرّك واحمل ، وكن كالعشواء التي تخبط ما أمامها ولا تبالي .
وقوله : « غَضّ على ناجذك » ، قالوا : إنّ العاضّ على نواجذهم ينبو السيف عن دماغه ،
لأنّ عظام الرأس تشتدّ وتصلب ؛ وقد جاء في كلامه عليه السلام هذا مشروحاً في موضع
آخر ، وهو قوله : « وعَضُوا على النواجذ ، فإنه أنبى للصوارم عن الهام » . ويحتمل أن يريد به
شِدّة الحنق . قالوا : فلان يحرقُ عَلَى الأرم ، يريدون شدة الغيظ ، والحرق : صريف
الأسنان وصوتها ، والأرم : الأضراس .

وقوله : « أَعْرِ اللهُ جُجَمَتَكَ » ، معناه ابذلها في طاعة الله ، ويمكن أن يقال : إنّ ذلك
إشعارٌ له أنّه لا يُقتل في تلك الحرب ، لأنّ العارية مردودة ، ولو قال له : بعِ اللهُ جُجَمَتَكَ ،
لكان ذلك إشعاراً له بالشهادة فيها .

وأخذ يزيد بن المهلب هذه اللفظة فخطب أصحابه بواسط ، فقال : إني قد أسمع قول
الزراع : جاء مَسْلَمَة ، وجاء العباس^(١) ، وجاء أهل الشام ، ومن أهل الشام ! والله مام لإتسعة
أسياف ، سبعة منها معي ، واثنان علىّ ، وأما مَسْلَمَة فخرادة صفراء ، وأما العباس
فنسطوس ابن نسطوس ، أناكم في برابرة وصقالبة وجرامقة وأقباط وأنباط وأخلاط ، إنما
أقبل إليكم الفلاحون وأوباش كأشلاء اللحم . والله مالمقوا قطّ كحديدكم وعديدكم ، أعيروني
سواعدكم ساعة تسفّقون بها خراطيمهم ، فإنما هي غدوة أو روحة ؛ حتى يحكم الله بيننا وبين
القوم الظالمين .

من صفات الشجاع قولهم : فلان مغامر ، وفلان غَشْمَشَم ، أي لا يبصر ما بين يديه
في الحرب ، وذلك لشدة تقحّمه وركوبه المهلكة ، وقلة نظره في العاقبة ، وهذا هو معنى قوله
عليه السلام لمحمد : « غُضّ بصرّك » .

(١) هامة مَسْلَمَة بن عبد الملك والعباس بن الوليد بن عبد الملك جهزهما يزيد بن عبد الملك لقتال يزيد بن
المهلب . انظر ابن خلكان ، ترجمة يزيد بن عبد الملك .

[مقتل حمزة بن عبد المطلب]

وكان حمزة بن عبد المطلب مغامراً غَشَمَ شَماً لا يبصرُ أمامه ، قال جُبَيْر بن مُطْعِم ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف لعبدِهِ وحشَى يوم أُحُد: وَيْلَكَ ! إن علياً قتل عَمَى طُعَيْبَةَ سيد البطحاء يوم بدر ، فإن قتلته اليوم فأنت حُرٌّ ، وإن قتلت محمداً فأنت حُرٌّ ، وإن قتلت حمزة فأنت حُرٌّ ، فلا أَحَدَ يَمْدِلُ عَمَى إلّا هؤلاء . فقال : أما محمد فإن أصحابه دونه ، ولن يُسْلِمُوهُ ، ولا أراى أصِلُ إليه ، وأما على فرجلٌ حَذِرَ مَرَسٍ ،^(١) كثير الالتفات في الحرب لا أستطيع قتله ، ولكن سأقتل لك حمزة ، فإنه رجل لا يبصرُ أمامه في الحرب ، فوقف لمحزة حتى إذا حاذاه زرقه بالحربة كما تَزْرُقُ^(٢) الحبشة بحراها ، قتلته .

[محمد بن الحنفية ونسبه وبعض أخباره]

دفع أمير المؤمنين عليه السلام يوم الجمل رايته إلى محمد ابنه عليهما السلام ، وقد استوت الصفوف ، وقال له : احمل ، فتوقف قليلاً ، فقال له : احمل ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أمارى التهام كأنها شأيبُ المطر ! فدفع في صدره ، فقال : أدركك عِرْق من أمك ، ثم أخذ الراية فهرّها ، ثم قال :

اطعن بها طعن أبيك مُحَمَّدٍ لا خير في الحربِ إذا لم تُوقَدِ

* بِالْمَشْرِفِ وَالْقَنَاءِ الْمَسْدَدِ *

ثم حمل وحمل الناس خلفه ، فطعن عسكر البصرة .

قيل لحمد لم يُعزَّر بك أبوك في الحرب ولا يفرّ به حسن والحسين عليهما السلام ؟
فقال : إنهما عيناه وأنا يمينه ، فهو يدفع عن عينيه يمينه .

كان على عليه السلام يقذفُ بمحمد في مهالك الحرب ، ويكفّ حسنا
وحُسبنا عنها .

ومن كلامه في يوم صفين : أَمَلِكُوا عَنِّي هَذَيْنِ الْفَتَيْنِ ، أخاف أن ينقطع بهما نسلُ
رسول الله صلى الله عليه وآله .

أم محمد رضى الله عنه ، خوّلة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع
ابن ثعلبة ابن الدّؤل بن حنيفة بن لجيم بن صعب بن على بن بكر بن وائل .

واختلف في أمرها ، فقال قوم : إنها سبيّة من سبايا الرّدة ، قوتل أهلها على يد خالد
ابن الوليد في أيام أبي بكر ، لما منع كثير من العرب الزكاة ، وارتدت بنو حنيفة ، وادّعت
نبوة مُسَيِّلة ، وإن أبا بكر دفعها إلى على عليه السلام من سهمه في الغم .

وقال قوم ، منهم أبو الحسن على بن محمد بن سيف المدائني : هي سبيّة في أيام رسول الله
صلى الله عليه وآله ، قالوا : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله علياً إلى اليمن ، فأصاب
خوّلة في بني زُبَيْد ، وقد ارتدّوا مع عمرو بن معدى كرب ، وكانت زُبَيْد سبّتها من
بنى حنيفة في غارة لهم عليهم ، فصارت في سهم على عليه السلام ، فقال له رسول الله صلى الله
عليه وآله : إن ولدت منك غلاماً فسّمه باسمي ، وكنّه بكنتي ، فولدت له بعد موت فاطمة
عليها السلام محمداً ، فكنّاه أبا القاسم .

وقال قوم ، وهم المحققون ، وقولهم الأظهر : إن بني أسد أغارت على بنى حنيفة في خلافة
أبي بكر الصديق ، فسبوا خوّلة بنت جعفر ، وقدموا بها المدينة فباعوها من على عليه السلام ،

وبلغ قومها خبرها ، فقدموا المدينة على علي عليه السلام ، فرفوها وأخبروه بموضعها منهم ، فأعتقها ومهرها وتزوجها ، فولدت له محمداً ، فكناه أبا القاسم .
وهذا القول ، هو اختيار أحمد بن يحيى البلاذري في كتابه المعروف بـ " تاريخ الأشراف " .

لما تقاسم محمد يوم الجمل عن الحملة ، وحمل على عليه السلام بالراية ، فضعف أركان عسكر الجمل ، دفع إليه الراية ، وقال : أمح الأولى بالأخرى ، وهذه الأنصار معك . وضم إليه خزيمة بن ثابت ذا الشهادتين ، في جمع من الأنصار ، كثير منهم من أهل بدر ، فحمل حملات كثيرة ، أزال بها القوم عن مواقعهم وأبلى بلاء حسناً . فقال خزيمة بن ثابت لعلي عليه السلام : أما إنه لو كان غير محمد اليوم لافتح ، ولئن كنت خفت عليه الجبن وهو بينك وبين حمزة وجعفر لما خفناه عليه ، وإن كنت أردت أن تعلمه الطعان فطالما علمته الرجال .

وقالت الأنصار : يا أمير المؤمنين ، لولا ما جعل الله تعالى للحسن والحسين عليه السلام لما قدمنا على محمد أحداً من العرب . فقال على عليه السلام : أين النجم من الشمس والقمر ! أما إنه قد أغنى وأبلى ، وله فضله ، ولا ينقص فضل صاحبيه عليه ، وحسب صاحبكم ما انتهت به نعمة الله تعالى إليه ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، إنا والله لا نجعله كالحسن والحسين ، ولا نظلمهماله ، ولا نظلمه . لفضلهما عليه . حقه ، فقال على عليه السلام : أين يقع ابني من ابني بنت رسول الله صلى الله عليه وآله ! فقال خزيمة بن ثابت فيه :

محمد ما في عودك اليوم وصمة^(١) ولا كنت في الحرب الضرؤوس معرّدا^(١)
أبوك الذي لم يركب الخيل مثله علي ، وسمّاك النبي محمد
فلو كان حقاً من أيك خليفة لكنت ، ولكن ذاك ما لا يرى بداً

وأنت بحمد الله أطولُ غالب^(١) لسانًا ، وأنداها بما ملكتَ يدا
وأقربها من كلِّ خيرٍ تريدهُ قُرَيْشٌ وأوقاها بما قال موعدا
وأطعنهم صدرَ الكمي برمحه وأحكاسهم للهمام عَضْبًا مُهَنْدًا
سوى أخويكَ السيِّدين ، كلاهما إمام الوري والداعيان إلى الهدى
أبى الله أن يعطى عدوك مقعدا من الأرض أوفى الأوج مرقى ومصعدا

.....

(١) غالب يقصد به ذرية غالب بن قهر بن مالك .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام ، لما أظفره الله بأصحاب الجمل ، وقد قال له بعض أصحابه : وددت أنه أفضى فمرونا لعله شاهدا لنا ليرى ما نصرك الله به على أعدائك ، فقال علي عليه السلام :

أَهْوَى أَخِيكَ مَعَنَا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَقَدْ شَهِدْنَا ، وَلَقَدْ شَهِدْنَا فِي عَسْكَرِنَا هَذَا أَقْوَامٌ ^(١) فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ ، وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، سَيَزَعُفُ بِهِمُ الزَّمَانُ ، وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ .

الشَّيْخُ :

يَرَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ : يُوْجِدُهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ ، كَمَا يَرَعَفُ الْإِنْسَانُ بِالْذَّمِّ الَّذِي يُخْرِجُهُ مِنْ أَفْئِهِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

وَمَا رَعَفَ الزَّمَانُ بِمِثْلِ عَمْرٍو وَلَا تَلَدُ النِّسَاءُ لَهُ ضَرِيْبًا

والمعنى مأخوذ من قول النبي صلى الله عليه وآله لعثمان - ولم يكن شهد بدرا ، تخلفَ على رُقِيَّةَ ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله لما مَرِضَتْ مَرَضَ مَوْتِهَا : «لقد كنت شاهداً بوإن كنت غائبا ، لك أجرك وسهمك» .

[من أخبار يوم الجمل]

قال الكلبي : قلت لأبي صالح : كيف لم يضع عليّ عليه السلام السيفَ في أهل البصرة يوم الجمل بعد ظفّره ، قال : سار فيهم بالصفح والمنّ الذي سار به رسول الله صلى الله

عليه وآله في أهل مكة يوم الفتح ، فإنه أراد أن يستعرضهم بالسيف ، ثم من عليهم ، وكان يحب أن يهديهم الله .

قال فطر بن خليفة : ما دخلت دار الوليد بالكوفة التي فيها القصارون إلا ذكرت بأصواتهم وقع السيوف يوم الجمل .

حرب بن جيهان الجعفي : لقد رأيت الرماح يوم الجمل قد أشرعها الرجال ؛ بعضها في صدور بعض ، كأنها آجام القصب ، لو شاءت الرجال أن تمشي عليها لمشت ، ولقد صدقونا القتال حتى ما ظننت أن ينهزموا ، وما رأيت يوماً قط أشبه بيوم الجمل من يوم جلولاء الواقعة ^(١) .

الأصبغ بن نباتة : لما انهزم أهل البصرة ركب علي عليه السلام بقله رسول الله صلى الله عليه وآله الشهباء ؛ وكانت باقية عنده ، وسار في القتلى يستعرضهم ، فرى بكعب بن سور القاضي ، قاضي البصرة ، وهو قتيل ، فقال : أجلسوه فأجلس ، فقال له : ويل أمك كعب ابن سور ! لقد كان لك علم لو نفعت ! ولكن الشيطان أضلك فأزلت ، ففجلك إلى النار ، أرسلوه . ثم مر بطليحة بن عبيد الله قتيلاً ؛ فقال : أجلسوه ، فأجلس - قال أبو مخنف في كتابه : فقال ! ويل أمك طلحة ! لقد كان لك قدم لو نفعت ! ولكن الشيطان أضلك فأزلت ففجلك إلى النار .

وأما أصحابنا فيروون غير ذلك ؛ يروون أنه عليه السلام قال له لما أجلسوه : أعزز عليّ أبا محمد أن أراك معفراً تحت نجوم السماء وفي بطن هذا الوادي ! أبعد جهادك في الله ، وذبحك عن رسول الله صلى الله عليه وآله ! فجاء إليه إنسان فقال : أشهد يا أمير المؤمنين ، لقد مررت عليه بعد أن أصابه السهم وهو صريع ، فصاح بي ، فقال : من أصحاب من أنت ؟ فقلت : من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال : امدد يدك لأبايع

(١) جلولاء : موضع في طريق خراسان ، كانت بها وقعة المسلمين على الفرس سنة ١٦ ؛ وسُميت الواقعة لما أوقع بهم المسلمون (ياقوت) .

لأمير المؤمنين عليه السلام ، فددت إليه يدي فبايعني لك . فقال عليّ عليه السلام : أبى الله أن يدخلَ طلحةَ الجنةَ إلا ويبيعني في عنقه .

ثم مرّ بعبد الله بن خلف الخزاعي ، وكان عليه السلام قتله بيده مبارزة ، وكان رئيسَ أهل البصرة ، فقال : أجلسوه ، فأجلس ، فقال : الويل لك يا بن خلف ! لقد عانيتُ أمراً عظيماً .

وقال شيخنا أبو عثمان الجاحظ : ومرّ عليه السلام بعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد ، فقال : أجلسوه ، فأجلس ، فقال : هذا يصوبُ قریش ، هذا البابُ المحضُ من بني عبد مناف ! ثم قال : شفيتُ نفسي ، وقتلتُ معشري ، إلى الله أشكو مُجَرِّى و مُجَرِّى ^(١) . قلتُ الصناديدَ من بني عبد مناف ، وأفلتني الأعيارُ ^(٢) من بني مذحج . فقال له قائل : لشدّ ما أطريت هذا الفتى منذ اليوم يا أمير المؤمنين ! قال : إنّه قام عني وعنه نسوةٌ لم يقمنَ عنك .

أبو الأسود الدؤليّ ، لما ظهر على عليه السلام يومَ الجمل ، دخل بيت المال بالبصرة . في ناس من المهاجرين والأنصار وأنا معهم ، فلما رأى كثرةَ ما فيه ، قال : غُرِّى غبرى ، مرارا ، ثم نظر إلى المال ، وصعد فيه بصره وصوّب ، وقال : اقسموه بين أصحابي خمسمائة ، فقسم بينهم ، فلا والذي بعث محمداً بالحق ما نقصَ درهما ولا زاد درهما ، كأنّه كان يعرف مبلغه ومقداره ، وكان ستة آلاف ألف درهم ، والناس اثنا عشر ألفاً .

(١) مجرى ومجرى ، نقل صاحب اللسان (٦ : ٢١٦) عن محمد بن يزيد : « معناه همومى واحزانى » وقيل : ما أبدى وأخفى ، وكله على المثل . وقال : « وأصل المجر العروق المنقذة في الصدر ، والبحر العروق المنقذة في البطن خاصة » .

(٢) الأعيار هنا : جمع عير ؛ وعير القوم : سيدهم ؛ وعليه قول الحارث بن حنظلة :

زَعَمُوا أَنَّ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعَيْرَ مَوَالٍ لَنَا وَأَنَّى الْوَلَاءِ

حَبَّةُ الْعُرْنَى^(١)، قَسَمَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْتَ مَالِ الْبَصْرَةِ عَلَى أَصْحَابِهِ خَمْسَمِائَةَ خَمْسَمِائَةَ، وَأَخَذَ خَمْسَمِائَةَ دَرَاهِمَ كَوَاحِدٍ مِنْهُمْ، فَجَاءَهُ إِنْسَانٌ لَمْ يَحْضُرِ الْوَقْعَةَ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، كُنْتُ شَاهِدًا مَعَكَ بِقَلْبِي ، وَإِنْ غَابَ عَنْكَ جَسَدِي ، فَأَعْطِنِي مِنَ الْغَنِيِّ شَيْئًا . فَدَفَعَ إِلَيْهِ الَّذِي أَخَذَهُ لِنَفْسِهِ وَهُوَ خَمْسَمِائَةُ دَرَاهِمَ ، وَلَمْ يَصِبْ مِنَ الْغَنِيِّ شَيْئًا .

اتَّفَقَتْ الرِّوَاةُ كُلُّهَا عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبِضَ مَا وَجَدَ فِي عَسْكَرِ الْجَلِ مِنْ سِلَاحٍ وَدَايَةِ وَمَعْلُوكٍ وَمَتَاعٍ وَعَرُوضٍ ، فَقَسَمَهُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ ، وَأَنْتَهُمْ قَالُوا لَهُ : اقْسِمُ بَيْنَنَا أَهْلَ الْبَصْرَةِ فَاجْعَلْهُمْ رَقِيقًا ، فَقَالَ : لَا ، فَقَالُوا : فَكَيْفَ نُحِلُّ لَنَا دِمَاءَهُمْ وَنُحَرِّمُ عَلَيْنَا سَبْيَهُمْ ! فَقَالَ : كَيْفَ يَحِلُّ لَكُمْ ذَرْيَةُ ضَعِيفَةٍ فِي دَارِ هِجْرَةٍ وَإِسْلَامٍ ! أَمَّا مَا أَجَلَبَ بِهِ الْقَوْمُ فِي مَعْسُكِرِهِمْ عَلَيْكُمْ فَهُوَ لَكُمْ مَغْنَمٌ ، وَأَمَّا مَا وَارَتْ الدَّوْرَ وَأَغْلَقَتْ عَلَيْهِ الْأَبْوَابَ فَهُوَ لِأَهْلِهِ ، وَلَا نَصِيبَ لَكُمْ فِي شَيْءٍ مِنْهُ ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا عَلَيْهِ قَالَ : فَاقْرَعُوا عَلَى عَائِشَةَ ، لِأَدْفَعَهَا إِلَى مَنْ نَصِيْبِهِ الْقَرْعَةُ ! فَقَالُوا : نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! ثُمَّ انْصَرَفُوا .

(١) حبة ، بفتح أوله ، ثم موحدة ثقيلة ، من جوين العرنى ، السكونى . كان غالباً في التشيع ؛ قال في التهذيب : مات أول ما قدم الحجاج العراق سنة ٧٦

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في ذم أهل البصرة :

كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرَاةِ ، وَأَتْبَاعَ الْبَهِيمَةِ ؛ رَغَا فَأَجَبْتُمْ ، وَعَقِرَ فَهَرَبْتُمْ ، أَخْلَافَكُمْ
دِقَاقٌ ، وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ ، وَدِينُكُمْ نِفَاقٌ ، وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ ، وَالْمَقِيمُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ
مُرْتَهَنٌ بِذَنْبِهِ ، وَالشَّاحِصُ عَنْكُمْ مُتَدَارِكٌ بِرَحْمَةِ رَبِّهِ ؛ كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ
كَجَوْجُورِ سَفِينَةٍ ، قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ تَحْتِهَا ، وَغَرِقَ مَنْ
فِي ضَمْنِهَا .

وفي رواية :

وَأَيْمُ اللَّهِ ، لَتَفَرَّقَنَّ بِلَدْتُكُمْ ، حَتَّى كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَسْجِدِهَا كَجَوْجُورِ سَفِينَةٍ ،
أَوْ نَعَامَةٍ جَائِمَةٍ .

وفي رواية :

كَجَوْجُورِ طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ .

وفي رواية أخرى :

بِلَادُكُمْ أَتَنْتُمْ بِلَادَ اللَّهِ تَرْبَةً ، أَقْرَبُهَا مِنَ الْمَاءِ ، وَأَبْعَدُهَا مِنَ السَّمَاءِ ، وَبِهَا
تَسْعَةُ أَغْشَارِ الشَّرِّ ، الْمُحْتَبَسُ فِيهَا بِذَنْبِهِ ، وَالْخَارِجُ بِعَفْوِ اللَّهِ .
كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَرَبَتِكُمْ هَذِهِ قَدْ طَبَقَهَا الْمَاءُ ، حَتَّى مَا يُرَى مِنْهَا إِلَّا شَرْفُ
الْمَسْجِدِ ؛ كَأَنَّهُ جَوْجُورُ طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ .

الشَّيْخُ :

قوله : « وأتباع البهيمة » ، يعنى الجمل ، وكان جمل عائشة رايةً عسكر البصرة ، قُتِلوا
دونه كما تُقْتَل الرجال تحت راياتها .

وقوله : « أخلاقكم دقاق » ، يصفهم باللؤم ، وفى الحديث أَنَّ رجلاً قال له :
يا رسول الله إني أحبُّ أن أنكح فلانة ، إلا أن فى أخلاق أهلها دِقَّة ، فقال له : « إياك
وخَضراء الدُّمن ، إياك والمرأة الحسناء فى مَنبَت السوء » .

قوله : « وعهدكم شقاق » يصفهم بالفدر ، يقول : عهدكم وذمتكم لا يوثق بها ،
بل هى وإن كانت فى الصورة عهداً أو ذمة ، فإنها فى المعنى خلاف وعداوة .

قوله : « وماؤكم زعاق » ، أى مِلْح ، وهذا وإن لم يكن من أفعالهم إلا أنه مما تُذَمُّ
به المدينة ، كما قال :

بلادها الحُمى وأسدُ غَرِيْنَةٍ وفيها العَلَى يعتدى ويَجُورُ

فإني لِنَ قَدْ حَلَّ فيها لَرَاحِمٌ وإني لمن لَمْ يَأْتِهَا لَنَذِيرُ

ولا ذنب لأهلها فى أنها بلاد الحمى والسباع :

ثم وصف المقيم بين أظهرهم بأنه مرتَهَنٌ بذنبه ، لأنه إما أن يشاركهم فى الذنوب
أو يراها فلا ينكرها ؛ ومذهب أصحابنا أنه لا تجوز الإقامة فى دار الفسق ، كما لا تجوز
الإقامة فى دار الكفر .

والجَوْجُو : عَظْم الصدر ؛ وجَوْجُو السفينة : صدرها .

فأما إخباره عليه السلام أَنَّ البصرة تفرّق عدا المسجد الجامع بها ، فقد رأيتُ مَنْ يذكر أَنَّ كتب الملاحم تدلّ على أَنَّ البصرة تَهْلِكُ بالماء الأسود ينفجر من أرضها ، فتغرق ويبقى مسجدها .

والصحيح أَنَّ الخبر به قد وقع ، فَإِنَّ البصرة غرقت مرتين ، مرة في أيام القادر بالله ، ومرة في أيام القائم بأمر الله ، غرقت بأجمعها ولم يبق منها إلا مسجدها الجامع بارزا بعضه كجَوْجُو الطائر ، حَسَبَ مَا أَخْبَرَ بِهِ أمير المؤمنين عليه السلام ، جاءها الماء من بحر فارس من جهة الموضع المعروف الآن بجزيرة الفرس ، ومن جهة الجبل المعروف بجبل السّنام ، وخرّبت دورها ، وغرق كلّ ما في ضيّفها ، وهلك كثير من أهلها .

وأخبار هذين الغرقين معروفة عند أهل البصرة ، يتناقله خلفهم عن سلفهم .

[من أخبار يوم الجمل أيضاً]

قال أبو الحسن على بن محمد بن سيف المدائنيّ ومحمد بن عمر الواقدي : ما حُفِظَ رَجَزُ قُطٍّ أَكْثَرَ مِنْ رَجَزِ قَيْلِ يَوْمِ الْجَمَلِ ، وَأَكْثَرُهُ لَبَنِي ضَبَّةَ وَالْأَزْدِ ، الَّذِينَ كَانُوا حَوْلَ الْجَمَلِ يُحَامُونَ عَنْهُ ، وَلَقَدْ كَانَتْ الرُّمُوسُ تُنذَرُ^(١) عَنِ الْكُوَاهِلِ ، وَالْأَيْدِي تَطِيحُ مِنَ الْمَعَاصِمِ ، وَأَقْتَابُ الْبَطْنِ^(٢) تَدَلِّقُ مِنَ الْأَجَوافِ ، وَهُمْ حَوْلَ الْجَمَلِ كَالْجُرَادِ الثَّابِتَةِ لَا تَتَحَلَّحِلُ وَلَا تَتَزَلُّزِلُ ، حَتَّى لَقَدْ صَرَخَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَعْلَى صَوْتِهِ : وَيَلَكُمْ اعْقِرُوا الْجَمْلَ ، فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ ! ثُمَّ قَالَ : اعْقِرُوهُ وَإِلَّا فَنَيْتُ الْعَرَبَ . لَا يَزَالُ السَّيْفُ قَائِمًا وَرَاكِمًا حَتَّى يَهْوِيَ هَذَا الْبَعِيرُ

(١) تنذر : تقطع .

(٢) الأقتاب : الأماء ؛ واحده قتب ، محرّكة ، أو بكسر فسكون

إلى الأرض ، فمسلوا له حتى عقروه فسقط وله رغاء شديد ، فلما يرك كانت الهزيمة .

ومن الأراجيز المحفوظة يوم الجمل لمسكر البصرة قول بعضهم^(١) :

نَحْنُ بَنُو ضَبَّةٍ أَصْحَابُ الْجَمَلِ تُنَازِلُ الْمَوْتَ إِذَا الْمَوْتُ نَزَلَ
نَفَّسَ ابْنُ عَمَانَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ رَدُّوا عَلَيْنَا شَيْخَنَا ثُمَّ يَجَلُ^(٢)
لِلْمَوْتِ أَحْلَى هَمْدَنَا مِنَ الْعَسَلِ لَا عَارَ فِي الْمَوْتِ إِذَا خَانَ الْأَجَلَ
إِنِّ عَلَيْهِ هُوَ مِنْ شَرِّ الْبَدَلِ إِنْ تَعَدَّلُوا بِشَيْخِنَا لَا يَمْتَدِلُ^(٣)
* أَيْنَ الْوَهَادُ وَشُمَارِيخُ الْقُلُلِ *^(٤)

فلجأ به رجل من عسكر الكوفة من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام :

نَحْنُ قَتَلْنَا نَمَثَلًا فِيمَنْ قُتِلَ أَكْثَرُ مِنْ أَكْثَرٍ فِيهِ أَوْ أَقَلُ^(٥)
أَنَّهُ يَرِدُ نَمَثَلٌ وَقَدْ قَحَلُ نَحْنُ ضَرَبْنَا وَسْطَهُ حَتَّى انْجَدَلُ^(٦)
لِحُكْمِهِ حُكْمُ الطَّوَاغِيتِ الْأَوَّلِ آثَرُ بِالْفِي وَجَافَى فِي الْعَمَلِ
قَابِلُ اللَّهِ بِهِ خَيْرَ بَدَلِ إِنِّي أَمْرٌ مُسْتَقْدِمٌ غَيْرُ وَكَلِ
* مَشَرٌّ لِلْحَرْبِ مَعْرُوفٌ بِطَلِ *

ومن أراجيز أهل البصرة :

يَا أَيُّهَا الْجَنْدُ الصَّلِيبُ الْإِيمَانُ قَوْمُوا قِيَامًا وَاسْتَنْشِثُوا الرَّحْمَنُ

(١) الأبيات في الطبرى (٢٠٩: ٥) ، منسوبة إلى الرجل يدعى الحارث من بني ضبة بنوفى السعدى (٣٧٥: ٢) من غير نسبة ، مع اختلاف فى الرواية وعدد الأبيات .

(٢) بجل : حبس ؛ كنا نسره صاحب اللسان (٤٨: ١٣) ، واستشهد بالبيت .

(٣) الصطريح : رموس الجبال .

(٤) قال صاحب اللسان : « نثل رجل من أهل مصر ، كان طويل الحية ؛ قيل : إنه كان يشبه عثمان رضى الله عنه ؛ هنا قول أبى عبيد . وشاعرو عثمان رضى الله عنه يسمونه نمثلا ؛ تشبيها بالرجل المصرى لطول لحيته ، ولم يكونوا يسمون فيه عيبا غير هذا » .

(٥) قحل : مات وجف جلده . وانجدل : سقط

إِنِّي أَنَا خَيْرُ ذُو أَلْوَانٍ أَنْ عَلِيًّا قَتَلَ ابْنَ عَفَّانٍ
رَدُّوا إِلَيْنَا شَيْخَنَا كَمَا كَانَ يَا رَبِّ وَابْعَثْ نَاصِرًا لِعَمَّانٍ
* يَقْتُلُهُمْ بِقُوَّةٍ وَسُلْطَانٍ *

فأجابه رجل من عسكر الكوفة :

أَبَتْ سُيُوفٌ مَذْحِجٍ وَهَمْدَانٍ بَانَ تَرْدٌ نَعْلًا كَمَا كَانَ
خَلَقًا سَوِيًّا بَعْدَ خَلْقِ الرَّحْمَنِ وَقَدْ قَضَى بِالْحُكْمِ حُكْمَ الشَّيْطَانِ
وَفَارَقَ الْحَقُّ وَنُورَ الْفُرْقَانِ فَذَاقَ كَأْسَ الْمَوْتِ شُرْبَ الظَّمَانِ

ومن الرجز المشهور المقول يوم الجمل ، قاله أهل البصرة :

يَا أَمْنًا عَائِشُ لَا تُرَاعِي كُلُّ بَنِيكَ بَطْلُ الْمِصَاعِ (١)
يَنْعَى ابْنَ عَفَّانٍ إِلَيْكَ نَاعِي كَعْبُ بْنُ سُورٍ كَاشَفَ الْقِنَاعِ
قَارِضِي بَنْصَرَ السَّيِّدِ الْمَطَاعِ وَالْأَزْدُ فِيهَا كَرَمُ الْعَطَاعِ

ومنه قول بعضهم :

يَا أَمْنًا يَكْفِيكَ مِنَّا دَنُوءٌ لَنْ يُوْخِذَ الدَّهْرُ الْخَطَامُ عَنْوَةً
وَحَوْلُكَ الْيَوْمَ رِجَالُ شَنْوَةٍ وَحَى هَمْدَانِ رِجَالُ الْهَبْوَةِ (٢)
وَالْمَالِكِيُّونَ الْقَلِيلُ الْكَبْوَةِ وَالْأَزْدُ حَى لَيْسَ فِيهِمْ نَبْوَةٌ

فلما : وخرج من أهل البصرة شيخ صبيحُ الوجه ، نبيل ، عليه جبة وشي ، يحض

الناس على الحرب ، ويقول :

يَا مَعْشَرَ الْأَزْدِ عَلَيْكُمْ أَمُّكُمْ فَإِنَّهَا صَلَاتُكُمْ وَصَوْمُكُمْ
وَالْحَرَمَةُ الْعُظْمَى الَّتِي تَعْمُكُمْ فَأَحْضَرُوهَا جِدَّكُمْ وَحَزَمُكُمْ

(١) المصاع : الجلاد والضراب .

(٢) الهبوة : الغيرة ؛ يريد ما يتناثر في المعارك من الغبار والتراب .

لَا يَفْلِيَنَّ بِسْمِ الْعَدُوِّ تُمَّكُمْ إِنْ الْعَدُوَّ إِنْ عَلَاكُمْ زَمَّكُمْ
وَحَصَّكُمْ بِجُوزِهِ وَعَمَّكُمْ لَا تَفْضَحُوا الْيَوْمَ فِدَاكُمْ قَوْمَكُمْ

قال المدائني والواقدي : وهذا الرَّجَزُ يصدق الرواية أن الزبير وطلحة قاما في الناس ،
فقالا : إِنْ عَلَيَّا إِنْ يظفر فهو فناؤكم يا أهل البصرة ، فاحموا حقيقتكم ، فإنه لا يُنْبَقِي حُرْمَةً
إِلَّا اتَّهَكَّهَا ، وَلَا حَرِيماً إِلَّا هَتَكَه ، وَلَا ذَرِيَّةً إِلَّا قَتَلَهَا ، وَلَا ذَوَاتٍ خِذِرٍ إِلَّا سَبَّاهُنَّ ،
فقاتلوا مقاتلة مَنْ يَحْيَى عَنْ حَرِيمِهِ ، وَيَخْتَارُ الْمَوْتَ عَلَى الْفَضِيحَةِ يراها في أهله .

وقال أبو مخنف : لم يقل أحد من رُجَّازِ البصرة قولاً كان أحبَّ إلى أهل الجبل
من قول هذا الشيخ : استقتل الناس عند قوله : وثبتوا حول الجبل ؛ وابتدبوا ، فخرج عوف
ابن قَطَنَ الضَّبِّيُّ ؛ وهو ينادى : ليس لعمان ثأر إلا على بن أبي طالب وولده ، فأخذ خُطَامَ
الجبل ، وقال :

يَا أُمَّ يَا أُمَّ خَلَا مَنِي الْوَطَنُ لَا أَبْنَى الْقَبْرَ وَلَا أَبْنَى الْكَفْنَ
مَنْ هَاهُنَا مَحْشَرُ عَوْفِ بْنِ قَطَنُ إِنْ فَاتَنَا الْيَوْمَ عَلَى فَالْفَبْنُ
أَوْ فَاتَنَا ابْنَاهُ حُسَيْنٌ وَحَسَنُ إِذَا أُمْتُ بَطُولَ هَمٍّ وَحَزَنُ
ثم تقدم ، فضرب بسيفه حتى قتل .

وتناول عبد الله بن أبزى خُطَامَ الجبل ، وكان كلٌّ من أراد الجِدَّةَ في الحرب وقاتل
قتالاً مستميتاً يتقدم إلى الجبل فيأخذ بِخُطَامِهِ ، ثم شَدَّ عَلَى عَسْكَرِ عَلَى عَلَيْهِ
السلام ، وقال :

أَضْرِبُهُمْ وَلَا أَرَى أَبَا حَسَنٍ هَا إِنْ هَذَا حَزَنٌ مِنَ الْحَزَنِ

فشدَّ عليه على أمير المؤمنين عليه السلام بالرمح فطعنه فقتله ، وقال : قد رأيت
أبا حسن ، فكيف رأيته ! وترك الرمح فيه .

وأخذت عائشة كفاً من حصي ، فخصبت به أصحاب علي عليه السلام ، وصاحت بأعلى صوتها : شامت الوجوه ! كما صنع رسول الله صلى الله عليه وآله يوم حُنين ، فقال لها قاتل : وما رميت إذ رميت ولكن الشيطان ^(١) رمى . وزحف علي عليه السلام نحو ^(٢) الجبل بنفسه في كتيبته الخضراء من المهاجرين والأنصار ، وحوله بنوه : حسن وحسين ومحمد عليهم السلام ودفع الراية إلى محمد ، وقال : أقدم بها حتى تركرها في عين ^(٣) الجبل ، ولا تقفن دونه . فتقدم محمد ؛ فرشقته السهام ، فقال لأصحابه : رويداً حتى تنفذ سهامهم ، فلم يبق لهم إلا رشفة أورشتان . فأنفذ إليه علي عليه السلام يستحثه ، ويأمره بالمناجزة ، فلما أبطأ عليه جاء بنفسه من خلفه ، فوضع يده اليسرى على منكبيه الأيمن ، وقال له : أقدم لا أم لك ! فكان محمد رضى الله عنه إذا ذكر ذلك بعد يبكى ، ويقول : لكأني أجد ريح نفسه في قفائي ، والله لا أنسى ذلك أبداً . ثم أدركت علياً عليه السلام رقة على ولده ، فتناول الراية منه بيده اليسرى ، وذو الفقار مشهور في يمين يديه ، ثم حل فقاص في عسكر الجبل ، ثم رجع وقد انحنى سيفه ، فأقامه بركبته . فقال له أصحابه وبنوه والأشتر وعمار : نحن نكفيك يا أمير المؤمنين . فلم يجب أحدا منهم ولا رد إليهم بصره ؛ وظل ينحط ^(٤) ويزأر زئير الأسد ، حتى فرّق من حوله . وتبادروه وإته لطمح يبصره نحو عسكر البصرة ، لا يبصر من حوله ، ولا يرد حوارا ، ثم دفع الراية إلى ابنه محمد ، ثم حمل حملة ثانية وحده ، فدخل وسطهم فضر بهم بالسيف قدماً قدماً ، والرجال تفر من بين يديه وتنحاز عنه يمنة ويسرة ، حتى خضب الأرض بدماء القتلى ، ثم رجع وقد انحنى سيفه ، فأقامه بركبته ، فاعصوب ^(٥) به أصحابه ، وناشدوه الله في نفسه وفي الإسلام ، وقالوا : إنك إن تُصَبِّ يذهب الدين ، فأمسك ونحن نكفيك . فقال : والله ما أريد بما ترون إلا وجه الله والدار الآخرة . ثم قال لمحمد ابنه : هكذا تصنع يا ابن الحنفية ، فقال الناس : من الذي يستطيع ما تستطيع يا أمير المؤمنين !

(١) كذا في ١ ، وفي ب « ولكن الله » . (٢) ١ : « يوم » .

(٣) ١ : « مجز » . (٤) ينحط : يزفر .

(٥) اعصوبوا به : استجمعوا والتفوا حوله .

ومن كلماته الفصيحة عليه السلام في يوم الجمل، مارواه الكلبي عن رجل من الأنصار، قال : بينا أنا واقف في أول الصفوف يوم الجمل؛ إذ جاء عليّ عليه السلام فانحرفتُ إليه فقال : أين مَثَرى القوم ؟ فقلت : ها هنا ، نحو عائشة .

قال الكلبي : يريد أين عددهم ؟ وأين جمهورهم وكثرتهم ؟ والمال الثرى على «فصيل» هو الكثير ، ومنه رجل ثروان ، وامرأة ثروى ، وتصغيرها ثريبًا : والصدقة مِثْرَةٌ للمال ، أى مكثرة له .

قال أبو مخنف : وبث عليّ عليه السلام إلى الأشر: أن أحلّ على ميسرتهم ، فحمل عليها وفيها هلال بن وكيع ، فاقتلوا قتالا شديداً ، وقُتل هلال ، قُتل الأشر ؛ فالت البصرة إلى عائشة ؛ فلاحوا بها ، وعظمهم بنو ضبة وبنو عديّ ، ثم عطف الأزد وضبة وناجية وباهلة إلى الجمل ، فأحاطوا به ، واقتل الناس حوله قتالا شديداً ، وقُتل كعب بن سور قاضي البصرة ، جاءه سهم^(١) غَرَب ، فقتله وخِطام الجمل في يده ، ثم قُتل عمرو بن يثرب الضبي^(٢) ، وكان فارس أصحاب الجمل وشجاعهم ، بعد أن قتل كثيراً من أصحاب علي عليه السلام .

قالوا : كان عمرو أخذ بخِطام الجمل ، فدفعه إلى ابنه ، ثم دعا إلى البراز ، فخرج إليه علباء بن المهيم السدوسي ، فقتله عمرو ، ثم دعا إلى البراز ، فخرج إليه هند بن عمرو الجلي^(٣) فقتله عمرو ، ثم دعا إلى البراز ، فقال زيد بن صوحان العبدى لعلّ عليه السلام : يا أمير المؤمنين ، إنى رأيت يدا أشرفت عليّ من السماء وهى تقول : هلمّ إلينا ، وأنا خارج إلى

(١) يقال : أصابه سهم غرب (بفتحين) وغرب (بفتح فسكون) ، إذا كان لا يدري من رماه ؟ وقيل : إذا أتاه من حيث لا يدري . اللسان ٢ : ١٣٣

(٢) عمرو بن يثرب ، كان من رهوس ضبة في الجاهلية ثم أسلم ، واستقضاء عثمان على البصرة . الإصابة ٥ : ١٢٠ ، والاشتقاق ٤١٣

(٣) هو هند بن عمرو الجلي ، نسبة إلى جمل بن ساعد العشيرة ، حى من مذحج . الاشتقاق ٤١٣ .

ابن يثربى ، فإذا قتلنى فادفنى بدى ، ولا تُفسلنى ، فإنى مخاصم عند ربى . ثم خرج فقتله عمرو ، ثم رجع إلى خطام الجمل مرتجماً يقول :

أَرَدَيْتُ عِلْبَاءَ وَهِنْدًا فِي طَلَقٍ ثم ابن صُوحَانَ خَضِيْبًا فِي عَلَقٍ^(١)
قَدْ سَبَقَ الْيَوْمَ لَنَا مَا قَدْ سَبَقَ وَالْوِثْرُ مِنَّا فِي عَدَى ذَى الْفَرَقِ
وَالْأَشْرَ الْغَاوَى وَعَمْرُو بْنُ الْحَمِقِ^(٢) وَالْفَارِسُ الْمُعْلِمُ فِي الْحَرْبِ الْحَنِقِ
ذَاكَ الَّذِى فِي الْحَادِثَاتِ لَمْ يُطَقْ أَعْنَى عَلِيًّا لَيْتَهُ فِينَا مِرَقِ

قال : قوله : «الوِثْرُ مِنَّا فِي عَدَى» يعنى عدى بن حاتم الطائى ، وكان من أشدّ الناس على عثمان ، ومن أشدّهم جهاداً مع على عليه السلام . ثم ترك ابن يثربى الخطام ، وخرج يطلب المبارزة ، فاختلف فى قاتله ، فقال قوم : إن عمار بن ياسر خرج إليه ، والناس يستجمعون له ، لأنه كان أضعف من برز إليه يومئذ . أقصرهم سيفاً ، وأقصهم رحماً ، وأحشهم^(٣) ساقاً ، حَمَالَةً سيفه من نِسْعَةٍ^(٤) الرَّحْلُ ، وذُباب سيفه^(٥) قريب من إبطه . فاختلفا ضربتين ، فنشب سيف ابن يثربى فى حَجَقَةِ^(٦) عمار ، فضر به عمار على رأسه فصرعه ، ثم أخذ برجله يسحبه حتى انتهى به إلى على عليه السلام ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اسْتَبَقْنِي أَجَاهِدَ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَأَقْتُلْ مِنْهُمْ مِثْلَ مَا قَتَلْتُ مِنْكُمْ . فقال له على عليه السلام : أبعد زيد وهند وعلباء أستبقيك ! لاها الله إذا ! قال : فادرتى منك أسارك ، قال له : أنت متمرّد ، وقد أخبرنى رسول الله صلى الله عليه وآله بالتمرّدين ، وذكرك فيهم . فقال : أما والله لو وصلتُ إليك لمعضضتُ أنفكَ عَصَةً أَبْنَتْهُ مِنْكَ .
فأمر به عليه السلام فضرِبَتْ عُنُقُهُ .

-
- (١) الطلق : الشوط ، والعلق : الدم .
(٢) عمرو بن الحَق ، يعرف بالكاهن ، صحب الرسول عليه السلام وشهد الشاهد مع على ، وقتله معاوية بالجزيرة ، وكان رأسه أول رأس صلب فى الإسلام . الاشتقاق ٤٧٤ .
(٣) أحش السابقين : دقيقتها .
(٤) النسم : سير ينسج عربضاً على هيئة أعنة الثمال ، تشد به الرحال ، والقطعة منه نسمة .
(٥) الذباب : حد السيف ، أو طرفه المتطرف .
(٦) الحجفة : واحدة الحجب ، وهى التروس من جلد أو خشب .

وقال قوم: إن عمرا لما قَتَلَ مَنْ قَتَلَ، وأراد أن يخرج لطلب البراز، قال للأزد: يا معشر الأزد، إنكم قوم لكم حياء وبأس، وإنى قد وترت القوم وهم قاتلي، وهذه أمكم نصرها دين، وخذلناها عقوق، ولست أخشى أن أقتل حتى أصرع، فإن صرعت فاستنقذوني. فقالت له الأزد: ما في هذا الجمع أحد نخافه عليك إلا الأشر، قال: فإياه أخاف.

قال أبو مخنف: فقيضه الله له، وقد أعلم جميعا، فارتجز الأشر:

إني إذا ما الحرب أبدت نابها وأغلقت يوم الوغى أبوابها
ومزقت من حنق أثوابها كئنا قدأماها ولا أذناها^(١)
ليس العدو دوننا أصحابها من هابها اليوم فلن أهابها
* لاطفئها أخشى ولا ضرابها *

ثم حمل عليه فطعنه فصرعه، وحامت عنه الأزد فاستنقذوه، فوثب وهو وقيد ثقيل^(٢)، فلم يستطع أن يدفع عن نفسه، واستعرضه عبد الرحمن بن طود البكري، فطعنه فصرعه ثانية، ووثب عليه رجل من سدوس، فأخذه مسحوبا برجله حتى أتى به عليا عليه السلام، فنashده الله، وقال: يا أمير المؤمنين، اعف عني، فإن العرب لم تزل قائلة عنك: إنك لم تجهز على جريح قط. فأطلقه، وقال: اذهب حيث شئت، فجاء إلى أصحابه وهو لما به. حضره الموت، فقالوا له: دُمك عند أي الناس؟ فقال: أما الأشر فلقيني وأنا كالمهر الأر^(٣)، فعلا حده حدي، ولقيت رجلا يبتغي له عشرة أمثالي. وأما البكري فلقيني، وأنا لما بي، وكان يبتغي لي عشرة أمثاله، وتولى أسري أضعف القوم، وصاحبي الأشر.

قال أبو مخنف: فلما انكشفت الحرب، شكرت أبة عمرو بن يثرب الأزد، وعابت قومها، فقالت:

(٢) الوقيد: الجريح المشرف على الموت.

(١) قدامي الجيش: مقدمه.

(٣) الأر: النسيط.

يَا ضَبُّ إِنَّكَ قَدْ فُجِعْتَ بِفَارِسٍ حَامِي الْحَقِيقَةِ قَاتِلِ الْأَقْرَابِ
 عمرو بن يثرب الذي فُجِعَتْ بِهِ كُلُّ الْقَبَائِلِ مِنْ بَنِي عَدْنَانَ
 لَمْ يَحْمِهِ وَسْطُ الْعَبَاجَةِ قَوْمُهُ وَحَنَتْ عَلَيْهِ الْأَزْدُ، أَزْدُ عُثْمَانَ
 فَلَهُمْ عَلَىٰ بِذَلِكَ حَادِثُ نِعْمَةٍ وَلِحُبِّهِمْ أُحْيِيَتْ كُلُّ يَمَانٍ
 لَوْ كَانَ يَدْفَعُ عَنْ مَنِيَّةٍ هَالِكٍ طُولُ الْأَكْفِ بِذَابِلِ الْمُرَانِ
 أَوْ مَعَشَرٌ وَصَلُوا أَخْطَأَ بَسِيفُهُمْ وَسْطَ الْعَبَاجَةِ وَالْحَتُوفِ دَوَانِي
 مَا نَيْلَ عَمْرُو وَالْحَوَادِثِ جَمَّةٌ حَتَّى يُنَالِ النِّجْمَ وَالْقَمَرَانِ
 لَوْ غَيْرُ الْأَشْتَرِ نَالَهُ لَنَدَبْتُهُ وَبَكَيْتُهُ مَا دَامَ هَضْبُ أَبَانٍ ^(١)
 لَكِنَّهُ مَنْ لَا يُعَابُ بِقَتْلِهِ أَسَدُ الْأَسْوَدِ وَفَارِسُ الْفُرْسَانِ

قال أبو مخنف : وبلغنا أن عبد الرحمن بن طود البكري قال لقومه : أنا والله قتلت عمرا ، وإن الأشتر كان بعدي وأنا أمامه في الصعاليك ، فطعنت عمرا طعنة لم أحسب أنها تُجْعَلُ لِلْأَشْتَرِ دُونِي ، وإنما الأشتر ذو حظ في الحرب ، وإنه ليعلم أنه كان خلفي ، ولكن أبى الناس إلا أنه صاحبه ، ولا أرى أن أكون خصم العامة ، وإن الأشتر لأهل ألا يَنَازِعَ . فلما بلغ الأشتر قوله قال : أما والله لولا أتي أطفأت جمرته عنه ما دنا منه ، وما صاحبه غيري ، وإن الصيّد لمن وقّده . فقال عبد الرحمن : لا أنازع فيه ، ما القول إلا ما قاله ، وأني لى أن أخالف الناس !

قال : وخرج عبد الله بن خلف الخزاعي ، وهو رئيس البصرة ، وأكثر أهلها مالا وضياعا ، فطلب البراز ، وسأل ألا يخرج إليه إلا على عليه السلام ، وارتجز فقال :

أَبَا تَرَابٍ أَدْنُ مِنِّي فِتْرًا ^(٢) فَإِنِّي دَانٍ إِلَيْكَ شَبْرًا
 وَإِن فِي صَدْرِي عَلَيْكَ عَمْرًا ^(٣)

(١) أبان : من أسماء الجبال عندهم . (٢) كذا في ١ ، وفي « يابا تراب » .

(٣) الفمر الحقد والعداوة .

فخرج إليه عليّ عليه السلام ، فلم يُمهله أن ضربه ، ففلق هامته .

قالوا : استدار الجملُ كما تدور الرّحا ، وتكاثفت الرجال من حوله ، واشتدُّ غاؤه ، واشتدَّ زحام الناس عليه ، ونادى الحُتّات المجاشعيّ : أيّها الناس ، أمّكم أمّكم ! واختلط الناس ، فضرب بعضهم بعضا ، وتقصد أهل الكوفة قصد الجمل ؛ والرجال دونه كالجبال ، كلّما خفّ قوم جاء أضعافهم ، فنادى عليّ عليه السلام : ويحكم ! ارضقوا الجمل بالنّبل ، اعقروه لعنه الله ! فرُشِق بالسهم ، فلم يبقَ فيه موضع إلا أصابه النّبل ، وكان مُتَجَفِّجاً^(١) فتعلّقت السهام به ، فصار كالقنفذ ، ونادت الأزد وضّبة : يا ثارات عثمان ! فاتخذوها شعارا ، ونادى أصحاب عليّ عليه السلام : يا محمد ! فاتخذوها شعارا ، واختلط الفريقان ؛ ونادى عليّ عليه السلام بشعار رسول الله صلى الله عليه وآله : يا منصور أُمّت^(٢) . وهذا في اليوم الثاني من أيام الجمل ، فلما دعا بها تزلزلت أقدام القوم ، وذلك وقت العصر ، بعد أن كانت الحرب من وقت الفجر .

قال الواقديّ: وقد رُوِيَ أن شعاره عليه السلام كان في ذلك اليوم «حم لا ينصرون . اللهم انصرنا على القوم الناكثين » ، ثم تحاجز الفريقان ، والقَتْلُ فاشٍ فيهما ، إلا أنه في أهل البصرة أكثر ، وأمارات النصر لأئمة لسكر الكوفة ، ثم توافقوا في اليوم الثالث ، فبرز أولّ الناس عبد الله بن الزُّبير ، ودعا إلى المبارزة ، فبرز إليه الأشتر ، فقالت عائشة : مَنْ برز إلى عبد الله ؟ قالوا : الأشتر ، فقالت : وأُكُلَ أسماء ! فضرب كلّ منهما صاحبه فجرحه ، ثم اعتنقا ، فصرع الأشتر عبد الله ، وقعد على صدره ، واختلط الفريقان : هؤلاء لينتدوا عبد الله ، وهؤلاء ليُعينوا الأشتر . وكان الأشتر طاوياً ثلاثة أيام

(١) متجففا ، من قولهم : تجفّف الثوب ؛ إذا ابتل ثم جف وفيه ندى .

(٢) هو أمر بالموت ، والمراد به التفاؤل بالنصر بعد الأمر بالإمّانة ، مع حصول الفرض (النهاية لابن الأثير).

لم يُطعم ، وهذه عادته في الحرب ، وكان أيضاً شيخاً عالى السن ، فجعل عبد الله ينادى :

* اقتلونى ومالكاً ^(١) *

فلو قال : « اقتلونى والأشتر » لقتلوهما ، إلا أن أكثر من كان يمرّ بهما لا يعرفهما ؛ لكثرة مَنْ وقع في المعركة صرعى بعضهم فوق بعض ، وأفلت ابن الزبير من تحته أولم يكذب ، فذلك قول الأشتر :

أعائشُ لولا أتى كنتُ طاوياً ثلاثاً لألقيت ابن أخيك هالِكاً
غداة ينادى والرجالُ تمحوزه بأضعف صوت : اقتلونى ومالكاً !
فلم يعرفوه إذ دعاهم وغمّه خدبٌ عليه في العجاجة بارِكاً ^(٢)
فنجاه منى أكله وشبابه وأنى شيخٌ لم أكن متماسكاً

وروى أبو مخنف عن الأصمعي بن ثباته ، قال : دخل عمار بن ياسر ومالك بن الحارث الأشتر على عائشة بعد انقضاء أمر الجمل فقالت عائشة : يا عمار ، مَنْ معك ؟ قال الأشتر : فقالت : يا مالك ، أنت الذى صنعتَ بآبن أخى ما صنعت ؟ قال : نعم ، ولولا أتى كنت طاوياً ثلاثة أيام لأرختُ أمة محمد منه ، فقالت : أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « لا يحل دم مسلم إلا ياحدى أمور ثلاث : كفر بعد الإيمان ، أو زناً بعد إحسان ، أو قتل نفس بغير حق » ! فقال الأشتر : على بعض هذه الثلاثة قاتلناه يأم المؤمنين ، وأيم الله ما خانتى سيفى قبلها ، ولقد أقسمت ألا يصحبنى بعدها .

قال أبو مخنف : ففى ذلك يقول الأشتر من جملة هذا الشعر الذى ذكرناه :

وَقَالَتْ عَلَى أُمِّي الْخِصَالُ صَرَعْتَهُ بِقَتْلِ أُنَى ، أَمْ رِدَّةٌ لَا أَبَا لَكَ !
أَمْ الْحِصْنُ الزَّانِي الَّذِي حَلَّ قَتْلُهُ فَقُلْتُ لَهَا لَا بُدَّ مِنْ بَعْضِ ذَلِكَ

* وَأَقْتُلُوا مَالِكاً مَعِيَ *

(١) بقيته :

(٢) الحذب : الضخم .

وانظر المسعودى ٢ . ٣٧٦ .

قال أبو مخنف : وانهى الحارث بن زهير الأزدي من أصحاب علي عليه السلام إلى الجمل ، ورجل^(١) آخذ بخطامه ، لا يدنو منه أحد إلا قتله ، فلما رآه الحارث بن زهير مشى إليه بالسيف وارتجز ، فقال لمائشة :

يا أمتنا أعتق أم نعلم^(٢) والام تغذو ولدها وترحم
أما ترين كم شجاع يكلم ! ونختلي هامته والمعصم !^(٣)

فاختلف هو والرجل ضربتين ، فكلاهما أثخن صاحبه .

قال جندب بن عبد الله الأزدي : فجتحت حتى وقفت عليهما وهما يفحصان بأرجلهما حتى ماتا . قال : فأتيت عائشة بعد ذلك أسلم عليها بالمدينة ، فقالت : من أنت ؟ قلت : رجل من أهل الكوفة ، قالت : هل شهدتنا يوم البصرة ؟ قلت : نعم ، قالت : مع أي الفريقين ؟ قلت : مع علي ، قالت : هل سمعت مقالة الذي قال :

* يا أمتنا أعتق أم نعلم *

قلت : نعم ، وأعرفه ، قالت : ومن هو ؟ قلت : ابن عم لي ، قالت : وما فعل ؟ قلت : قتل عند الجمل وقتل قاتله ، قال : فبكت حتى ظننت والله أنها لا تسكت ، ثم قالت : لوددت والله أنني كنت ميت قبل ذلك اليوم بعشرين سنة .

قالوا : وخرج رجل من عسكر البصرة يعرف بختاب بن عمرو الراسبي ، فارتجز فقال :

أضربهم ولو أرى علياً وعمته أبيض مشرفاً
* أريح منه معشراً غويًا *

فقصده الأشتر فقتله .

ثم تقدم عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس ؛ وهو

(١) هو عمرو بن الأشرف . الطبري ٥ : ٢١١

(٢) ذكر الطبري رواية أخرى في هذا الرجز :

* يا أمتنا يا خير أم نعلم *

(١) تختلي : تقطع

من أشراف قريش - وكان اسم سيفه « ولول » - فارتجز ، فقال :

أَنَا ابْنُ عَتَّابٍ وَسَيْفِي وَلَوْلُ ^(١) والموت دُونَ الْجَمَلِ الْجَلَلِ ^(٢)

فحمل عليه الأشتر فقتله. ثم خرج عبدالله بن حكيم بن حزام، من بنى أسد بن جند العزى ابن قصي ، من أشراف قريش أيضاً ، فارتجز وطلب المبارزة ، فخرج إليه الأشتر فضربه على رأسه فصرعه ، ثم قام فنجأ بنفسه .

قالوا : وأخذ خطام الجمل سبعون من قريش ، قتلوا كلهم ، ولم يكن يأخذ بخطام الجمل أحداً إلا سالت نفسه ، أو قطعت يده . وجاءت بنو ناجية ، فأخذوا بخطام الجمل ، ولم يكن يأخذ الخطام أحداً إلا سالت عائشة : من هذا ؟ فسالت عنهم ، فقيل : بنو ناجية ؛ فقالت عائشة : صبراً يا بنى ناجية ، فإنى أعرف فيكم شمائل قريش . قالوا : وبنو ناجية مطعون في نسبهم ^(٣) إلى قريش ^(٤) ، فقتلوا حولها جميعاً .

قال أبو مخنف : وحدثنا إسحاق بن راشد عن عبدالله بن الزبير ، قال : أمسيت يوم الجمل وبنو سبعة وثلاثون جرحاً ، من ضربة وطعنة ورمية ، وما رأيت مثل يوم الجمل قط ، ما كان الفريقان إلا كالجليلين لا يزولان .

قال أبو مخنف : وقام رجل إلى علي عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أى فتنة أعظم من هذه ؟ إن البدرية ليشى بعضها إلى بعض بالسيف ! فقال علي عليه السلام : ويحك ! أتكون فتنة أنا أميرها وقائدها ! والذي بعث محمداً بالحق وكرّم وجهه ، ما كذبت ولا كذبت ، ولا ضللت ولا ضلّ بي ، ولا زلت ولا زلّ بي ، وإنى لعلى بينة من ربى ، بينها الله لرسوله ، وبينها رسوله لى ، وسأدعى يوم القيامة ولا ذنب لى ، ولو كان لى ذنب لكفر عني ذنوبى ما أنا فيه من قتالهم .

قال أبو مخنف : وحدثنا مسلم الأعور عن حبة العرنى قال : فلما رأى علي عليه السلام

أن الموت عند الجبل ، وأنه ما دام قائماً فالحرب لا تطفأ ، وضع سيفه على عاتقه ، وعطف نحوه ، وأمر أصحابه بذلك ، ومشى نحوه والخطام مع بني ضبّة ، فاقبلوا قتالا شديداً ، واستحرق القتلى في بني ضبّة ، قتل منهم مقتلة عظيمة ، وخلّص على عليه السلام في جماعة من النّخع ومهدان إلى الجبل ، فقال لرجل من النّخع اسمه بُجَيْر : دونك الجبل يا بُجَيْر ، فضرب بحجر الجبل بسيفه فوقه لجنبه ، وضرب بجراحه الأرض ، وعجّ عجيجا لم يُسمع بأشد منه ، فها هو إلا أن صرّع الجبل حتى فرت الرجال كما يطير الجراد في الريح الشديدة المهبوب ، واحتملت عاتية بهودجها ، فحملت إلى دار عبد الله بن خلف ، وأمر على عليه السلام بالجبل أن يحرق ثم يذرى في الريح . وقال عليه السلام : لعنه الله من دابة ! فسا أشبهه بعجل بني إسرائيل ، ثم قرأ : ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْتَحَرَّقَهُ ثُمَّ لَنْنَسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ ^(١) .



الأصل :

ومنه كلام له عليه السلام في مثل ذلك :

أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ ، بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ . خَفَّتْ عُقُولُكُمْ ، وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ ؛
فَأَنْتُمْ غَرَضٌ لِلنَّابِلِ ، وَأَكْلَةٌ لِلْكَارِ ، وَفَرِيسَةٌ لِصَائِلٍ .

الشَّيْخ :

الغَرَضُ : ما يُنْصَبُ ليرمى بالسهم . والنَّابِلُ : ذو النَّبْلِ . والا كلة ، بضم الهمزة :
المأْكول . وفريسة الأسد : ما يفترسه .

وسَفِهَ فلان ، بالكسر ، أى صار سفيها ، وسَفِهَ بالضم أيضا . فإذا قلت : سَفِهَ فلان رأيه
أو حله أو نفسه ، لم تقل إلا بالكسر ، لأن «فعل» بالضم لا يتعدى . وقولهم : سَفِهَ فلان
نفسه ، وغَيَّبَ رأيه ، وبَطَرَ عيشه ، وأَلِمَ بطنه ، ورفق حاله ، ورشِدَ أمره ، كان الأصل فيه
كله : سَفِهَتْ نفس زيد ، فلما حوّل الفعل إلى الرجل انتصب ما بعده بالفعولية . هذا مذهب
البصريين والكسائي من الكوفيين :

وقال الفراء : لما حوّل الفعل إلى الرجل خرج ما بعده مفسرا ليدلّ على أنّ السفاهة فيه ،
وكان حكمه أن يكون : سَفِهَ زيدٌ نفسا ، لأنّ المفسر لا يكون إلا نكرة ، ولكنه ترك على
إضافته ، ونُصِبَ كُنْصَبُ النكرة ، تشبيها بها .

ويجوز عند البصريين والكسائي تقديمُ المنصوب ، كما يجوز : ضرب غلامه زيدٌ ،
وعند الفراء لا يجوز تقديمه ، لأنّ المفسر لا يتقدّم ^(١) .

فأما قوله : « أرضكم قريبة من الماء ، بعيدة من السماء » ، فقد قدّمنا ^(١) معنى قوله « قريبة من الماء » وذكرنا غرقها من بحر فارس دفعتين ، ومراده عليه السلام بقوله : « قريبة من الماء » ، أى قريبة من الفرق بالماء . وأما « بعيدة من السماء » ؛ فإن أرباب علم الهيئة وصناعة التنجيم يذكرون أن أبعد موضع فى الأرض عن السماء الأُبلّة ^(٢) ، وذلك موافق لقوله عليه السلام .

ومعنى البعد عن السماء هاهنا هو بعد تلك الأرض المخصوصة عن دائرة معدل النهار والبقاع ، والبلاد تختلف فى ذلك . وقد دلّت الأرصاد والآلات النجومية على أن أبعد موضع فى الصورة عن دائرة معدل النهار هو الأُبلّة ، والأُبلّة هى قصبة البصرة . وهذا الموضع من خصائص أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنه أخبر عن أمر لا تعرفه العرب ، ولا تهتدى إليه ، وهو مخصوص بالمدققين من الحكماء . وهذا من أسراره وغرائب البديعة .

(١) ص ٢٥٣ من هذا الجزء .

(٢) الأبلّة بضم أوله وثانيه وتشديد اللام وفجها : بلدة على شاطئ دجلة البصرة العظمى ، فى زاوية الخليج الذى يدخل إلى مدينة البصرة ؛ وهى أقدم من البصرة . مرصد الاطلاع ١ : ١٨

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام فيما رده على المسلمين من فطائع عثمان رضى الله عنه :

وَاللّٰهُ لَوْ وَجَدْتُهُ قَدْ تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءَ ، وَمَلَكَ بِهِ الْإِمَاءَ ؛ لَرَدَدْتُهُ ؛ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً . وَمَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ الْعَدْلُ ، فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ .

الشَّيْخُ :

القطائع : ما يُقَطِّعُهَا الإمامُ بعضَ الرعيّة من أرض بيت المال ذات الخراج ، ويُسَقِّطُ عنه خراجَه ، ويجعلُ عليه ضريبة يسيرة عوضاً عن الخراج . وقد كان عثمانُ أقطع كثيراً من بنى أمية وغيرهم من أوليائه وأصحابه قطائع من أرض الخراج على هذه الصورة ، وقد كان عمرُ أقطع قطائع ؛ ولكن لأربابِ الفناء في الحرب والآثار المشهورة في الجهاد ؛ فَعَلَ ذَلِكَ ثَمَنًا عما بذلوه من مُهْجِهِمْ في طاعة الله سبحانه ، وعثمانُ أقطع القطائع صلة لرحمه ، وميلاً إلى أصحابه ، من غير عناء في الحرب ولا أثر .

وهذه الخطبة ذكرها الكلبي مروية مرفوعة إلى أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنه : أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ خَطَبَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ بَيْعَتِهِ بِالْمَدِينَةِ ، فَقَالَ :

أَلَا إِنَّ كُلَّ قِطِيعَةٍ أَقْطَعَهَا عُثْمَانُ ، وَكُلُّ مَالٍ أَعْطَاهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ ، فَهُوَ مَرْدُودٌ فِي بَيْتِ الْمَالِ ، فَإِنَّ الْحَقَّ الْقَدِيمَ لَا يُبْطَلُهُ شَيْءٌ ، وَلَوْ وَجَدْتُهُ وَقَدْ ^(١) تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءَ ، وَفُرِّقَ فِي الْبُلْدَانِ ، لَرَدَدْتُهُ إِلَى حَالِهِ ^(٢) ؛ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً ، وَمَنْ ضَاقَ عَنْهُ الْحَقُّ فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ .

وتفسيرُ هذا الكلام أن الوالي إذا ضاقت عليه تدبيرات أموره في العدل ، فهي في الجور أضيق عليه ؛ لأن الجائر في مظنة أن يُمنع ويُصدّ عن جوره .

قال الكلبي : ثم أمر عليه السلام بكلّ سلاح وُجد لعثمان في داره ؛ مما تقوى به على المسلمين قبض ، وأمر بقبض نجائب كانت في داره من إبل الصدقة ، قبضت ، وأمر بقبض سيفه ودرعه ، وأمر ألاّ يعرض لسلاح وُجد له لم يقاتل به المسلمين ، وبالكفّ عن جميع أمواله التي وجدت في داره وفي غير داره ، وأمر أن تُرتب الأموال التي أجاز بها عثمان حيث أصيبت أو أصيب أصحابها .

فبلغ ذلك عمرو بن العاص ، وكان بأيلة من أرض الشام ، أتاه حيث وثب الناس على عثمان ، فنزلها فكتب إلى معاوية : ما كنت صانعاً فاصنع ، إذ قسرك ابن أبي طالب من كلّ مال تملكه كما تُشتر عن المصالحها .

وقال الوليد بن عُقبة - وهو أخو عثمان من أمه - يذكر قبض عليّ عليه السلام بنجائب عثمان وسيفه وسلاحه ^(١) :

بَنِي هَاشِمٍ رُدُّوا سِلَاحَ ابْنِ أُخْتِكُمْ	وَلَا تَنْهَبُوهُ لَا تَحِلُّ مِنْهَا هِبَةٌ
بَنِي هَاشِمٍ كَيْفَ الْهُوَادَةُ بَيْنَنَا	وَعِنْدَ عَلِيٍّ دِرْعُهُ وَنَجَابَتُهُ !
بَنِي هَاشِمٍ كَيْفَ التُّودُّ مِنْكُمْ	وَبِزُّ ابْنِ أَرْوَى فِيكُمْ وَحَرَائِبُهُ ^(٢)
بَنِي هَاشِمٍ إِلَّا تَرُدُّوا فَإِنَّا	سَوَاءٌ عَلَيْنَا قَاتِلَاهُ وَسَالِبُهُ
بَنِي هَاشِمٍ إِنَّا وَمَا كَانَ مِنْكُمْ	كَصَدْعِ الصَّفَا لَا يَشْعَبُ الصَّدْعُ شَاعِبُهُ
قَتَلْتُمْ أَخِي كَيْمَا تَكُونُوا مَكَانَهُ	كَمَا غَدَرْتُ يَوْمًا بِكِسْرَى مَرَايِبُهُ ^(٣)

(١) الأبيات في السعدي ٢ : ٣٥٦ ؛ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات .

(٢) البر : متاع البيت من الثياب . والحرائب : جمع حربية ؛ وهو مال الرجل الذي يقوم به أمره ؛

ورواية البيت في السعدي :

بَنِي هَاشِمٍ ، كَيْفَ الْهُوَادَةُ بَيْنَنَا وَسَيْفُ ابْنِ أَرْوَى عِنْدَكُمْ وَحَرَائِبُهُ

(٣) رواية السعدي :

* غَدَرْتُمْ بِهِ كَيْمَا تَكُونُوا مَكَانَهُ *

فأجابه عبدالله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بأبيات طويلة ^(١) ،
من جملتها :

فَلَا تَسْأَلُونَا سَيْفَكُمْ إِنَّ سَيْفَكُمْ أَضِيعَ وَأَلْقَاهُ لَدَى الرَّوْعِ صَاحِبُهُ
وَشَبَّهَتْهُ كِسْرَى وَقَدْ كَانَ مِثْلَهُ شَبِيهَا بِكِسْرَى هَذِيهِ وَضَرَائِبُهُ
أَي كَانَ كَافِرًا ، كَمَا كَانَ كِسْرَى كَافِرًا .

وكان المنصور رحمه الله تعالى إذا أنشد هذا الشعر ^(٢) يقول : لمن الله الوليد ! هو الذي
فرّق بين بني عبد مناف بهذا الشعر !



(١) نسبها السعوى إلى الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب ، وذكر بعد البيت الأول :

سَلُّوا أَهْلَ مِصْرٍ عَنْ سِلَاحِ ابْنِ أُخْتِنَا فَهُمْ سَلَبُوهُ سَيْفَهُ وَحَرَائِبُهُ
وَكَانَ وَلِيَّ الْأَمْرِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ مِلِّيٌّ وَفِي كُلِّ الْمَوَاطِنِ صَاحِبُهُ
عَلَيٌّ وَلِيُّ اللَّهِ أَظْهَرَ دِينَهُ وَأَنْتَ مَعَ الْأَشْقَيْنِ فِيمَا تَحَارِبُهُ
وَأَنْتَ أَمْرٌ مِنْ أَهْلِ صَفْوَاءِ نَارِخٍ فَمَالِكَ فِينَا مِنْ حَجِيمٍ تَعَاتِبُهُ
وَقَدْ أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ أَنَّكَ فَاسِقٌ فَمَالِكَ فِي الْإِسْلَامِ بِهِمْ تَطَالِبُهُ

(٢) ب : « البيت » .

الأصل :

ومع خطبة له عليه السلام لابويع المبرية :

ذِمَّتِي بِمَا أَقُولُ رَهِينَةً ، وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ . إِنَّ مَنْ صَرَّحَتْ لَهُ الْعِبَرُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ
مِنَ الْمَثَلَاتِ ، حَجَزَتْهُ التَّقْوَى عَنْ تَقَحُّمِ الشُّبُهَاتِ . أَلَا وَإِنْ بَلَّيْتَكُمْ قَدْ عَادَتْ
كَيْفَتُهَا يَوْمَ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهٗ ^(١) . وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَتُبْلَلُنَّ بَلْبَلَةً ، وَلَتُغْرَبَلُنَّ
غُرْبَلَةً ، وَلَتَسْأَطُنَّ سَوَاطِ الْقَدْرِ ؛ حَتَّى يَعُودَ أَسْفَلُكُمْ أَعْلَاكُمْ ، وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلَكُمْ .
وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا قَصَرُوا ، وَلَيَقْصُرَنَّ سَبَّاقُونَ كَانُوا سَبَقُوا .

وَاللَّهُ مَا كَتَمْتُ وَشَمَّةً ، وَلَا كَذَبْتُ كِذْبَةً ، وَلَقَدْ نُبِئْتُ بِهَذَا الْقِسَامِ
وَهَذَا الْيَوْمِ .

أَلَا وَإِنْ أُلْخَطِيَا خَيْلٌ تُمَسُّ حِمْلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا ، وَخِلَعَتْ لُجُمُهَا ، فَتَفَحَّحَتْ بِهِمْ
فِي النَّارِ .

أَلَا وَإِنَّ التَّقْوَى مَطَايَا ذُلٍّ ، يُحِلَّ عَلَيْهَا أَهْلُهَا ، وَأَعْطُوا أَرْزَمَتَهَا ، فَأَوْرَدَتْهُمْ الْجَنَّةَ .
حَقٌّ وَبَاطِلٌ ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ ، فَلَيْنَ أَمِيرَ الْبَاطِلِ لَقَدِيمًا قَلَّ ، وَلَيْنَ قَلَّ الْخَلْقُ
فَلَرُبَّمَا وَلَعْلٌ ، وَلَقَلَّمَا أَذْبَرَ شَيْءًا قَابِلًا .

^(٢) قال الرضى عليه السلام ^(٢) وأقول : إِنَّ فِي هَذَا الْكَلَامِ الْأَذَنِي مِنْ مَوَاقِعِ

(٥) كذا في ١ ومخطوطة التهج ، وفي ب : « نبيهم » .

(٢ - ٢) ساقط من ب

الإحسان مالا تبغفه مواقع الاستحسان. وإن حظ العجب منه أكثر من حظ العجب به،
وفيه مع الحال التي وصفنا^(١) زوائد من الفصاحة لا يقوم بها لسان، ولا يطلع فمها
إنسان، ولا يعرف ما أقول إلا من ضرب في هذه الصناعة بحق، وجرى فيها على عرق،
(وما يعقلها إلا العالمون) .

ومن هذه الخطبة :

شغل من الجنة والنار أمانة. سارع سريع نجا، وطالب بطي رجا، ومقصر
في النار هوى .

اليمين والشمال مضلة ، والطريق الوسطى هي الجادة ، عليها باقى^(٢) الكتاب
وآثار النبوة ، ومنها منفذ السنة ، وإليها مصير العاقبة .

هلك من ادعى ، وخاب من افترى .

من أبدى صفحته للحق هلك^(٣) . وكفى بالمرء جهلا ألا يعرف قدره .

لا يهلك على التقوى سنخ أصل ، ولا يظلم عليها زرع قوم ؛ فاستروا في
بيوتكم ، وأصلحوا ذات بينكم ، والتوبة من ورائكم ، ولا يحمّد حامد إلا ربّه ،
ولا يلمّ لائم إلا نفسه .

(١) مخطوطة النهج : « وصفناه » .

(٢) مخطوطة النهج : « ما في الكتاب » .

(٣) زاد في مخطوطة النهج بعد هذه الكلمة : « عند جهلة الناس » .

الشُّنْجُ :

الدِّمَّةُ : العقد والعهد ، يقول : هذا الدِّينُ في ذمتي ، كقولك : في عنقي ؛ وهما كناية عن الالتزام والضمان والتقلد . والزَّعيم : الكفيل ، ومخرج الكلام لهم مخرج الترغيب في سماع ما يقوله ، كما يقول المهتم بإيضاح أمر لقوم لهم : أنا المُدْرِكُ المتقلد بصدق ما أقوله لكم . وصرحت : كَشَفْتُ . والعِبَرُ : جمع عِبْرَةٍ ، وهى الموعظة . والمَثَلَاتُ : العقوبات . وحَجَرَه : منعه . وقوله : « لَتُبْلَبُنَّ » أى لَتُخْلَطُنَّ ، تبليت الألسن ، أى اختلطت . « وَلَتَغْرَبَلُنَّ » يجوز أن يكون من الغرْبَال الذى يُغْرَبَلُ به الدقيق ، ويجوز أن يكون من غَرَبَلْتُ اللحم ، أى قطعته . فإن كَانَ الأول كان له معنيان : أحدهما الاختلاط ، كالتَّبْلِيلُ ، لأن غريلة الدقيق تخلط بعضه ببعض . والثانى أن يريد بذلك أنه يَسْتَخْلِصُ الصالح منكم من الفاسد ، وَيَتَمَيَّزُ كما يُتَمَيَّزُ الدقيق عند الغرْبلة من نُخَالته .

وتقول : ما عصيت فلانا وَشْمَةً ، أى كلمة . وَحِصَانُ شَمُوسٍ : يمنع ظهره ، شَمْسُ الفرس ، بالفتح ، وبه شَمَاس . وأَمِيرَ الباطل : كَثُرَ .

وقوله : « لَتَقْدِيمَا فَعْل » أى لَتَقْدِيمَا فَعْل الباطل ذلك ، ونَسَبَ الفعل إلى الباطل مجازاً . ويجوز أن يكون « فَعْل » بمعنى « انْفَعْل » كقوله ^(١) :

* قَدْ جَبَرَ الدِّينَ الْإِلَهُ فَجَبَّرَ *

أى فَانْجَبَّرَ . والسُّنْجُ : الأصل ، وقوله : « سِنْجُ أَصْل » كقوله ^(٢) :

* إِذَا حَاصَ عَيْنَيْهِ كَرَى النُّومِ . . . *

وفى بعض الروايات : « من أبدى صفحته للحق هلك عند جهلة الناس » ، والتأويل مختلف ، فراه على الرواية الأولى - وهى الصحيحة - مَنْ كَاشَفَ الْحَقَّ مَخَاصِمًا لَهُ هَلَكَ ،

(١) مطلع أرجوزة للعجاج ، ديوانه ١٥ ، واللسان ٥ : ١٨٥

(٢) لتأبط شراً ، البيت برواية أبى تمام فى الحماسة - بشرح المزدوق ١ : ٩٧ :

إِذَا خَاطَ عَيْنَيْهِ كَرَى النُّومِ لَمْ يَزَلْ لَهُ كَالِيٍّ مِنْ قَلْبٍ شَيْحَانَ فَاتِكَ

وهي كلمة جارية تجرّى المثل . ومراده على الرواية الثانية : مَنْ أبدى صفحته لنُصْرَةِ الحق غلبه أهلُ الجمل ، لأنهم العامة ، وفيهم الكثرة ، فهلك .

وهذه الخطبة من جلائل خطبه عليه السلام ومن مشهوراتها ، قد رواها الناس كلهم ، وفيها زيادات حذفها الرضى ، إما اختصاراً أو خوفاً من إباحش السامعين ، وقد ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب ” البيان والتبيين “ على وجهها ^(١) ، ورواها عن أبي عبيدة مَعْمَر بن المثنى .

قال : أول خطبة خطبها أمير المؤمنين على عليه السلام بالمدينة في خلافته ^(٢) حَمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله ^(٣) ، ثم قال :

أَلَا لَا يُرْعَيْنَ ^(٤) مُرْعٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ . شَغِلَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَامَهُ ^(٥) . سَاعٍ مَجْتَهِدٍ [يَنْجُو] ^(٦) ، وَطَالِبٍ يَرْجُو ، وَمَقْصَرٍ فِي النَّارِ ^(٧) ؛ ثَلَاثَةٌ . وَاثْنَانِ : مَلَكٌ طَارَ بِجَنَاحَيْهِ ، وَنَبِيٌّ أَخَذَ اللَّهُ بِيَدِهِ ^(٨) ؛ لَا سَادِسَ . هَلَكَ مَنْ ادَّعَى ، وَرَدِيَ مِنْ اقْتَحَمَ . ^(٩) الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ مَضَلَّةٌ ، وَالْوَسْطَى الْجَادَّةُ ^(١٠) ؛ مِنْهُجَ عَلَيْهِ بَاقِيَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَأَثَارُ النَّبِوَةِ . إِنْ اللَّهُ دَاوَى هَذِهِ الْأُمَّةَ بِدَوَائِنَ : السُّوْطِ وَالسَّيْفِ ؛ لَا هَوَادَةَ عِنْدَ الْإِمَامِ فِيهِمَا . اسْتَتَرُوا فِي بُيُوتِكُمْ ^(١١) ، وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ^(١٢) ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ وِرَائِكُمْ . مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ

(١) البيان والتبيين (٢ : ٥٠ - ٥٢) ، ورواها أيضا ابن قتيبة في عيون الأخبار (٢ : ٢٣٦) .

(٢) (٢ - ٢) البيان : « أنه قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه » .

(٣) البيان : « أما بعد فلا يرعين » .

(٤) في البيان : « فإن من أرعى على غير نفسه شغل عن الجنة والنار أمامه »

(٥) تكملة من البيان والتبيين

(٦) عند ابن قتيبة في العيون : « ساع سريع نجبا ، وطالب بضيء رجا ، ومقصر في النار هوى » .

(٧) البيان والعيون : « يديه » (٨) البيان : « فإن اليمين » .

(٩) الجادة : الطريق الواضح .

(١٠) البيان : « استتروا بيوتكم » ، والعيون « فاستتروا بيوتكم » .

(١١) البيان : « وأصلحوا فيما بينكم » .

للحق هلك . قد كانت [لكم] أمور [ملتم فيها على ميلة] ^(١) لم تكونوا عندي فيها محمودين ^(٢) [ولا مُصيبين] ^(٣) . أما إني لو أشاء لقلت ؛ عفا الله عما سلف . سبق الرجالن وقام الثالث كالغراب ، همتُه بطنه . ويحه ^(٤) لو قص جناحه ، وقطع رأسه لكان خيرا له ! انظروا فإن أنكرتم فأنكروا ، وإن عرفتم فآزروا . حق وباطل ، ولكل أهل . ولئن أمر الباطل لقد يما فعل ، وإن ^(٥) قل الحق لرُبما ولعل ، وقلأ أدبر شيء فأقبل ^(٦) . ولئن رجعت إليكم أموركم إنكم لسعداء ، وإني لأخشى أن تكونوا في فترة ، وما علينا إلا الاجتهاد .

قال شيخنا أبو عثمان رحمه الله تعالى : وقال أبو عبيدة : وزاد ^(٧) فيها في رواية جعفر ابن محمد عليهما السلام عن آبائه عليهم السلام :

ألا إن أبرار عترتي ، وأطايب أرومتي ، أحلم الناس صفارا ، وأعلم الناس كبارا ألا وإنا أهل بيت من علم الله علما ، وبحكم الله حكما ، ومن قول صادق سمعنا ، فإن تتبعوا آثارنا تهتدوا ببصائرنا ، وإن لم تفعلوا يهلككم الله بأيدينا . ومعنا راية الحق ؛ من تبعها لحق ، ومن تأخر عنها غرق . ألا وبنا يذكرك ترة كل مؤمن ، وبنا تخلع ربة الذل عن أعناقكم ^(٨) ، وبنا فتح ^(٩) لا بكم ، ومنا يختم لا بكم .

قوله : « لا يُرعى » أى لا ييقن ، أُرعى عليه ، أى أبقيت ؛ يقول : من أبقي على الناس فإنما أبقي على نفسه . والهوادة : الرفق والصلح ، وأصله اللين ، والتهويد : المشى ،

(١) تكملة من البيان والتبيين .

(٢) البيان : « محمودين »

(٣) البيان : « ولئن قل » .

(٤) البيان : « ما أدبر شيء فأقبل » .

(٥ - ٦) البيان : « وروى فيها جعفر بن محمد » .

(٧) البيان : « فتح الله » .

(٨) البيان : « من أعناقكم » .

رويدا ، وفي الحديث : « أسرعوا المشى في الجنابة ولا تهودوا كما تهود أهل الكتاب » .
وآزرت : زيدا : أعنته . والثرة : الوثر . والربقة : الجبل يُحمل في عنق الشاة . وردى : هلك ،
من الردى ، كقولك : عَمِيَ من العمى ، وشجى من الشجى .

وقوله : « شغل من الجنة والنار أمامه » ؛ يريد به أن من كانت هاتان الداران أمامه
لنى شغل عن أمور الدنيا إن كان رشيدا .

وقوله : « ساع مجتهد » إلى قوله : « لا سادس » كلام تقديره : المكلفون
على خمسة أقسام : ساع مجتهد ، وطالب راج ، ومقصر هالك . ثم قال : ثلاثة ، أى فهو ثلاثة
ثلاثة أقسام ؛ وهذا ينظر إلى قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ
عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ﴾ (١) ،
ثم ذكر القسمين : الرابع والخامس ، فقال : هما ملك طار بجناحيه ، ونبي أخذ الله بيده :
يريد عصمة هذين النوعين من القبيح ، ثم قال : « لا سادس » ، أى لم يبق في المكلفين
قسم سادس . وهذا يقتضى أن العصمة ليست إلا للأنبياء والملائكة ، ولو كان الإمام
يجب أن يكون معصوما لكان قسما سادسا ، فإذا قد شهد هذا الكلام بصحة ما تقوله
المعتزلة في نفى اشتراط العصمة في الإمامة ، اللهم إلا أن يجعل الإمام المعصوم داخلا في القسم
الأول ، وهو الساعى المجتهد . وفيه بُعد وضعف .

وقوله : « هلك من ادعى ، وردى من اقتحم » ، يريد هلك من ادعى وكذب ،
لا بد من تقدير ذلك ؛ لأن الدعوى تم الصدق والكذب ، وكأنه يقول : هلك من ادعى
الإمامة ، وردى من اقتحمها وولجها عن غير استحقاق ؛ لأن كلامه عليه السلام في هذه الخطبة
كله كنايات عن الإمامة لا عن غيرها .

وقوله: « اليمين والشمال » ، مثال لأن السالك الطريق التَّهَجُّجَ اللاحِب ناهج ، والعاذل عنها يميناً وشمالاً مُعرَّض للخطر .

ونحو هذا الكلام ما رَوَى عن عمر، أنه لما صدر عن مَنَى في السفه التي قتل فيها، كَوَّم كَوْمَةً من البَطْحَاء^(١) فقام عليها ، فخطب الناس ، فقال : أَيُّهَا النَّاسُ ، قد سُنَّتْ لَكُمْ السِّنُّ ، وفُرِضَتْ لَكُمْ الفُرَائِضُ ، وتُرَكِّمُ عَلَى الواخِصَةِ ، إِلَّا أَنْ تَمِيلُوا بِالنَّاسِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ اَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ . وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ . وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾^(٢) ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا إِنَّهُمَا نَجْدَا الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ؛ فَمَا جَعَلَ نَجْدَ الشَّرِّ أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ نَجْدِ الْخَيْرِ .

[من كلام للحجاج وزياذ نسجا فيه على منوال كلام على]

وقوله : « إِنْ اللهُ دَاوَى هَذِهِ الْأُمَّةَ بِدَوَائِنِ » كلام شريف ، وعلى منواله نسج الحجاج وزياذ كلامهما المذكور فيه السوط والسيف . فمن ذلك قول الحجاج^(٣) :
مَنْ أَعْيَاه دَاوَاهُ فَعَلَى دَوَاوَاهُ ، وَمَنْ اسْتَبْطَأَ أَجَلَهُ فَعَلَى أَنْ أَعْمَلَهُ ، وَمَنْ اسْتَنْقَلَ رَأْسَهُ وَضَعَتْ عَنْهُ ثِقَلُهُ ، وَمَنْ اسْتَطَالَ مَاضِيَ عَمْرِهِ قَصُرَتْ عَلَيْهِ بَاقِيهِ . إِنْ لِلشَّيْطَانِ طَيِّفًا ، وَإِنْ لِلسُّلْطَانِ سَيْفًا ، فَمَنْ سَقَمَتْ سَرِيرَتُهُ ، صَحَّتْ عَقُوبَتُهُ ، وَمَنْ وَضَعَ ذَنْبُهُ ، رَفَعَهُ صَلْبُهُ ، وَمَنْ لَمْ تُسْعَمْ الْعَافِيَةُ ، لَمْ تَضِقْ عَنْهُ الْمَلَكَةُ ؛ وَمَنْ سَبَقَتْهُ بَادِرَةٌ فِيهِ ، سَبَقَ بَدَنَهُ سَفْكُ دَمِهِ . إِنْى لَا تُنْذِرُ ثُمَّ لَا تُنْظِرُ ، وَأَحْذَرُ ثُمَّ لَا أَعْذِرُ ، وَأَتَوَعَّدُ ثُمَّ لَا أَعْفِرُ ؛ إِنَّمَا أَفْسَدَكُمْ^(٤) تَرْفِيقُ وَلَا تَكْم . وَمَنْ اسْتَخَى لَبِيبُهُ^(٥) ، سَاءَ أَدَبُهُ . إِنْ الْحَزْمَ وَالْعَزْمَ سَلَبَانِي

(١) البطحاء : التراب السهل مما جرت به السيول .

(٢) سورة البلد ٨ - ١٠

(٣) نهاية الأرب ٧ : ٢٢٤ ، صبح الأعشى ١ : ٢٢٠ ، سرح العيون ١٢٢

(٤) في صبح الأعشى : « ترفيق » ، والترقيق الضعف في الأمر .

(٥) اللب : ما يشد في صدر الدابة لينع استئخار الرحل ؛ يريد أن الموادة واللين لما يفسد الرعية

سوطى ، ^(١) وجلا سوطى سفي ^(١) ، قائمه في يدي ، ونجاده ^(٢) في عنقي ، وذبابه ^(٣) قِلادة لمن عصاني . والله لا أمرُ أحداً أن يخرج من ^(٤) باب من ^(٤) أبواب المسجد فيخرج من الباب الذى يليه إلا ضربت عنقه .
ومن ذلك قولُ زياد :

إنما هو زَجْرُ بالقول ، ثم ضَرْبُ بالسوط ، ثم الثالثة التى لا شوى ^(٥) لها .
فلا يكوننَّ لسانُ أحدٍكم شَفْرَةً ^(٦) تجرى على أوداجه ^(٧) ، وليعلم إذا خلا بنفسه أنى قد حلتُ سفي بيده ؛ فإن شهَرَه لم أغمِّده ، وإن أغمده لم أشهره .



وقوله عليه السلام : « كالغراب » يعنى الحرصَ والجشع ، والغراب يقع على الجيفة ، ويقع على الثمرة ، ويقع على الحبة ؛ وفي الأمثال : « أجشع من غراب » ، و « أحرص من غراب » .

وقوله : « ويمحَ لو قُصَّ » ، يريد لو كان قُتِل أو مات قبل أن يتلبس بالخلافة لكان خيرا له ، من أن يعيش ويدخل فيها ، ثم قال لهم : أفكروا فيما قد قلت ، فإن كان منكرا فأنكروا ، وإن كان حقا فأعينوا عليه .

وقوله : « استتروا في بيوتكم » نهى لهم عن العصبيَّة ^(٨) والاجتماع والتحزب ، فقد كان قوم بعد قتل عثمان تكلموا في قتله من شيعة بنى أمية بالمدينة .

(١-١) صبح الأعشى : « وأبدلاني به سيف » . (٤) النجاد : علاقة السيف .

(٣) ذباب السيف : حدّه . (٤-٤) ساقط من ب ، وهو في ا وصبح الأعشى .

(٥) لا شوى لها ، أى لا خطأ لها ، أو لا براء ؛ ومنه قول السكيت :

أَجِيبُوا رُفِيَّ الْأَسَى النَّطَامِيَّ وَأَحْذَرُوا مُطَفَّئَةَ الرِّصْفِ الَّتِي لَا شَوَى لَهَا

(٦) الشفرة : السكين العظيم ، أو ما عرض من الحديد وحدّد .

(٧) الأوداج : عروق العنق .

(٨) ١ : « المعصية »

وأما قوله : « قد كانت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين » ، فمراده أمرُ عثمان وتقديمه في الخلافة عليه . ومن الناس مَنْ يَحْمِلُ ذلك على خلافة الشيخين أيضاً . ويبعدُ عندي أن يكونَ أَرادَهُ ، لأنَّ المدةَ قد كانت طالتْ ، ولم يَبْقَ مَنْ يعاتبه ليقول : قد كانت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين ، فإنَّ هذا الكلام يُشعرُ بمعاتبة قوم على أمر كان أنكره منهم . وأما بيعة عثمان ، ثمَّ ماجرى بينه وبين عثمان من منازعاتٍ طويلة ، وغضب تارة ، وصُلحٍ أخرى ، ومراسلاتٍ خشنة ولطيفة ، وكون الناس بالمدينة كانوا حزبيين وفئتين : إحداهما معه عليه السلام ، والأخرى مع عثمان ؛ فإنَّ^(١) صَرَفَ الكلام إلى ما قلناه بهذا الاعتبار أليق .

ولسنا نمنع من أن يكون في كلامه عليه السلام الكثير من التوجد والتألم لصرف الخلافة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله عنه ؛ وإنما كلامنا الآن في هذه اللفظات التي في هذه الخطبة ؛ على أن قوله عليه السلام : « سبق الرجلان » والاقصار على ذلك فيه كفاية في انحرافه عنهما .

وأما قوله : « حق وباطل » إلى آخر الفصل ، فمعناه كل أمر فهو إما حق ، وإما باطل ، ولكل واحدٍ من هذين أهلٌ ، وما زال أهل الباطل أكثر من أهل الحق ؛ ولئن كان الحق قليلاً فربما كثر ، ولعله ينتصر أهله .

ثم قال على سبيل التضجر بنفسه : « وقلما أدبرَ شيء فأقبل » ، استبعد عليه السلام أن تعود دولة قوم بعد زوالها عنهم ؛ وإلى هذا المعنى ذهب الشاعر في قوله :

وَقَالُوا يَعُودُ الْمَاءُ فِي النَّهْرِ بَعْدَ مَا ذَوَى نَبْتِ جَنْبَيْهِ وَجَفَّ الْمَشَارِعُ
فَقُلْتُ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ النَّهْرُ جَارِيًا وَتَعْشِبَ جَنْبَاهُ يَمُوتُ الضَّفَادِعُ

ثم قال : « ولئن رجعت عليكم أموركم » أى إن ساعدنى الوقت ، وتمكنت من أن أحكم فيكم بحكم الله تعالى ورسوله ، وعادت إليكم أيام شبيهة بأيام رسول الله صلى الله عليه وآله ، وسيرة مماثلة لسيرته فى أصحابه ؛ إنكم لسعداء :

ثم قال : « وإنى لأخشى أن تكونوا فى فترة » ، الفترة هى الأزمنة التى بين الأنبياء إذا انقطعت الرسل فيها ؛ كالفترة التى بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وآله ، لأنه لم يكن بينهما نبيّ ، بخلاف المدة التى كانت بين موسى وعيسى عليهما السلام ، لأنه بُعث فيها أنبياء كثيرون ، فيقول عليه السلام : إني لأخشى ألا أتمكن من الحكم بكتاب الله تعالى فيكم ، فتكونوا كالأمم الذين فى أزمنة الفترة لا يرجعون إلى نبيّ يشافهم بالشرائع والأحكام ؛ وكأنه عليه السلام قد كان يعلم أن الأمر سيضطرب عليه .

ثم قال : « وما علينا إلا الاجتهاد » ، يقول : أنا أعمل ما يجب علىّ "من الاجتهاد" فى القيام بالشريعة وعزل ولاية السوء وأمراء الفساد عن المسلمين ، فإنّ تمّ ما أريده فذاك ، وإلا كنت قد أعذرتُ .

وأما التتمة المروية عن جعفر بن محمد عليهما السلام فواضحة الألفاظ ، وقوله فى آخرها : « وبنا نَحْتَم لا بِكُمْ » إشارة إلى المهديّ الذى يظهر فى آخر الزمان . وأكثر المحدثين على أنه من وَلَدِ فاطمة عليها السلام . وأصحابنا المعتزلة لا ينكرونه ، وقد صرحوا بذكره فى كتبهم ، واعترف به شيوخهم ، إلا أنه عندنا لم يُخلَقْ بعد ، وسيخلق . وإلى هذا المذهب يذهب أصحاب الحديث أيضاً .

وروى قاضى القضاة رحمه الله تعالى عن كافى الكفاة أبى القاسم إسماعيل بن عبّاد

رحمه الله بإسناد متصل بعلی عليه السلام أنه ذكر المهديّ ، وقال : إنه من ولد الحسين عليه السلام ، وذكر حليته ^(١) ، فقال رجل : أجلى الجبين ، أفتى الأنف ، ضخم البطن ، أزيل ^(٢) الفخذين ، أبلغ الثنايا ، بفضذه اليمنى شامة ...
وذكر هذا الحديث بعينه عبد الله ابن قتيبة في كتاب ” غريب الحديث “

.....

(١) الحلية هنا: الصفة.

(٢) الزيل ، محرّكة : تباعد ما بين الفخذين ، وهو أزيل .

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام في صفة من ينصرى للحكم بين المؤمن ولبس

لذلك بأهل :

إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلَائِقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى رَجُلَانِ :

رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ ؛ فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ قَبْضِ السَّبِيلِ ، مَشْفُوفٌ بِكَلَامِ بِدْعَةٍ ،
وَدُعَاءِ ضَلَالَةٍ ، فَهُوَ فِتْنَةٌ لِمَنِ افْتَتَنَ بِهِ ، ضَالٌّ عَنْ هَدْيٍ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ ، مُضِلٌّ لِمَنِ
افْتَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ . حَمَالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ ، رَهْنٌ بِمُخْطِئَتِهِ .

وَرَجُلٌ قَمَشَ جَهْلًا ، مُوَضِعٌ فِي جُهَالِ الْأُمَّةِ ، عَادٍ فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ ، عَمٍ بِمَا فِي
عَقْدِ الْهُدْنَةِ ، قَدْ سَمَّاهُ أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِمًا ؛ وَلَيْسَ بِهِ . بَكَرٌ فَاسْتَكْثَرَ مِنْ جَمْعٍ ،
مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ ، حَتَّى إِذَا ارْتَوَى مِنْ آجِنٍ ، وَاسْتَكْثَرَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ .
جَلَسَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا ، ضَامِنًا لِتَخْلِيصِ مَا التَّبَسَّ عَلَى غَيْرِهِ . فَإِنْ تَزَلَّتْ بِهِ إِحْدَى
الْمُبْهَمَاتِ ؛ هَيَأَ لَهَا حَشَوًا رَثًا مِنْ رَأْيِهِ ، ثُمَّ قَطَعَ بِهِ . فَهُوَ مِنْ لَبْسِ الشُّبُهَاتِ فِي مِثْلِ
نَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ ، لَا يَذَرِي أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ ، فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ ،
وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَصَابَ . جَاهِلٌ خَبَّاطُ جِهَالَاتٍ ، عَاشِي رَكَابُ عَشَوَاتٍ ؛
لَمْ يَعْصَ عَلَى الْعِلْمِ بِضُرْسٍ قَاطِعٍ . يُذَرِّي الرِّوَايَاتِ إِذْرَاءَ الرِّيحِ الْهَشِيمِ ، لَا مَلِيٍّ وَاللَّهِ
بِإِصْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ ، وَلَا هُوَ أَهْلٌ لِمَا فُوضَ إِلَيْهِ . لَا يَحْسَبُ الْعِلْمَ فِي شَيْءٍ مِمَّا أَنْكَرَهُ ،
وَلَا يَرَى أَنَّ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مَذْهَبًا لغيرِهِ ، وَإِنْ أَظْلَمَ عَلَيْهِ أَمْرًا كَتَمَ بِهِ ، لِمَا يَعْلَمُ
مِنْ جَهْلِ نَفْسِهِ ، نَصْرُخُ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدَّمَاءَ ، وَتَعَجُّ مِنْهُ الْمَوَارِيثُ .

إِلَى اللَّهِ أَشْكُو مِنْ مَفْشَرٍ بَعِيشُونَ جُهَالًا ، وَيَمُوتُونَ ضَلَالًا ؛ لَيْسَ فِيهِمْ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تُلِيَ حَقٌّ تِلَاوَتِهِ ، وَلَا سِلْعَةٌ أَنْفَقُ بَيْعًا ، وَلَا أَغْلَى ثَمَنًا مِنَ الْكِتَابِ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، وَلَا عِنْدَهُمْ أَنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ ، وَلَا أَغْرَفُ مِنَ الْمُنْكَرِ .

الشَّنْخُ :

وكله إلى نفسه : تركه ونفسه ، وكلته وكلا ووُكولا . والجائر : الضال العادل عن الطريق . وقَمَشَ جهلا : جمعه . ومُوضِعٌ : مسرع ؛ أوضع البعيرُ أسرع ، وأوضعه راكبه فهو مُوضِعٌ به ، أى أسرع به .

وأغباش الفتنة : ظلمها ، الواحدة غَبَشَ ، وأغباش الليل : بقايا ظلمته ، ومنه الحديث في صلاة الصبح : « والنساء متلفعات بمِرْوَطِهِنَّ مَا يَفْرَقُنَ مِنَ الْغَبَشِ » . والماء الآجن : الفاسد . واكثر ، كقولك : « استكثر » ، ويروى : « اكثر » ، أى اتخذ العلم كنزا . والتخليص : التبيين ، وهو والتلخيص متقاربان ، ولعلهما شيء واحد من المقلوب .

والبهمات : المشكلات ؛ وإِثْمًا قِيلَ لَهَا مُبْهَمَةٌ ، لأنها أَثْبَهَتْ عن البيان ، كأنها أَصِمَّتْ فلم يُجْعَلْ عليها دليل ولا إليها سبيل ، أو جعل عليها دليل وإليها سبيل ؛ إلا أنه متعسر مستعصَب ؛ ولهذا قيل لما لا ينطق من الحيوان : بَهِيمَةٌ ، وقيل للمصمت اللون الذى لا شَيْءَ فيه بِهِيم .

وقوله : « حشوا رثا » كلام مخرجه الذم ، والرث : الخلق ، ضد الجديد .

وقوله « حشوا » ، يعنى كثيرا لا فائدة فيه . وعاش : خابط في ظلام . وقوله : « لم يعص » يريد أنه لم يتقن ولم يُحْكَمْ الأمور ، فيكون بمنزلة من يعص بالتأجذ ، وهو آخر الأضراس وإنما (١) مروطن : أكسبتهم .

يطلع إذا استحكمت شبية الإنسان واشتدت مرته ؛ ولذلك يدعو العوام ضرس الحلم^(١) ، كأن الحلم يأتي مع طلوعه ، ويذهب نزع الصبا ؛ ويقولون : رجلٌ مُنَجَّد ، أى مجرب مُحْكَم ، كأنه قد عض على ناجذه وكمل عقله .

وقوله : « يذرى الروايات » هكذا أكثر النسخ ، وأكثر الروايات « يذرى » من « أذرى » رباعيا ؛ وقد أوضحه قوله : « إذراء الريح » ، يقال : طعنه فأذراه ، أى ألقاه ، وأذريت الحب للزرع ، أى ألقيته ، فكأنه يقول : يُلقى الروايات كما يُلقى الإنسان الشيء على الأرض ؛ والأجود الأصح الرواية الأخرى « يذرو الروايات ذرو الريح المهشم » ، وهكذا ذكر ابن قتيبة فى " غريب الحديث " لما ذكر هذه الخطبة عن أمير المؤمنين عليه السلام ، قال تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ ﴾^(٢) ، والمهشم ما يس من الثبت وتفتت .

قوله : « لاملئ » ، أى لاقم به ، وفلان غنى ملىء ، أى ثقه بين الملاء والملاء ، بالمد . وفى كتاب ابن قتيبة تمتة هذا الكلام : « ولا أهل لما قرظ به » ، قال : أى ليس بمستحق المدح الذى مدح به . والذى رواه ابن قتيبة من تمام كلام أمير المؤمنين عليه السلام هو الصحيح الجيد ، لأنه يُستفح فى العربية أن تقول : لا زيد قائم ، حتى تقول : ولا عمرو . أو تقول : ولا قاعد ؛ فقوله عليه السلام : « لاملئ » أى لا هو ملىء ، وهذا يستدعى « لا » ثانية ، ولا يحسن الاختصار على الأولى .

وقوله عليه السلام : « اكنتم به » أى كنتم وستره . وقوله : « تصرخ منه وتعج » . العج : رفع الصوت ؛ وهذا من باب الاستعارة . وفى كثير من النسخ : « إلى الله أشكو » فمن روى ذلك وقف على « المواريث » ،

(١) الحلم ، بالكسر : الأناة والعقل .

(٢) سورة الكهف ٤٥

ومن روى الراوية الأولى وَقَفَ على قوله : « إلى الله » ويكون قوله : « من معشر » من تمام صفات ذلك الحاكم ، أى هو من معشرٍ صفتهم كذا .

وَأَبْوَر « أفعل » من البور الفاسد ، بَارَ الشيء ، أى فسد ، وبارت السلعة ؛ أى كسدت ولم تنفق ، وهو المراد هاهنا ، وأصله الفساد أيضا .

إن قيل : يَبْنُوا الفرقَ بين الرَّجُلَيْنِ اللّٰذَيْنِ أَحَدُهُمَا وَكَلَّهُ اللهُ إلى نفسه ، والآخر رجل قس جهلاً ؛ فَإِنَهُمَا فى الظاهر واحد .

قيل : أما الرجل الأول ، فهو الضالّ فى أصول العقائد ، كالمشبه والجبر ونحوهما ؛ ألا تراه كيف قال : « مشغوف بكلام بدعة ، ودعاء ضلالة » ، وهذا يُشعر بما قلناه ، من أن مراده به المتكلم فى أصول الدين ، وهو ضالّ عن الحق ؛ ولهذا قال : إنه فتنة لمن اختن به ، ضالّ عن هُدًى مَنْ قبله ، مضلّ لمن يحمي بعده . وأما الرجل الثانى فهو المتفقه فى فروع الشرعيات ، وليس بأهل لذلك ، كفقهاء السوء ، ألا تراه كيف يقول : جلس بين الناس قاضيا !

وقال أيضا : « تصرّخ من جور قضائه الدماء ، وتعيّج منه المواريث » .

فإن قيل : ما معنى قوله فى الرَّجُلِ الأول : « رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ » ؟ قيل : لأنه إن كان ضالّا فى دعوته مُضِلًّا لمن اتبعه ، فقد حمل خطايا وخطايا غيره ، فهو رَهْنٌ بالخطيئتين معا ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ ^(١) .

إن قيل : ما معنى قوله « عمّ بما فى عقد الهدنة » ؟ قيل : الهدنة أصلها فى اللغة السكون ، يقال : هَدَنَ إذا سكن ، ومعنى الكلام أنّه لا يعرف مافى الفتنة من الشرّ ، ولا مافى السكون والمصالحة ^(٢) من الخير .

ويروى « بما في غيب الهدنة » أى في طيِّها وفي ضمنها . ويروى « غارّ في أغباش
الفتنة » ، أى غافل ذو غرّة . وروى « من جمع » بالتثنية فتكون « ما » على هذا اسما موصولا ،
وهى وصلتها في موضع جرّ لأنها صفة « جمع » ، ومن لم يرو التثنية في « جمع » حذف الموصوف ،
تقديره : من جمع شيء ما قلّ منه خيرٌ مما كُثر ، فتكون « ما » مصدرية ، وتقدير الكلام :
قلّته خيرٌ من كثرته ، ويكون موضع ذلك جرا أيضا بالصفة .



الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام في ذم اختلاف العلماء في الفنا :

تَرَدُّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ ، فَيَحْكُمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ ،
ثُمَّ تَرَدُّ تِلْكَ الْقَضِيَّةُ بِمِثْلِهَا عَلَى غَيْرِهِ ؛ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ ^(١) ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقَضَاءُ
بِذَلِكَ عِنْدَ الْإِمَامِ الَّذِي اسْتَقْضَاهُمْ ، فَيُصَوِّبُ آرَاءَهُمْ جَمِيعًا وَإِلَهُمُ وَاحِدٌ ، وَنَبِيُّهُمْ
وَاحِدٌ ، وَكِتَابُهُمْ وَاحِدٌ .

أَفَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْاِخْتِلَافِ فَطَاعُوهُ ! أَمْ نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَمَعَصَوْهُ ! أَمْ أُنْزِلَ اللَّهُ ^(٢)
سُبْحَانَهُ دِينًا نَاقِصًا فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَى إِمَامِهِ ! أَمْ كَانُوا شُرَكَاءَ لَهُ ، فَلَهُمْ أَنْ يَقُولُوا ،
وَعَلَيْهِ أَنْ يَرْضَى ! أَمْ أُنْزِلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِينًا تَامًا فَقَصَرَ الرَّسُولُ عَنْ تَبْلِيغِهِ وَأَدَائِهِ ؛
وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ^(٣) ﴾ ، ﴿ وَفِيهِ تَبْيَانٌ كُلِّ شَيْءٍ . ﴾
وَذَكَرَ أَنَّ الْكِتَابَ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا ، وَأَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ فِيهِ ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَآزَرَ
كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوْ جَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ ^(٤) .

وَإِنَّ الْقُرْآنَ ظَاهِرُهُ أُنِيقٌ ، وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ ، لَا تَفْنَى عَجَائِبُهُ ، وَلَا تَنْقُضِي غَرَائِبُهُ ،
وَلَا تُكْشِفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِهِ .

(١) كذا في ١ ومخطوطة التهج ، وفي ب « بخلافه » .

(٢) ١ : « أم أنزل إليهم » . (٣) سورة الأنعام ٣٨

(٤-٤) في ب : « وقال : فيه تبيان كل شيء » ؛ والأصوب ما أثبتته من ١ ، ومخطوطة التهج :

(٥) سورة النساء ٨٢

الشَّرْحُ :

الأنيق : المعجب ، وآتقى الشيء ، أى أعجبنى ؛ يقول : لا ينبغي أن يُحمَل جميعُ حافى الكتاب العزيز على ظاهره ؛ فكم من ظاهرٍ فيه غيرُ مرادٍ ، بل المراد به أمر آخر باطن ؛ والمراد الردّ على أهل الاجتهاد فى الأحكام الشرعية ، وإفسادُ قول من قال : كلُّ مجتهد مصيب ، وتلخيص الاحتجاج من خمسة أوجه :

الأوّل : أنّه لَمَّا كان الإله سبحانه واحدا ، والرسول صلى الله عليه وآله واحدا ، والكتاب واحدا ، وجب أن يكون الحكم فى الواقعة واحدا ؛ كالملك الذى يُرسل إلى رعيته رسولا بكتاب يأمرهم فيه بأوامر يقتضيها ملكه وإمرته ، فإنه لا يجوز أن تتناقض أوامره ، ولو تناقضت لنُسبَ إلى السفه والجهل .

الثانى : لا يخلو الاختلاف الذى ذهب إليه المجتهدون ، إمّا أن يكون مأمورا به أو منهيّا عنه ، والأوّل باطل ، لأنه ليس فى الكتاب والسنة ما يمكن الخصم أن يتعلق به فى كون الاختلاف مأمورا به . والثانى حقّ ، ويلزم منه تحريم الاختلاف .

الثالث : إمّا أن يكون دين الإسلام ناقصاً أو تاماً ، فإن كان الأوّل ، كان الله سبحانه قد استعان بالمكفّفين على إتمام شريعة ناقصة أرسل بها رسوله ، إمّا استعانة على سبيل النياحة عنه ، أو على سبيل المشاركة له ، وكلاهما كفر . وإن كان الثانى ؛ فإمّا أن يكون الله تعالى أنزل الشرع تاماً فقصر الرسول عن تبليغه ، أو يكون الرسول قد أبلغه على تمامه وكاله ؛ فإن كان الأوّل فهو كفر أيضاً ؛ وإن كان الثانى فقد بطل الاجتهاد ؛ لأنّ الاجتهاد إنما يكون فيما لم يتبين ؛ فأما ما قد بُيّن فلا مجال للاجتهاد فيه .

الرابع : الاستدلال بقوله تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ^(١) 》 ، وقوله : ﴿ تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ ^(٢) 》 ، وقوله سبحانه : ﴿ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ 》

(١) سورة الأنعام ٣٨

(٢) سورة العنكبوت ٨٩ ، وفى الأصول : وقوله : « فيه تبين كل شيء » ، والتلاوة ما أثبتته

(١٩ - شرح نهج البلاغة - أول)

مُبِينٌ^(١)، فهذه الآيات دالة على اشتمال الكتاب العزيز على جميع الأحكام؛ فكل ما ليس في الكتاب وجب ألا يكون في الشرع.

الخامس : قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾^(٢)، فجعل الاختلاف دليلاً على أنه ليس من عند الله، لكنه من عند الله سبحانه بالأدلة القاطعة الدالة على صحة النبوة، فوجب ألا يكون فيه اختلاف.

واعلم أن هذه الوجوه هي التي تتعلق بها الإمامية ونفاة القياس والاجتهاد في الشرعيات، وقد تكلم عليها أصحابنا في كتبهم، وقالوا: إن أمير المؤمنين عليه السلام كان يجتهد ويقيس، وادَّعَوْا إجماع الصحابة على صحة الاجتهاد والقياس، ودفعوا صحة هذا الكلام المنسوب في هذا الكتاب إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وقالوا: إنه من رواية الإمامية، وهو معارض بما ترويه الزيدية عنه وعن أبنائه عليهم السلام في صحة القياس والاجتهاد، ومخالطة الزيدية لأئمة أهل البيت عليهم السلام كمخالطة الإمامية لهم؛ ومعرفتهم بأقوالهم وأحوالهم ومذاهبهم كمعرفة الإمامية، لافرق بين الفئتين في ذلك. والزيدية قاطبة جاروديتها وصالحيتها^(٣) تقول بالقياس والاجتهاد، وينقلون في ذلك نصوصاً عن أهل البيت عليهم السلام. وإذا تعارضت الروايتان تساقطتا، وعدنا إلى الأدلة المذكورة في هذه المسألة. وقد تكلمت في "اعتبار الذريعة" للمرتضى^(٤) على احتجاجة في إبطال القياس والاجتهاد بما ليس هذا موضع ذكره.

(٢) سورة النساء ٨٢

(١) سورة الأنعام ٥٩

(٣) الزيدية: أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب؛ وهم أصناف ثلاثة: جارودية؛ وهم أصحاب أبي الجار ودزياد بن أبي زياد، وسليمانية وهم أصحاب سليمان بن جرير، وصالحية أصحاب الحسن بن صالح بن حمي؛ ومن هؤلاء البتية أصحاب كثير الأثر. وانظر تفصيل مذاهبهم في الملل والنحل للشهرستاني ١ : ١٣٧ - ١٤٣

(٤) هو كتاب الذريعة إلى أصول الشريعة؛ للشریف المرتضى، شرحه ابن أبي الحديد وسمى شرحه الاعتبار على كتاب الذريعة؛ في ثلاثة مجلدات. وانظر كتاب الذريعة إلى تصانيف الشيعة ١٠ : ٢٦

الأفضل

ومن كلامه عليه السلام ؛ قاله لما شعث به قبيس ، وهو على منبر الكوفة بخط ، فخصى في بعض كلامه شىء اعترضه الأشت فيه ، فقال : بأبصر المؤمنين ، هذه عليك لذلك ، فخصى عليه السلام إليه بصره ، ثم قال :

مَا يَذْرِبُكَ مَا عَلَىِّ مِمَّا لِي ، عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ الْأَعْيُنِ ! حَاتِكُ ابْنِ حَاتِكِ ، مُنَافِقُ ابْنِ كَافِرٍ . وَاللَّهِ لَقَدْ أَسْرَكَ الْكُفْرُ مَرَّةً وَالْإِسْلَامُ أُخْرَى ، فَمَا فَدَاكَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالِكٌ وَلَا حَسْبُكَ . وَإِنْ أَمْرًا دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفَ ، وَسَاقَ إِلَيْهِمْ أَخْلَفَ ، لَحْرِي أَنْ يَمُتُّهُ الْأَقْرَبُ ، وَلَا يَأْمَنَهُ الْأَبْعَدُ .

قال الرضى رحمه الله :

يُرِيدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ أُسِرَ فِي الْكُفْرِ مَرَّةً وَفِي الْإِسْلَامِ مَرَّةً .
وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفَ » ، فَأَرَادَ بِهِ حَدِيثًا كَانَ لِلْأَشْعَثِ
مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ بِالْبِجَامَةِ ، غَرَّ فِيهِ قَوْمُهُ ، وَمَكَّرَ بِهِمْ ؛ حَتَّى أَوْقَعَ بِهِمْ خَالِدٌ ،
وَكَانَ قَوْمُهُ بَعْدَ ذَلِكَ يُسَمُّونَهُ عُرْفَ النَّارِ ، وَهُوَ أَسْمٌ لِلْغَادِرِ عِنْدَهُمْ .

الشَّنْرُحُ :

خَفَضَ إِلَيْهِ بَصْرَهُ : طَاطَأَهُ . وَقَوْلُهُ : « فَمَا فَذَّاكَ » لَا يَرِيدُ بِهِ الْفِدَاءَ الْحَقِيقِيَّ فَإِنَّ الْأَشْمَثَ فُذِيَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِفِدَاءٍ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلُ ، فَيُقَالُ : « أَغْلَى فِدَاءً مِنَ الْأَشْمَثِ » ، وَسَنَذَكْرَهُ ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ : مَا دَفَعَ عَنْكَ الْأَسْرَ مَالَكَ وَلَا حَسَبُكَ . وَيَمَقَّتُهُ : يَبْغِضُهُ ، وَالْمَقَّتَ : الْبَغْضُ .

[الْأَشْمَثُ وَنَسَبُهُ وَبَعْضُ أَخْبَارِهِ]

اسْمُ الْأَشْمَثِ مَعْدِي كَرْبُ ، وَأَبُوهُ قَيْسُ الْأَشَجِّ - سَمِيَ الْأَشَجَّ ؛ لِأَنَّهُ شَجَّ فِي بَعْضِ حُرُوبِهِمْ - بَنُ مَعْدِي كَرْبُ بَنُ مَعَاوِيَةَ بَنُ مَعْدِي كَرْبُ بَنُ مَعَاوِيَةَ بَنُ جَبَلَةَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيِّ بَنُ رَيْبَعَةَ بَنُ مَعَاوِيَةَ الْأَكْرَمِينَ بَنُ الْحَارِثِ بَنُ مَعَاوِيَةَ بَنُ الْحَارِثِ ابْنُ مَعَاوِيَةَ بَنُ ثَوْرٍ بَنُ مُرْتَعٍ ^(١) بَنُ مَعَاوِيَةَ بَنُ كِنْدَةَ بَنُ عُفَيْرٍ بَنُ عَدِيٍّ بَنُ الْحَارِثِ ابْنُ مَرَّةٍ بَنُ أَدَدَ .

وَأُمُّ الْأَشْمَثِ كَبْشَةُ بِنْتُ يَزِيدَ بَنِ شُرَحْبِيلَ بَنِ يَزِيدَ بَنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بَنِ عَمْرِو الْمُقْصُورِ الْمَلِكِ .

كَانَ الْأَشْمَثُ أَبْدَا أَشْمَثَ الرَّأْسِ ، فَسَمِيَ الْأَشْمَثَ ، وَغَلَبَ عَلَيْهِ حَتَّى نُسِيَ اسْمُهُ ؛ وَلَعَبَدُ الرَّحْمَنِ بَنُ مُحَمَّدٍ بَنُ الْأَشْمَثِ يَقُولُ أَعْشَى هَمْدَانِ ^(٢) :

يَا بَنَ الْأَشَجِّ قَرِيبَ كِنْدَ سَدَةَ لَا أَبَالِي فِيكَ عَتَبًا ^(٣)

(١) مُرْتَعٌ ، كَمُحَدَّثٌ ، وَكَحَسَنٍ أَيْضًا . الْقَامُوسُ .

(٢) هُوَ أَبُو مَصْحَعٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ ؛ مِنْ أَيْيَاتِ فِي دِيْوَانِ الْأَعْمَشِ ٣١١ ؛ أَوَّلُهَا :

مَنْ مَبْلِغُ الْحِجَاجِ أُنِّي قَدْ نَدَبْتُ إِلَيْهِ حَرْبًا

حَرْبًا مُذَكَّرَةً عَوَا نَا تَتْرُكُ الشُّبَّانَ شُهَبًا

(٣) فِي الدِّيْوَانِ :

لَا بَنَ الْأَشَجِّ قَرِيبُ كِنْدَةَ لَا أَيْبُنُ فِيهِ عَتَبًا

أَنْتَ الرَّيْسُ ابْنُ الرَّيْدِ س وَأَنْتَ أَعْلَى النَّاسِ كَعْبًا^(١)
وتزوّج رسول الله صلى الله عليه وآله قَتِيلَةَ أخت الأشعث ، فتوفّي قبل أن
تَصِلَ إِلَيْهِ .
فأما الأسر الذى أشار أمير المؤمنين عليه السلام إليه فى الجاهلية فقد ذكره
ابن الكلبيّ فى " جمهرة النسب " فقال : إن مُرادا لما قتلْت قيساً الأشجّ ، خرج
الأشعث طالبا بثأره^(٢) ، فخرجت كِنْدَةُ مُساندين على ثلاثة ألوية : على أحد الألوية كَبْسُ
ابن هانئ بن شُرْحَبِيل بن الحارث بن عدى بن ربيعة بن معاوية الأكرمين - ويعرف
هانئ بالمطّلع ، لأنّه كان يغزو فيقول : أَطْلَعْتُ بنى^(٣) فلان ، فسمّى المطّلع . وعلى
أحدها القسّم أبو جَبَر^(٤) بن يزيد الأرقم . وعلى أحدها الأشعث فأخطئوا مُرادا ، ولم يَقْعُوا .
عليهم ، ووقعوا على بنى الحارث بن كعب ، فقتل كَبْسُ والقسّم أبو جَبَر ، وأمير الأشعث ،
فقدّى بثلاثة آلاف بعير ، لم يُقدِّ بها عربى بعده ولا قبله ، فقال فى ذلك عمرو بن
معدى كرب الرُّبَيْدَى :

فَكَانَ فِدَاؤُهُ أَلْفَى بَعِيرٍ وَأَلْفًا مِنْ طَرِيفَاتٍ وَتُؤَدِّ

وأما الأسر الثانى فى الإسلام ، فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لما قدِمَتْ كِنْدَةُ
حُجَّاجًا قبل الهجرة ، عرض رسول الله صلى الله عليه وآله نفسه عليهم ، كما كان يعرضُ
نفسه على أحياء العرب ، فدفعه بنو وِلِيعَةَ ، من بنى عمرو بن معاوية ولم يقبلوه ، فلما هاجر
صلى الله عليه وآله وتمهدت دعوته ، وجاءته وفود العرب ، جاءه وفد كِنْدَةَ ، فيهم الأشعث
وبنو وِلِيعَةَ ، فأسلموا ، فأطعم رسول الله صلى الله عليه وآله بنى وِلِيعَةَ طُعْمَةً من صدقات
حَضْرَمَوْت ، وكان قد استعمل على حَضْرَمَوْت زياد بن كَبِيد البياضى الأنصارى ، فدفعها
زياد إليهم ، فأبَوْا أخذها ، وقالوا : لا ظَهْرَ لَنَا^(٥) ، فابعث بها إلى بلادنا على ظَهْرِ

(١) الديوان : « أعلى القوم » . (٢) : ١ « ثأره » .

(٣) أطلع القوم : هجم عليهم . (٤) : ١ « القاسم بن جبر » ، وصوابه من ب ، والاشتقاق ٣٦٥

(٥) الظهر : الركاب التى تحمل الأسفار فى الفرس سميت بذلك لحملها إياها على ظهورها .

من عندك ، فأبى زياد ، وحَدَّث بينهم وبين زياد شرّاً ، كاد يكون حرباً ، فرجع منهم قوم إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكتب زياد إليه عليه السلام يشكّونهم .

وفي هذه الواقعة كان الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال لبنى وَلِيعَة : « لَتَنْتَهَنَّ يا بنى وَلِيعَة ، أو لأبعثنَّ عليكم رجلاً عَدِيلَ نفسى ، يقتل مُقاتِلَتَكُمْ ، وَيَسْبِي ذُراريَكُمْ » . قال عمر بن الخطاب : فما تمتيت الإمارة إلا يومئذ ، وجعلت أنصب له صدرى رجاء أن يقول : هو هذا ، فأخذ بيد على عليه السلام ، وقال : « هو هذا » .

ثم كتب لهم رسول الله صلى الله عليه وآله إلى زياد ، فوصلوا إليه الكتاب ، وقد توفى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وطار الخبر بموته إلى قبائل العرب ، فارتدت بنو وَلِيعَة ، وغتت بغيابهم ، وخَضَبْنَ له أيديهنَّ .

وقال محمد بن حبيب : كان إسلام بنى وَلِيعَة ضعيفاً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يعلم ذلك منهم . ولما حجَّ رسول الله صلى الله عليه وآله حِجَّة الوداع ، وانتهى إلى فَمِ الشَّعب دخل أسامة بن زيد ليبول ، فانتظره رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان أسامة أسوداً أفلَس ، فقال بنو وَلِيعَة : هذا الحبشى حَبَسْنَا ! فكانت الردة فى أنفسهم .

قال أبو جعفر محمد بن جرير ^(١) : فأمر أبو بكر زياداً على حَضَر موت ، وأمره بأخذ البيعة على أهلها واستيفاء صدقاتهم ، فبايعوه إلا بنى وَلِيعَة ، فلما خرج ليقبض الصدقات من بنى عمرو بن معاوية ، أخذ ناقةً للغلام منهم يعرف بشيطان بن حُجْر ، وكانت صَفِيَّة ^(٢) نفيسة ، اسمها شذرة ، فمنعه الغلام عنها ، وقال : خذ غيرها ، فأبى زياد ذلك ولجَّ ، فاستغاث شيطان بأخيه العداء بن حُجْر ، فقال لزياد : دَعها وخذ غيرها ، فأبى زياد ذلك ، وَلَجَّ الغلامان فى أخذها ولجَّ زياد وقال لهما : لا تكوننَّ شذرة عليكما كالْبَسُوس ،

فهتف الغلامان : يا معرو ! أنضام ونُضطهد ! إنَّ الذليلَ مَنْ أَكَلَ فِي دَارِهِ . وهتفا
بمسروق بن معدى كرب ، فقال مسروق لزياد أطلقها ، فأبى ، فقال مسروق :
يُطْلِقُهَا شَيْخٌ بِحَدِيثِهِ الشَّيْبُ (١) مُلَمَّعًا فِيهِ كَتَمَلِيعِ التَّوْبِ (٢)
ماضٍ عَلَى الرَّيْبِ إِذَا كَانَ الرَّيْبُ (٣)

ثم قام فأطلقها ، فاجتمع إلى زياد بن لبيد أصحابه ، واجتمع بنو وِلِيعَة ، وأظهروا
أمرهم ، فَبَيَّتَهُمْ زياد وهم غارون ، فقتل منهم جمعا كثيرا ، ونهب وسبي ، ولحقَ فَلَهُمْ
بِالأَشْعَثِ بن قيس ، فاستنصروه فقال : لا أنصركم حتى تملكُوني عليكم . فلكوه وتوجوه
كما يتوَجُّجُ المَلِكُ من قحطان . فخرج إلى زياد في جَمْعٍ كَثِيفٍ ، وكتب أبو بكر إلى المهاجر
ابن أبي أمية وهو على صنعاء ، أن يسيرَ بَمَنْ مَعَهُ إلى زياد ، فاستخلفَ على صنعاء ، وسار
إلى زياد ، فلَقُوا الأَشْعَثَ فهزموه وقُتِلَ مسروق ، ولجأ الأَشْعَثُ والباقيون إلى الحصن المعروف
بِالتَّجِيرِ (٤) . فحاصروهم المسلمون حصارا شديدا حتى ضَعُفُوا ، ونزل الأَشْعَثُ ليلا إلى المهاجر
وزياد ، فسألها الأمانَ على نفسه ، حتى يقدِّمَ به على أبي بكر فيرى فيه رأيه ؛
على أن يفتح لهم الحِصْنَ وَيُسَلِّمَ إِلَيْهِمْ مَنْ فِيهِ .
وقيل : بل كان في الأمان عشرة من أهل الأَشْعَثِ .

فأَمْنَاهُ وَأَمْضِيَا شَرَطَهُ ، ففتح لهم الحصن ؛ فدخلوه واستنزلوا كلَّ مَنْ فِيهِ ، وأخذوا
أَسْلِحَتَهُمْ ، وقالوا للأَشْعَثِ : اعزل العَشْرَةَ ، فعزلهم ، فتركوهم وقتلوا الباقيين — وكانوا ثمانمائة —
وقطعوا أيدي النِّسَاءِ اللواتي شَمِنْنَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وحلوا الأَشْعَثَ

(٢) الطبرى :

* مُلَمَّعٌ كَمَا يُلَمَّعُ التَّوْبُ *

(١) الطبرى : « يَنْمِهَا »

(٣) لم يرد هذا البيت في الطبرى .

(٤) كذا ضبطه صاحب مراد الاطلاع بالتصغير ، وقال : « حصن باليمن قرب حضر موت »

إلى أبي بكر مَوْثَقًا في الحديد هو والعشرة ، ففعا عنه وغنهم ، وزوجه أخته أمّ فروة بنت أبي قحافة - وكانت عمية - فولدت للأشعث محمدا وإسماعيل وإسحاق .

وخرج الأشعث يوم البناء عليها إلى سوق المدينة ، فما مرّ بذات أربع إلا عَقَرها ، وقال للناس : هذه وليمة البناء ، وثمن كلِّ عَقيرة في مالى . فدفع أثمانها إلى أربابها .

قال أبو جعفر محمد بن جرير في التاريخ : وكان المسلمون يلعنون الأشعث ويلعننه الكافرون أيضاً وسبايا قومه ، وسمّاه نساء قومه عُرْف النار ، وهو اسم للغادر عندهم ^(١) .

وهذا عندي هو الوجه ، وهو أصحّ مما ذكره الرضى رحمه الله تعالى من قوله في تفسير قول أمير المؤمنين : « وإن امرأ دلّ على قومه السيف » : إنه أراد به حديثا كان للأشعث مع خالد بن الوليد باليمامة غرّ فيه قومه ، ومكر بهم حتى قتلهم ؛ فإننا لم نعرف في التواريخ أنّ الأشعث جرّى له باليمامة مع خالد هذا ولا شبهه ، وأين كِنْدَة واليمامة ؟ كِنْدَة باليمن ، واليمامة لبني حنيفة ، ولا أعلم من أين نقل الرضى رحمه الله تعالى هذا !

فأما الكلام الذى كان أمير المؤمنين عليه السلام قاله على منبر الكوفة فاعترضه فيه الأشعث ، فإنّ عليّاً عليه السلام قام إليه وهو يخطب ، ويذكر أمرَ الحكمين ، فقام رجل من أصحابه ، بعد أن انقضى أمرُ الخوارج ، فقال له : نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها ، فما ندرى أىّ الأمرين أرشد ! فصقّ عليه السلام ياحدى يديه على الأخرى ، وقال : هذا جزاء من ترك العقدة . وكان مراده عليه السلام : هذا جزاؤكم إذ تركتم الرأى والحزم ، وأضررتم على إجابة القوم إلى التحكيم ؛ فظنّ الأشعث أنه أراد : هذا جزاؤى حيث تركت الرأى والحزم وحكمت ، لأنّ هذه اللفظة محتملة ؛ ألا ترى أنّ الرئيس

(١) الطبرى ٣ : ٢٧٥ ؛ وعبارته : « كلام يمان يسمون به الغادر »

إذا شغب عليه جُنْدُه وطلبوا منه اعتماد أمرٍ ليس بصواب ، فواقفهم تسكيناً لشغبهم لا استصلاحاً لأبيهم ، ثم ندموا بعد ذلك ، قد يقول : هذا جزاء مَنْ ترك الرأى ، وخالف وجهَ الحزم ؛ ويعني بذلك أصحابه ؛ وقد يقوله يعنى به نفسه حيث واقفهم . وأمير المؤمنين عليه السلام إنما عني ما ذكرناه دون ما خطر للأشعث ، فلما قال له : هذه عليك لا لك ، قال له : وما يدريك ما علىّ مما لى ، عليك لعنة الله ولعنة اللاعنين !

وكان الأشعثُ من المناققين في خلافة علىّ عليه السلام ، وهو في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، كما كان عبد الله بن أبيّ بن سؤل في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ كل واحد منهما رأسُ النفاق في زمانه .

وأما قوله عليه السلام للأشعث : « حائك ابن حائك » ، فإن أهل اليمن يميّزون بالحياكة ؛ وليس هذا مما يخصّ الأشعث .

ومن كلام خالد بن صفوان : ما أقول في قويم ليس فيهم إلا حائك بُرد ، أو دابغ جلد ، أو سائس قرّد ؛ ملكتهم امرأة ، وأغرقتهم فأرة ، ودلّ عليهم هُدُهد !



الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

فَأَنْتُمْ لَوْ قَدْ عَايَنْتُمْ مَا قَدْ عَايَنَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ ؛ لَجَزَعْتُمْ وَوَهَلْتُمْ ، وَسَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ ، وَلَكِنْ تَحْجُبُ عَنْكُمْ مَا قَدْ عَايَنُوا ؛ وَقَرِيبٌ مَا يُطْرَحُ الْحِجَابُ !
وَلَقَدْ بَصُرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ وَأَسَمِعْتُمْ إِنْ سَمِعْتُمْ ، وَهَدَيْتُمْ إِنْ اهْتَدَيْتُمْ ؛ وَبِحَقِّ
أَقُولُ لَكُمْ^(١) : لَقَدْ جَاهَرَتْكُمْ الْعِبَرُ ، وَزُجِرْتُمْ بِمَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ، وَمَا يُبْلَغُ عَنْ
أَلْفِهِ بَعْدَ رُسُلِ السَّمَاءِ إِلَّا الْبَشَرُ .



الْبُزْخُ :

الوَهْل : الخوف ، وَهَلَ الرَّجُلُ يَوْهَلُ .

و « ما » في قوله : « مَا يُطْرَحُ » مصدرية ؛ تقديره : « وَقَرِيبٌ طَرَحَ الْحِجَابُ » ، يعني
رفضه بالموت .

وهذا الكلام يدل على صِحَّة القول بعذاب القبر ، وأصحابنا كلُّهم يذهبون إليه ،
وإن شنع عليهم أعداؤهم من الأشعرية وغيرهم بحججه .

وذكر قاضي القضاة رحمه الله تعالى : أنه لم يعرف^(٢) معتزلياً نفي عذاب القبر ، لا من

(١) كلمة « لَكُمْ » ساقطة من أ

(٢) : « يعرف » .

مُتَقَدِّمِهِمْ وَلَا مِنْ مُتَأَخِّرِهِمْ ؛ قَالَ : وَإِنَّمَا نَفَاهُ ضِرَارٌ ^(١) بِنِ عَمْرٍو ، وَلِحَالِطَتِهِ لِأَصْحَابِنَا وَأَخَذَهُ عَنْ شَيْوِخِنَا ، مَا نُسِبَ قَوْلُهُ إِلَيْهِمْ .

وَيُمْكِنُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ : هَذَا الْكَلَامُ لَا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ الْقَوْلِ بِعَذَابِ الْقَبْرِ ؛ لَجَوَازِ أَنْ يُعْنِيَ بِمَعَانِيَةٍ مِنْ قَدَمَاتٍ ، مَا يَشَاهِدُهُ الْمُحْتَضِرُ مِنَ الْحَالَةِ الدَّالَّةِ عَلَى السَّعَادَةِ أَوِ الشَّقَاوَةِ ، فَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ : «لَا يَمُوتُ امْرُؤٌ حَتَّى يَعْلَمَ مَصِيرَهُ ؛ هَلْ هُوَ إِلَى جَنَّةٍ أَمْ إِلَى النَّارِ» . وَيُمْكِنُ أَنْ يُعْنِيَ بِهِ مَا يَبَايِنُهُ الْمُحْتَضِرُ مِنْ مَلِكِ الْمَوْتِ وَهَوْلِ قُدُومِهِ . وَيُمْكِنُ أَنْ يُعْنِيَ بِهِ مَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُهُ عَنْ نَفْسِهِ : إِنَّهُ لَا يَمُوتُ مَيِّتٌ حَتَّى يَشَاهِدَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَاضِرًا عِنْدَهُ . وَالشَّيْخَةُ تَذْهَبُ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ وَتَمْتَقِدُهُ ، وَتُرَوِّى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ شِعْرًا قَالَهُ لِلْحَارِثِ الْأَعْوَرِ الْهَمْدَانِيَّ :

يَا حَارِ هَمْدَانُ مَنْ يَمُتُ يَرِنِي مِنْ مُؤْمِنٍ أَوْ مُنَافِقٍ قُبُلَا
يَعْرِفُنِي طَرَفُهُ وَأَعْرِفُهُ بِمَعْنِيَةٍ وَاسِمِهِ وَمَا فَعَلَا
أَقُولُ لِلنَّارِ وَهِيَ تَوَقَّدُ لِلْعَرَضِ ذَرِيَّةٍ لَا تَقَرَّبُنِي الرَّجُلَا
ذَرِيَّةٍ لَا تَقَرَّبِيهِ إِنَّ لَهُ حَبْلًا بِحَبْلِ الْوَصِيِّ مُتَّصِلَا
وَأَنْتَ يَا حَارِ إِنْ تَمَتَّ تَرِنِي فَلَا تَخَفْ عَثْرَةً وَلَا زَلَلَا ^(٢)
أَسْتَقِيكَ مِنْ بَارِدٍ عَلَى ظِلِّهِ تَخَالُهُ فِي الْحَلَاوَةِ الْعَسَلَا

وَلَيْسَ هَذَا بِمُسْكِرٍ ؛ إِنْ صَحَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَهُ عَنْ نَفْسِهِ ، فَنَفِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا يَمُوتُ مِنْهُمْ مَيِّتٌ حَتَّى يَصْدُقَ بِعَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ وَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ

(١) ضِرَارٌ بِنِ عَمْرٍو ، صَاحِبُ مَذْهَبِ الْفَرَارِيَةِ مِنْ فِرْقِ الْجَبَرِيَّةِ ، وَكَانَ فِي بَدْءِ أَمْرِهِ تَلْمِيزًا لِوَأَصْلِ ابْنِ عَطَاءٍ الْعَمَرِيُّ ، ثُمَّ خَالَفَهُ فِي خُلُقِ الْأَعْمَالِ وَإِنْكَارِ عَذَابِ الْقَبْرِ . الْفَرْقُ بَيْنَ الْفَرَقِ ٢٠١
(٢) هَذَا الْبَيْتُ وَالَّذِي يَلِيهِ لَمْ يَذْكُرْ فِي ب

الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً^(١) ، قال كثير من المفسرين : معنى ذلك أن كل ميت من اليهود وغيرهم من أهل الكتب السالفة إذا احتضر رأى المسيح عيسى^(٢) عنده ، فيصدق به مَنْ لم يكن في أوقات التكليف مصدقاً به .

وشبهه بقوله عليه السلام : « لو عاينتم ما عاين مَنْ مات قبلكم » قولُ أبي حازم سليمان بن عبد الملك في كلام يعضه به : « إِنَّ آبَاءَكَ ابْتَزُّوا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ ، ثُمَّ مَاتُوا ، فَلَوْ عَلِمْتَ مَا قَالُوا وَمَا قِيلَ لَهُمْ ! فَقِيلَ : إِنَّهُ^(٣) بَكَى حَتَّى سَقَطَ^(٤) .

.....

(٢) ساقطة من ب

(١) سورة النساء ١٥٩

(٣-٣) ١ : « إِنَّ سُلَيْمَانَ بَكَى حَتَّى سَقَطَ » .

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

فَإِنَّ الْغَايَةَ أَمَامَكُمْ ، وَإِنَّ وَرَاءَكُمْ السَّاعَةَ تَحْدُوكُمْ .
تَحْفَفُوا تَلَحُّقُوا ، فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ .

قال الرضى رحمه الله :

أقول إِنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَوْ وُزِنَ بَعْدَ كَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَبَعْدَ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِكُلِّ كَلَامٍ لَمَالَ بِهِ رَاجِحًا ، وَبَرَزَ عَلَيْهِ سَابِقًا .
فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « تَحْفَفُوا تَلَحُّقُوا » ، فَمَا سُمِعَ كَلَامٌ أَقْلٌ مِنْهُ مَسْمُوعًا وَلَا أَكْثَرُ مِنْهُ ^(١) مَحْصُولًا ؛ وَمَا أَبْعَدَ غَوْرَهَا مِنْ كَلِمَةٍ ! وَأَنْقَعَ نُطْقَهَا مِنْ حِكْمَةٍ !
وَقَدْ نَبَّهْنَا فِي كِتَابِ " الْخَصَائِصِ " ^(٢) عَلَى عِظَمِ قَدْرِهَا ، وَشَرَفِ جَوْهَرِهَا .

الشرح :

غاية المكلفين هي الثواب أو العقاب ، فيحتمل أن يكون أراد ذلك ، ويحتمل أن يكون أراد بالغاية الموت ؛ وإنما جعل ذلك أمانًا ؛ لأنَّ الإنسان كالسائر إلى الموت ، أو كالسائر إلى الجزاء ، فهما أمامه ، أى بين يديه .

(١) ساقطة من ب .

(٢) كتاب خصائص الأئمة للشيخ الرضى . انظر التذريعة في مصنفات الشيعة ١٦٤ : ١٦٥

ثم قال : « وإن وراءكم الساعةَ تحذوكم » ، أى نسوقكم ، وإنما جعلها وراءنا ، لأنها إذا وُجدت سافت الناس إلى موقف الجزاء كما يسوقُ الراعى الإبل ، فلما كانت سائقةً لنا ، كانت كالشيء يحفزُ الإنسان من خلفه ، ويحركه من ورائه ، إلى جهة ما بين يديه .

ولا يجوز أن يقال : إنما سماها « وراءنا » ؛ لأنها تكون بعد موتنا وخروجنا من الدنيا ، وذلك أن الثواب والعقاب هذا شأنهما ، وقد جعلهما أمامنا .

وأما القطب الراوندى ، فإنه قال : معنى قوله : « فإن الغاية أمامكم » ، يعنى أن الجنة والنار خلفكم . ومعنى قوله : « وراءكم الساعة » ، أى قد أمامكم .

ولقائل أن يقول : أما الراء بمعنى القدام فقد ورد ، ولكن ماورد « أمام » بمعنى « خلف » ، ولا سمعنا ذلك .

وأما قوله : « تحفّقوا تلحقوا » ، فأصله الرجل يسعى ؛ وهو غير مُثقل بما يحمله ، يكون أجدر أن يلحق الذين سبقوه ، ومثله قوله : « نجما الحفّقون » .

وقوله عليه السلام : « فإنما ينتظر بأولكم آخركم » ، يريد : إنما يُنتظر بيعث الذين ماتوا فى أول الدهر ، بحىء من ما يخلقون ويموتون فى آخره ، كما يريد إعطاء جنده إذا تكامل عرضهم ، إنما يعطى الأول منهم إذا انتهى عرض الأخير .

وهذا كلام فصيح جداً .

والغور : العمق . والنطفة : ماصفا من الماء ، وما أنقع هذا من الماء ! أى ما أرواه

للعطش !

الأفضل :

ومن فطنة له عليه السلام :

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ذَمَرَ حِزْبَهُ ، وَاسْتَجَلَبَ جَلْبَهُ ، لِيَعُودَ الْجَوْرُ إِلَى أَوْطَانِهِ ^(١) ،
وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ إِلَى نِصَابِهِ .

وَاللَّهِ مَا أَنْكَرُوا عَلَى مُنْكَرٍ ، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نَصَفًا ؛ وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ
حَقًّا هُمْ تَرَكُوهُ ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ ؛ فَلَيْتَ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيهِ ؛ فَإِنَّ لَهُمْ لَنَصِيبَهُمْ
مِنْهُ ، وَلَيْتَ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي ؛ فَمَا التَّيْعَةُ إِلَّا عِنْدَهُمْ . وَإِنْ أَغْظَمَ حُجَّتِهِمْ لَعَلَى
أَنْفُسِهِمْ ، يَرْتَضِعُونَ أَمَّا قَدْ فَطَمْتُ ، وَيُحْيُونَ بِدْعَةٍ قَدْ أُمِيتَتْ .

يَا خَيْبَةَ الدَّاعِي ! مَنْ دَعَا ! وَإِلَامَ أَجِيب ! وَإِنِّي لِرَاضٍ بِحُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ،
وَعَلَيْهِ فِيهِمْ ، فَإِنْ أَبَوْا أُعْطِيَتْهُمْ حَدَّ السَّيْفِ ، وَكَفَى بِهِ شَافِيًا مِنَ الْبَاطِلِ ،
وَنَاصِرًا لِلْحَقِّ !

وَمِنْ الْعَجَبِ بَعْثُهُمْ إِلَى أَنْ أُبْرَزَ لِلطَّعَانِ ، وَأَنْ أُصْبِرَ لِلْجَلَادِ . هَيْبَتُهُمْ الْهَبُول !
لَقَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدُدُ بِالْحَرْبِ ، وَلَا أَزْهَبُ بِالضَّرْبِ . وَإِنِّي لَعَلَى يَقِينٍ مِنْ رَبِّي ،
وَعَبْرَ شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي .

الشَّيْخُ :

يروى : « ذَمَر » بالتخفيف ، و « ذَمَر » بالتشديد ، وأصله الحَضَّ والحَثَّ ، والتشديد دليل على التكتير .

واستجلب جَلَبَه ، الجَلَبَ بفتح اللام : ما يُجَلَب ، كما يقال : جَمَعَ جَمْعَه . ويروى : « جُلَبَه » و « جِلَبَه » ؛ وهما بمعنى ، وهو السحاب الرقيق الذى لا ماء فيه ، أى جمع قوما كالجهام الذى لا نفع فيه . وروى : « ليعودَ الجُورُ إلى قِطَابِه » ، والقِطَاب : مزاج الخمر بالماء ، أى ليعود الجور متمزجاً بالعدل كما كان . ويجوز أن يعنى بالقِطَاب قِطَاب الجنب ، وهو مدخل الرأس فيه ، أى ليعودَ الجورُ إلى لباسه وثوبه . وقال الراوندى : قِطَابِه : أصله ؛ وليس ذلك بمعروف فى اللغة .

ورُوى « الباطل » بالنصب ؛ على أن يكون « يرجع » متعديا ، تقول : رجعت زيدا إلى كذا ؛ والمعنى : ويردّ الجورُ الباطل إلى أوطانه .

وقال الراوندى : « يعود » أيضاً مثل « يرجع » ، يكون لازماً ومتعديا ، وأجاز نصب « الجور » به ؛ وهذا غير صحيح ؛ لأن « عاد » لم يأت متعديا ، وإنما يمدى بالهمزة . والنَّصَف : الذى يُنْصَف .

وقال الراوندى : النَّصَف : النِّصْفَة ^(١) ؛ والمعنى لا يَحْتَمِلُه ؛ لأنه لا معنى لقوله : ولا جعلوا بينى وبينهم إنصافا ، بل المعنى : لم يجعلوا ذا إنصاف بينى وبينهم .

يرتضعون أماً قد فَطَمَتْ ، يقول : يطلبون الشيء بعد فواته ؛ لأنَّ الأم إذا فَطَمَتْ ولدها فقد انقضى إرضاعها .

وقوله : « يا خيبة الداعى » ، هاهنا كالنداء فى قوله تعالى : ﴿ يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ﴾ ^(٣) أى يا خيبة احضرى ، فهذا أوانك !

(١) كذا فى ١ ، وفى ب : « النصف » ، والنصفة : العدل

(٢) سورة الأنعام ٣١

(٣) سورة يس ٣٠

وكلامه في هذه الخطبة مع أصحاب الجمل ؛ والداعي هو أحدُ الثلاثة : الرجلان والمرأة .
ثم قال على سبيل الاستصغار لهم ، والاستحقار : « مَنْ دَعَا ! وَإِلَى مَاذَا أُجِيب ! »
أى أحقرُ بقومٍ دعاهم هذا الداعي ! وأقبحُ بالأمر الذى أجابوه إليه ، فما أخشاه وأرذله !
وقال الراوندى : يا خيبة الداعي ؛ تقديره : يا هؤلاء ، فحذف المنادى ، ثم قال : خيبة
الداعي ؛ أى حاب الداعي خيبةً . وهذا ارتكاب ضرورة لاحاجة إليها ، وإنما يُحذف
المنادى فى المواضع التى دَلَّ الدليلُ فيها على الحذف ، كقوله :

❖ يَا فَانْظُرَا أَيْمَنَ الْوَادِي عَلَى إِضْمٍ ❖

وأيضاً ، فإنَّ المصدر الذى لا عامل فيه غير جائز حذفُ عامله ؛ وتقدير حذفه تقديرُ
حالا دليلَ عليه .

وهبته أمه : نكته ، بكسر الباء .

وقوله : « لقد كنتُ وما أهددُ بالحرب » ، معناه : مازلتُ لا أهددُ بالحرب ، والواو
زائدة . وهذه كلمة فصيحة كثيراً ما تستعملها العرب . وقد ورد فى القرآن العزيز « كان »
بمعنى « مازال » فى قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ ^(١) ونحو ذلك من الآى ، معنى
ذلك : لم يزل الله علماً حكماً . والذى تأوله المرتضى رحمه الله تعالى فى " تكملة الفرر والدرر " ^(٢)
كلام متكلف ، والوجه الصحيح ما ذكرناه .

وهذه الخطبة ليست من خطبِ صفين كما ذكره الراوندى ، بل من خطبِ الجمل ، وقد
ذكر كثيراً منها أبو مخنف رحمه الله تعالى ، قال : حدثنا مسافر بن عفيف بن أبى الأحنس ،

(١) سورة النساء ١٧٠

(٢) تكملة الفرر والدرر ٢ : ٣٠٠ - ٣٠٢

قال : لما رجعت رُسُلُ عليّ عليه السلام من عند طلحة والزبير وعائشة يُؤذِنُونَهُ بالحرب ، قام فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على رسوله صلى الله عليه ، ثم قال :

أيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي قَدْ رَاقَبْتُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ كَيْ يَرْعَوْا أَوْ يَرْجِعُوا ، وَوَبَحْتُهُمْ بَنَكْتُهُمْ ، وَعَرَفْتُهُمْ بِفَيْهِمْ فَلَمْ يَسْتَحْيُوا ، وَقَدْ بَعَثُوا إِلَيَّ أَنْ أُبْرِزَ لِلطَّعَانِ ، وَأَصْبِرَ لِلْجِلَادِ ، وَإِنَّمَا مُنَمِّئِكَ نَفْسُكَ أَمَانِي الْبَاطِلُ ، وَتَعِدُّكَ الْفُرُورُ . أَلَا هَيْبَتُهُمُ الْهَيُولُ ، لَقَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدَدَ بِالْحَرْبِ ، وَلَا أَزْهَبَ بِالضَّرْبِ ! وَلَقَدْ أَنْصَفَ الْقَارَةَ مَنْ رَامَاهَا ^(١) ، فَلْيُرْعِدُوا وَلْيُثِرِقُوا ، فَقَدْ رَأَوْنِي قَدِيمًا ، وَعَرَفُوا نِكَابِي ، فَكَيْفَ رَأَوْنِي ! أَنَا أَبُو الْحَسَنِ ، الَّذِي قَلَّتْ حَدُّ الْمَشْرُكِينَ ، وَفُرِقَتْ جَمَاعَتُهُمْ ، وَبِذَلِكَ الْقَلْبُ الَّذِي عَدَوِي الْيَوْمَ ، وَإِنِّي لَعَلِّي مَا وَعَدَنِي رَبِّي مِنَ النَّصْرِ وَالْتَأْيِيدِ ، وَعَلَى يَقِينٍ مِنْ أَمْرِي ، وَفِي غَيْرِ شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي .

أيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ الْمَوْتَ لَا يَفُوتُهُ الْمَقِيمُ ، وَلَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ ، لَيْسَ عَنِ الْمَوْتِ تَحِيدٌ وَلَا مَحِيصٌ ، مَنْ لَمْ يُقْتَلْ مَاتَ .

إِنَّ أَفْضَلَ الْمَوْتِ الْقَتْلَ ، وَالَّذِي نَفَسَ عَلَيَّ بِيَدِهِ لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ مِنْ مَوْتِهِ وَاحِدَةً عَلَى الْفَرَاشِ . اللَّهُمَّ إِنَّ طَلْحَةَ نَكَثَ بَيْعَتِي ، وَأَلْبَ عَلَى عُثْمَانَ حَتَّى قَتَلَهُ ، ثُمَّ عَصَيْتَنِي ^(٢) بِهِ وَرَمَانِي . اللَّهُمَّ فَلَا تَمِهِلْهُ . اللَّهُمَّ إِنَّ الزُّبَيْرَ قَطَعَ رَحِمِي ، وَنَكَثَ بَيْعَتِي ، وَظَاهَرَ عَلَيَّ عَدُوِّي ، فَاجْعَلْ يَوْمَ الْيَوْمِ بِمَا شِئْتَ .

ثم نزل .

(١) قَدْ أَنْصَفَ الْقَارَةَ مَنْ رَامَاهَا ؟ مَثَلٌ ، وَالْقَارَةُ : قَوْمُ رِمَاةٍ مِنَ الْعَرَبِ . وَفِي اللِّسَانِ (٦ : ٤٣٦) عَنْ التَّهْذِيبِ : « كَانُوا رِمَاةَ الْحَدَقِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟ وَهِيَ الْيَوْمَ فِي الْبَيْنِ يَنْسُبُونَ إِلَى أَسَدٍ ، وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِمْ قَارِيٌّ ، وَزَعَمُوا أَنَّ رَجُلَيْنِ التَّقِيَّ ؟ أَحَدُهُمَا قَارِيٌّ وَالْآخَرُ أَسَدِيٌّ » ، فَقَالَ الْقَارِيٌّ : إِنَّ شَيْئًا صَارَعَتْكَ ، وَإِنْ شِئْتَ سَابَقَتْكَ ، وَإِنْ شِئْتَ زَامَتْكَ ، فَقَالَ : اخْتَرْتُ الْمَرَامَةَ ، فَقَالَ الْقَارِيٌّ : الْقَدَأُ أَنْصَفْتَنِي ، وَأَنْشَدَ :

قَدْ أَنْصَفَ الْقَارَةَ مَنْ رَامَاهَا إِنَّا إِذَا مَا فِتْنَةٌ نَلْقَاهَا

* نَرَدُّ أَوْلَاهَا عَلَى أَخْرَاهَا *

(٢) عَصَيْتَنِي ، أَيُّ قَالَ فِيهِ مَا لَمْ يَكُنْ .

ثم انتزع له سها فشك فؤاده .

[خطبة على بمكة في أول إمارته]

واعلم أن كلامَ أمير المؤمنين عليه السلام وكلام أصحابه وعمله في واقعة الجمل ، كله يدورُ على هذه المعاني التي اشتملت عليها ألفاظُ هذا الفصل ؛ فمن ذلك الخطبة التي رواها أبو الحسن عليّ بن محمد المدائني ، عن عبد الله بن جُنادة ، قال : قدِمْتُ من الحِجاز أريد العراق ؛ في أولِ إمارة عليّ عليه السلام ، فررت بمكة ، فاعتُبرت ، ثم قدِمْتُ المدينة ، فدخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ إذ نودي : الصلاة جامعة ؛ فاجتمع الناس ، وخرج عليّ عليه السلام متقلداً سيفه ، فشخصت الأُصارُ نحوه ، فحمد الله وصلى على رسوله ، صلى الله عليه وآله ، ثم قال :

أما بعد ، فإنه لما قبضَ الله نبيه صلى الله عليه وآله ، قلنا : نحن أهله وورثته وعِترته ، وأولياؤه دون الناس ، لا يَنازِعُنَا سلطانَه أحد ، ولا يَطْمَعُ في حقنا طامع ؛ إذ انبرى لنا قومنا فنصبونا سلطان نبيّنا ، فصارت الإمرة ^(١) لغيرنا . وصرنا سوقة ؛ يطمع فينا الضعيف ؛ ويتعزّز علينا الذليل ؛ فبكتِ الأعين مِنّا لذلك ، وخشيتِ الصدور ، وجزعت النفوس . وإيمُ الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين ، وأن يعودَ الكفر ، ويبورَ الدين ، لكنّا على غير ما كنّا لم عليه ، فولى الأمرَ ولاية لم يألو الناس خيراً ، ثم استخرجتموني أيها الناس من بيتي ، فبايستموني على شَيْنٍ مِنِّي لأمرِكُم ، وفِراسة تَصُدُّ قِي مافي قلوب كثير منكم ، وبايعني هذان الرجلان في أول مَنْ بايع ؛ تعلمون ذلك ، وقد نكثنا وغَدَرَا ، ونَهَضَا إلى البصرة بعائشة ليفرقا جماعتكُم ، ويلقيَا بِأَسْكُمْ بينكم . اللهم فخذْها بما عمِلَا أخْذَةَ رَايَةَ ^(٢) ،

(١) : « الإمارة » .

(٢) ب : « أخْذَةَ واحدة رَايَةَ » ، وما أثبتته عن أ . وأخْذَةَ رَايَةَ ، أي أخْذَةَ تريد على الأخذات ، وقال الجوهري : أي زائدة ، كقولك : أريت ، إذا أخذت أكثر مما أعطيت ، قال تعالى : ﴿ فَمَعَصُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَاخْذَهُمْ أَخْذَةَ رَايَةٍ ﴾ .

وَلَا تَنْفَسْ ^(١) لَهَا سَرْعَةً ، وَلَا تُقِلْ لَهَا عَثْرَةً ، وَلَا تَهْلِيْهَا فُوقًا ^(٢) ، فَإِنَّهُمَا يَطْلُبَانِ حَقًّا تَرَكَاهُ ، وَحَقًّا سَفَكَاهُ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَقْضِيْكَ وَعْدَكَ ؛ فَإِنَّكَ قُلْتَ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ ، لَمَنْ يُبْنِيْ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنِي اللَّهُ ^(٣) . اللَّهُمَّ فَأَنْجِزْ لِي مَوْعِدَكَ ، وَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .
ثم نزل .

[خطبته عند مسيره للبصرة]

وروى الكلبي ، قال : لما أراد عليّ عليه السلام السير إلى البصرة ، قام فخطب الناس ، فقال بعد أن حمد الله وصلى على رسوله ، صلى الله عليه :
إِنَّ اللَّهَ لَمَّا قَبَضَ نَبِيَّهٖ ، اسْتَأْثَرَتْ عَلَيْنَا قَرِيْشٌ بِالْأَمْرِ ، وَدَفَعْتَنَا عَنْ حَقِّ نَحْنُ أَحَقُّ بِهِ مِنَ النَّاسِ كَافَّةً ، فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ تَفْرِيقِ كَلِمَةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَسَفَكِ دِمَائِهِمْ . وَالنَّاسُ حَدِيثُو عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ ، وَالِدِّينَ يُمَخَّضُ نَحْضَ الْوُطْبِ ، يُفْسِدُهُ أَذْنِي وَهْنٍ ، وَيَكْسِكُهُ أَقْلٌ خُلْفٍ . فَوَلَّى الْأَمْرَ قَوْمٌ لَمْ يَأْلَوْا فِي أَمْرِهِمْ اجْتِهَادًا ، ثُمَّ انْتَقَلَوْا إِلَى دَارِ الْجَزَاءِ ، وَاللَّهُ وَلِيٌّ تَمْحِيطُ سَيِّئَاتِهِمْ ، وَالْعَفْوُ عَنْ هَفَوَاتِهِمْ . فَأَبَالُ طَلْحَةَ وَالزَّيْرَ ، وَلَيْسَا مِنْ هَذَا الْأَمْرِ بِسَبِيلٍ ! لَمْ يَصْبِرَا عَلَى حَوْلٍ وَلَا شَهْرٍ حَتَّى وَثَبَا وَمَرَقَا ، وَنَازَعَانِي أَمْرًا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُمَا إِلَيْهِ سَبِيلًا ، بَعْدَ أَنْ بَايَعَا طَائِفَيْنِ عَيْرٍ مَكْرَهَيْنِ ؛ يَرْتَضِعَانِ أَمَّا قَدْ فَطَمْتُ ، وَيُحْيِيَانِ بِدْعَةً قَدْ أُمِيتَتْ . أَدَمَ عُثْمَانُ زَعْمًا ؟ وَاللَّهُ مَا التَّبِعَةُ إِلَّا عِنْدَهُمْ وَفِيهِمْ ؛ وَإِنَّ أَعْظَمَ حُجَّتِهِمْ لَعَلِّي

(١) النفس : الرفق ؛ نعشت فلانا ، إذا جبرته بعد فقر ، ورفعته بعد عثرة .

(٢) الفواق ، ففتح الفاء وضما : ما بين الخلبتين من الوقت ؛ لأنها تحلب ثم تترك سوبعة يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب ؛ يقال : ما أقام عندنا إلا فواقا ، أي قدر فواق .

(٣) إشارة إلى قوله تعالى في سورة الحج ٦٠ : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴾ .

أنفسهم ، وأنا راضٍ بحجة الله عليهم وعمله فيهم ، فإن : فاءاً وأنا بما حفظهما أحرزا ،
وأنفسهما غنياً ، وأعظم بهما غنمة ! وإن أبيتاً أعطيتهما حدّ السيف ، وكفى به ناصراً لحقّ ،
وشافياً لباطل !
ثم نزل .

[خطبته أيضاً بذي قار]

وروى أبو مخنف عن زيد بن صوحان ، قال : شهدتُ علياً عليه السلام بذي قار^(١) ، وهو
معتمٌ بعمامة سوداء ، ملتفٌ بسايجٍ يخطب ، فقال في خطبة :
الحمد لله على كلّ أمرٍ وحالٍ ، في القدوّ والآصال ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأن
محمداً عبده ورسوله ، ابتعثه رحمةً للعباد ، وحياءً للبلاد ؛ حين امتلأت الأرض فتنة ،
واضطرب جبلها ، وعُبد الشيطان في أكنافها ، واشتمل عدوّ الله إبليسُ على عقائد أهلها ،
فكان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، الذي أطفأ الله به نيرانها ، وأخذ به شرارها ، ونزع به
أوتادها ، وأقام به مئيلها إمام الهدى ، والنبي المصطفى ، صلى الله عليه وآله . فلقد صدّع
بما أمر به ، وبلغ رسالات ربه ، فأصلح الله به ذات البين ، وآمن به الشُّبُل ، وحقن به
به الدماء ، وألف به بين ذوى الصفائن الواقعة في الصدور ؛ حتى أتاه اليقين ، ثم قبضه
الله إليه حميداً . ثم استخلف الناس أبا بكر ، فلم يألُ جهده ، ثم استخلف أبو بكر عمر فلم
يألُ جهده ، ثم استخلف الناس عثمان ، فنال منكم ونلتُم منه ؛ حتى إذا كان من أمره
ما كان ، أتيتُموني لتبايعوني ، فقلت : لا حاجة لي في ذلك ، ودخلتُ منزلي ، فاستخرجتُموني
فقبضتُ يدي فبسطتموها ، وتداككتم^(٢) عليّ ، حتى ظننتُ أنكم قاتلي ، وأن بعضكم
قاتلُ بعض ، فبايعتُموني وأنا غيرُ مسرور بذلك ، ولا جذل .

(١) ذوقار : موضع قريب من البصرة ؛ وهو المكان الذي كانت فيه الحرب بين العرب والفرس .

(٢) تداككتم : تراحمتم .

وقد علم الله سبحانه أنى كنتُ كارها للحكومة ، بين أمة محمد صلى الله عليه وآله ،
ولقد سمعته يقول : « مامن والى يلى شيئا من أمرِ أمتى إلا أنى به يوم القيامة
مفلولة يده إلى عنقه على رموس الخلائق ، ثم يُنشر كتابه ، فإن كان عادلاً نجما ،
وإن كان جائراً هوى » ، حتى اجتمع على ملؤكم ، وبايعنى طلحة والزبير ، وأنا أعرفُ
النذرَ فى أوجهما ، والنكتَ فى أعينهما ؛ ثم استأذنانى فى العُمرة ، فأعلمتهما أن ليس العُمرة
يريدان ، فسارا إلى مكة واستغفرا عائشة وخذعاها ، وشخص معهما أبناء الطلقاء^(١) ؛
فقدِموا البصرة ، قتلوا بها المسلمين ، وفعلوا المنكر . وباعجبا لاستقامتهما لأبى بكر وعمر
وبقيهما على ! وما يلمان أنى لست دون أحدهما ، ولو شئت أن أقول لقلت ؛ ولقد كان
معاوية كتب إليهما من الشام كتابا يخذعهما فيه ، فكتماه عني ، وخرجا يؤهان الطغّام
أنهما يطلبان بدم عثمان ؛ والله ما أنكرا على منكرنا ، ولا جلا بينى وبينهم نصفا ، وإن دم
عثمان لمصوبٌ بهما ، ومطلوب منهما . يا خيبة الدّاعى ! إلّام دعا ! وبماذا أجيب ؟ والله إنهما
لملّى ضلالة سماء ، وجهالة عمياء ، وإنّ الشيطان قد ذمر لها حزبه ، واستجلب منهما خيله
ورجله ، ليبيدَ الجورَ إلى أوطانه ، ويرُدّ الباطل إلى نصابه .

ثم رفع يديه ، فقال : اللهم إنّ طلحة والزبير قطعانى ، وظلمانى ، وألبا على ،
ونكتنا بيعتى ، فاحلّلْ ماعقدا ، وانكث ما أبرما ، ولا تنفر لها أبدا ، وأرهما المساء فيما
عملا وأملا !

قال أبو مخنف : فقام إليه الأشتر ، فقال :

الحمد لله الذى منّ علينا فأفضل ، وأحسن إلينا فأجل ؛ قد سمعنا كلامك يا أمير المؤمنين ، ولقد
أصبت ووقفت ، وأنت ابن عمّ نبينا وصهره ، ووصيته ، وأول مصدّق به ، ومصلّى معه ، شهدت

(١) الطلقاء : هم الذين خلى عليهم الرسول عليه السلام يوم فتح مكة ، وأطلقهم فلم يسترقهم ، واحدهم
طليق ، فعيل بمعنى مفعول ، وهو الأسير إذا أطلق سبيله .

مشاهدہ کلہا، فكان لك الفضلُ فيها على جميع الأمة ، فن اتبعك أصاب حظہ ، واستبشرَ
بفلجہ ، ومن عصاك ، ورغب عنك ؛ فإلى أمہ الهاوية ! لعمري يا أمير المؤمنين ما أمرُ
حلحة والزير وعائشة علينا بمُخيل ، ولقد دخل الرجلان فيما دخلا فيه ، وفارقا على غير حَدَث
أحدثت ، ولا جور صنعت ؛ فإن زعما أنهما يطلبان بدم عثمان فليقيدا من أنفسهما فإنهما
أولُ من ألبَ عليه ، وأغرى الناسَ بدمه ، وأشهدُ الله ، لئن لم يدخلا فيما خرجا منه
لنُلحِقَنَّهما بعمات ، فإن سيوفنا في عواتقنا ، وقلوبنا في صدورنا ، ونحن اليوم كما
كنا أمس . ثم قعد .



الأفضل :

ومنه غبطة له عليه السلام :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطَرَاتِ الْمَطَرِ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا قُيِّمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ ؛ فَإِنْ ^(١) رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ غَفِيرَةً فِي أَهْلِ أَوْ مَالٍ أَوْ نَفْسٍ ؛ فَلَا تَكُونَنَّ لَهُ فِتْنَةً ، فَإِنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَفْسَحْ دَنَاءَةً تَظْهَرُ فَيَخْشَعُ لَهَا إِذَا ذُكِرَتْ وَيُفَرِّقَ بِهَا لِقَاءَ النَّاسِ ؛ كَانَ كَالْفَالِجِ الْيَاسِرِ الَّذِي يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ تُوجِبُ لَهُ الْقَنَمَ ، وَيَرْفَعُ بِهَا عَنْهُ التَّغْرِمُ . وَكَذَلِكَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ الْبَرِّ مِنَ الْخِيَانَةِ يَنْتَظِرُ مِنَ اللَّهِ إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ ؛ إِمَّا دَاعِيَ اللَّهِ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ ، وَإِمَّا رِزْقَ اللَّهِ ؛ فَإِذَا هُوَ ذُو أَهْلٍ وَمَالٍ ؛ وَمَعَهُ دِينُهُ وَحَسَبُهُ .

وَإِنْ ^(٢) أَلْمَلَ وَالْبَنِينَ حَرْتُ الدُّنْيَا ، وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ حَرْتُ الْآخِرَةِ ؛ وَقَدْ يَجْمَعُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَقْوَامٍ ؛ فَاحْذَرُوا مِنَ اللَّهِ مَا حَذَرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ ، وَاخْشَوْهُ خَشْيَةً لَيْسَتْ بِتَعَذِيرٍ ، وَاعْمَلُوا فِي غَيْرِ رِيَاءٍ وَلَا مُنْعَةٍ ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعْمَلْ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكِلْهُ اللَّهُ لِمَنْ عَمِلَ لَهُ . نَسَأَلُ اللَّهَ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ ، وَمُعَايِشَةَ الشُّعَدَاءِ ، وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ !

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي الرَّجُلُ وَإِنْ كَانَ ذَا مَالٍ عَنْ عِثْرَتِهِ ^(٣) ، وَدَفَاعِهِمْ عَنْهُ بِأَيْدِيهِمْ وَالسِّنَتِمْ ؛ وَهُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ حَيْطَةً مِنْ وَرَائِهِ ، وَالْمُهْمُ لِسَعْتِهِ ، وَأَعْظَمُهُمْ

(٢) ب : « إِنْ » .

(١) ب : « فَإِذَا » .

(٣) ب : « عِثْرَتِهِ » .

عَلَيْهِ عِنْدَ نَازِلَةٍ إِنْ ^(١) نَزَلَتْ بِهِ ، وَلِسَانُ الصَّدَقِ يَجْعَلُهُ اللَّهُ لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ خَيْرًا لَهُ مِنْ الْمَالِ يَرِيثُهُ غَيْرُهُ ^(٢) .

ومنها :

أَلَا لَا يَبْدِلَنَّ أَحَدُكُمْ عَنِ الْقَرَابَةِ يَرَى بِهَا ائْتِصَاصَةً أَنْ يَسُدَّهَا بِالَّذِي لَا يَزِيدُهُ إِنْ أَمْسَكَهُ ، وَلَا يَنْقُصُهُ إِنْ أَهْلَكَهُ . وَمَنْ يَقْبِضْ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ؛ فَإِنَّمَا يَقْبِضُ مِنْهُ عَنْهُمْ يَدٌ وَاحِدَةٌ ، وَتَقْبِضُ مِنْهُمْ عَنْهُ أَيْدٍ كَثِيرَةٌ . وَمَنْ تَلَّنَ حَاشِيَتُهُ يَسْتَدِمُ مِنْ قَوْمِهِ الْمَوَدَّةَ .

قال الرضی رحمہ اللہ ^(٣) :

أَقُولُ : الْغَفِيرَةُ هَاهُنَا الزِّيَادَةُ وَالْكَثَرَةُ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ لِلْجَمْعِ الْكَثِيرِ : الْجَمُّ الْغَفِيرُ ، وَالْجَمَاءُ الْغَفِيرُ . وَيُرْوَى : « عَفْوَةٌ مِنْ » ^(٤) أَهْلِ أَوْ مَالٍ ، وَالْعَفْوَةُ : الْخِيَارُ مِنَ الشَّيْءِ ؛ يُقَالُ : أَكَلْتُ عَفْوَةَ الطَّعَامِ ، أَيْ خِيَارَهُ .

وَمَا أَحْسَنَ الْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ : « وَمَنْ يَقْبِضْ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ... » إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ ، فَإِنَّ الْمُمْسِكَ خَيْرَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ، إِنَّمَا يُمْسِكُ نَفْعَ يَدٍ وَاحِدَةٍ ، فَإِذَا احتَاجَ إِلَى نُصْرَتِهِمْ وَاضْطَرَّ إِلَى مُرَافَدَتِهِمْ ، قَعَدُوا عَنْ نُصْرِهِ ، وَتَنَاقَلُوا عَنْ صَوْتِهِ ؛ فَمِنَعَ تَرَافُدِ الْأَيْدِي الْكَثِيرَةِ وَتَنَاهَضَ الْأَقْدَامَ الْجَمَّةَ .

(٢) ب : « يورثه غيره » .

(٤) ا د ف : « . »

(١) ب : « إذا » .

(٣) ساقطة من ا

الشَّرْحُ :

الفالج : الظافر الفائز ، فَلَجَ يَفْلُجُ ، بالضم ، وفي المثل : « مَنْ يَأْتِ الْحَكَمَ وَحْدَهُ يَفْلُجُ » . والياسر : الذى يلعب بالقِداح ، واليَسْرُ مثله ، والجمع أيسار . وفي الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : كالياسر الفالج ، أى كاللاعب بالقِداح المَحْظُوظ منها ، وهو من باب تقديم الصفة على الموصوف ، كقوله تعالى : ﴿ وَغَرَّابِيبُ سُودٍ ﴾ ^(١) ، وَحَسَنَ ذَلِكَ هَاهُنَا أَنَّ اللَّفْظَيْنِ صِفَتَانِ ، وَإِنْ كَانَتْ إِحْدَاهُمَا مَرْتَبَةً عَلَى الْأُخْرَى .

وقوله : « لَيْسَتْ بِتَعْذِيرٍ » ، أى لَيْسَتْ بِذَاتِ تَعْذِيرٍ ، أى تَقْصِيرٍ ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ ، كقوله تعالى : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ . النَّارِ ﴾ ^(٢) أى ذَى النَّارِ .
وقوله : « هُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ حَيْطَةً » كَبَيْعَةً ، أى رَعَايَةً وَكَلَاءَةً ، وَيُرْوَى : « حَيْطَةً » ، كَفَيْيَّةٍ ، وَهِيَ مُصْدَرٌ حَاطٌ ، أى تَحْنَنًا وَتَعَطُّفًا .

والخصاصة : الفقر ، يقول : الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطْرِ الْمَطَرِ ، أَى مَبْثُوثٌ فِي جَمِيعِ أَقْطَارِ الْأَرْضِ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا قُسِمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ ، فِي الْمَالِ وَالْعَمْرِ وَالْجَاهِ وَالْوَلَدِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ زِيَادَةً فِي رِزْقٍ أَوْ عَمْرٍ أَوْ وَلَدٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ ؛ فَلَا يَكُونَنَّ ذَلِكَ لَهُ فِتْنَةً تُفْضِي بِهِ إِلَى الْحَسَدِ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الْمُسْلِمَ إِذَا كَانَ غَيْرَ مُوَاقِعٍ لِدَنَاءَةٍ وَقَبِيحٍ يَسْتَحْيِي مِنْ ذِكْرِهِ بَيْنَ النَّاسِ ، وَيَخْشَعُ إِذَا قَرَّعَ بِهِ ، وَيَفْرَى لثَامِ النَّاسِ بِهَيْئَتِكَ سِتْرَهُ بِهِ ، كَاللَّاعِبِ بِالْقِدَاحِ ؛ الْمَحْظُوظُ مِنْهَا ، يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ وَغَلْبَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ ، تَجْلِبُ لَهُ نَفْعًا ، وَتَدْفَعُ عَنْهُ ضَرًّا ؛ كَذَلِكَ مَنْ وَصَفْنَا حَالَهُ ، يَصْبِرُ وَيَنْتَظِرُ إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ ؛ إِمَّا أَنْ يَدْعُوهُ اللَّهُ فَيَقْبُضَهُ إِلَيْهِ ، وَيَسْتَأْثِرَ بِهِ ، فَالَّذِي عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ . وَإِمَّا أَنْ يُنْسَأَ فِي أَجَلِهِ ، فَيَرْزُقَهُ اللَّهُ أَهْلًا وَمَالًا ، فَيَصْبِحَ وَقَدْ اجْتَمَعَ لَهُ ذَلِكَ مَعَ حَسَبِهِ وَدِينِهِ وَمَرْوَتِهِ الْمَحْفُوظَةِ عَلَيْهِ .

ثم قال : « الْمَالُ وَالْبَنُونَ حَرِثُ الدُّنْيَا » ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ

زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴿١﴾ ، ومن قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ ^(١) .

قال : وقد يجمعها الله لأقوام ، فإنه تعالى قد يرزق الرجل الصالح مالا وبنين ، فتجتمع له الدنيا والآخرة .

ثم قال : « فاحذروا من الله ما حذركم من نفسه » ، وذلك لأنه تعالى قال : ﴿ فَاتَّقُونِ ﴾ ^(٢) وقال : ﴿ فَارْهَبُونِ ﴾ ^(٣) وقال : ﴿ فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي ﴾ ^(٤) وغير ذلك من آيات التحذير .

ثم قال : ولتكن التقوى منكم أقصى نهايات جهدكم ، لآذات تقصيركم ، فإن العمل القاصر ، قاصر الثواب ، قاصر المنزلة .

[فصل في ذم الحاسد والحسد وما قيل في ذلك من الكلام]

واعلم أن مصدرَ هذا الكلام النهيُ عن الحسد ، وهو من أقبح الأخلاق المذمومة . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله : « ألا لا تعادوا نعم الله » ، قيل : يارسول الله ، ومن الذي يعادى نعم الله ؟ قال : « الذين يحسدون الناس » . وكان ابن عمر يقول : تعوذوا بالله من قدرٍ وافق إرادة حسود .

(١) سورة الشورى ٢٠

(٢) سورة البقرة ٤١ : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾

(٣) سورة البقرة ٤٠ : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾

(٤) سورة المائدة ٤٤

قيل لأرسطو : ما بال الحسود أشد غما من المكروب ؟ قال : لأنه يأخذ نصيبه من غموم الدنيا ، ويضاف إلى ذلك غمه بسرور الناس .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « استعينوا على حوائجكم بالكتمان ، فإن كل ذي نعمة محسود » .

وقال منصور الفقيه ^(١) :

مُنَافَسَةُ الْفَتَى فِيمَا يَزُولُ عَلَى نَقْصَانِ هِمَّتِهِ دَلِيلُ
وَمُخْتَارُ الْقَلِيلِ أَقْلٌ مِنْهُ وَكُلُّ فَوَائِدِ الدُّنْيَا قَلِيلُ

ومن الكلام المروى عن أمير المؤمنين عليه السلام : لله درّ الحسد ! فما أعدله ! بدأ بصاحبه فقتله .

ومن كلام عثمان بن عفان : يكفيك من انتقامك من الحاسد أنه يفتّم وقت سرورك .
وقال مالك بن دينار : شهادة القراء مقبولة في كل شيء إلا شهادة بعضهم على بعض ، فإنهم أشدّ تحاسدا من الشّوس في الوبر .
وقال أبو تمام :

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طَوَيْتَ ، أُنَاحَ لَهَا لِسَانَ حَسُودٍ ^(٢)
لَوْلَا أَشْتَعَالُ النَّارِ فِيمَا جَاوَرَتْ مَا كَانَ يُعْرِفُ طِيبُ عَرَفِ الْعُودِ
لَوْلَا مُحَاذَرَةُ الْعَوَاقِبِ لَمْ تَزَلْ لِلْحَاسِدِ النُّعْمَى عَلَى الْمُحْسُودِ

وتذاكر قوم من ظرفاء البصرة الحسد ، فقال رجل منهم : إنّ الناس ربّما حسدوا على الصّلب ؛ فأنكروا ذلك ، ثم جاءهم بعد ذلك بأيام ، فقال : إنّ الخليفة قد أمر بصلب

(١) هو منصور بن إسماعيل بن عيسى التيمي أحد فقهاء الشافعية . طبقات السبكي ٢ . ٣١٧

(٢) حيوانه ١ : ٤٠٢

الأحنف^(١) بن قيس^(١) ، ومالك بن مسّمع ، وحمدان الحجام ؛ فقالوا : هذا الخبيث يُصلّب مع هذين الرئيسين ! فقال : ألم أقل لكم إنّ الناس يحسدون على الصلّب !
وروى أنس بن مالك مرفوعاً « أنّ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » .
وفى الكتب القديمة : يقول الله عز وجل : الحاسد عدوّ نعمتي ، متسخط لفعل ، غير راضٍ بقسمتي .

وقال الأصمعي : رأيتُ أعرايياً قد بلغ مائة وعشرين سنة ، فقلت له : ما أطولَ عمرك ! فقال : تركتُ الحسدَ فبقيت .
وقال بعضهم : ما رأيتُ ظالماً أشبهَ بمظلوم من حاسد .
وقال الشاعر :

تراه كأنّ الله يحدّغُ أنفه وأذنيه إن مولاه ثابَ إلى وفْرِ
وقال آخر :

قلْ للحسود إذا تنفّسَ ضِغْنُهُ يا ظالماً وكأنّه مَظْلُومُ !
ومن كلام الحكماء : إِيّاكَ والحسد ، فإنّه يبيّنُ فيكَ ولا يبينُ في المحسود .
ومن كلامهم : من دناءة الحسد أنّه يبدأ بالأقرب فالأقرب .

وقيل لبعضهم : لزمتَ البادية ، وتركتَ قومَكَ وبلدَكَ ! قال : وهل بقيَ إلا حاسدُ
نِعْمة ، أو شامتُ بمصيبة !

بيننا عبد الملك بن صالح يسيرُ مع الرّشيد في موكبه ، إذ هتف هاتف : يا أمير المؤمنين ،
طأطى من إشرافه ، وقصّر من عِناّته ، واشدّد من شِكاله - وكان عبدُ الملك متّهماً

عند الرشيد بالطمّع في الخلافة - فقال الرشيد : ما يقول هذا ؟ فقال عبدُ الملك : مقالُ حاسد ، ودسيسُ حاقِدٍ يا أمير المؤمنين . قال : قد صدقت ، نقصَ القومُ وفضلتَهم ، وتخلّفوا وسبقَتَهم ؛ حتى برز شأوك ، وقصّر عنك غيرُك ، ففي صدورهم جمراتُ التخلّف ، وحراراتُ التبلّد . قال عبد الملك : فأضِرّ منها يا أمير المؤمنين عليهم بالمزيد .
وقال شاعر :

يَا طَالِبَ الْعَيْشِ فِي أَمْنٍ وَفِي دَعَايَ مَحْضًا بِلَا كَدَرٍ ، صَفْوًا بِلَا رَنَقٍ
خَلَصَ فُؤَادُكَ مِنْ غِلٍّ وَمِنْ حَسَدٍ فَالْغِلُّ فِي الْقَلْبِ مِثْلُ الْغُلِّ فِي الْعُنُقِ
ومن كلام عبد الله بن المعتز : إذا زال الحسودُ عليه ، علمتَ أن الحاسد كان يحسدُ على غير شيء .

ومن كلامه : الحاسدُ مغتاض على من لا ذنب له ، بخيل بما لا يملكه .

ومن كلامه : لا راحةَ لحاسد ولا حياءَ لحريص .

ومن كلامه : الميت يقلّ الحسدُ له ، ويكثر الكذبُ عليه .

ومن كلامه : ما ذلّ قوم حتى ضَعُفُوا ، وما ضَعُفُوا حتى تَفَرَّقُوا ، وما تَفَرَّقُوا حتى اختلفوا ، وما اختلفوا حتى تباغضوا ، وما تباغضوا حتى تحاسدوا ، وما تحاسدوا حتى استأثّر بعضهم على بعض .

وقال الشاعر :

إِنْ يَحْسُدُونِي فَإِنِّي غَيْرُ لَائِمِهِمْ قَبْلِي مِنَ النَّاسِ أَهْلُ الْفَضْلِ قَدْ حَسَدُوا^(١)
فَدَامَ لِي وَلَهُمْ مَا بِي وَمَا بِهِمْ وَمَاتَ أَكْثَرُنَا غِيظًا بِمَا يَحْسُدُ

(١) من أبيات في أمالي المرتضى ١ : ٤١٤ ، ونسبها إلى السكيت بن زيد ؛ وهي في شرح المختار من شعر بشار ٦٧ من غير نسبة .

ومن كلامهم : ما خلا جَسَدٌ عن حَسَد .

وحدُّ الحَسَد هو أن تفتاظَ بما رَزَقَ غيرُك ، وتودَّ أنه زال عنه وصار إليك .
والغبطة ألا تفتاظ ولا تودَّ زواله عنه ؛ وإنما تودَّ أب تَرْزُقَ مثله ، وليست
الغبطة بمذمومة .

وقال الشاعر :

حَسَدُوا أَلْفَتَنِي إِذْ لَمْ يَنَالُوا سَعْيِي فَالْكُلُّ أَعْدَاءُ لَهُ وَخُصُومُ
كَفَرَاتِهِ الْحُسْنَاءُ قُلْنَ لَوِجْهَيَا - حَسَدًا وَبَغْيًا - إِنَّهُ لَدَمِيمٌ ^(١)

[فصل في مدح الصبر وانتظار الفرج وما قيل في ذلك من الكلام]

واعلم أنه عليه السلام بعد أن نهى عن الحسد أمر بالصبر وانتظار الفرج من الله ،
إما بموتٍ مريح ، أو بظفرٍ بالمطلوب .

والصبرُ من المقامات الشريفة ، وقد وَرَدَ فيه آثارٌ كثيرة ، روى عبد الله بن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وآله : « إِنَّ الصبر نصفُ الإيمان ، واليقين الإيمان كله » .
وقالت عائشة : لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً .

وقال عليّ عليه السلام : الصَّبْرُ إمَّا صبر على المصيبة ، أو على الطاعة ؛ أو عن المصيبة ؛
وهذا القسم الثالث أعلى درجة من القسمين الأولين .

وعنه عليه السلام : الحياء زينة والتقوى كرم ، وخير المراكب مركب الصبر .

وعنه عليه السلام : القناعة سيفٌ لا ينبؤ ، والصبر مطيئةٌ لا تكبو ، وأفضل العدة
الصبرُ على الشدة .

قال الحسن عليه السلام : جَرَبْنَا وَجَرَّبَ الجَرَّبُونَ ؛ فلم نَرِ شيئاً أنفعَ وِجداناً ،
ولا أضرَّ فِقداناً من الصبر ؛ تُدَاوِي به الأمور ، ولا يداوى هُوَ بغيره .

(١) لأبي الأسود الدؤلي ، ملحق ديوانه ٥١ .

وقال سعيد بن محمد الكاتب ^(١) :

لَا تَفْتَبِنَنَّ عَلَى النَّوَائِبِ فَالْدَّهْرُ يُرْغِمُ كُلَّ عَاتِبٍ
وَاصْبِرْ عَلَى حَدَّثَانِهِ إِنَّ الْأُمُورَ لَهَا عَوَاقِبُ
كَمْ نِعْمَةٍ مَطْوِيَّةٍ لَكَ بَيْنَ أَثْنَاءِ النَّوَائِبِ ^(٢)
وَمَسْرُوقَةٍ قَدْ أَقْبَلَتْ مِنْ حَيْثُ تَنْتَظِرُ الْمَصَائِبِ

ومن كلامهم : الصبر مرة ، لا يتجرعه إلا حر .

قال أعرابي : كُنْ حُلُوَّ الصَّبْرِ عِنْدَ مَرَارَةِ النَّازِلَةِ .

وقال كسرى لِزُرَّ جُمُهر : ما علامةُ الظفر بالأمور المطلوبة المستصعبة ؟ قال : ملازمة

الطلب ، والحفاظة على الصبر ، وكتمان السر .

وقال الأحنف برفيق : لست حليماً ؛ إنما أنا صبور ، فأفادني الصبر صِفَتِي بالحلم .

وسئل علي عليه السلام . أى شيء أقرب إلى الكفر ؟ قال : ذو فاقة لا صبر له .

ومن كلامه عليه السلام : الصبر يُناضِلُ الحدَثان ، والجزع من أعوان الزمان .

وقال أعشى همدان :

إِنْ نِلْتُ لَمْ أَفْرَحْ بِشَيْءٍ نِلْتُهُ وَإِذَا سُبِقْتُ بِهِ فَلَا أَتْلَهْتُ ^(٣)
وَمَتَى تُصِيبَكَ مِنَ الْحَوَادِثِ نَكْبَةٌ فَاصْبِرْ فكلَّ غِيَابَةٍ تَتَكَشَّفُ

والأمر يذكر بالأمر ، وهذا البيت هو الذى قاله له الحجاج يوم قتله ، ذكر ذلك أبو بكر

محمد بن القاسم بن بشار الأنباري في " الأمالى " قال : لَمَّا اتَى الْحَجَّاجُ بِأَعْشَى هَمْدَانَ

أَسِيرًا ؛ وَقَدْ كَانَ خَرَجَ مَعَ ابْنِ الْأَشْعَثِ ، قَالَ لَهُ : يَا بَنَ الْأَخْنَاءِ ! أَنْتَ الْقَائِلُ لِعَدُوِّ الرَّحْمَنِ -

يعنى عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث :

(١) البيتان الثالث والرابع في شرح المختار من شعر بشار ٣١٤ ، من غير نسبة .

(٢) شرح المختار : « كم فرجة » .

(٣) ديوان الأعشين ٣٥ ، مع اختلاف في الرواية والترتيب .

يَا بَنَ الْأَشَجِّ قَرِيعَ كِنْدَةَ لَا أَبَالِي فَيْكَ عِتَابًا^(١)
 أَنْتَ الرَّيْسُ ابْنُ الرَّيْسِ، وَأَنْتَ أَعْلَى النَّاسِ كَفْبًا^(٢)
 نَبُتُ حَجَاجَ بْنَ يَوْسُفَ خَرَّ مِنْ زَلَّتِي فَتَبَا
 فَانْهَضَ هُدَيْتَ لَعَلَّهُ يَحْلُو بِكَ الرَّحْمَنُ كَرْبًا^(٣)
 وَابْعَثْ عَطِيَّةً فِي الْحُرُوبِ يَكْتَبُنَ عَلَيْهِ كِتَابًا

ثم قال : بل عبد الرحمن خَرَّ مِنْ زَلَّتِي فَتَبَّ ، وخسر وانكبت ، ومالقي ما أحب .
 ورفع بها صوته ، واهتز منكبها ، ودرَّ ودجاءه^(٤) ، واحمرت عيناه ، ولم يبق في المجلس إلا
 من هابه ، فقال : أيها الأمير ، وأنا القائل :

أَبَى اللَّهُ . إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَبُطْفَى نَارَ الْكَافِرِينَ فَتُخْمَدَا^(٥)
 وَيُنْزَلَ ذُلًّا بِالْعِرَاقِ وَأَهْلِهِ كَمَا نَقَضُوا الْعَهْدَ الْوَثِيقَ الْمَوْكَدَا
 وَمَالَيْتُ الْحَجَاجَ أَنْ سَلَّ سَيْفَهُ عَلَيْنَا ، فَوَلَّى جَمْعُنَا وَتَبَدَّدَا

فالتفت الحجاج إلى مَنْ حُضِرَ ، فقال : ماتقولون ؟ قالوا : لقد أحسن أيها الأمير ،
 وَحَمَّا بآخرِ قوله أوله ، فلبسه حُلُّك . فقال : لاها الله ! إنه لم يُرَدْ ما ظننتم ، وإنما أراد
 تحريض أصحابه ، ثم قال له : ويلك ! أأنت القائل :

إِنْ نِلْتُ لَمْ أَفْرَحْ بِشَيْءٍ نِلْتُهُ وَإِذَا سُبِقْتُ بِهِ فَلَا أَتْلَهْفُ
 وَمَتَى تُصِيبَكَ مِنَ الْحَوَادِثِ نَكْبَةٌ فَاضِرٌ ، فَكُلُّ غِيَابَةٍ تَتَكَشَّفُ

أما والله لتُظْلِمَنَّ عليك غِيَابَةٌ لَا تَتَكَشَّفُ أَبَدًا ، أأنت القائل في عبد الرحمن :
 وَإِذَا سَأَلْتَ الْمَجْدَ أَيْنَ مَحَلُّهُ فَالْجَدُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ وَسَعِيدٍ

(١) ديوان الأعشى ٣١٢ (٢) ديوان الأعشى : « أعلَى القوم » .

(٣) ديوان الأعشى : « فديت » .

(٤) يقال : در العرق ، إذا امتلأ دماً ، والودجان : عرقان في العنق .

(٥) ديوان الأعشى ٣٢٠ ، مع اختلاف في الرواية وترتيب الآيات .

بَيْنَ الْأَشْجِ وَبَيْنَ قَيْسٍ نَازِلٌ بَخْجٌ بَخْجٌ لِوَالِدِهِ وَلِلْمَوْلِدِ^(١)
والله لا ينبجُ بعدها أبدا . يا حرسى اضرِبْ عُنُقَهُ .

ومما جاء في الصبر قيل للأحنف : إِنَّكَ شَيْخٌ ضَعِيفٌ ، وَإِنَّ الصِّيَامَ يَهْدُكَ .
قال : إِنِّي أَعَدُّهُ لَشَرِّ يَوْمٍ طَوِيلٍ ، وَإِنَّ الصَّبْرَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ أَهْوَنُ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى
عَذَابِ اللَّهِ .

ومن كلامه : مَنْ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى كَلِمَةٍ سَمِعَ كَلِمَاتٍ . رَبِّ غَيْظٍ قَدْ تَجَرَّعَتْهُ مَخَافَةُ مَا هُوَ
أَشَدُّ مِنْهُ .

يونس بن عبيد : لَوْ أَمَرْنَا بِالْجَزَعِ لَصَبَرْنَا .

ابن السَّمَاك : الْمَصِيبَةُ وَاحِدَةٌ ، فَإِنْ جَزِعَ صَاحِبُهَا مِنْهَا صَارَتْ اثْنَتَيْنِ . يَعْنِي : فَقَدْ
الْمَصَابِ وَقَدْ الثَّوَابِ .

الحارث بن أسد المحاسبى : لِكُلِّ شَيْءٍ جَوْهَرٌ ، وَجَوْهَرُ الْإِنْسَانِ الْعَقْلُ ، وَجَوْهَرُ
الْعَقْلِ الصَّبْرُ .

جابر بن عبد الله : سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنِ الْإِيمَانِ ، فَقَالَ : « الصَّبْرُ
وَالسَّامِحَةُ » .

وقال العتَابِي :

اصْبِرْ إِذَا بَدَّهَتْكَ نَائِبَةٌ مَاعَالَ مُنْقَطِعٍ إِلَى الصَّبْرِ
الصَّبْرُ أَوْلَى مَا اعْتَصَمْتَ بِهِ وَلَنِعْمَ حَشْوُ جَوَانِحِ الصَّدْرِ

ومن كلام علي عليه السلام : الصَّبْرُ مِفْتَاحُ الظَّفَرِ ، وَالتَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ رَسُولُ الْفَرَجِ .
ومن كلامه عليه السلام : انْتَظَرُ الْفَرَجَ بِالصَّبْرِ عِبَادَةَ .

أَكْبَمُ بْنُ صَيْفِي : الصَّبْرُ عَلَى جُرْعِ الْحِمَامِ أَعَذِبُ مِنْ جَنَّا النَّدَمِ .

ومن كلام بعض الزهاد : واصبر عَلَى عملٍ لا غناء بك عن ثوابه ، واصبر عن عملٍ لا صبر على عقابك به .

وكتب ابن العميد : أقرأ في الصبر سُورًا ، ولا أقرأ في الجرع آية . وأحفظ في التماسك والتجمل قصائد ، ولا أحفظ في التهاوت قافية .

وقال الشاعر :

وَيَوْمَ كَيَوْمِ الْبُعْثِ مَا فِيهِ حَاكِمٌ وَلَا عَاصِمٌ إِلَّا قَنَا وَدُرُوعٌ
حَبَسْتُ بِهِ نَفْسِي عَلَى مَوْفٍ الرَّدَى حِفَاظًا وَأَطْرَافُ الرَّمَاكِ شُرُوعٌ
وَمَا يَسْتَوِي عِنْدَ الْمِلَاتِ إِنْ عَرَتْ صَبُورٌ عَلَى مَكْرُوهِهَا وَجَزُوعٌ
أبو حية التميمي :

إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْأَيَّامِ تَجْرِبَةً لِلصَّبْرِ عَاقِبَةٌ مَحْمُودَةُ الْأَثَرِ (١)
وَقَلَّ مَنْ جَدَّ فِي أَمْرِ يُحَاوِلُهُ وَاسْتَصْحَبَ الصَّبْرَ إِلَّا فَازَ بِالظَّفَرِ

ووصف الحسن البصري عليا عليه السلام ، فقال : كَانَ لَا يَجْهَلُ ، وَإِنْ جُهِلَ عَلَيْهِ حَلْمٌ . وَلَا يَظْلِمُ ، وَإِنْ ظُلِمَ غَفَرَ . وَلَا يَبْخُلُ ، وَإِنْ بَخِلَتْ الدُّنْيَا عَلَيْهِ صَبَرَ .

عبد العزيز بن زُرارة الكلابي :

قَدْ عِشْتُ فِي الدَّهْرِ أَطْوَارًا عَلَى طَرُقٍ شَتَّى فَقَاسَيْتُ مِنْهُ الْخُلُوعَ وَالْبَشْعَا (٢)
كَلَّا بَلَوْتُ فَلَا النَّعْمَاءُ تُبْطِرُنِي وَلَا تَخْشَعْتُ مِنْ لَأَوَائِهَا جَزَعَا
لَا يَمَلُّ الْأَمْرُ صَدْرِي قَبْلَ مَوْقِعِهِ وَلَا يَضِيقُ بِهِ صَدْرِي إِذَا وَقَعَا

ومن كلام بعضهم : مَنْ تَبَصَّرَ نَصَبَ . الصَّبْرُ يَفْسَحُ الْفُرَجَ ، وَيَفْتَحُ الْمُرْتَجَّ . الْمُحَنَّةُ إِذَا تُلْقِيَتْ بِالرِّضَا وَالصَّبْرُ كَانَتْ نِعْمَةً دَائِمَةً ، وَالنِّعْمَةُ إِذَا خَلَّتْ مِنَ الشُّكْرِ كَانَتْ مُحَنَّةً لَازِمَةً .

(١) المقدسي ٤٣ من غير نسبة .

(٢) ديوان الماتى ١ : ٨٨ ؛ وفي نسبة هذه أبيات وروايتها خلاف ، انظره في حواشي الآلى ٤١٢ .

قيل لأبي مسلم صاحب الدولة : بِمَ أَصَبْتَ مَا أَصَبْتَ ؟ قال : ارْتَدَّيْتُ بِالصَّبْرِ ،
واتررت بالكتمان ، وحالفت الحزم ، وخالفت الهوى ، ولم أجعل العدو صديقا ،
ولا الصديق عدوا .

منصور النعماني في الرشيد :

وَلَيْسَ لِأَغْبَاءِ الْأُمُورِ إِذَا عَرَتْ بِمَكْتَرِثٍ لَكِنْ لَهْنٌ صَبُورٌ
يُرَى سَاكِنِ الْأَطْرَافِ بِاسِطٍ وَجْهِهِ يُرِيكَ الْهُوَيْنَى وَالْأُمُورُ تَطِيرُ
من كلام أمير المؤمنين عليه السلام : أوصيكم بخمس ، لو ضربتم إليهنَّ آباط الإبل
كانت لذلك أهلا : لا يرجون أحدكم إلا ربّه ، ولا يخافنَّ إلا ذنبه ، ولا يستعجننَّ إذا
سئلَ عما لا يعلم أن يقولَ لأعلم ، ولا يستخينَ إذا جهل أمرا أن يتعلمه . وعليكم بالصبر ،
فإن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فكما لا خيرَ في جسدٍ لا رأس له ، لا خيرَ
في إيمانٍ لا صبر معه .

وعنه عليه السلام : لا يعدم الصبور الظفر ، وإن طال به الزمان .

نهشل بن حرّى :

وَيَوْمَ كَانَ الْمِصْطَلِينَ بِمَجْرِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جَمْرًا قِيَامٌ عَلَى جَمْرِ
صَبْرُنَا لَهُ حَتَّى تَجَلَّى وَإِنَّمَا تَفَرَّجُ أَيَّامُ الْكَرِيهَةِ بِالصَّبْرِ

على عليه السلام : اطرحْ عنك وارداتِ الهموم بعزائمِ الصبر وحسن اليقين .

وعنه عليه السلام : وإن كنت جازعا على ما ثقلت من يديك ، فاجزعْ على كلِّ مالم

يصل إليك !

وفي كتابه عليه السلام ، الذي كتبه إلى عَقِيل أخيه : ولا تحسبنَّ ابن أُمِّك - ولو أسلمه

الناس - متضرعا متخشعا ، ولا مقررا للضيم وإهنا ، ولا سلسا الزمام للقائد ، ولا وطىء الظهر

للراكب ، ولكنّه كما قال أخو بني سليم :

فَإِنْ تَسْأَلْنِي كَيْفَ أَنْتَ فَإِنِّي صَبُورٌ عَلَى رَيْبِ الزَّمَانِ صَلِيبٌ^(١)
يَعِزُّ عَلَى أَنْ تُرَى بِي كَأَبَةٌ فَيَشِمْتَ عَادٍ أَوْ إِسَاءَ حَيْبُ

[فصل في الرياء والنهي عنه]

واعلم أنه عليه السلام ، بعد أن أمرنا بالصبر، نهى عن الرياء في العمل ، والرياء في العمل منهي عنه ، بل العمل ذو الرياء ليس بعملٍ على الحقيقة ، لأنه لم يُقصد به وجه الله تعالى . وأصحابنا المتكلمون يقولون : ينبغي أن يعمل المكلف الواجب لأنه واجب ، ويحتجب القبيح لأنه قبيح ، ولا يفعل الطاعة ويترك المعصية رغبةً في الثواب ، وخوفاً من العقاب ؛ فإن ذلك يُخرج عمله من أن يكون طريقاً إلى الثواب ؛ وشبهوه بالاعتذار في الشيء ؛ فإن من يستدِرُّ إليك من ذنبٍ خوفاً أن تعاقبه على ذلك الذنب ، لا ندماً على القبيح الذي سبق منه ، لا يكون عُذْرُهُ مقبولا ، ولا ذنبُهُ عندك مغفورا . وهذا مقامٌ جليل لا يصل إليه إلا الأفراد من ألوف الألوف .

وقد جاء في الآثار من النهي عن الرياء والسمعة كثيرٌ ، روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال « يُؤْتَى في يوم القيامة بالرجل قد عَمِلَ أعمال الخير كالجبال - أو قال : كجبال تهامة - وله خطيئة واحدة ، فيقال : إنما عَمِلْتَهَا لِيُقَالَ عنك ، فقد قيل ؛ وذاك ثوابك وهذه خطيئتك ، أدخلوه بها إلى جهنم » .

وقال عليه السلام : « ليست الصلاة قيامك وقعودك ، إنما الصلاة إخلاصك ، وأن تُريدَ بها الله وحده » .

وقال حبيب الفارسي : لو أن الله تعالى أقامني يوم القيامة ، وقال : هل تعدّ سجدةً سجدتَ ليس للشيطان فيها نصيب ؟ لم أقدرُ على ذلك .

(١) مجموعة المعاني ٧٢ ، وما لصخر بن عمرو السلمي ؛ أخى الخنساء ، والأول من أبيات أربعة في الأغاني ١٣ : ١٣١ (طبعة الساسي) .

توصل عبد الله بن الزبير إلى امرأة عبد الله بن عمر - وهي أخت المختار بن أبي عبيد الثقفي - في أن تكلم بعلها عبد الله بن عمر أن يبايعه . فكلّمته في ذلك ، وذكرت صلاته وقيامه وصيامه ، فقال لها : أما رأيتِ البغلات الشهب التي كنّا نراها تحت معاوية بالحجر إذا قدم مكة ؟ قالت : بلى ، قال : فإياها يطلب ابنُ الزبير بصومه وصلاته !

وفي الخبر المرفوع : « إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء في العمل ، ألا وإن الرياء في العمل هو الشركُ الخفي » :

صَلَّى وَصَامَ لِأَمْرِ كَانَ يَطْلُبُهُ حَتَّى حَوَاهُ فَلَا صَلَّى وَلَا صَامًا

[فصل في الاعتضاد بالعشيرة والتكثر بالقبيلة]

ثم إنه عليه السلام بعد نهيه عن الرياء وطلب السمعة ؛ أمر بالاعتضاد بالعشيرة والتكثر بالقبيلة ؛ فإن الإنسان لا يستغنى عنهم وإن كان ذا مال ، وقد قالت الشعراء في هذا المعنى كثيرا ؛ فمن ذلك قول بعض شعراء الحماسة ^(١) :

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَفْضُبْ لَهُ حِينَ يَفْضُبُ فَوَارِسُ إِنْ قِيلَ أَرَكَبُوا الْمَوْتَ يَرَكِبُوا
وَلَمْ يَحْبُهُ بِالنَّصْرِ قَوْمٌ أَعَزُّ مَقَاجِيمُ فِي الْأَمْرِ الَّذِي يُتَهَيَّبُ ^(٢)
تَهْضُمُهُ أَدْنَى الْعِدَاةِ فَلَمْ يَزَلْ وَإِنْ كَانَ عِضًّا بِالظَّلَامَةِ يُضْرَبُ ^(٣)
فَأَخْ لِحَالِ السَّلْمِ مَنْ شِئْتَ وَاعْلَمَنْ بِأَنْ سِوَى مَوْلَاكَ فِي الْحَرْبِ اجْتَبُ
وَمَوْلَاكَ مَوْلَاكَ الَّذِي إِنْ دَعَوْتَهُ أَجَابَكَ طَوْعًا وَالدِّمَاءُ تَصَبَّبُ
فَلَا تَحْذُلِ الصَّوْلَى وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا فَإِنَّ بِهِ تَنْأَى الْأُمُورُ وَتُرَابُ ^(٤)

(١) في الحماسة : « قراد بن عباد » ، وصححه التبريزي : « قراد بن الميار » ، وقال : « أبوه الميار أحد شباطين العرب » ، والأبيات في ٢ : ٦٦٩ ؛ من ديوان الحماسة - بشرح المرزوقي .

(٢) مقاجيم : جمع مقعام ؛ وهو الذي يغوص قعمة الشيء ، أي معظمه .

(٣) تهضمه ، أي كسره وأذله . والعن : المنكر الشديد اللسان .

(٤) تنأى : تخرق وتفتق . وفي الأصول : « تنأى » ، تصحيف .

ومن شعر الحماسة أيضاً :

أَفِيقُوا بَنِي حَزْنٍ وَأَهْوَاؤُنَا مَعَا
لَتُعْزَى لِرَهْطِ الْمَرْءِ خَيْرُ بَقِيَّةِ
إِذَا كُنْتَ فِي قَوْمٍ وَأَمَكَ مِنْهُمْ
وَإِنْ حَدَّثَكَ النَّفْسُ إِنَّكَ قَادِرٌ
وَأَرْحَامُنَا مَوْصُولَةٌ لَمْ تُقْضَبِ (١)
عَلَيْهِ وَإِنْ عَالُوا بِهِ كُلُّ مَرْكَبٍ
لَتُعْزَى إِلَيْهِمْ فِي خَيْثٍ وَطَيْبٍ
عَلَى مَا حَوَتْ أَيْدِي الرُّجَالِ فَكَذَّبِ

ومن شعر الحماسة أيضاً :

لَعَمْرُكَ مَا أَنْصَفْتَنِي حِينَ سُمْتَنِي
إِذَا ظَلِمَ الْمَوْلَى فَرِغْتُ لِظُلْمِهِ
وَمَا كُنْتُ أَبْنِي الْعَمَّ بِمَشْيٍ عَلَى شَفَا
وَلَكِنْ أَوَاسِيهِ وَأَنْسَى ذُنُوبَهُ
وَحَسْبُكَ مِنْ ذَلِكَ وَسُوءُ صَنِيعَةٍ
وَمِنْ شَعْرِ الْحَمَاسَةِ أَيْضًا :

وَمَا كُنْتُ أَبْنِي الْعَمَّ بِمَشْيٍ عَلَى شَفَا
وَلَكِنْ أَوَاسِيهِ وَأَنْسَى ذُنُوبَهُ
وَحَسْبُكَ مِنْ ذَلِكَ وَسُوءُ صَنِيعَةٍ
وَمِنْ شَعْرِ الْحَمَاسَةِ أَيْضًا :

أَلَا هَلْ أَتَى الْأَنْصَارَ أَنْ ابْنَ بِحَدَلٍ
فَإِنَّا وَكَلْبًا كَالْيَدَيْنِ مَتَى تَقَعِ
مُحِيدًا شَنَى كَلْبًا فَقَرَّتْ عُيُونُهَا (٢)
شِمَالُكَ فِي الْهَيْجَا تُعْنِيهَا يَمِينُهَا

- (١) ديوان الحماسة (١ : ٣١١) بشرح المرزوقي ، ونسبه التبريزي (١ : ٢٩٧) إلى جندل بن عمرو . معاً ، أى مجتمعة . والقضب : القطع ؛ ولم يرد في الحماسة سوى البيت الأول .
(٢) ديوان الحماسة (١ : ٣٥٠) بشرح التبريزي ، ونسبه إلى حريث بن جابر .
(٣) ديوان الحماسة (١ : ٣٨٠) بشرح التبريزي ، ونسبه إلى محمد بن عبد الله الأزدي وروايته : « لا أدفع ابن العم يمشي . . . » ، وشفا الشيء : حرفة . والجنادع : الدوامي .
(٤) ديوان (الحماسة ٢ : ٥٢٢) بشرح المرزوقي وهي هناك أربعة أبيات ؛ هنا الأول والرابع منها ، ونسبها إلى بض بن جبهة .

ومن شعر الحماسة أيضاً :

أخوك أخوك مَنْ يَنأى وَتَدْنُو مَوَدَّتُهُ وَإِنْ دُعِيَ اسْتَجَابَا ^(١)
إِذَا حَارَبْتَ حَارَبَ مَنْ تُعَادِي وَزَادَ غِنَاؤُهُ مِنْكَ اقْتِرَابَا ^(٢)
يُوَاسِي فِي هَكْرِيهِتِهِ وَيَدْنُو إِذَا مَا مُضِلُّهُ الْحَدَثَانِ نَابَا ^(٣)

[فصل في حسن الثناء وطيب الأحداث] .

ثم إنه عليه السلام ذكر أن لسان الصدق يجعله الله للبر في الناس خير له من المال يورثه غيره . ولسان الصدق هو أن يُذكر الإنسان بالخير ، ويُثنى عليه به ، قال سبحانه : ﴿ وَأَجَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ ^(٤) .

وقد ورد في هذا المعنى من النثر ^(٥) والنظم الكثير الواسع ، فمن ذلك قول عمر لابنة هِرَم :
ما الذي أعطى أبوك زهيراً ؟ قالت : أعطاه ما لا يُفنى ، وثياباً تبلى . قال : لكن ما أعطاكم
زهير لا يُبلىه الدهر ، ولا يُفنيه الزمان .

ومن شعر الحماسة أيضاً :

إِذَا أَنْتَ أُعْطِيتَ الْغَنَى ثُمَّ لَمْ تَجِدْ بِفَضْلِ الْغِنَى أَلْفَيْتَ مَالَكَ حَامِدُ ^(٦)
وَقُلْ غَنَاءُ عَنْكَ مَالٌ جَمَعْتَهُ إِذَا كَانَ مِيرَاثًا وَوَارَاكَ لَا حِدُ
وقال يزيد بن المهلب : المال والحياة أحب شيء إلى الإنسان ، والثناء الحسن أحب إلى
إلى منهما ؛ ولو أني أعطيتُ ما لم يُعطه أحدٌ لأحببُ أن يكون لي أذنٌ أسمع بها
ما يقال في غدا وقدِيتُ كريماً .

وحكى أبو عثمان الجاحظ عن إبراهيم السدي ، قال : قلت في أيام ولايتي الكوفة

(١) ديوان الحماسة - بشرح الرزوقي ٢ : ٥٤٢ ، ونسبها إلى وبيعة بن مقروم .

(٢) الحماسة : « وزاد سلاحه » .

(٣) لم يذكر هذا البيت في الحماسة (٤) سورة الشعراء ٨٤ .

(٥) ديوان الحماسة ٣ : ١١٩٩ بشرح الرزوقي ، من أبيات نسبها إلى محمد بن أبي شعاذ .

(٦) ب : « الشعر » ؛ والأجود ما أثبتته من أ .

لرجل من وجوهها - كان لا يجف لبذه ولا يستريح قلبه ، ولا تنكُن حركته في طلب حوائج الناس ، وإدخال السرور على قلوبهم ، والمرافق على ضعفائهم ، وكان غفيف الطعمة .
خبرني عمّا هَوَّن عليك النصب ، وقَوَّاك على التعب ؟ فقال : قد والله سمعتُ غناء الأطيّار
بالأسحار على أغصان الأشجار ، وسمعتُ خفق الأوتار ، وتجاوَبَ العود والمِرْمار ، فما
طربتُ من صوتٍ قطّ ، طرَبَني من ثناء حسن ، على رجل محسن ، فقلت : لله أبوك !
فلقد ملئتُ كرمًا .

وقال حاتم :

أماوى إن يَصْبِحْ سَدَاىَ بِقَرَّةٍ مِنْ الْأَرْضِ لَامَلَا لَدَى وَلَاخِرُ^(١)
تَرَى أَنْ مَا أَفْقَتْ لَمْ يَكْ ضَرَّ نِى^(٢) وَأَنْ يَدَى مِمَّا بَخَلْتُ بِهِ صِفْرُ
أماوى مَا يُفْنِى النَّزَاهَ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَ جَتِ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ^(٣)

بعض المحدثين : من اشترى بماله حُسْنَ الثناء ما غن ، من أفقره سماحته فذلك

الفقر الغنى .

ومن أمثال الفرس : كلّ مايؤكل ينتن ، وكلّ مايؤهب يآرج .

وقال أبو الطيب :

ذِكْرُ الْفَتَى عُمُرُهُ الثَّانِى وَحَاجَتُهُ مَافَاتُهُ وَفُضُولُ الْعَيْشِ أَشْغَالُ^(٤)

[فصل فى مواساة الأهل وصلة الرحم]

ثم إنه عليه السلام بعد أن قرّظ الثناء والذكّر الجميل ، وفضّله على المال ، أمر بمواساة

(١) ديوانه ١١٨

(٢) الديوان : « ماأملكت » .

(٣) الديوان : « إذا حشَرَ جَتِ قَس » .

(٤) ديوانه ٣ : ٢٨٨

الأهل ، وصلة الرحم وإن قلّ ما يواسى به ، فقال : ألا لا يعدلن أحدكم عن القرابة ... » ، إلى آخر الفصل ، وقد قال الناس في هذا المعنى فأكثرُوا .

فمن ذلك قول زهير :

وَمَنْ يَكُ ذَا فَضْلٍ فَيَبْخُلُ بِفَضْلِهِ عَلَى قَوْمِهِ يُسْتَفَنَ عَنْهُ وَبُذِمَ^(١)

وقال عثمان : إن عمر كان يمنع أقرباءه ابتغاء وجه الله ، وأنا أعطيتهم ابتغاء وجه الله ،

ولن تروا مثل عمر .

أبو هريرة مرفوعا : « الرِّحْمُ مشتقة من الرحمن ، والرحمن اسم من أسماء الله العظمى ،

قال الله لها : من وصلك وصلته ، ومن قطعك قطعته » .

وفي الحديث المشهور : « صلة الرحم تزيد في العمر » .

وقال طرفة يهجو إنسانا بأنه يصل الأبعد ويقطع الأقارب :

وَأَنْتَ عَلَى الْأَدْنَى شِمَالٌ عَرَبِيَّةٌ شَامِيَّةٌ تَرَوِي الْوُجُوهُ بَلِيلُ^(٢)

وَأَنْتَ عَلَى الْأَقْصَى صَبَاٌ غَيْرُ قَرَّةٍ وَقَدَّابٌ مِنْهَا مَزْرَعٌ وَمَسِيلُ^(٣)

ومن شعر الحماسة :

لَهُمْ جُلٌّ مَالِي إِنْ تَتَابَعَنِي غِنَى وَإِنْ قَلَّ مَالِي لَا أَكْلَفُهُمْ رِفْدًا^(٤)

وَلَا أَجِلُّ الْحِقْدَ الْقَدِيمَ عَلَيْهِمْ وَلَيْسَ رَأْسُ الْقَوْمِ مَنْ يَحْمِلُ الْحِقْدَا

(١) ديوانه ٣٠ (من مجموعة خمسة دواوين)

(٢) ديوانه ٥٢ . الأدنى : الأقرب . والشمال : ريح غير محمودة . بليل : ريح باردة .

(٣) الأقصى : البعيد . الصبا : ريح مهبها من مطلع الثريا ، وهي محمودة عندهم . وقرة : باردة .

(٤) للقمم السكندی ، الحماسة - بشرح المرزوقي ٣ : ١١٨٠

الأصل :

ومنه فطنة له عليه السلام :

وَلَعَمْرِي مَا عَلَى مَنْ قَتَلَ مَنْ خَالَفَ الْحَقَّ ، وَخَابَطَ النَّفْيَ ، مَنْ إِذْهَانَ وَلَا إِيْهَانَ .
فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ ، وَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ مِنَ اللَّهِ ، وَأَمْضُوا فِي الدِّينِ نَهْجَهُ لَكُمْ ، وَقُومُوا بِمَا
عَصَبَهُ بِكُمْ ، فَقَلْبِي ضَامِنٌ لِفَلَجِكُمْ آجِلًا ، إِنْ لَمْ تُنَحِّوهُ عَاجِلًا .

الشرح :

الإذهان : المصانعة والمناقة ، قال سبحانه : ﴿ وَذُوا لَوْ تَذَهِنُ فَيَذْهَبُونَ ﴾ ^(١) .
والإيهان : مصدر أوهنته ، أى أضعفته ، ويجوز وهنته ، بحذف الهمزة . ونهجه :
أوضحه وجعله نهجاً ، أى طريقاً بيننا . وعصبه بكم : ناطه بكم وجعله كالإصابة التى تشد
بها الرأس . والفالج : الفوز والظفر .

وقوله : « وخابط النفى » كأنه جعله والنفى متخاطبين ، يخبط أحدهما فى الآخر ؛ وذلك
أشدّ مبالغة من أن تقول : خبط فى النفى ، لأن من يخبط ويخبطه غيره يكون أشدّ اضطراباً
من يخبط ولا يخبطه غيره . وقوله : « ففروا إلى الله من الله » ، أى اهربوا إلى رحمة الله
من عذابه . وقد نظر الفرزدق إلى هذا فقال :

إِلَيْكَ فَرَرْتُ مِنْكَ وَمِنْ زِيَادٍ وَلَمْ أَحْسِبْ دَمِي لَكُمْ حَلَالًا ^(٢)

(١) سورة الفلم ٩

(٢) ديوانه ٦٠٨ ، فى مدح سعيد بن العاصى ، وروايته : « ولم أجعل دمي » .

الأضل :

ومن فطنة له عليه السلام وقد توارثت عليه الأخبار باستبداد أصحاب معاوية على البهرد ، وقدم عليه عامله على اليمن ، وهما عبيد الله بن عباس وسعيد بن محمد ، لما غلب عليهما بسر بن أبي أوطاة ، فقام عليه السلام على المنبر ، ضجراً بتناقل أصحابه عنه الجهاد ، ومخافتهم له في الرأي ؛ فقال :

مَا هِيَ إِلَّا الْكُوفَةُ أَقْبِضُهَا وَأَبْسُطُهَا ، إِنْ لَمْ تَكُونِي إِلَّا أَنْتِ ، تَهْبُ أَعَاصِدُكَ فَتَبَحَّكَ اللَّهُ !

ومثل بقول الشاعر :

لَعَمْرُ أَيْكَ الْخَيْرِ يَأْعُرُو إِنِّي عَلَى وَضَرٍ مِنْ ذَا الْإِنَاءِ قَلِيلٍ ^(١)

ثم قال عليه السلام :

أُنَبِّتُ بُسْرًا قَدْ أَطْلَعَ الْيَمَنَ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأُظَنُّ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ سَيُدَاوُونَ مِنْكُمْ بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى بَاطِلِهِمْ ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ ، وَبِمَقْصِيَّتِكُمْ إِمَامَكُمْ فِي الْحَقِّ ؛ وَطَاعَتِهِمْ إِمَامَهُمْ فِي الْبَاطِلِ ، وَبَادَائِهِمْ الْأَمَانَةَ إِلَى صَاحِبِهِمْ وَخِيَانَتِكُمْ ، وَبِصَلَاحِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ وَفَسَادِكُمْ ، فَلَوْ أُنْتِمَنْتُمْ أَحَدَكُمْ عَلَى قَعْبٍ تَخَشِيتُ أَنْ يَذْهَبَ بِعِلَاقَتِهِ .

اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ مِلْتُهُمْ وَمَلَّوْنِي ، وَسَنِمْتُهُمْ وَسَنِمُونِي ، فَأَبْدِلْنِي بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ ،

(١) الوضر : بقية الدسم في الإناء .

وَأَبْدِلْهُمْ بِيْ شَرًّا مِّنِيْ ! اللَّهُمَّ مِثْ قُلُوبِهِمْ كَمَا يُمَاطُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ . أَمَا وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ
أَنْ لِّيْ بِكُمْ أَلْفَ فَارِسٍ مِّنْ بَنِي فِرَاسٍ بِنِ غَنَمٍ :

هُنَالِكَ لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ فَوَارِسٌ مِّثْلُ أَرْمِيَةِ الْحَجِيمِ^(١)

ثم نزل عليه السلام منه الخبر :

قال الرضى رحمه الله :

أَقُولُ : الْأَرْمِيَةُ : جَمْعُ رَمَى ؛ وَهُوَ السَّحَابُ . وَالْحَجِيمُ هَاهُنَا : وَقْتُ الصَّيْفِ ،
وَإِنَّمَا خَصَّ الشَّاعِرُ سَحَابَ الصَّيْفِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ جَفْوَلًا ، وَأَسْرَعُ خُفُوفاً ، لِأَنَّهُ لَا مَاءَ
فِيهِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ السَّحَابُ ثَقِيلَ السَّيْرِ لَا مِثْلَانِهِ بِالْمَاءِ ؛ وَذَلِكَ لَا يَكُونُ فِي الْأَكْثَرِ
إِلَّا زَمَانَ الشِّتَاءِ ؛ وَإِنَّمَا أَرَادَ الشَّاعِرُ وَصْفَهُمْ بِالشَّرْعَةِ إِذَا دُعُوا ، وَالْإِغَاثَةِ إِذَا اسْتَفْعِيثُوا ،
وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ :

* هُنَالِكَ لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ *

الْبَيْتُ :

تَوَاتَرَتْ عَلَيْهِ الْأَخْبَارُ ، مِثْلُ تَرَادَفَتْ وَتَوَاصَلَتْ . مِنَ النَّاسِ مَنْ يَطْعَنُ فِي هَذَا ،
وَيَقُولُ : التَّوَاتُرُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ فُرَاتٍ بَيْنَ أَوْقَاتِ الْإِتْيَانِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا
رُسُلَنَا تَتْرَى ﴾^(٢) ، لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ مُتَرَادِفُونَ ، بَلْ بَيْنَ كُلِّ نَبِيٍّ فِتْرَةٌ ، قَالُوا : وَأَصْلُ
« تَتْرَى » مِنَ الْوَاوِ ، وَاسْتِقَاقُهَا مِنْ « الْوِتْرِ » ، وَهُوَ الْفَرْدُ : وَعَدَّوْا هَذَا الْمَوْضِعَ مِمَّا تَغْلَطُ
فِيهِ الْخَاصَّةُ .

(١) الْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ (١٩ : ٥٤) ، وَنُسِبَ إِلَى أَبِي جَنْدَبٍ الْهَذَلِ ، وَرَوَاتِهِ : « رَجَالٌ مِثْلُ
أَرْمِيَةِ الْحَجِيمِ » . (٧) سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ ٤٤

[نسب معاوية وبعض أخباره]

ومعاوية هو أبو عبد الرحمن معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي .

وأُمُّه هِنْد بنت عُتْبَةَ بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي . وهي أم أخيه حُتْبَةَ بن أبي سفيان . فأما يزيد بن أبي سفيان ، ومحمد بن أبي سفيان ، وعُتْبَةُ ابن أبي سفيان ، وحَنْظَلَةُ بن أبي سفيان ، وعمرو بن أبي سفيان ؛ فمن أمهات شتى .

وأبو سفيان هو الذي قاد قريشاً في حُرُوبِهَا إلى النبي صلى الله عليه وآله ؛ وهو رئيس بني عبد شمس بعد قتل عُتْبَةَ بن ربيعة بِبَدْرَ ، ذاك صاحب العير وهذا صاحب النفير ، وبهما يضرب المثل ، فيقال للخامل : « لا في العير ولا في النفير » .

وروى الزُّهَيْرِيُّ بن بَكَّارٍ أَنَّ عبد الله بن يزيد بن معاوية جاء إلى أخيه خالد بن يزيد في أيام عبد الملك ، فقال : اقد همتُ اليوم يا أخى أن أُنْكِحَ بالوليد بن عبد الملك ، قال : بئسما هَمَمْتَ به في ابن أمير المؤمنين ، وولى عهد المسلمين ! فما ذاك ؟ قال : إن خيلي مرت به فعبثَ بها وأصغرنى ، فقال خالد : أنا أ كُفَيْكَ ، فدخل على عبد الملك والوليد عنده ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الوليد مرت به خيل ابن عمه عبد الله ، فعبثَ بها وأصغره - وكان عبدُ الملك مطرِقاً - ، فرفع رأسه ، وقال : ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ ^(١) ، فقال خالد : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا ﴾ ^(٢) ، فقال عبد الملك : أفي عبدِ الله تكلمنى ! والله لقد دخل أُمس على فما أقام لسانه لنا ! قال

خالد : أفعلَى الوليد تعول يا أمير المؤمنين ! قال عبد الملك : إن كان الوليدُ يلحن فإن أخاه سليمان [لا] ^(١) . فقال خالد : وإن كان عبدُ الله يلحن ، فإن أخاه خالدًا [لا] ^(١) ، فالتفت الوليدُ إلى خالد وقال له : اسكتْ ويحك ! فوالله ما تمعد في العير ولا في النفير ، فقال : اسمع يا أمير المؤمنين ، ثم التفت إلى الوليد ، فقال له : وَيَنَحْكَ ! فمن صاحبُ العير والنفير غيرُ جدى أبى سفيان صاحبُ العير ، وجدى عتبة صاحب النفير ! ولكن لو قلت : غُنَيَات وحُبَيَّلات والطائف ، ورحم الله عثمان ، لقلنا : صدقت ^(٢) .

وهذا من الكلام المستحسن ، والألفاظ الفصيحة ، والجوابات المسكتة ؛ وإنما كان أبو سفيان صاحبَ العير ، لأنه هو الذى قدِم بالعير التى رام رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه أن يعترضوها ، وكانت قادمةً من الشام إلى مكة تحمل العطر والبُرّ ، فنذّر بهم أبو سفيان ، فضرب وجوه العير إلى البحر ، ف ساحل ^(٣) بها حتى ألقنها منهم ، وكانت وقعة بدر العظمى لأجلها ، لأنّ قرىشا أتاها النذير بحالها ، وبخروج النبی صلى الله عليه وآله بأصحابه من المدينة فى طلبها ، فنفروا ، وكان رئيسُ الجيش النافر لحمايتها عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس جدّ معاوية لأمه .

وأما « غُنَيَات وحُبَيَّلات ... » إلى آخر الكلام ، فإن رسولَ الله صلى الله عليه وآله لما طرد الحكم بن أبى العاص إلى الطائف لأمور نَقَمَها عليه ، أقام بالطائف فى حُبلة ابتاعها - وهى الكرمة - وكان يرعى غُنَيَات اتّخذها ، يشرب من لبنها . فلما ولى أبو بكر ، شفع إليه عثمان فى أن يرُدّه ، فلم يفعل ، فلما ولى عمر شفع إليه أيضاً فلم يفعل ، فلما ولى هو الأمر ردّه . والحكم جدّ عبد الملك ، فعيرهم خالد بن يزيد به .

وبنو أمية صِنْفان : الأعياص والعنابس ، فالأعياص : العاص ، وأبو العاص ،

(١) من يجمع الأمثال .

(٢) ساحل بها : أتى بها ساحل البحر .

(٣) الخبر فى يجمع الأمثال ٢ : ٢٢٢

والعيص ، وأبو العيص . والعنابس : حرب ، وأبو حرب ، وسفيان ، وأبوسفيان . فبنو مروان وعثمان من الأغياص ، ومعاوية وابنه من العنابس ؛ ولكل واحد من الصنفين المذكورين وشيعتهم كلام طويل ، واختلاف شديد ؛ في تفضيل بعضهم على بعض .

وكانت هند تذكر في مكة بفجور وعُهر .

وقال الزمخشري في كتاب " ربيع الأبرار " : كان معاوية يُعزى إلى أربعة : إلى مسافر بن أبي عمرو ، وإلى عمارة بن الوليد بن المغيرة ، وإلى العباس بن عبد المطلب ، وإلى الصباح ؛ مُعْنٍ كان لعمارة بن الوليد . قال : وقد كان أبوسفيان دَمِيماً قصيراً ، وكان الصباح عَسِيفاً^(١) لأبي سفيان ، شاباً وسيماً ، فدعته هند إلى نفسها فغشيتها .

وقالوا : إن عتبة بن أبي سفيان من الصباح أيضاً ، وقالوا : إنها كرهت أن تدّعه في منزلها ، فخرجت إلى أجناد ، فوضعت هناك . وفي هذا المعنى يقول حسان أيام المهاجة بين المسلمين والمشرّكين في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله قبل عام الفتح^(٢) :

لِمَنِ الصَّبِيَّ بِجَانِبِ البطحاء فِي التُّرْبِ مُلْقَى غَيْرِ ذِي مَهْدٍ
نَجَلَتْ بِهِ بَيْضَاءُ آنِسَةٍ مِنْ عَبْدٍ شَمْسٍ صَلْتَةٌ أَخْلَدُ^(٣)

والذين نَزَّهوا هنداً عن هذا القذف رَوَوْا غير هذا . فروى أبو عُبَيْدة معمر بن المثنى أن هنداً كانت تحت الفاكه بن المغيرة الخزومي ، وكان له بيتُ ضيافة يُعْشَاهُ النَّاسُ ، فيدخلونه من غير إِذْنٍ ، فخلَا ذَلِكَ الْبَيْتُ يَوْمَا ، فاضطجع فيه الفاكه وهند ، ثم قام الفاكه وترك هنداً في البيت لأمر عرض له ، ثم عاد إلى البيت ، فإذا رجل قد خرج من البيت ، فأقبل إلى هند ، فَرَكَلَهَا بِرَجُلِهِ ، وقال : مَنْ الَّذِي كَانَ عِنْدَكَ ؟ فقالت : لم يكن عندي

(١) العسيف : الأجبر .

(٢) ديوانه ١٥٧

(٣) نجلت به ولدته ، وصلته الحد ؛ الصلت : الأملس : وفي الأصول : « صلبة » تصحيف

أحد ، وإنما كنت نائمة . فقال : الحقى بأهلك ، فقامت من فورها إلى أهلها ، فتكلم الناس في ذلك ، فقال لها عتبة أبوها : يا بنية ، إن الناس قد أكلوا في أمرك ، فأخبريني بقصتك على الصنعة ، فإن كان لك ذنب دسست إلى الفأله من يقتله ، فتنقطع عنك القالة . خلقت أنها لا تعرف لنفسها جرماً ، وإنه لسكاذب عليها . فقال عتبة للفأكه : إنك قد رميت ابنتي بأمر عظيم ، فهل لك أن تحا كمنى إلى بعض الكهنة ؟ فخرج الفأكه في جماعة من بنى مخزوم ، وخرج عتبة في جماعة من بنى عبد مناف ، وأخرج معه هنداً ونسوة معها ، فلما شارفوا بلاد الكاهن تغيرت حال هند ، وتنكر أمرها ، واختطف لونها . فرأى ذلك أبوها ، فقال لها : إني أرى مابك ، وما ذاك إلا لمكروه عندك ! فهلاً كان هذا قبل أن يشتهر عند الناس مسيرنا ! قالت : يأبت ، إن الذى رأيت منى ليس لمكروه عندى ، ولكنى أعلم أنكم تأتون بشراً يخطئ ويصيب ، ولا آمن أن بسمنى ميسماً يكون على عارا عند نساء مكة . قال لها : فإنى سأمتحنه قبل المسألة بأمر ، ثم صفر بفرس له فأدلى ، ثم أخذ حبة بر فأدخلها في إحليله ، وشده بسير وتركه . حتى إذا وردوا على الكاهن أكرمهم ، ونحر لهم . فقال عتبة : إنا قد جئناك لأمر ، وقد خبات لك خبيثاً أختبرك به ، فانظر ماهو ؟ فقال : ثمرة في كمره ، فقال : أبين من هذا ، قال : حبة بر ، في إحليل مهر ، قال : صدقت ، انظر الآن في أمر هؤلاء النسوة . فجعل يدنو من واحدة واحدة منهن ، ويقول : انهضى ، حتى صار إلى هند ، فضرب على كتفها ، وقال : انهضى غير رقحاء ولا زانية ، ولتلدن ملكاً يقال له معاوية . فوثب إليها الفأكه ، فأخذها بيده وقال : قومى إلى بيتك ، فجذبت يدها من يده ، وقالت : إليك عنى ، فواش لا كان منك ، ولا كان إلا من غيرك ! فتزوجها أبو سفيان بن حرب .

الرقحاء : البغى التى تكسب بالفجور ، والرقاحة : التجارة .

وولى معاوية اثنتين وأربعين سنة ، منها اثنتان وعشرون سنة ولى فيها إمارة الشام منذ مات أخوه يزيد بن أبي سفيان ، بعد خمس سنين من خلافة عمر ، إلى أن قتل أمير المؤمنين على عليه السلام في سنة أربعين . ومنها عشرون سنة خليفة إلى أن مات في سنة ستين . ومرة به إنسان وهو غلام يلعب مع الغلمان ، قال : إني أظنّ هذا الغلام سيسودّ قومه ، فقالت هند : بَكلتُهُ إن كان لا يسود إلا قومه !

ولم يزل معاوية ذا همة عالية ، يطلب معالي الأمور ، ويرشّح نفسه للرياسة ، وكان أحد كتّاب رسول الله صلى الله عليه وآله . واختلف في كتابته له كيف كانت ، فالذي عليه المحققون من أهل السيرة أنّ الوحي كان يكتبه على عليه السلام وزيد بن ثابت ، وزيد بن أرقم ، وأنّ حنظلة بن الربيع التيمي ومعاوية بن أبي سفيان كانا يكتبان له إلى الملوك وإلى رؤساء القبائل ، ويكتبان حوائجه بين يديه ، ويكتبان ما يُجِبِّي من أموال الصدقات وما يُقسَم في أربابها .

وكان معاوية على أس^(١) الدهر مُبغضاً على عليه السلام ، شديد الانحراف عنه ، وكيف لا يُبغضه ، وقد قتل أخاه حنظلة يوم بدر ، وخاله الوليد بن عتبة ، وشريك عمه في جده وهو عتبة - أو في عمه ، وهو شيبه ، على اختلاف الرواية - وقتل من بنى عمه عبد شمس نفراً كثيراً من أعيانهم وأماثلهم ؛ ثم جاءت الطامة الكبرى واقعة عثمان ، فنسبها كلّها إليه شبهة إمساكه عنه ، وانضواء كثير من قتلته إليه عليه السلام ، فتأكّدت البغضة ، وثارَت الأحقاد ، وتذكّرت تلك الترات الأولى ؛ حتى أفضى الأمر إلى ما أفضى إليه .

وقد كان معاوية ، مع عِظَم قَدْرِ على عليه السلام في النفوس ، واعتراف العرب بشجاعته ، وأنه البطل الذي لا يُقام له ، يتهدده - وعثمان بعدُ حيّ - بالحرب والمنابرة ، ويراسله من الشام رسائل خشنّة ؛ حتى قال له في وجهه مارواه أبو هلال العسكري في كتاب ” الأوائل ” ، قال :

(١) أس الدهر ؛ بفتح الهزّة أو ضمها أو كسرهما : قدم الدهر ووجهه .

قدم معاوية للمدينة قدمة في أيام عُثْمَانَ في أواخر خلافته ، فجلس عثمان يوما للناس ، فاعتذر من أمور نُقِمَتْ عليه ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قَبِلَ توبة الكافر ، وإنى رددتُ الحُكْمَ عَمَى لَأَنَّهُ تَابَ ، فَقَبِلْتُ تَوْبَتَهُ ، ولو كان بينه وبين أبى بكر وعمر من الرَّحْمِ ما بينى وبينه لَأَوِيَاهُ . فَأَمَّا مَا نَقَمْتُمْ عَلَى أَنَّى أُعْطِيتُ مِنْ مَالِ اللَّهِ ، فَإِنَّ الْأَمْرَ إِلَيَّ ، أَحْكُمْ فِي هَذَا الْمَالِ بِمَا أَرَاهُ صَلاَحًا لِلأُمَّةِ ، وَإِلَّا فَلِمَاذَا كُنْتُ خَلِيفَةً ! فَطُغِيَ عَلَيْهِ الْكِلَامُ مَعَاوِيَةَ وَقَالَ لِلْمُسْلِمِينَ الْحَاضِرِينَ عِنْدَهُ : أَيُّهَا الْمُهَاجِرُونَ ، قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ كَانَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ مَغْمُورًا فِي قَوْمِهِ ، تُقَطِّعُ الْأُمُورَ مِنْ دُونِهِ ، حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ فَسَبَقْتُمْ إِلَيْهِ ، وَأَبْطَأَ عَنْهُ أَهْلُ الشَّرَفِ وَالرِّيَاسَةِ ، فَسُدُّتُمْ بِالسَّبْقِ لَا بَغْيِهِ ؛ حَتَّى إِذَا لِيَ الْقَالَ الْيَوْمَ : رَهْطُ فُلَانٍ ، وَآلُ فُلَانٍ ؛ وَلَمْ يَكُونُوا قَبْلَ شَيْئًا مَذْكُورًا ، وَسَيَدُومُ لَكُمْ هَذَا الْأَمْرُ مَا اسْتَقَمْتُمْ ؛ فَإِنْ تَرَكْتُمْ شَيْخَنَا هَذَا يَمُوتُ عَلَى فِرَاشِهِ وَإِلَّا خَرَجَ مِنْكُمْ ، وَلَا يَنْفَعُكُمْ سَبْقُكُمْ وَهَجْرَتُكُمْ . فَقَالَ لَهُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا أَنْتَ وَهَذَا يَا بَنَ اللَّخْنَاءِ ! فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : مَهْلًا يَا أَبَا الْحَسَنِ عَنْ ذِكْرِ أُمِّي ، فَكَانَتْ بِأَخْسَ نِسَائِكُمْ ، وَلَقَدْ صَاحَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ أُسَلِّمَتْ وَلَمْ يَصَافِحْ امْرَأَةً غَيْرَهَا ، أَمَا لَوْ قَالَهَا غَيْرُكَ ! فَتَهَضَّبَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيُخْرِجَ مُغَضَّبًا ، فَقَالَ عُثْمَانُ : اجْلِسْ ، فَقَالَ لَهُ : لَا أَجْلِسُ ، فَقَالَ : عَزَمْتَ عَلَيْكَ لِتَجْلِسَ ، فَأَبَى وَوَلَّى ، فَأَخَذَ عُثْمَانُ طَرَفَ رِدَائِهِ فَتَرَكَ الرِّدَاءَ فِي يَدِهِ وَخَرَجَ ، فَاتَّبَعَهُ عُثْمَانُ بِصَرَّةٍ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا تَصِلُ إِلَيْكَ وَلَا إِلَى أَحَدٍ مِنْ وَلَدِكَ .

قال أسامة بن زيد : كُنْتُ حَاضِرًا هَذَا الْمَجْلِسَ ، فَعَجِبْتُ فِي نَفْسِي مِنْ تَأْتِي عُثْمَانَ ، فَذَكَرْتُهُ لِسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ ، فَقَالَ : لَا تَعْجَبْ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ : « لَا يَنَالُهَا عَلَى وَلَا وَلَدُهُ »

قال أسامة : فَإِنِّي فِي الْغَدِ لَكِنِّي الْمَسْجِدَ ، وَعَلَى وَطْلُحَةَ وَالزَّيْبِرَ وَجَمَاعَةَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ جُلُوسَ ؛ إِذْ جَاءَ مَعَاوِيَةُ بِمَقَامَرَةٍ بَيْنَهُمْ إِلَّا يَوْسَعُوا لَهُ ، فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ،

فقال : أتدرون لماذا جئت ؟ قالوا : لا ، قال : إني أقسم بالله إن لم تتركوا شيخكم يموت على فراشه لا أعطيك إلا هذا السيف ! ثم قام فخرج .

فقال عليّ عليه السلام : لقد كنت أحسب أن عند هذا شيئا ، فقال له طلحة : وأيّ شيء يكون عنده أعظم مما قال ! قاتله الله ! لقد رمى الفرض فأصاب ؛ والله ما سمعت يا أبا الحسن كلمة هي أملأ لصدرك منها .

ومعاوية مطعون في دينه عند شيوخنا رحمهم الله ، يُرمى بالزندقة .

وقد ذكرنا في نقض " السفينية " على شيخنا أبي عثمان الجاحظ ما رواه أصحابنا في كتبهم الكلامية عنه من الإلحاد والتعرض لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وما تظاهر به من الجبر والإرجاء ؛ ولولم يكن شيء من ذلك ، لكان في محاربة الإمام ما يكفي في فساد حاله ، لا سيما على قواعد أصحابنا ، وكونهم بالكبيرة الواحدة يقطعون على المصير إلى النار والخلود فيها ؛ إن لم تكفرها التوبة .

[بسر بن أرطاة ونسبه]

وأما ^(١) بسر بن أرطاة ، فهو ^(٢) بسر بن أرطاة ^(٣) - وقيل ابن أبي أرطاة - بن عويمر بن عمران بن الحليس بن سيار بن نزار بن معيص بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة .

بعثه معاوية إلى اليمن في جيش كثيف ، وأمره أن يقتل كل من كان في طاعة عليّ عليه السلام ، قتل خلقا كثيرا ، وقتل فيمن قتل ابنه عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، وكان غلامين صغيرين ، فقالت أمهما ترثيهما :

يَا مَنْ أَحْسَنَ بَابِنَيَّ الَّذِينَ هُمَا كَالدُّرَّتَيْنِ تَشْفِي عَنْهُمَا الصَّدَفُ ^(١)

في أبيات مشهورة .

(٢-٢) ساقط من ب ، وما أثبتته من ا

(١) ب : د أما ،

(٣) تفتي : تفرق شغلايا . والأبيات في الكامل ٨ - ١٥٨ - بصرح الرصني .

[عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب]

وكان عبيد الله عاملَ عليّ عليه السلام على اليمن ، وهو عبيد الله بن العباس ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي . أمه وأم إخوته : عبد الله ، وقثم ، ومعبد ، وعبد الرحمن لبابة بنت الحارث بن حزن ، من بني عامر بن صعصعة . ومات عبيد الله بالمدينة ، وكان جوادا ، وأعقب ومن أولاده : قثم بن العباس بن عبيد الله بن العباس ولأه أبو جعفر المنصور المدينة ، وكان جوادا ممدوحا ، وله يقول ابن المولى ^(١) :

أَغْنَيْتِ مِنْ كُورٍ وَمِنْ رَحْلَةٍ يَا نَاقُ إِنْ أَذْنَيْتِنِي مِنْ قُثْمٍ
فِي وَجْهِ نَوْرٍ فِي بَإِعٍ طُولٌ فِي الْعِرْنَيْنِ مِنْهُ شَمَمٌ

ويقال : ما رُئي قبور إخوة أكثر تباعدا من قبور بني العباس رحمه الله تعالى : قبر عبد الله بالطائف ، وقبر عبيد الله بالمدينة ، وقبر قثم بسمرقند ، وقبر عبد الرحمن بالشام ، وقبر معبد بأفريقية .

ثم نعود إلى شرح الخطبة :

الأعاصير : جمع إعصار ، وهي الريح المستديرة على نفسها ، قال الله تعالى : ﴿ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ ﴾ ^(٢) .

والوضرُ : بقية الدسم في الإناء . وقد أطلع اليمن ، أي غشيها وغزاها وأغار عليها .
وقوله : « سِيدَالُونُ مِنْكُمْ » ، أي يَغْلِبُونَكُمْ وتكون لهم الدولة عليكم . ومات زيد الملقب في الماء : أذابه

وبنو فراس بن غنم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة ، حتى مشهور بالشجاعة ؛ منهم

(١) كذا بهذه النسبة في نسب قريش ٣٣ ، وحامن أبيات تنسب إلى داود بن سلم ، في الأغاني ٦ : ٢٠ ، ٩ : ١٦٩ (طبعة الدار) وفي الكامل ٣٦٩ (طبعة أوروبا) منسوبة إلى سليمان بن قتيبة .

(٢) سورة البقرة ٢٦٨

علقة بن فراس ، وهو جذل الطعان . ومنهم ربيعة بن مكدّم بن حُرثان بن جذيمة بن
علقة بن فراس ، الشجاع المشهور ، حامى الطعن حياء وميتاً ، ولم يحم الحرّيم وهو ميت أحدٌ
غيره ؛ عرض له فرسان من بني سليم ، ومعه طعائن من أهله يحميهم وحده ، فطاعنهم ، فرماه
نُبَيْشَةُ ابن حبيب بسهم أصاب قلبه ، فنصب رمح في الأرض ، واعتمد عليه وهو ثابت في سرجه
لم يزل ولم يمل . وأشار إلى الطعائن بالروح ، فسرّن حتى بلغن بيوت الحى ، وبنو سليم
قيام إزاءه لا يقدمون عليه ، ويظنونه حياء ؛ حتى قال قاتل منهم : إني لا أراه إلا ميتاً ،
ولو كان حياءً لتحرك ؛ إنه والله لماثل راتب على هيئة واحدة ، لا يرفع يده ، ولا يحرك
رأسه . فلم يقدم أحد منهم على الدنو منه ، حتى رموا فرسه بسهم ، فشب من تحته ، فوقع
وهو ميت ، وفاتهم الطعائن .

وقال الشاعر :

لَا يَبْعَدَنَّ رَبِيعَةُ بْنُ مُكْدَمٍ وَسَقَى الْفَوَادِي قَبْرَهُ بِذُنُوبٍ^(١)
نَفَرَتْ قُلُوبِي مِنْ حِجَارَةِ حَرَّةٍ بُنِيتْ عَلَى طَلْقِ الْيَدَيْنِ وَهَوْبِ
لَا تَنْفِرِي يَا نَاقُ مِنْهُ فَإِنَّهُ شَرِيبُ خَرٍ مِسْعَرٌ لِحُرُوبِ
لَوْلَا السَّفَارُ وَبَعْدُ خَرَقِ مَهْمَةٍ لَتَرَكْتُهَا تَجْتَوِي عَلَى الْعُرْقُوبِ
نِعْمَ أَلْفَتِي أَدَى نُبَيْشَةُ بَزَّهُ يَوْمَ الْلِقَاءِ نُبَيْشَةُ بْنُ حَبِيبِ

وقوله عليه السلام : « ما هي إلا الكوفة » ، أى ما ملكتي إلا الكوفة . أقبضها
وأبسطها ، أى أنصرف فيها ؛ كما يتصرف الإنسان في ثوبه ، يقبضه ويبسطه كما يريد .

ثم قال على طريق صرف الخطاب : « فإن لم تكوني إلا أنت » ، خرج من الغيبة
إلى خطاب الحاضر ؛ كقوله تعالى : ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . اَلرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ . مَالِكِ
يَوْمِ الدِّينِ . اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ، يقول : إن لم يكن لى من الدنيا مُلْكُ
إلا مُلْكُ الكوفة ذاتِ الفتن ، والآراء المختلفة ، فأبعدها الله !

(١) لسان بن ثابت ، وقيل هي اضرار بن الخطاب ، وهى الأغاني ١٤ : ١٢٦ (طبعة الساس)
والكامل ٦٦٨ (طبع أوروبا) فى اخلاف و ارواية .

وشبه ما كان يحدث من أهلها من الاختلاف والشقاق بالأعاصير؛ لإثارتها التراب وإفسادها الأرض. ثم ذكر علة إدالة أهل الشام من أهل العراق؛ وهي اجتماع كلتهم وطاعتهم لصاحبهم، وأداؤهم الأمانة وإصلاحهم بلادهم.

[أهل العراق وخطب الحجاج فهم]

وقال أبو عثمان الجاحظ: العلة في عصيان أهل العراق على الأمراء وطاعة أهل الشام أن أهل العراق أهل نظير وذو فطن ثاقبة، ومع الفطنة والنظر يكون التنقيب والبحث، ومع التنقيب والبحث يكون الطعن والقذح والترجيح بين الرجال، والتميز بين الرؤساء، وإظهار عيوب الأمراء. وأهل الشام ذوو بِلادة وتقليد وجود على رأى واحد؛ لا يرون النظر، ولا يسألون عن مغيب الأحوال.

وما زال العراق موصوفاً أهله بقلّة الطاعة، وبالشقاق على أولى الرئاسة.

ومن كلام الحجاج^(١):

يا أهل العراق، يا أهل الشقاق والنفاق، ومساوى الأخلاق! أما والله لألحونكم لحوم العصا، ولأغصبنكم عصب السلم، ولأضربنكم ضرب غرائب الإبل؛ إنى أسمع لكم تكبيراً ليس بالتكبير الذى يُراد به الترغيب؛ ولكنه تكبير الترهيب. ألا إنها عجاجة تحتها قصف^(٢)، يا بني اللكيعة^(٣)، وعبيد العصا، وأبناء الإماء! إنما مثلي ومثلكم كما قال ابن بُرّاقة^(٤):

وَكُنْتُ إِذَا قَوْمٌ غَزَوْنِي غَزَوْتُهُمْ فَهَلْ أَنَا فِي ذَايَالِ هَمْدَانَ ظَالِمٌ!^(٥)

(١) البيان والتبيين ٢: ١٣٧، وتاريخ الطبرى ٧: ٢١٢، مع اختلاف فى الرواية.

(٢) العجاجة: شدة الفبار، والقصف: شدة الرخ.

(٣) اللكيعة: اللثيمة.

(٤) هو عمرو بن الحارث بن عمرو بن منبه بن شهر بن سهم الهمداني؛ وبراقة أمه، ينسب إليها.

(٥) البيتان من قصيدة طويلة له، ذكرها القاتى فى الأملّى ٢: ١٢٢، فى خبره مع حريم المرادى حين

مَتَى تَجْمَعُ الْقَلْبَ الذِّكْرِيَّ وَصَارِمًا وَأَنْفًا حَيًّا تَجْتَنِبُكَ الْمَظَالِمُ
والله لا تَقْرَعُ عَصَا عَصَا إِلَّا جَعَلَهَا كَأَمْسِ الذَّاهِبِ .

وكانت هذه الخطبة عقيب سماعه تكبيراً مُنْكَرًا في شوارع الكوفة ، فأشفق
من الفتنة .

وما خَطَبَ به في ذمِّ أهل العراق بعد وقعة دَيْرِ الجاحم ^(١) :

يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ، يَا أَهْلَ الشَّقَاقِ وَالنِّفَاقِ ؛ إِنَّ الشَّيْطَانَ اسْتَبْعَنَكُمْ ، فَخَالَطَ الْقَوْمَ وَالْقَوْمَ
وَالْعَصَبَ ، وَالسَّامِعَ وَالْأَطْرَافَ وَالْأَعْضَاءَ وَالشُّغَافَ ؛ ثُمَّ أَفْضَى إِلَى الْأَخْنَاخِ وَالْأَضْمَاخِ ؛
ثُمَّ ارْتَفَعَ فَشَشَ ، ثُمَّ بَاضَ قَفْرَتَهُ ، فَخَسَاكُمْ نِفَاقًا وَشَقَاقًا ، وَمَلَأَكُمْ غَدْرًا وَخِلَافًا ؛ اتَّخَذْتُمُوهُ
دَلِيلًا تَتَّبِعُونَهُ ، وَقَائِدًا تُطِيعُونَهُ ، وَمُؤَامِرًا تَسْتَشِيرُونَهُ ؛ فَكَيْفَ تَنْفَعُكُمْ تَجْرِبَةُ ، أَوْ تَنْظُمُكُمْ
وَأَقَمَةُ ، أَوْ يَحْجِزُكُمْ إِسْلَامُ ، أَوْ يَعْصِمُكُمْ مِيثَاقُ ! أَلَسْتُمْ أَصْحَابِي بِالْأَهْوَاذِ ؛ حَيْثُ رُمْتُ الْمَكْرَ ،
وَسَمِيتُمْ بِالْقَدْرِ ، وَظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَخْذُلُ دِينَهُ وَخِلَافَتَهُ ؛ وَأَنَا أَرْمِيكُمْ بِطَرْفِي ، وَأَنْتُمْ تَسْلُونَ لَوْ أَدَا ،
وَتَنْهَزُمُونَ سَرَاعًا ! ثُمَّ يَوْمَ الزَّوَايَةِ ^(٢) ! وَمَا يَوْمَ الزَّوَايَةِ ! بِهَا كَانَ فَشْلُكُمْ وَكَسْلُكُمْ وَتَخَاذُلُكُمْ
وَتَنَازُعُكُمْ ، وَبِرَاءَةُ اللَّهِ مِنْكُمْ ، وَنُكُولُ وَلِيْكُمْ عَنْكُمْ ؛ إِذْ وَلَّيْتُمْ كَالْإِبِلِ الشَّوَارِدِ
إِلَى أَوْطَانِهَا ، التَّوَاذِعِ إِلَى أُعْطَانِهَا ؛ لَا يَسْأَلُ الْمَرْءُ عَنْ أَخِيهِ ، وَلَا يَلْوِي الْأَبُ عَلَى بَنِيهِ ؛
لَمَّا عَضَّكُمْ السَّلَاحُ ، وَقَصَمَتْكُمْ ^(٣) الرِّمَاحُ . ثُمَّ يَوْمَ دَيْرِ الْجَاحِمِ ، وَمَا يَوْمَ دَيْرِ الْجَاحِمِ !

(١) وقعة دَيْرِ الْجَاحِمِ ، كانت بين الحجاج وابن الأشعث قرب الكوفة سنة ٨٣ ، وهزم فيها ابن الأشعث
الطبري (٨ : ٢١) والخطبة في البيان والتبيين ٢ : ١٣٨ ، المقد ٤ : ١١٥ ، نهاية الأرب ٧ : ٢٤٥
مع اختلاف الرواية

(٢) الزواوية : موضع قرب البصرة ، كانت به وقعة بين الحجاج وابن الأشعث ، قتل فيها خلق كثير ،
وذلك سنة ٨٢ . الطبري (٨ : ١٢) .

(٣) قصمتكم : كسرتكم وغلبتكم ، وفي البيان : « وقصمتكم » ، وما يعني .

بها كانت المراك والملاحم ، يَضْرِبُ يَزِيلُ الهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ ؛ وَيَذْهَلُ الْخَلِيلَ
عَنْ خَلِيلِهِ ^(١) .

يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ يَا أَهْلَ الشَّقَاقِ وَالنِّفَاقِ ! الْكَفَرَاتِ بَعْدَ الْفَجَرَاتِ ، وَالغَدَرَاتِ
بَعْدَ الْخَلَرَاتِ ^(٢) ، وَالنِّزْوَةَ بَعْدَ النَّزَوَاتِ ! إِنْ بَعَثْتُمْ إِلَى ثَعُورِكُمْ غَلَّتُمْ ^(٣) وَخُنْتُمْ ،
وإِنْ أَمِنْتُمْ أَرْجَفْتُمْ ، وَإِنْ خِفْتُمْ نَاقَتُمْ . لَا تَذْكُرُونَ حَسَنَةً ، وَلَا تَشْكُرُونَ نِعْمَةً .
هَلْ اسْتَخَفَّكُمْ نَاكثٌ ، أَوْ اسْتَفْوَاكُمْ غَاوٌ ، أَوْ اسْتَفَزَّكُمْ عَاصٍ ، أَوْ اسْتَنْصَرَكُمْ ظَالِمٌ ،
أَوْ اسْتَعْضَدَكُمْ خَالِعٌ ؛ إِلَّا اتَّبَعْتُمُوهُ وَأَوَيْتُمُوهُ ، وَنَصَرْتُمُوهُ وَزَكَّيْتُمُوهُ !

يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ هَلْ شَغَبَ شَاغِبٌ ، أَوْ نَعَبَ نَاعِبٌ ، أَوْ زَفَرَ كَاذِبٌ ^(٤) ؛ إِلَّا كُنْتُمْ
أَشْيَاعَهُ وَأَتْبَاعَهُ ، وَحِمَاتَهُ وَأَنْصَارَهُ !

يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ أَلَمْ تَرْجِزْكُمْ الْمَوَاعِظُ ! أَلَمْ تُنَبِّهْكُمْ الْوَقَائِعُ ! أَلَمْ تَرُدَّكُمْ الْحَوَادِثُ !
ثُمَّ التُّنْتُ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ وَهُمْ حَوْلَ الْمَنْبَرِ ، فَقَالَ :

يَا أَهْلَ الشَّامِ ؛ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ كَالظَّلِيمِ الرَّامِحِ ^(٥) عَنْ فِرَاحِهِ ، يَنْفِي عَنْهَا الْقَدَرُ ^(٦)
وَيَبَاعِدُ عَنْهَا الْحَجَرَ ، وَيُكِنُّهَا مِنَ الْمَطَرِ ، وَيَحْمِيهَا مِنَ الضَّبَابِ ، وَيَحْرُسُهَا مِنَ الذَّنَابِ !
يَا أَهْلَ الشَّامِ ؛ أَتُمْ الْجَنَّةُ وَالرِّدَاءُ ، وَأَتُمْ الْعِدَّةَ وَالْحِذَاءُ .
ثُمَّ نَزَلَ .

(١) أَخَذَهُ مِنْ رَجَزِ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ يَوْمَ صَفَيْنَ ؛ وَفِيهِ :
ضَرْبًا يَزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيَذْهَلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

ومقيله : موضعه . وانظر وقعة صفين ٣٦٦ - ٣٨٧

(٢) الخترات : جمع خثرة ، وهي الغدر والمديعة .

(٣) القل هنا : الحيانة .

(٤) القعد : « زفر زافر » .

(٥) الظليم : ذكر النعام ، والرامي : المدائم .

(٦) البيان والعقد : « الدر » .

ومن خطبه في هذا المعنى وقد أراد الحج ^(١) :

يا أهل الكوفة ؛ إني أريد الحج وقد استخلفت عليكم ابني محمدا ، وأوصيته بخلاف وصية رسول الله صلى الله عليه في الأنصار ، فإنه أمره أن يقبل من محسنهم ، ويتجاوز عن مسيئهم ؛ وإني قد أوصيته ألا يقبل من مُحْسِنِكُمْ ، ولا يتجاوز عن مُسِيئِكُمْ .
ألا وإنكم ستقولون بعدى : لا أحسن الله له الصَّحَابَةُ ! ألا وإني مُعَجِّلٌ لَكُمْ الجواب :
لَا أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ الْخِلَافَةَ !

ومن خطبة له في هذا المعنى :

يا أهل الكوفة ؛ إن الفتنة تُلَقِّ النَجْوَى ^(٢) ، وتُنْتَجِ بالشكوى ، وتُخَصِّدُ بِالسَّيْفِ ؛
أما والله إن أبغضتموني لا تضرّوني ؛ وإن أحببتموني لا تنفعوني ! وما أنا بالمستوحش لعداوتكم ، ولا المستريح إلى مودتكم ؛ زعمتم أني ساحر وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ ﴾ ^(٣) ، وقد أفلحت . وزعمتم أني أعلم الاسم الأكبر ؛ فلم تقاقلوني من يعلم ما تعملون !

ثم التفت إلى أهل الشام فقال :

لَأَزْوَاجُكُمْ أَطْيَبُ مِنْ الْمِسْكِ ، وَلَأَبْنَاؤُكُمْ آنَسُ بِالْقَلْبِ مِنَ الْوَلَدِ ؛ وما أتم إلا كما قال أخو ذبيان :

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ فَجُوراً فَإِنِّي لَأَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتُ مِنِّي ^(٤)
هُمْ دِرْعِي الَّتِي اسْتَلَامْتُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ النَّسَارِ وَهُمْ مَجْنَى ^(٥)

(١) عيون الأخبار ٢ : ٢٤٥

(٢) سورة طه ٦٩

(٣) النجوى : المسارة .

(٤) ديوانه ٧٩ (من مجموعة خسة دواوين)

(٥) استلام : لبس اللأمة ؛ وهى الدرع . النصار : ماء لبني عامر والحجن : الذئس .

ثم قال :

بل أنتم يا أهل الشام ؛ كما قال الله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ .
إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ . وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ ^(١) .

وخطب مرة بعد موت أخيه وابنه قال :

بلغني أنكم تقولون: يموت الحجاج، ومات الحجاج ! فمه ! وما كان ماذا ! والله ما أرجو
الخير كله إلا بعد الموت ! وما رضى الله البقاء إلا لأهون المخلوقين عليه ؛ إبليس ؛
﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ . قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴾ ^(٢) . ثم قال : يا أهل العراق ؛ أتبتكم
وأنا ذولمة وافرة أرقل فيها ؛ فما زال بي شقاقكم وعصيانكم حتى أحصت شعري .

ثم كشف رأسه وهو أصلع ، وقال :

مَنْ يَكُ ذَا لِمَةٍ يُكْشِفْهَا فَإِنِّي غَيْرُ ضَائِرٍ زَعَرِي ^(٣)
لَا يَمْنَعُ الْمَرْءُ أَنْ يَسُودَ وَأَنْ يَضْرَبَ بِالسَّيْفِ - قَلَّةُ الشَّعْرِ

فأما قوله عليه السلام : « اللهم أبدلني بهم خيراً منهم ، وأبدلهم بي شراً مني » ،
ولا خير فيهم ولا شر فيه عليه السلام ؛ فإن « أفعل » هاهنا بمنزلة في قوله تعالى :
﴿ أَفَمَنْ يُبْلَغُ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمَّنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ^(٤) ، وبمنزلة في قوله : ﴿ قُلْ
أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ ﴾ ^(٥) .

(٢) سورة الأعراف ١٤ ، ١٥

(١) سورة الصافات ١٧١ - ١٧٣

(٣) الزمر : ذهاب أصول الشعر .

(٥) سورة الفرقان ١٥

(٤) سورة فصلت ٤٠

ويمحتمل أن يكون الذى تمنّاه عليه السلام من إبداله بهم خيراً منهم قوماً صالحين
ينصرونه ويوقفون لطاعته

ويمحتمل أن يريد بذلك ما بعد الموت من مراقبة النبىّ صلى الله عليه وآله .
وقال القطبُ الراوندى : بنو فراس بن غنم هم الروم . وليس بجيد ، والصحيح ما ذكرناه .
والبيت المتمثل به أخيراً لأبى جندب الهذلى ، وأول الأبيات :
ألا يأمّ زنجاع أقيبي صدور العيس نحو بنى تميم

وهذه الخطبة، خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام بعد فراغه من صفين ؛ وانقضاء أمر
الحكمين والخوارج ؛ وهى من أواخر خطبه عليه السلام .

ثم الجزء الأول ^(١) منه شرح نهج البرقة بحمد الله ومنه ، والحمد لله وحده العزيز
وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

(١) من تجزئة المؤلف ؛ وهذه خاتمة نسخة ب ، وفي آخر نسخة أ : « هذا آخر الجزء الأول ، ويتلوه
الجزء الثانى إن شاء الله »

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

مقدمة المؤلف

صفحة

٦ - ٣

- القول فيما يذهب إليه المعتزلة في الإمامة والتفضيل والبغاة والحوارج ١٠ - ٧
القول في نسب أمير المؤمنين عليه السلام وذكر لمع يسيرة من فضائله ٣٠ - ١١
القول في نسب الرضى أبي الحسن رحمه الله وذكر طرف من خصائصه ومناقبه ٣١ - ٣١
القول في شرح خطبة نهج البلاعة ٥٤ - ٤٢

باب المختار منه فخطب أمير المؤمنين وما يجرى مجراها

- ١ - من خطبة له يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض وخلق آدم ٥٧
منها في صفة آدم عليه السلام ٩٦
اختلاف الأقوال في خلق البشر ١٠٦ - ١٠٣
قول بعض الزنادقة في تصوير إبليس في الامتناع عن السجود لآدم ١٠٨ - ١٠٦
اختلاف الأقوال في خلق الجنة والنار ١٠٩ - ١٠٨
القول في آدم وللائكة أيهما أفضل ١١١ - ١٠٩
أديان العرب في الجاهلية ١٢٠ - ١١٧
فضل الكعبة ١٢٥ - ١٢٤
فصل في الكلام على السجع ١٣٠ - ١٢٦
٢ - من خطبة له عليه السلام بعد انصرافه من صفين ١٣١
لزوم ما لا يلزم في الكلام وإيراد أمثلة منه ١٣٥ - ١٣٣
ماورد في وصاية علي من الشعر ١٥٠ - ١٤٣
٣ - من خطبة له وهي المعروفة بالشقشقية ١٥١
نسب أبي بكر ونبذة من أخبار أبيه ١٥٦ - ١٥٥
مرض رسول الله صلى الله عليه وإمرأة أسامة على الجيش ١٦١ - ١٥٩

- صفحة
- ١٦٦-١٦٣ عهد أبي بكر بالخلافة إلى عمر بن الخطاب
- ١٨٤-١٧٣ طرف من أخبار عمر بن الخطاب
- ١٩٥-١٨٥ قصة الشورى
- ٢٠٠-١٩٨ تنف من أخبار عثمان بن عفان
- ٢٠٧ ٤ - من خطبة له عليه السلام في اهتداء الناس به، وذكر كمال دينه وبقينه
- ٢١٤ ٥ - من كلام له عليه السلام لما قبض رسول الله صلى الله عليه
- ٢١٨-٢١٥ استطراد بذكر طائفة من الاستعارات
- ٢٢٢-٢١٥ اختلاف الراى فى الخلافة بعد وفاة رسول الله
- ٢٥٣ ٦ - من كلام له عليه السلام لما أشير عليه بالآل يتبع طلحة والزبير ولا يرصدلها القتال
- ٢٢٦-٢٢٥ طلحة والزبير ونسبهما
- ٢٢٧-٢٢٦ خروج طارق بن شهاب لاستقبال على
- ٢٢٨ ٧ - من خطبة له عليه السلام فى ذم قوم باتباع الشيطان وركوبهم
- ٢٣٠ متن الزلل
- ٢٣٦-٢٣٠ ٨ - من كلام له عليه السلام يعنى به الزبير فى حال اقتضت ذلك
- ٢٣٧ ٩ - من كلام له عليه السلام فى صفة قوم أرعدوا وأبرقوا وفشلهم لذلك
- ٢٣٩ ١٠ - من خطبة له عليه السلام يوعده قوما
- ٢٤١ ١١ - من كلام له عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل
- ٢٤٣ مقتل حمزة بن عبد المطلب
- ٢٤٦-٢٤٣ محمد بن الحنفية ونسبه وبعض أخباره
- ٢٤٦ ١٢ - من كلام له عليه السلام لما أظفروه الله بأصحاب الجمل
- ٢٥٠-٢٤٦ من أخبار يوم الجمل
- ٢٥١ ١٣ - من كلام له عليه السلام فى ذم أهل البصرة
- ٢٦٦-٢٥٣ من أخبار يوم الجمل أيضاً
- ٢٢٧ ١٤ - من كلام له عليه السلام فى ذم أهل البصرة أيضاً

صفحة

- ١٥ - من كلام له عليه السلام فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان
رضى الله عنه ٢٦٩
- ١٦ - من خطبة له عليه السلام لما بوجع بالمدينة
من كلام للحجاج وزيادة نسج فيه على منوال كلام عليّ ٢٧٢
٢٧٨ - ٢٧٩
- ١٧ - من كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس
لذلك بأهل ٢٨٣
- ١٨ - من كلام له عليه السلام في ذم اختلاف العلماء في الفتيا ٢٨٨
- ١٩ - من كلام له عليه السلام ؛ قاله للأشعث ؛ وهو على منبر الكوفة
الأشعث ونسبه وبعض أخباره ٢٩١
٢٩٧ - ٢٩٢
- ٢٠ - من خطبة له عليه السلام في تهويل ما بعد الموت وتعظيمه ؛ وفيها حث
على الاعتبار. ٢٩٨
- ٢١ - من خطبة له عليه السلام في تذكير المسلمين بالساعة واليوم الآخر ٣٠١
- ٢٢ - من خطبة له عليه السلام فيمن اتهمه في دم عثمان
خطبة على بمكة في أول إمارته ٣٠٣
خطبته عند مسيره إلى البصرة ٣٠٧
خطبته أيضاً بذي قار ٣٠٨
٣٠٩
- ٢٣ - من خطبة له عليه السلام في المال وقسمة الأرزاق بين الناس ؛ وفيها الحث
على صلة الرحم ورعاية ذوى القربى ٣١٢
فصل في ذم الحاسد والحسد وما قيل في ذلك من الكلام ٣١٥
فصل في مدح الصبر وانتظار الفرج وما قيل في ذلك من الكلام ٣١٩
فصل في الرياء والنهي عنه ٣٢٥
فصل في الاعتضاد بالعشيرة والتكثير بالقبيلة ٣٢٦
فصل في حسن الثناء وطيب الأحذوثة ٣٢٨
فصل في مواساة الأهل وصلة الرحم ٣٢٩

صفحة

- ٢٤ - من خطبة له عليه السلام فيمن خالف الحق وخابط النقي
٣٣١
- ٢٥ - من خطبة له عليه السلام وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء أصحاب
معاوية على البلاد .
٣٣٢
- نسب معاوية وبعض أخباره
٣٣٤ - ٣٤٠
- بسر بن أرطاة ونسبه
٣٤٠
- عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب
٣٤١
- أهل العراق وخطب الحجاج فيهم
٣٤٣ - ٣٤٧





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنعم علينا بالكمال فكل كل من منعم من واستوعب علوم الحياه والملاحم وكل
في علوم عداه مخصوص الذي دفع منصات نعمه من من يثا من حله ما غفرت
كله من نافع لما في به حقه فاحسب بطل من حقه وزد في الدنيا من العلم
ثم انضما اشرف بشره ولا السائق بسبقه وقد انضمر على كماله افضل تسليقه تقصلا
الكلت واختار افضل من جليل لما في به من الفاضل عن العلم عن الشبه وكل من
التكليف حقا الله على رسوله محمد الذي ملكي به فضل من نعمه ونعم من نعمه فله
من قوى نعمه ونسب اليه النسبه العاليه من نعمه الى من فاجال السائق ولا من و
قادر سائق وما كنت وما في من جليل من جليله الذي في كماله اسبقه الطاسين في الله
عليه ما استحل حرمه ما تاجر حرامه وشرفه في كل من براسه الحق الوبير الاعظم الصا
العصر بذكر المعظم العالم الطاهر المنصور الجليل الملقب بدين حسن الاسلام سنيه
وزراء الشرق والغرب الى طالب الحق احمد بن محمد الحلقى فصوله من اسبق الله عليه
من طاهر النعم انما باءا واخلد من ماتت من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
عبد وانه عديب نعمه بالانعام شرح في الطاهره من طاهره من طاهره من طاهره
التيات بلور الى ذلك جوده من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
شروع كنهه من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
لازله في طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
الغريب المعلق في علم البيان وما في به من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
ما في الله من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
وانت اراي ما في طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
الشرح في طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره
والفاحر الديني والحكم القضيبي والاواب الطاهره من طاهره من طاهره من طاهره من طاهره

ایزید ایزید

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الثاني

دار الخيانة الكتب العربية
ميسى البابى الحلبي وشركاه

الطبعة الأولى
جميع الحقوق محفوظة
[١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م]

بيان

رجعت في تحقيق هذا الجزء من شرح نهج البلاغة إلى النسخة المصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني برقم ١٢٦ (المجموعة الأولى) ، وهي التي رمزت لها بالحرف (ا) .

وإلى النسخة المطبوعة في طهران ١٢٧١ هـ ، وهي التي رمزت لها بالحرف (ب) .
وقد وصفت هاتين النسختين في مقدمة الكتاب .

ثم إلى نسخة أخرى مصورة عن المكتبة الظاهرية^(١) ؛ وقد رمزت لها بالحرف (ج) .
وأصل هذه المصورة نسخة مخطوطة نفيسة بالمكتبة الظاهرية محفوظة (برقم ٧٩٠٤ عام) ؛
تستعمل على نصف الكتاب ، أي عشرة أجزاء من تجزئة المؤلف . وتقع في ٤٨١ ورقة من القطع الكبير ، مكتوبة بخط نفيس دقيق ، وتحتوي كل صفحة على ٢٩ سطرا ؛ وضعت في إطار مذهب ، وقد ضُبِطَ جميع الخطب بالشكل الكامل ، وعلى حواشها تعليقات وشروح وتصحيحات ؛ تدلّ على مقابلتها على نسخة صحيحة . وجاء في خاتمتها : « وقد فرغ من تسويد هذا الكتاب بعون الملك الوهاب ، أقلّ العباد محمد حسن الأبهري الأصفهاني ، يوم الخميس ثالث من شهر صفر ، ختم بالخير والظفر ، سنة اثنتين وثمانين بعد الألف من الهجرة النبوية المصطفوية » .

وكتب بجانب الخاتمة بخط مائل : « بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله حق حمده ، والصلاة

(١) علمت بهذه النسخة بعد ظهور الجزء الأول ؛ نبهني إليها بعض فضلاء الإخوان .

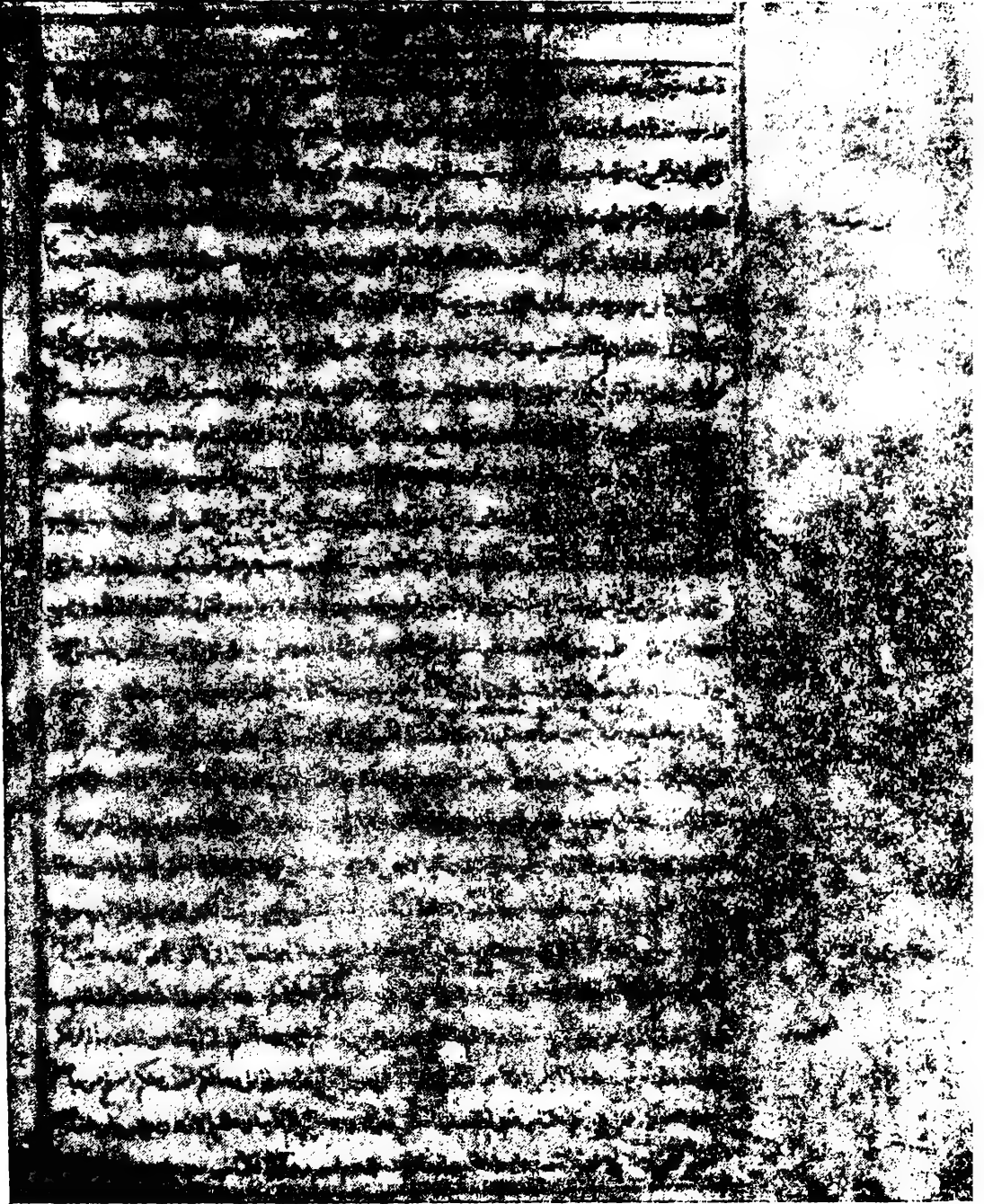
على نبيه وآله الطاهرين المعصومين ؛ أما بعد ، فقد وقفت لتصحيحها ومقابلتها في مجالس عديدة ، آخرها يوم الأحد من جمادى الثانى سنة ١٠٨٨ ببلدة شيراز ، صانها الله عن الإعراض والإعواز ، مقابلة فحص وإمعان ، وجدّ وإتقان ؛ إلا مازاغ عنه البصر ، وراغ فيه النظر ، وأنا العبد المذنب الخاطى الجانى الفانى ، ابن كمال الدين على محمد حسين القسوى عفا الله عنه وعن والديه . وألتمس من صاحب هذا الكتاب . رزقه الله تعالى العوالى وحسن المآب ؛ ألا ينسانى من صالح دعائه ؛ سيما عقب الصلوات ، ومظان إجابة الدعوات ، والحمد لله ربّ العالمين حمدا كثيرا .

وقد أخذت في مراجعة هذه النسخة ابتداء من ص ٦٥ من هذا الجزء ، وأثبت فروقها وبعض ما رأيته نافعا من حواشيها ؛ وأرجو أن أستدرك ما فاتنى منها من أول الكتاب . هذا ؛ وقد عنّ لى بعد ظهور الجزء الأول ملاحظات في تحقيق النص ؛ وتصويبات مما فاتنى أثناء الطبع ، نبهنى لها بعض إخوانى الفضلاء ، مع ملاحظات أخرى اتضحت لى عند الرجوع إلى الكتاب ؛ وقد رأيت أن أثبت جميع هذه الملاحظات ، وما عساه أن يجدّ منها تباعا في آخر كل جزء ؛ والله الموفق للخير والصواب .

محمد أبو الفضل إبراهيم

١٠ شوال سنة ١٣٧٨ هـ
١٨ أبريل سنة ١٩٥٩ م

(ج)



أول الجزء الثاني من نسخة (ج)

الصلوات منها ما كان في وقتها ولا يركب ما لا يشبهه هذا. والبرر ما قد بنا وكوه سادة لا طريق إلى التبرج من ولا يجر
 ولو شاعنا من اعظم الكبرياء وشاخصا من طريق الولاية المتقدمة اذا كان الله وروا قطع فكيف لا زجج منها مثل هذه
 الطرقت طليبا ذن من التبرج الى ما جئت وصلته في هذا الباب على ما قولنا قول الامام ابراهيم لا تأكل من غيره فلا تستل
 لا تأكل من الاكل على ما جئت يكون له من غيره من حيث كان حصوله من الباطن وعلى ما جئت ولا يترتب
 كلفت ولا يغيره من سائر المؤمنين فأي نية في هذا الباب والآن كما سنبين من الزمر لان لم يكن مطيعا عليه في هذا
 الباب فكيف تفرق ما نخدم غير صحيح على طاعة لان تأثير ما ينقل اذا كان جنسي على النظر لا يشبهه من طاعة فتدبر على غيره فلا
 لا وفكاهة جبان يتبع من الوجود فيكون هو في هذه جملة ما عرضنا بالحق في هذا الفصل الا نزل من كلامنا على طاعة

ثم انجزوا الكف من طرغ فخرج البلاء من جهاد الله ومن
 وصلنا على محمد وآله

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ — ٦٥٦)

المجلد الثاني

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[بعث معاوية بُسر بن أرطاة إلى الحجاز واليمن]

فأما خبر بُسر بن أرطاة العامري ؛ من بني عامر بن لؤي بن غالب ، وبعث معاوية له ليغير على أعمال أمير المؤمنين عليه السلام ، وما عمله من سفك الدماء وأخذ الأموال ، فقد ذكر أرباب السير أن الذي هاج معاوية على تسريح بُسر ابن أرطاة - ويقال ابن أبي أرطاة - إلى الحجاز واليمن ، أن قوما بصنعاء كانوا من شيعة عثمان ، يُعظمون قتله ، لم يكن لهم نظام ولا رأس ، فبايعوا علي عليه السلام على مافي أنفسهم ؛ وعامل علي عليه السلام على صنعاء يومئذ عبيد الله بن عباس ^(١) ؛ وعامله على الجند سعيد بن نمران ^(٢) .

فلما اختلف الناس على علي عليه السلام بالعراق ، وقُتل محمد بن أبي بكر بمصر ، وكثرت غارات أهل الشام ، تكلموا ودعوا إلى الطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك عبيد الله بن عباس ، فأرسل إلى ناس من وجوههم ، فقال : ما هذا الذي بلغني عنكم ؟ قالوا : إنا لم نزل نُنكر قتل عثمان ، ونرى مجاهدة من سعى عليه . فحبسهم ، فكتبوا إلى من بالجند من أصحابهم ، فثاروا بسعيد بن نمران ، فأخرجوه من الجند ، وأظهروا أمرهم ، وخرج إليهم من كان بصنعاء ، وانضم إليهم كل من كان على رأيهم ، ولحق بهم قوم لم يكونوا على رأيهم ؛ إرادة أن يمنعوا الصدقة ، والتقى عبيد الله بن عباس وسعيد بن نمران ، ومعهما شيعة على عليه السلام ، فقال ابن عباس لابن نمران : والله لقد اجتمع هؤلاء ، وإنهم لنا

(١) عبيد الله بن العباس ؛ كان أصغر من أخيه عبد الله بسنة ، رأى النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه ، وحفظ عنه . الاستيعاب ٤٠٤ .

(٢) سعيد بن نمران الهمداني ؛ كان كاتباً لعلي ؛ وأدرك من حياة النبي عليه السلام أعواماً . الاستيعاب

لمقاربون ، وإن قاتلناهم لانعلم على مَنْ تكون الدائرة ، فهُلُمَّ لنكتبَ إلى أمير المؤمنين عليه السلام ^(١) بنخبرهم وقدّحهم ، وبمنزلهم الذي هُم به .

فكتب إلى أمير المؤمنين عليه السلام ^(٢) :

أما بعد ، فإننا نخبر أمير المؤمنين عليه السلام أن شيعةَ عثمان وثبوا بنا ، وأظهروا أن معاوية قد شُيّد أمره ، وآسَق له أكثرُ الناس ، وأتانا سِرُّنا إليهم بشيعة أمير المؤمنين ومن كان على طاعته ، وأن ذلك أحشَشهم ^(٣) وألبهم ، فعبثُوا ^(٤) لنا ، وتداعوا علينا من كل أوب ، ونصرهم علينا مَنْ لم يكن له رأى فيهم ، لإرادة أن يمنعَ حقَّ الله المفروض عليه . وليس يمنعنا من مُناجزتهم إلا انتظارُ أمرِ أمير المؤمنين ، أدام الله عزّه وأيده ، وقضى له بالأقدار الصالحة في جميع أمورهِ ، والسلام .

فلما وصل كتابُهما ، ساء عليّاً عليه السلام وأغضبه ، وكتب إليهما :

من على أمير المؤمنين إلى عبيد الله بن العباس وسعيد بن نمران : سلام الله عليكما ، فإنّي أحمدُ إليكما الله الذي لا إله إلا هو . أما بعد ؛ فإنه أتاني كتابكما تذكّران فيه خروجَ هذه الخارجة ، وتعظّمان من شأنها صغيراً ؛ وتُكثّران من عددها قليلاً ، وقد علمتُ أن نَحَبَ أفتدتكما ، وصغرَ أنفسكما ، وشتات رأيكما ، وسوء تدبيركما ، هو الذي أفسد عليكما مَنْ لم يكن عليكما فاسداً ، وجَرّاً عليكما مَنْ كان عن لقائكما جباناً ، فإذا قدم رسولي عليكما ، فامضيا إلى القوم حتى تقرأ عليهم كتابي إليهم ، وتدعواهم إلى حظّهم وتقوى ربّهم ؛ فإن أجابوا حمداً لله وقبِلناهم ، وإن حاربوا استعنا بالله عليهم ونا بذناهم على سواء ؛ إن الله لا يحب الخائنين .

قالوا : وقال على عليه السلام ليزيد بن قيس الأرحبيّ : ألا ترى إلى ماصنع قومك !

(٢) أحشَشهم : هاجهم وأغضبهم .

(١-١) ساقط من أ

(٣) ب : « فعبثوا » تصحيف .

فقال : إن ظني بأمير المؤمنين بقوى لحسن في طاعتك ، فإن شئت خرجت إليهم فكفيتهم ، وإن شئت كتبت إليهم فتنظر ما يحيونك . فكتب علي عليه السلام إليهم^(١) :

من عبد الله علي أمير المؤمنين ، إلى من شاق وغدر من أهل الجند وصنعا . أما بعد ، فإنني أحمد الله الذي لا إله إلا هو ، الذي لا يُعقَّب له حكم ، ولا يُردَّ له قضاء ، ولا يردُّ بأسه عن القوم المجرمين .

وقد بلغتني تجرؤكم وشقاقكم وإعراضكم عن دينكم ، بعد الطاعة وإعطاء البيعة ، فسألت أهل الدين الخالص ، والورع الصادق ، واللب الراجح عن بدء تحريككم ، وما نويتم به ، وما أتحشكم له ، فحدثت عن ذلك بما لم أر لكم في شيء منه عذرا مبينا ، ولا مقالا جبيلا ، ولا حجة ظاهرة ، فإذا أناكم رسول فتفرقوا وانصرفوا إلى رحالكم أعف عنكم ، وأصفح عن جاهلكم ، وأحفظ قاصيكم ، وأعمل فيكم بحكم الكتاب . فإن لم تفعلوا ، فاستعدوا لقدم جيش جَمَّ الفرسان ، عظيم الأركان ، يقصد لمن طغى وعصى^(٢) ، فتطحنوا كطحن الرحي ؛ فمن أحسن فلنفسه ، ومن أساء فعليها ، وما ربك بظلام للعبيد .

ووجه الكتاب مع رجل من همدان ، فقدم عليهم بالكتاب فلم يحيوه إلى خير ، فقال لهم : إني تركت أمير المؤمنين يريد أن يوجه إليكم يزيد بن قيس الأرحبي ، في جيش كثيف ، فلم يمنعه إلا انتظار جوابكم . فقالوا : نحن سامعون مطيعون ، إن عزل عنا هذين الرجلين : عبيد الله وسعيدا .

فرجع الهمداني من عندهم إلى علي عليه السلام فأخبره خبر القوم . قالوا : وكتبت تلك العصابة حين جاءها كتاب علي عليه السلام إلى معاوية يخبرونه ، وكتبوا في كتابهم :

مُعَاوِيَ إِلَّا تَسْرِعَ السَّيْرَ نَحْنُ نَبَايِعُ عَلِيَّ أَوْ يَزِيدَ الْيَمَانِيَا

فلما قدم كتابهم ، دعا بُسرَ بن أبي أرطاة ، وكان قاسى القلب فظاً سفاكاً للدماء ، لا رأفة عنده ولا رحمة ، فأمره أن يأخذ طريقَ الحجاز والمدينة ومكة حتى ينتهى إلى اليمن ، وقال له : لا تنزلْ على بلد أهلِه على طاعةٍ على إلا بسطتَ عليهم لسانك ؛ حتى يَروا أنهم لا نجاء لهم ، وأنتَ محيط بهم . ثم اكفُفْ عنهم ، وادعُهم إلى البيعة لى ، فن أبى فاقته ، واقتل شيعته على حيث كانوا .

وروى إبراهيم بن هلال الثقفى فى كتاب ” الغارات ” عن يزيد بن جابر الأزدى ، قال :

سمعت عبد الرحمن بن مسعدة الفزارى يحدث فى خلافة عبد الملك ، قال : لما دخلتُ سنة أربعين ، تحدث الناس بالشام أن عليّاً عليه السلام يستنفرُ الناس بالعراق فلا ينفرون معه ، وتذاكروا أن قد اختلفت أهواؤهم ، ووقعت الفرقة بينهم ، قال : فقامت فى نفرٍ من أهل الشام إلى الوليد بن عُقبة ، فقلنا له : إن الناس لا يشكون فى اختلاف الناس على على عليه السلام بالعراق ، فادخلْ إلى صاحبك فمره فليسير بنا إليهم قبل أن يجتمعوا بعد تفرقهم ، أو يصلحْ لصاحبهم ما قد فسد عليه من أمره . فقال : بلى ، لقد قولته فى ذلك وراجعتُه وعاتبته ، حتى لقد برِم بي ، واستنقل طُلعتى ، وإيمُ الله على ذلك ما أدع أن أبلغه ما مشيتُم^(١) إلى فيه .

فدخل عليه فخبّره بمجيئنا إليه ، ومقاتلتنا له ، فأذن لنا ، فدخلنا عليه ، فقال : ما هذا الخبرُ الذى جاءنى به عنكم الوليد ؟ قلنا : هذا خبرٌ فى الناس سائر ، فشمّرٌ للحرب ، وناهضُ الأعداء ، واهتبلُ الفرصة ، واغتمُ الفرّة ، فإنك لا تدري متى تقدرُ على عدوك على مثل حالهم التى هم عليها ، وأن تسيرَ إلى عدوك أعزُّ لك من أن يسيرُوا إليك . واعلم

والله أنه لولا تفرق الناس عن صاحبك لقد نهض إليك . فقال لنا : ما أستغني عن رأيكم ومشورتكم ، ومتى أحتج إلى ذلك منكم أدعكم . إن هؤلاء الذين تذكرون تفرقهم على صاحبهم ، واختلاف أهوائهم ، لم يبلغ ذلك عندي بهم أن أكون أطمع في استئصالهم واجتياحهم ، وأن أسير إليهم مخاطرا يجتدي ، لا أدري على تكون الدائرة أم لي ! فإني أستمطئ ، فإني آخذ بهم في وجه هو أرفق بكم ، وأبلغ في هلكتهم . قد شئت عليهم الغارات من كل جانب ؛ فحنلى مرة بالجزيرة ، ومرة بالحجاز ، وقد فتح الله فيما بين ذلك مصر ، فأعز بفتحها ولينا ، وأذل به عدونا ، فأشرف أهل العراق لما يرون من حسن صنيع الله لنا ، يأتوننا على قلائصهم في كل أيام ، وهذا مما يزيدكم الله به وينقصهم ، ويقوؤكم ويضعفهم ، ويعزكم ويذلهم ؛ فاصبروا ولا تعجلوا ، فإني لو رأيت فرصتي لاهتلت بها .

فخرجنا من عنده ونحن نعرف الفضل فيما ذكر ، فجلسنا ناحية ، وبعث معاوية عند خروجنا من عنده إلى بسر بن أبي أرطاة ، فبعثه في ثلاثة آلاف ، وقال : سر حتى تمر بالمدينة ، فاطرد الناس ، وأخف من مررت به ، وانهب أموال كل من أصبت له مالا ؛ ممن لم يكن دخل في طاعتنا ، فإذا دخلت المدينة ، فأرهم أنك تريد أنفسهم ، وأخبرهم أنه لا براءة لهم عندك ولا عذر ؛ حتى إذا ظنوا أنك موقع بهم فكف عنهم ، ثم سر حتى تدخل مكة ، ولا تعرض فيها لأحد ، وأرهب الناس عنك فيما بين المدينة ومكة ، واجعلها شردات ؛ حتى تأتي صنعاء والجند ، فإن لنا بهما شيعة ، وقد جاءني كتابهم .

فخرج بسر في ذلك البعث ؛ حتى أتى دير مروان ، فعرضهم فسقط منهم أربعائة ، فمضى في ألفين وستائة ، فقال الوليد بن عقبة : أشرنا على معاوية برأينا أن يسير

إلى الكوفة ، فبعث الجيشَ إلى المدينة ، فمثلنا ومثله ، كما قال الأول :
* أُرِيهَا الشَّهَاءُ وَتُرِيَنِي الْقَمَرُ ^(١) *

فبلغ ذلك معاوية ، فغضب وقال : والله لقد هممتُ بمساةة هذا الأحق الذي لا يُحْسِنُ
التدبير ، ولا يدري سياسة الأمور . ثم كف عنه .

قلت : الوليد كان لشدّة بغضه عليّاً عليه السلام القديم التالد ، لا يرى الأناة
في حربته ، ولا يستصلح الغارات على أطراف بلاده ، ولا يشفي غيظه ، ولا يُبرِد حزازاتِ
قلبه إلا باستئصاله نفسه بالجيش ، وتسييرها إلى دار مُلكه ، وسرير خلافته ، وهي الكوفة ،
وأن يكون معاوية بنفسه هو الذي يسير بالجيش إليه ؛ ليكونَ ذلك أبلغَ في هلاك
عليّ عليه السلام ، واجتثاث أصل سلطانه . ومعاوية كان يرى غيرَ هذا الرأي ، ويعلم
أن السيرَ بالجيش للقاء عليّ عليه السلام خَطَرٌ عظيمٌ ؛ فاقتضت المصلحةُ عنده ، وما يغلبُ
على ظَنِّه من حُسْن التدبير ، أن يثبَّت بمركزه بالشام في جمهور جيشه ، ويسرّب الغارات
على أعمال عليّ عليه السلام وبلاده ، فتجوس خلال الديار وتضعفها ، فإذا أضعفتها أضعفت
بيضة ملك عليّ عليه السلام ؛ لأنَّ ضعف الأطراف يُوجب ضعف البيضة ، وإذا أضعفت
البيضة كان على بلوغ إرادته ، والمسير حينئذٍ - إن استصوب المسير - أقدَر .

ولا يلام الوليد على ما في نفسه ؛ فإنَّ عليّاً عليه السلام قتل أباه عُقبة بن أبي مُعيط
صَبْرًا ^(٢) يوم بدر ، وُسِمَى الفاسقَ ^(٣) بعد ذلك في القرآن ، لئزاع وقع بينه وبينه ،

(١) السها : كويكب صغير خفي الضوء في بنات نفض الكبرى ، والناس يمتحنون به أبصارهم . والنثل
في اللسان ١٩ : ١٣٣

(٢) القتل صبرا : أن يحبس الإنسان ويرمى حتى يموت .

(٣) يشير إلى ما ذكره من سبب نزول قوله تعالى في سورة الحجرات : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن
جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ، وانظر الإصابة ٦ : ٦٣١ وأسباب النزول ، للواحدى ٢٩١ .

ثم جلده الحدّ في خلافة عثمان ، وعزله عن الكوفة ، وكان عاملها . ويعض هذا عند العرب أرباب الدين والتقى تُسْتَحَلُّ الحارم ، وتستباح الدماء ، ولا تبقى مراقبة في شفاء الغيظ لدين ولا لعقاب ولا لثواب ، فكيف الوليد المشتمل على الفسوق والفجور ، مجاهرا بذلك ! وكان من المؤلفة قلوبهم ، مطعوناً في دينه^(١) ، مرمياً بالإلحاد والزندقة !

قال إبراهيم بن هلال : روى عوانة عن الكلبي ولوط بن يحيى ، أن بُسرأ لما أسقط من أسقط من جيشه ، سار بمن تخلف معه ، وكانوا إذا وردوا ماء أخذوا إبل أهل ذلك الماء فركبوها ، وقادوا خيولهم حتى يردّوا الماء الآخر ، فيردّون تلك الإبل ، ويركبون إبل هؤلاء ، فلم يزل يصنع ذلك حتى قرب إلى المدينة .

قال : وقد روى أن قضاة استقبلتهم ينحرون لهم الجزر ، حتى دخلوا المدينة . قال : فدخلوها ، وعامل على عليه السلام عليها أبو أيوب الأنصاري ، صاحب منزل رسول الله صلى الله عليه وآله ، فخرج عنها هاربا ، ودخل بُسر المدينة ، فخطب الناس وشتّمهم وتهذّم يومئذ وتوعدّم ، وقال : شامت الوجوه ! إن الله تعالى : ﴿ ضَرَبَ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا ... ﴾^(٢) الآية ، وقد أوقع الله تعالى ذلك المثل بكم وجعلكم أهله ؛ كان بلدكم مهاجر النبي صلى الله عليه وآله ومُنزله ، وفيه قبره ومنازل الخلفاء من بعده ؛ فلم تشكروا نعمة ربكم ، ولم ترعوا حقّ نبيكم ، وقُتِلَ خليفة الله بين أظهركم ، فكنتم بين قاتلٍ وخاذلٍ ، ومتربّص وشامت ، إن كانت للمؤمنين قلم : ألم نكن معكم ! وإن كان للكافرين نصيب قلم : ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من

(١) : « نبيه » .

(٢) سورة النحل ١١٢ ، وبقيتها : ﴿ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرْتَ بِأَنعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ .

المؤمنين ! ثم شتم الأنصار ، فقال : يا معشر اليهود وأبناء العبيد ؛ بنى زُرَيْق وبنى النجار وبنى سالم وبنى عبد الأشهل ؛ أما والله لأوقعن بكم وقعة تشفى غليل صدور المؤمنين وآل عثمان . أما والله لأدعنكم أحاديث كالأم السالفة ^(١) .

فتهددهم حتى خاف الناس أن يوقع بهم ، ففزعوا إلى حُوَيْطِب بن عبد العزى - ويقال إنه زوج أمه - فصعد إليه المنبر ، فناشده ، وقال : عترتك وأنصار رسول الله ، وليسوا بقتلة عثمان ؛ فلم يزل به حتى سكن ، ودعا الناس إلى بيعة معاوية فبايعوه . ونزل فأحرق دورا كثيرة ، منها دار زُرارة بن حَرُون ، أحد بنى عمرو بن عوف ، ودار رفاعة بن رافع الزُرَيْق ، ودار أبي أيوب الأنصارى ، وتفقد جابر بن عبد الله ، فقال : مالى لا أرى جابرا ! يا بنى سلمة ، لا أمان لكم عندى ، أو تأتونى بجابر ! فعاذ جابر بأم سلمة رضى الله عنها ، فأرسلت إلى بسر بن أرطاة ، فقال : لا أؤمنه حتى يبايع ، فقالت له أم سلمة : اذهب فبايع ، وقالت لابنها عمر : اذهب فبايع ، فذهبا فبايعاه ^(٢) .

قال إبراهيم : وروى الوليد بن كثير عن وهب بن كيسان ، قال : سمعت جابر ابن عبد الله الأنصارى يقول : لما خِفْتُ بُسْرًا وتواريت عنه ، قال لقوى : لا أمان لكم عندى حتى يحضر جابر ، فأتونى ، وقالوا : نَنشُدُكَ الله لما انطلقت معنا فبايعت ، فحقت دمك ودماء قومك ؛ فإنك إن لم تفعل قُلتَ مُقاتِلينا ، وسيئت ذرارينا . فاستنظرتهم الليل ، فلما أمسيت دخلت على أم سلمة فأخبرتُها الخبر ، فقالت : يا بنى ، انطلق فبايع ، احقن دمك ودماء قومك ؛ فإننى قد أمرت ابن أخى أن يذهب فبايع ، وإنى لأعلم أنها بيعة ضلالة .

(١) تاريخ الطبرى ٦ : ٨٠ ، مع اختلاف فى تفصيل الخبر .

(٢) فى تاريخ الطبرى : « فقال لها : ماذا ترين ؟ إنى قد خشيت أن أقتل ؛ وهذه بيعة ضلالة ، فقالت : أرى أن تبايع ، فإننى قد أمرت ابنى عمر بن أبى سلمة أن يبايع ، وأمرت ختى عبد الله بن زهعة ... » .

قال إبراهيم : فاقام بُسر بالمدينة أياماً ثم قال لهم : إني قد عَفَوْتُ عنكم ؛ وإن لم تكونوا لذلك بأهل ؛ ما قومٌ قَتَلَ إمامهم بين ظُهرانيهم بأهلٍ أن يُكَفَّ عنهم العذاب ؛ ولئن نالكم العفو مني في الدّنيا ، إني لأرجو ألا تنالكم رحمة الله عز وجلّ في الآخرة ، وقد استخلفتُ عليكم أبا هريرة ؛ فإياكم وخلافه . ثم خرج إلى مكة .

قال إبراهيم : وروى الوليد بن هشام ، قال : أقبل بُسر ، فدخل المدينة ، فصعد منبرَ الرسول صلى الله عليه وآله ، ثم قال : يا أهلَ المدينة ، خَضَبْتُمْ لِحَاكُم وقاتلتم عثمان مخضوبا ، والله لا أدعُ في المسجد مخضوبا إلا قتلته ، ثم قال لأصحابه : خذُوا بأبواب المسجد وهو يريد أن يستعريَ ضهم . فقام إليه عبد الله بن الزُّبير وأبو قيس أحد بني عامر بن لؤي ، فطلبوا إليه حتى كفَّ عنهم . وخرج إلى مكة ، فلما قرب منها هرب قُثمُ بن العباس - وكان عاملَ عليّ عليه السلام - ودخلها بُسر ، فشتَمَ أهلَ مكة وأنبهم . ثم خرج عنها ، واستعمل عليها شيعة بن عثمان .

قال إبراهيم : وقد روى عَوانة عن الكلبي أن بُسراً لما خرج من المدينة إلى مكة قتل في طريقه رجلاً ، وأخذ أموالاً ، وبلغ أهلَ مكة خبره ، ففتنَ عنها عامّة أهلها ، وتراضى النَّاسُ بشيعة بن عثمان أميراً لما خرج قُثمُ بن العباس عنها ، وخرج إلى بُسر قوم من قريش ، فتلَقَّوه ، فشتَمهم ، ثم قال : أما والله لو تُرُكت ورأيتُ فيكم لتركْتُكم وما فيكم روح تمشي على الأرض ، فقالوا : نَشُدُّكَ الله في أهلك وعِترتك ! فسكت ثم دخل وطاق بالبيت ، وصلى ركعتين ، ثم خطبهم ، فقال :

الحمد لله الذي أعزَّ دعوتنا ، وجَمَعَ ألفتنا ، وأذَلَّ^(١) عدوَّنا بالقتل والتشريد ، هذا ابنُ أبي طالب بناحية العراق في ضَنك وضيق ، قد ابتلاه الله بخطيئته ، وأسلمه بجريرته ؛

فتفرق عنه أصحابه ناعمين عليه ، وولى الأمر معاوية الطالبُ بدم عثمان ؛ فبايعوا ولا تجعلوا على أنفسكم سبيلا . فبايعوا .

وتفقد سعيد بن العاص فطلبه فلم يجده ، وأقام أياما ثم خطبهم فقال :
يا أهل مكة ، إني قد صفحت عنكم ، فأباكم والخلاف ، فوالله إن فعلتم لأقصِدَنَّ منكم إلى التي تُبِيرُ الأصل ، وتحْرِبُ المال ، وتحْرِبُ الديار .

ثم خرج إلى الطائف ، فكتب إليه المغيرة بن شعبة حين خرج من مكة إليها :
أما بعد ، فقد بلغني مسيرك إلى الحجاز ، ونزولك مكة ، وشِدَّتْكَ على الريب ، وغفوك عن المسىء ، وإكرامك لأولى النهى ، فحمدتُ رأيك في ذلك ، فدُئِمَ على صالح ما كنت عليه ، فإن الله عزَّ وجل لن يزيد بالخير أهله إلا خيرا ، جعلنا الله وإياك من الآمرين بالمعروف ، والقاصِدِينَ إلى الحق ، والذاكرين الله كثيرا .

قال : ووجه رجلاً من قریش إلى تبالة ، وبها قوم من شيعة علي عليه السلام ، وأمره بقتلهم ، فأخذهم ، وكَلَّمَ فيهم وقيل له : هؤلاء قومك ، فكف عنهم حتى تأتيك بكتاب من بُسر بآمانهم ؛ فحبسهم . وخرج منيع الباهلي من عندهم إلى بُسر وهو بالطائف ، يستشفع إليه فيهم ، فتحمل عليه بقوم من الطائف ، فكلموه فيهم ، وسألوه الكتاب بإطلاقهم ، فوعدهم ومطلهم بالكتاب حتى ظن أنه قد قتلهم القرشي المبعوث لقتلهم ، وأن كتابه لا يصل إليهم حتى يقتلوا . ثم كتب لهم ، فأتى منيع منزله ، وكان قد نزل على امرأة بالطائف ورَحَله عندها ، فلم يجدها في منزلها ، فوطئ على ناقته بردائه ، وركب فسار يوم الجمعة وليلة السبت لم ينزل عن راحلته قط ، فاتاهم ضحوة ، وقد أخرج القوم ليقتلوا ، واستبطن كتاب بُسر فيهم ، فقدم رجل منهم فضربه رجل من أهل الشام ، فانقطع سيفه ، فقال الشاميون بعضهم لبعض : شمسوا سيوفكم حتى تلين فمزوها . وتبصر منيع

الباهلى بريقَ السيف ، فألع بثوبه ، فقال القوم : هذا راكب عنده خير ، فكفوا ، وقام به بعيره فنزل عنه ، وجاء على رجله يشدّ فدفع الكتاب إليهم فأطلقوا ، وكان الرجل المقدّم - الذى ضرب بالسيف فانكسر السيف - أخاه .

قال إبراهيم : وروى على بن مجاهد ، عن ابن إسحاق ، أن أهل مكة لما بلغهم ما صنع بُسر ، خافوه وهربوا ، فخرج بنا عبيد الله بن العباس ، وهما سليمان وداود ، وأمهما جُوَيْرِيَّة ابنة خالد بن قرظ الكنانية ، وتُكْنَى أم حكيم ، وهم حلفاء بنى زُهرة ، وهما غلامان مع أهل مكة ، فأضلوها عند بئر ميمون بن الحضرمي - وميمون هذا هو أخو العلاء بن الحضرمي - وهجم عليهما بُسر ، فأخذهما وذبحهما ، فقالت أمهما ^(١) :

هَامِنْ أَحْسَ يَابْنِي الَّذِينَ هَا	كَالْدَرْتَيْنِ تَشْطَى عَنْهُمَا الصَّدَفُ ^(٢)
هَامِنْ أَحْسَ يَابْنِي الَّذِينَ هُمَا	سَمِعِي . وَقَلْبِي قَلْبِي الْيَوْمَ مُخْتَطَفُ
هَامِنْ أَحْسَ يَابْنِي الَّذِينَ هُمَا	مُخَ الْعِظَامِ فَنَحَى الْيَوْمَ مَزْدَهَفُ ^(٣)
نُبَيْتُ بُسْرًا وَمَا صَدَقْتُ مَا زَعَمُوا	مِنْ قَوْلِهِمْ وَمَنْ الْإِفْكَ الَّذِي اقْتَرَفُوا
أُنْحَى عَلَى وَدَجِي ابْنِي مُرْهَفَةٌ	مَشْحُودَةٌ ، وَكَذَلِكَ الْإِثْمُ يُقْتَرَفُ ^(٤)
مِنْ دَلٍّ وَالْهَةِ حَرَمِي مُسَلَّبَةٌ ^(٥)	عَلَى صَبِيَيْنَ ضَلًّا إِذْ مَضَى السَّلَفُ ^(٦)

(١) الأبيات في الكامل - بشرح الرصافي ٨ : ١٥٨ ، وهي أيضاً مع الخبر في الأغاني ١٥ : ٤٥ (طبعة الساسي) .

(٢) الكامل والأغاني : « يامن أحسن بني » . وتشطى : نفرق .

(٣) مزدحف : ذهب به .

(٤) الكامل : « على ودجى مفلّ » ، وبعد هذا البيت في رواية الأغاني :

حَتَّى لَقِيتُ رَجَالًا مِنْ أَرْوَمَتِهِ شُمَّ الْأَنْوَفِ لَهُمْ فِي قَوْمِهِمْ شَرَفُ
فَالآنُ أَلَيْنُ بُسْرًا حَقَّ لَعْنَتِهِ هَذَا لَعَمْرُ أَبِي بُسْرِ هُوَ السَّرَفُ

(٥) الكامل : « مفجعة » ، والأغاني : « مولهة » .

(٦) الكامل : « على صبيين غابا » ، والأغاني : « إذ غدا السلف » .

وقد روى أن اسمها قُثم ، وعبد الرحمن . وروى أنهما ضلّا في أخوالهما من بنى كنانة .
وروى أن بُسراً إنما قتلها باليمن ، وأنهما ذبحا على درج صنعاء .

وروى عبد الملك بن نوفل بن مُساحق عن أبيه، أن بُسراً لما دخل الطائف ، وقد كَلَّمَه
المغيرة ، قال له : لقد صدقتني ونصحتني ؛ فبات بها وخرج منها ، وشيعة المغيرة ساعة ، ثم
ودّعه وانصرف عنه ، فخرج حتى مرّ بينى كنانة ، وفيهم ابنا عبيد الله بن العباس وأُمّهما .
فلما انتهى بُسر إليهم ، طلبهما ، فدخل رجل من بنى كنانة - وكان أبوها أوصاه بهما - فأخذ
السيف من بيته وخرج ، فقال له بُسر : ثكلتك أمك ! والله ما كنا أردنا قتلك ، فلم
عرَضت نفسك للقتل ! قال : أقتل دون جارِي أعذر لي عند الله والناس . ثم شدّ على
أصحاب بُسر بالسيف حاسرا ، وهو يرتجز :

آليتُ لا يمنع حافاتِ الدّارِ ولا يموت مصلتاً دُونَ الجارِ^(١)

* إلّا فتى أرْوَعُ غير غَدَارِ *

فضارب بسيفه حتى قُتل ، ثم قدّم الغلامان قَتَلا ، فخرج نسوة من بنى كنانة ، فقالت
امرأة منهنّ : هذه الرجال يقتلها ، فما بال الولدان ! والله ما كانوا يقتلون في جاهلية ولا
إسلام ، والله إن سلطانا لا يشتدّ إلا بقتل الزرع الضعيف والشيخ الكبير ورفع الرحمة ،
وقطع الأرحام ، لسلطان سوء . فقال بسر : والله لَهَمْتُ أن أضع فيكَن السيف ، قالت :
والله إنه لأحبّ إليّ إن فعلت !

قال إبراهيم : وخرج بُسر من الطائف ، فأنى نَجْران ، فقتل عبد الله بن عبد المدان
وابنه مالكا - وكان عبد الله هذا صهرا لعبيد الله بن العباس - ثم جمعهم وقام فيهم ، وقال :

(١) المصت : المصروب بالسيف .

يأهل نجران ، يامعشر النصارى وإخوان القروء : أما والله إن بلغنى عنكم ما أكره
لأعودن عليكم بالتي تقطع النسل ، وتهلك الحرث ، وتخرب الديار !

وتهددم طويلا ، ثم سار حتى أرحب ، فقتل أبا كرب - وكان يتشيّع - ويقال إنه
سيد من كان بالبادية من همدان ، فقدمه فقتله .

وأتى صنعاء وقد خرج عنها عبيد الله بن العباس ، وسعيد بن نمران ، وقد استخلف
عبيد الله عليها عمرو بن أراكة الثقفي ، فنع بسرأ من دخولها وقاتله ، فقتله بسر ، ودخل
صنعاء ، فقتل منها قوما ، وأناه وفد مأرب فقتلهم ، فلم ينج منهم إلا رجل واحد ، ورجع
إلى قومه ، فقال لهم : « أنى قتلانا ، شيوخا وشبانا » .

قال إبراهيم : وهذه الأبيات المشهورة لعبد الله بن أراكة الثقفي ؛ يرثي بها ابنه عمرا^(١) :

لَعَمْرِي لَقَدْ أَرْدَى ابْنُ أَرْطَاةَ فَارِسًا بصنعاء كالليث الهزبر أبى الأجر^(٢)

نَعَزَ فَإِنْ كَانَ الْبَكَارِدَ هَالِكًا على أحد ، فاجهد بكأك على عمرو^(٣)

وَلَا تَبْكِ مَيِّتًا بَعْدَ مَيِّتٍ أَجَنَّهُ على وعباس وآل أبي بكر

قال : وروى نمير بن وعلّة ، عن أبي وذاك^(٤) ، قال : كنت عند علي عليه السلام ، لما

قدم عليه سعيد بن نمران الكوفة ، فمتب عليه وعلى عبيد الله ألا يكونا قاتلا بسرأ ،

(١) الأبيات في الكامل - بشرح الرصنى ٨ : ١٥٧ ، وقبلها في روايته :

لَعَمْرِي لَئِنْ أَتَبَعْتَ عَيْنَكَ مَا مَضَى به الدهر أوساق الحام إلى القبر

لَتَسْتَفِدَّنَ مَاءَ الشُّنُونِ بِأَسْرِهِ ولو كنت تمرّيهن من ثبج البحر

(٢) في الكامل : « أبى أجر » ، وأجر : جمع جرو ؛ وهو هنا اسم لولد الأسد ؛ ويجمع على أجراء أيضا .

(٣) رواية الكامل :

تَبَيَّنَ فَإِنْ كَانَ الْبَكَارِدَ هَالِكًا على أهله فاشدّد بكأك على عمرو

(٤) هو جبر بن نوف الهمداني ، أبو الوداك ، بفتح الواو وتشديد الدال التقريب ٤١

فقال سعيد : قد والله قاتلت ، ولكن ابن عباس خذلني وأبى أن يقاتل ، ولقد خلوتُ به حين دنا منا بُسر ، فقلت إن ابنَ عمك لا يرضى مني ومنك بدون الجِدِّ في قتالهم ، قال : لا والله مالنا بهم طاقة ولا يدان ، فقممت في الناس ، فحمدت الله ثم قلت : يا أهلَ اليمن ، مَنْ كان في طاعتنا وعلى بيعة أمير المؤمنين عليه السلام فالئِ إلى . فأجابني منهم عصابة ، فاستقدمت بهم ، فقاتلت قتالا ضعيفا ، وتفرق الناس عني وانصرفت .

قال : ثم خرج بُسر من صنعاء ، فأتى أهلَ جَبْشَانَ ^(١) - وهم شيعة - لعلِّي عليه السلام ، فقاتلهم وقتلوه ، فهزمهم وقتلهم قتلاً ذريعاً ، ثم رجع إلى صنعاء ، فقتل بهامائة شيخ من أبناء فارس ، لأنَّ ابني عبيد الله بن العباس كانا مستترين في بيت امرأة من أبنائهم ، تعرف بابنة بُزُرج . وقال السكبي وأبو مخنف : فندب عليّ عليه السلام أصحابه لبعث سرية في إثر بُسر ، فتناقلوا ، وأجابه جارية بن قدامة السعدي ، فبعثه في ألفين ، فشخص إلى البصرة ، ثم أخذ طريق الحجاز حتى قدم اليمن ، وسأل عن بُسر فقيل : أخذ في بلاد بني تميم ، فقال : أخذ في ديار قوم يمنعون أنفسهم . وبلغ بُسراً مسيراً جارية ، فأنحدر إلى اليمامة ، وأخذ جارية بن قدامة السير ، ما يلتفت إلى مدينة مرّ بها ولا أهل حصن ، ولا يرجع على شيء إلا أن يُرْمَلَ ^(٢) بعضُ أصحابه من الزاد ، فيأمر أصحابه بمواساته أو يسقط بعير رجل ، أو تحفّ دابته ، فيأمر أصحابه بأن يُعقبوه ، حتى انتهوا إلى أرض اليمن ، فهربت شيعة عثمان حتى لحقوا بالجبال ، واتبعهم شيعة عليّ عليه السلام ، وتداعت عليهم من كلِّ جانب ، وأصابوا منهم ، وصمد ^(٣) نحو بُسر ، وبسر بين يديه يفرّ من جهة إلى جهة أخرى ، حتى أخرجه من أعمال عليّ عليه السلام كلها .

فلما فعل به ذلك ، أقام جارية بحرس نحو من شهر ، حتى استراح وأراح أصحابه ، ووثب الناس يبسر في طريقه لما انصرف من بين يدي جارية ، لسوء سيرته وفظاظته وظلمه وغشمه ، وأصاب بنو تميم ثُقُلاً من ثقله في بلاده . وحجبه إلى معاوية ليبياعه على الطاعة ابن تجاعة

(١) جبشان : مخلاف باليمن ، شمالي لحج وغربي بلاد يافع .

(٢) يقال : أرمِل القوم ؛ إذا فقد زادهم . (٣) صمد : قصد .

رئيس اليمامة ، فلما وصل بُسر إلى معاوية قال : يا أمير المؤمنين ، هذا ابن مجاعة قد أتيتك به فاقته ، فقال معاوية : تركته لم تقتله ، ثم جئتني به فقلت : اقته ! لا لعمري لا أقته . ثم بايعه ووصله ، وأعادته إلى قومه .

وقال بُسر : أحمد الله يا أمير المؤمنين أنى سرت في هذا الجيش أقتل عدوك ذاهبا جاثيا لم يُنكَب رجل منهم نكبة ، فقال معاوية : الله قد فعل ذلك لا أنت .
وكان الذى قتل بُسر في وجهه ذلك ثلاثين ألفا ، وحرّق قوما بالنار ، فقال يزيد ابن مفرغ :

نَعَلَقَ مِنْ أَسْمَاءَ مَا قَدْ تَعَلَّقَا	ومثل الذى لاقى من الشوق أرقاً ^(١)
سَقَى هَزِيمُ الْإِرْعَادَ مَنبِيعِجَ الْكَلَى	منازلها من مسرّقان فسرّقا
إِلَى الشَّرَفِ الْأَعْلَى إِلَى رَامِهرُ مَزَى	إلى قريأت الشيخ من نهر أربقا
إِلَى دَشْتِ بَارِينَ إِلَى الشَّطِّ كُلِّهِ	إلى مجمع الشلان من بطن دورقا
إِلَى حَيْثُ يُرْفَا مِنْ دُجَيْلِ سَفِينُهُ	إلى مجمع النهرين حيث تفرقا
إِلَى حَيْثُ سَارَ الْمَرْءُ بُسْرٌ بِحَيْشِهِ	فقتل بُسر ما استطاع وحرّقا

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : اجتمع عبيد الله بن العباس و بُسر بن أرطاة يوما عند معاوية بعد صلح الحسن عليه السلام ، فقال له ابن عباس : أنت أمرت العين السيّء القدم أن يقتل ابني ؟ فقال : ما أمرته بذلك ، ولوددت أنه لم يكن قتلها ، فغضب بُسر ونزع سيفه ، فألقاه ، وقال لمعاوية : اقْبِضْ سَيْفَكَ ، قَلَدْتَنِي وَأَمَرْتَنِي أَنْ أُخِيطَ بِهِ النَّاسَ ففعلت ، حتى إذا بلغت ما أردت قلت : لم أهو ولم آمر . فقال : خذ سيفك إليك ، فلعمرى

(١) وردت هذه الآيات في الأغاني ١٧ : ٤٨ (ساسي) ، ومعجم ما استمع ٢ : ١٢٢٥-١٢٢٦ ، ومعجم البلدان ٨ : ٥٢ ؛ مع اختلاف في الرواية وعدد الآيات وترتيبها .

إنك ضعيف مائق حين تُلقِي السيفَ بين يدي رجل من بني عبد مناف ، قد قتلتَ
أمرسِ ابنه .

فقال له عبيد الله : أتحسبني يامعاوية قاتلاً بُسراً بأحد ابني ! هو أحقر والأُم من
ذلك ؛ ولكني والله لا أرى لي مَقْنَعاً ولا أدرك ثأراً إلا أن أصيب بهما يزيدَ وعبد الله .
فتبسّم معاوية وقال : وما ذنبُ معاوية وابني معاوية ! والله ما علمتُ ولا أمرتُ ،
ولا رضيت ولا هويت . واحتملها منه لشرفه وسؤدده .

قال : ودعا على عليه السلام على بُسر ، فقال : اللهم إن بُسرا باع دينه بالدنيا ، واتهك
محارمك ، وكانت طاعةُ مخلوقٍ فاجرٍ آثراً عنده مما عندك . اللهم فلا تُمتِه حتى تَسْلُبَه
عقله ، ولا توجب له رحمتك ولا ساعة من نهار . اللهم ألعن بُسرا وعمراً ومعاوية ، وليحل
عليهم غضبك ، ولتنزل بهم نِقْمَتُك وليصبهم بأسُك ورجزك الذي لا تردّه عن القوم
المجرمين .

فلم يلبث بُسرٌ بعد ذلك إلا يسيراً حتى وسوس وذهب عقله ، فكان يهذي
بالسيف ، ويقول : اعطوني سيلاً أقتل به ، لا يزال يردد ذلك حتى اتّخذ له سيف من
خشب ، وكانوا يدنون منه المرفقة ، فلا يزال يضربها حتى يُغشى عليه ، فلبث كذلك إلى
أن مات .

قلت : كان مُسلم بن عُقبة ليزيد وما عمل بالمدينة في وقعة الحرّة ، كما كان بُسر
لمعاوية وما عمل في الحجاز واليمن ، ومن أشبه أباه فما ظلم !

نَبْنِي كَمَا كَانَتْ أَوَائِلُنَا تَبْنِي وَنَفْعَلُ مِثْلَ مَا فَعَلُوا

ومنه خطبة له عليه السلام :

الأفضل :

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ ، وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ ،
وَأَنْتُمْ مَفْشَرُ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ وَفِي شَرِّ دَارٍ ، مُنِيخُونَ بَيْنَ حِجَارَةٍ خُسْنٍ ،
وَحَيَاتٍ صُمٍّ ، تَشْرَبُونَ الْكَدِرَ ، وَتَأْكُلُونَ الْجَشِبَ ، وَتَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ،
وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ . الْأَصْنَامُ فِيكُمْ مَنصُوبَةٌ ، وَالْآثَامُ بِكُمْ مَعْصُوبَةٌ .

الشرح :

يجوز أن يعنى بقوله : « بين حجارة خُسن ، وحَيَات صُمٍّ » الحقيقة لا الحجاز ؛ وذلك
أنَّ البادية بالحجاز ونجد وتهامة وغيرها من أرض العرب ذات حَيَاتٍ وحجارة خُسن ،
وقد يعنى بالحجارة الخُسن الجبال أيضاً ، أو الأصنام ، فيكونُ داخلاً في قِسم الحقيقة
إذا فرضناه مُراداً ، ويكون المعنى بذلك وصف ما كانوا عليه من البؤس وشظف العيشة
وسوء الاختيار في العبادة ، فأبدلهم الله تعالى بذلك الريف^(١) ولين المهاد وعبادة من
يستحق العبادة .

ويجوز أن يعنى به الحجاز ، وهو الأحسن ؛ يقال للأعداء حَيَاتٍ . والحَيَّة السماء أدهى
من التي ليست بصماء ، لأنها لا تنزجر بالصوت . ويقال للعدو أيضاً : إنه لحجر خُسن المس ،
إذا كان ألدَّ الخصام .

والجشِب من الطعام : الغليظ الخُسن .

(١) الريف : أرض فيها زرع وخصب وسعة في المأكل ، "عرب .

وقال أبو البَخْتَرِيّ وهب بن وهب القاضي : كنتُ عند الرشيد يوما ، واستدعى ماء مبرّداً بالثلج ، فلم يوجد في الخزانة ثلج ، فاعتذر إليه بذلك ، وأحضر إليه ماء غير مثلوج ، ففرض وجه الغلام بالكوز ، واستشاط غضبا ، فقلت له : أقول يا أمير المؤمنين وأنا آمِن ! فقال : قل ، قلت : يا أمير المؤمنين ، قد رأيتَ ما كان من الغير بالأمس - يعني زوال دولة بني أمية - والدنيا غير دائمة ولا موثوق بها ، والحزم ألا تعود نفسك الترفه والنعمة ، بل تأكل اللين والجشِب ، وتلبس الناعم والخشن ، وتشرب الحارَّ والقارَّ . فنفخني بيده ، وقال : لا والله ، لا أذهب إلى ما تذهب إليه ، بل ألبسُ النعمة مالبستني ، فإذا نابتْ نوبة الدهر عدتُ إلى نصاب غير حوَّار^(١) .

وقوله : « والآثام بكم معصوبة » ، استعارة ، كأنها مشدودة إليهم .

وعنى بقوله : « تسفكون دماءكم ، وتقطعون أرحامكم » ما كانوا عليه في الجاهلية من الغارات والحروب .

الأضل :

ومنها :

فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي ، فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ ،
وَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَذَى ، وَشَرِبْتُ عَلَى الشَّجَى ، وَصَبَرْتُ عَلَى أَخْذِ الْكَظَمِ ، وَعَلَى أَمْرٍ
مِنْ طَعْمِ الْعَلَقَمِ .

(١) الحوار ، كحباب : النقصان والكساد .

الشَّنْحُ :

الكَظْمُ ، بفتح الظاء : مخرج النَّفْسِ ، والجمع أَكْظَامٌ . وضِنْتُ ، بالكسر : بخلت .
وأَغْضَيْتُ عَلَى كَذَا : غَضَضْتُ طَرَفِي ، والشَّجِي : ما يعترض في الحلق .

[حديث السقيفة]

اختلفت الروايات في قِصَّة السقيفة ، فالذى تقولها الشيعة - وقد قال قوم من المحدثين بعضه ورووا كثيرا منه - أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ امتنع من البَيْعَةِ حتى أُخْرِجَ كُرْهًا ، وَأَنَّ الزَّيْرَ بْنَ العَوَّامِ امتنع من البيعة وقال : لا أَبِيعُ إِلَّا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وكذلك أَبُو سَفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ ، وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ ، وَالْعَاصِمُ بْنُ أُمِيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، وَالْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ وَبَنُوهُ ، وَأَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ ، وَجَمِيعُ بَنِي هَاشِمٍ . وقالوا : إِنَّ الزَّيْرَ شَهْرَ سَيْفِهِ ، فَلَمَّا جَاءَ عُمَرُ وَمَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ ، قَالَ فِي جُمْلَةٍ مَا قَالَ : خُذُوا سَيْفَ هَذَا فَاضْرِبُوا بِهِ الْحَجَرَ . وَيُقَالُ : إِنَّهُ أَخَذَ السَّيْفَ مِنْ يَدِ الزَّيْرِ فَضْرَبَ بِهِ حَجَرًا فَكَسَرَهُ ، وَسَاقَهُمْ كُلَّهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَنَحَلَهُمْ عَلَى بَيْعَتِهِ وَلَمْ يَتَخَلَّفْ إِلَّا عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحْدَهُ ، فَإِنَّهُ اعْتَصَمَ بَبَيْتِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ، فَتَحَامَوْا إِخْرَاجَهُ مِنْهُ قَسْرًا ، وَقَامَتِ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ إِلَى بَابِ الْبَيْتِ فَأَسْمَعَتْ مَنْ جَاءَ يَطْلُبُهَا ، فَتَفَرَّقُوا وَعَلِمُوا أَنَّهَا بِمُفْرَدِهِ لَا يَضُرُّ شَيْئًا ، فَتَرَكَوهُ .

وقيل : إِنَّهُمْ أَخْرَجُوهُ فِيمَنْ أَخْرَجَ وَحَمَلُوا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَبَايَعُوهُ . وقد روى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ كَثِيرًا مِنْ هَذَا ^(١) .

فَأَمَّا حَدِيثُ التَّحْرِيقِ وَمَا جَرَى مَجْرَاهُ مِنَ الْأُمُورِ الْفُظْيَةِ ، وَقَوْلُ مَنْ قَالَ إِنَّهُمْ أَخَذُوا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ يُقَادُ بِعِمَامَتِهِ وَالنَّاسُ حَوْلَهُ ؛ فَأَمْرٌ بَعِيدٌ ، وَالشَّيْءُ تَنْفَرِدُ بِهِ ، عَلَى أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ قَدْ رَوَوْا نَحْوَهُ ، وَسَنَذْكُرُ ذَلِكَ .

(١) تاريخ الطبري ٣ : ١٩٩ وما بعدها

وقال أبو جعفر : إنَّ الأنصار لَمَّا فَاتَهَا ما طلبت من الخلافة ، قالت - أو قال بعضها : لا نبايع إلا علياً . وذكر نحو هذا عليّ بن عبد الكريم المعروف بابن الأثير الموصليّ في تاريخه ^(١) .

فأمّا قوله : « لم يكن لي معين إلا أهل بيتي فضنّيتُ بهم عن الموت » فقولٌ مازال عليّ عليه السلام يقوله ، ولقد قاله عقيب وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : لَوْ وَجَدْتُ أُرْبَعِينَ ذَوِي عِزْمٍ !

ذكر ذلك نصر بن مُزاحم في كتاب " صفين " ، وذكره كثير من أرباب السيرة .

وأما الذي يقوله جمهور المحدثين وأعيانهم ، فإنّه عليه السلام امتنع من البيعة ستة أشهر ، ولزِمَ بيته ، فلم يبايع حتى ماتت فاطمة عليها السلام ، فلما ماتت بايع طوعاً .

وفي صحيح مسلم والبخاري : كانت وجوه الناس إليه وفاطمة باقية بعدُ ، فلما ماتت فاطمة عليها السلام انصرفت وجوه الناس عنه ، وخرَجَ من بيته فبايع أبا بكر ، وكانت مدة بقائها بعد أبيها عليه الصلاة والسلام ستة أشهر ^(٢) .

وروى أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ ^(٣) ، عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال لي عبد الرحمن بن عوف ، وقد حججنا مع عمر ^(٤) شهدت اليومَ أمير المؤمنين عليه السلام مِنّي ، وقال له رجل ^(٥) : إني سمعتُ فلاناً يقول : لو قد مات عمر لبايعت فلاناً ، فقال عمر ^(٥) : إني لقائمُ العشيّة في الناس أحذرهم هؤلاء الرهط الذين يريدون أن

(١) الكامل ٢ : ٢٢٠ وما بعدها .

(٢) صحيح البخاري بسنده عن عائشة في كتاب المغازي ٣ : ٥٥ ، وصحيح مسلم بسنده أيضاً عن عائشة ، في كتاب الجهاد والسير ٣ : ١٣٨ .

(٣-٣) صدر الخبر في الطبري : « عن ابن عباس ، قال كنت أقرئُ عبد الرحمن بن عوف ، قال : فُجِ عمر وحججنا معه ، قال : فإني لفي منزلٍ بمي إذ جاءني عبد الرحمن بن عوف فقال : شهدت . »

(٤) الطبري : « وقام إليه رجل فقال . » (٥) الطبري : « فقال أمير المؤمنين »

يفتصبوا الناس أمرهم . قال عبد الرحمن : فقلت : يا أمير المؤمنين ، إنَّ الموسمَ يجمع رَعاع الناس وغَوَغاءهم ،^(١) وهم الذين يقرَّبون من مجلسك ويغلبون عليه ، وأخاف أن يقولوا مقالة لا يعونها ولا يحفظونها فيطيروا بها^(٢) ، ولكن أمهل حتى تقدّم المدينة^(٣) وتخلص بأصحاب رسول الله ، فتقول [ما قلت متمكنا]^(٤) ، فيسمعوا^(٥) مقاتلك . فقال : والله لأقومنَّ بها أولَ مقامٍ أقومُه بالمدينة .

قال ابن عباس :^(٦) فلما قدمناها ، هجرت يوم الجمعة لحديث^(٧) عبد الرحمن ، فلما جلس^(٨) عمر على المنبر حمد الله وأثنى عليه ثم قال^(٩) بعد أن ذكر الرِّجْم وحدَّ الزنا : إنه بلغني أن قائلًا منكم يقول : لو مات أمير المؤمنين بايعة فلانا ، فلا يفرِّق امرأ أن يقول : إنَّ بيعةَ أبي بكر كانت فلتةً ، فلقد كانت كذلك ؛ ولكن^(١٠) الله وقى شرَّها ، وليس فيكم من تُقطع إليه الأعناقُ كأبي بكر ، وإنه كان من خبرنا حين توفي رسول الله صلى الله عليه . أن عليًّا والزبير تخلفا عنا في بيت فاطمة ومن معها ، وتخلفت عَنَّا الأنصار ، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر ، فقلت له : انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار . فانطلقنا نحوهم ، فلقينا رجُلان صالحان من الأنصار قد شهدا بدرًا : أحدهما عويم بن ساعدة ، والثاني معن بن عدي ، فقالا لنا : ارجعوا فاقضوا أمرَكم بينكم^(١١) ، فأتينا الأنصار ، وهم مجتمعون في سقيفة

(١-١) عبارة الطبري : « وإنهم الذين يغلبون مجلسك ، وإنَّ لحائف إن قلت اليوم مقالة ألا بموها ولا يحفظوها ، ولا يضعوها على مواضعها ، وأن يطيروا بها كل مطير » .

(٢) الطبري : « دار الهجرة والسنة » . (٣) تكملة من تاريخ الطبري .

(٤) الطبري : « فيموا » .

(٥-٥) الطبري : « فلما قدمنا المدينة وجاء يوم الجمعة هجرت للحديث الذي حدثني عبد الرحمن

فوجدت سعيد بن زيد قد سبقني بالتهجير ، فجلست » .

(٦-٦) عبارة الطبري : « فوجدت سعيد بن زيد قد سبقني بالتهجير ، فجلست إلى جنبه عند المنبر ،

ركبتي إلى ركبته ، فلما زالت الشمس لم يلبث عمر أن خرج ، فقلت لسعيد وهو مقبل : ليقولن أمير المؤمنين

اليوم على هذا المنبر مقالة لم تقل قبله ، فغضب وقال : فأى مقالة يقول لم تقل قبله ! فلما جلس عمر على المنبر

أذن المؤذنون ، فلما قضى المؤذن أذانه قام عمر ، فحمد الله وأثنى عليه وقال... »

(٧) الطبري : « غير أن » .

(٨) بعدها في الطبري : « فقلنا والله لنائينهم » .

بنى ساعدة، وبين أظهرهم رجل مُزَمِّل ، فقلت: من هذا ؟ ^(١) قالوا : سعد بن عبادة وجِيع ^(٢) .
فقام رجل منهم ، حمد الله وأثنى عليه ، فقال : أما بعدُ ، فنحن الأنصار ، وكتيبة الإسلام
وأنتم يا معشر قریش رَهْطُ نَبِينَا ، قد دَفَّتْ إلينا دافّة من قومكم ^(٣) ، فإذا أنتم تريدون
أن تفصبونا الأمر .

فلما سكت ، ^(٤) وكنت قد زوّرت في نفسى مقالة أقولها بين يدي أبى بكر ^(٥) ،
فلما ذهبت أتكلم ، قال أبو بكر : عَلَى رِسْلِكَ ! فقام حمد الله وأثنى عليه ، فما ترك شيئاً كنت
زوّرت ^(٦) في نفسى إلا جاء به أو بأحسن منه ، وقال : يا معشر الأنصار ، إنكم
لا تَذْكُرُونَ فضلاً إلا وآتكم له أهل ، وإنّ العرب لا تعرف هذا الأمر إلا لقريش ،
أوسط العرب داراً ونسباً ، وقد رَضِيتُ لَكُمْ أَحَدَ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ .

وأخذ بيدي ويد أبى عبيدة بن الجراح - والله ما كَرِهْتُ من كلامه غيرَها ؛
إن كنتُ لأُقَدِّمُ فتضربُ عُنُقِي فيما لا يقربُنى إلى إثم ؛ أحبّ إلىّ من أن أوْمَرَ على قوم
فيهم أبو بكر .

فلما قضى أبو بكر كلامه ، قامَ رجل ^(٧) من الأنصار ، فقال : أنا جُذَيْلُهَا المحْكَكُ ،
وعُذَيْقُهَا المرجَبُ ^(٨) ؛ منا أمير ومنكم أمير .

(١-١) عبارة الطبرى « فقلت : ما شأنه ؟ قالوا : وجيع » .

(٢) الدافّة : الجماعة من الناس تقبل من بلد إلى بلد .

(٣-٣) الطبرى : « قال فلما رأيتهم يريدون أن يحتزلونا من أصلنا وبفصبونا الأمر ، وقد كنت زورت في
نفسى مقالة أقدمها بين يدي أبى بكر » .

(٤) زورت في نفسى كلاماً ، أى هيأت وأصلحت ، والتزوير : إصلاح الشيء .

(٥) هو الحباب بن المنذر المخرمى ، ذكره الزخشمى في الفائق ١ : ١٨١ ، وأورد كلامه .

(٦) الحذيل في الأصل : تصغير الجذل ؛ وهو عود ينصب للابل الجربى تستش بالاحتكاك به . والخصك :
الذى كثر به الاحتكاك حتى صار ممسلاً . والعذيق : تصغير الذيق ، وهو النخلة . والمرجب : المدعوم
بالرجبة ؛ وهى خشبة ذات شعبتين ؛ وذلك إذا كثر وطال حمله ؛ والمعنى أنى ذو رأى يشقى بالاستئساء به
كثيراً فى مثل هذه الحادثة ، وأنا فى كثرة التجارب والعلم بموارد الأحوال فيها وفى أمثالها ومصادرها
كالنخلة الكثيرة الخجل . الفائق ١ : ١٨١ ، ١٨٢

وارتفعت الأصوات واللَّفَط ، فلما خِفْتُ الاختلاف ، قلت لأبي بكر : ابْسُطْ يَدَكَ أبايُكَ ، فبسط يده فبايعته وبايعه الناس ، ثم نزونا على سعد بن عبادَةَ ، فقال قائلهم : قتلتم سعدا ! فقلت : اقتلوه قتله الله ، وإنا والله ما وجدنا أمرا هو أقوى من بيعة أبي بكر ، خَشِيتُ إن فارقت القوم ولم تكن بيعة ، أن يحدثوا بعدنا بيعة ، فإما أن نبايعهم على ما لا نرضى أو نخالفهم فيكون فساد .

هذا حديث مُتَّفَقٌ عليه من أهل السَّيْرة وقد وردت الروايات فيه بزيادات .
روى المدائني قال : لما أخذ أبو بكر بيدِ عمر وأبى عبيدة وقال للناس : قد رضيت لكم أحدَ هذين الرجلين ، قال أبو عبيدة لعمر : امدُدْ يَدَكَ نبايَعُكَ ، فقال عمر : مالك في الإسلام فَهْهُ^(١) غيرها . أتقول هذا وأبو بكر حاضر!^(٢) ثم قال للناس : أَيَكُم بِطِيبِ نَفْسٍ أن يتقدّم قديمين قدمهما رسول الله صلى الله عليه للصلاة ؟ رَضِيكَ رسول الله صلى الله عليه لديننا ، أفلا نرضاك لدينانا ! ثم مدَّ يده إلى أبي بكر فبايعه .

وهذه الرواية هي التي ذكرها قاضي القضاة رحمه الله تعالى في كتاب ” المغني ” .
وقال الواقدي في روايته في حكاية كلام عمر : والله لأن أقدم فأُخَرَّ كما يُنَحَّر البعير ، أحبُّ إليّ من أن أقدم على أبي بكر .

وقال شيخنا أبو القاسم البلخي : قال شيخنا أبو عثمان الجاحظ : إن الرجل الذي قال : لو قد مات عمر لبايعت فلانا ، عمارُ بن ياسر ، قال : لو قد مات عمر لبايعت عليا عليه السلام . فهذا القول هو الذي هاج عمر أن خطب بما خطب به .

وقال غيره من أهل الحديث : إنما كان المعزوم على بيعته لو مات عمر طلحة ابن عبيد الله .

(١) الفهية : السقطة والجهلة ونحوها .

(٢) في رواية اللسان : « أتبايعي وفيكم الصديق ثاني اثنين ! » .

فأما حديث الفلّنة ، فقد كان سبق من عمر أن قال : إنَّ بيعةَ أبي بكر كانت فلّنةً
وقى الله شرّها ؛ فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه .

وهذا الخبر الذى ذكرناه عن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف فيه حديث الفلّنة ؛
ولكنه منسوق على ما قاله أولاً ، ألا تراه يقول : فلا يغرّن امرأ أن يقول : إنَّ بيعةَ أبي بكر
كانت فلّنة ، فلقد كانت كذلك ، فهذا يُشعر بأنه قد كان قال من قبل : إنَّ بيعةَ أبي بكر
كانت فلّنة .

وقد أكثر الناس فى حديث الفلّنة ، وذكرها شيوخنا المتكلّمون ، فقال شيخنا
أبو على رحمه الله تعالى : الفلّنة ليست الزلّة والخطيئة ، بل هى البغّة ، وما وقع لجأه من غير
دروية ولا مشاورة ، واستشهد بقول الشاعر :

مَنْ يَأْمَنِ الْحَدَثَانَ بَعْدَ صُبَيْزَةِ الْقَرْشَى مَا تَأْ^(١)
سَبَقَتْ مَنِيتُهُ الْمَشِيبَ وَكَانَ مِيتُهُ افْتِلَاتَا

يعنى بغّة .

وقال شيخنا أبو على رحمه الله تعالى : ذكر الرياشى أن العرب تسمّى آخر يوم
من شوال فلّنةً ، من حيث إنَّ كلَّ مَنْ لم يدرك ثأره فيه فاتّه ؛ لأنهم كانوا إذا دخلوا
فى الأشهر الحُرْم لا يطلبون الثأر ، وذو القعدة من الأشهر الحرم ، فسمّوا ذلك اليوم فلّنة ،
لأنهم إذا أدركوا فيه ثأرهم ، فقد أدركوا ما كان يفوتهم . فأراد عمر أن بيعةَ أبي بكر تدارَ كلها
بعد أن كادت تفوت .

وقوله : « وقى الله شرّها » دليل على تصويب البيعة ، لأن المراد بذلك أن الله تعالى
دفع شرّ الاختلاف فيها .

فأما قوله : « فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه » ، فالمراد مَنْ عاد إلى أن يُبَايع من غير مُشاورة ولا عدد يُثبت صحة البيعة به ، ولا ضرورة داعية إلى البيعة ، ثم بسط يده على المسلمين يدخلهم في البيعة قهراً ، فاقتلوه ^(١) .

قال قاضي القضاة رحمه الله تعالى : وهل يشك أحدٌ في تعظيم عمرَ لأبي بكر وطاعته إياه ! ومعلوم ضرورةً من حال عمر إعظامه له ، والقول بإمامته والرضا بالبيعة والثناء عليه ، فكيف يجوز أن يترك ما يُعلم ضرورة ، لقولٍ محتمل ذى وجوه وتأويلات ! وكيف يجوز أن تحمل هذه اللفظة من عمر على الذم والتخطئة وسوء القول !

واعلم أن هذه اللفظة من عمر مناسبة للفظات كثيرة كان يقولها بمقتضى ما جَبَلَهُ الله تعالى عليه من غِلظ الطينة وجفاء الطبيعة ، ولا حيلةَ له فيها ؛ لأنه مجبول عليها لا يستطيع تغييرها ، ولا ريب عندنا أنه كان يتعاطى أن يتلطّف ، وأن يُخرَج ألفاظه مخارج حسنة لطيفة ، فينزع به الطبع الجاسى ، والفريزة الغليظة ، إلى أمثال هذه اللفظات ، ولا يقصد بها سوءاً ، ولا يريد بها ذمّاً ولا تخطئة ، كما قدّمنا من قبلُ في اللفظة ^(٢) التى قالها فى مرض رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكاللفظات ^(٣) التى قالها عام الحديبية وغير ذلك ، والله تعالى لا يجازى المكلف إلا بما نواه ، ولقد كانت نيته من أطهر النيات وأخلصها لله سبحانه وللمسلمين . ومن أنصف علم أن هذا الكلام حقّ ، وأنه يُغنى عن تأويل شيخنا أبي على .

ونحن من بعدُ نذكر ما قاله المرتضى رحمه الله تعالى فى كتاب ” الشافى “ ، ^(٤) لما تكلم فى هذا الموضع ، قال : أمّا ما ادعى من العلم الضرورى برضا عمر ببيعة أبى بكر وإمامته ، فالمعلوم ضرورةً بلا شبهة أنه كان راضياً بإمامته ، وليس كلّ مَنْ رضى شيئاً

(٢) الجزء الأول ص ١٦١

(١) نقلة المرتضى فى الشافى ٢٤١

(٣) انظر سيرة ابن هشام ٣٦٥ : ٣

(٤) كتاب الشافى فى الإمامة والنقض على كتاب المغيرة للقاضى عبد الجبار ، وقد اختصره أبو جعفر محمد ابن الحسن الطوسى المتوفى سنة ٤٦٠ ، وطبع الكتّاب والمختصر فى العجم سنة ١٣٠١ فى جزأين

كان متدينًا به ، معتقداً لصوابه ؛ فإن كثيراً من الناس يرضون بأشياء من حيث كانت دافعةً لما هو أضرُّ منها ، وإن كانوا لا يرونها صواباً ، ولو ملكوا الاختيار لاختاروا غيرها ، وقد علمنا أن معاوية كان راضياً ببيعة يزيد وولاية^(١) العهد له من بعده ، ولم يكن متدينًا بذلك ومعتقداً بحمته ، وإنما رضى عمر ببيعة أبي بكر ، من حيث كانت حاجةً عن بيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، ولو ملك الاختيار لكان مصيرُ الأمرِ إليه^(٢) أسراً في نفسه ، وأقرَّ لعينه . وإن ادعى أن العلوم ضرورةٌ تدينُ عمر بإمامة أبي بكر ، وأنه أولى بالإمامة منه ، فهذا مدفوع أشدَّ دفع ، مع أنه قد كان يبدر من عمر^(٣) في وقتٍ بعد آخر ما يدلُّ على ما أوردناه . روى الهيثم^(٤) بن عدي عن عبد الله بن عياش الهمداني^(٥) عن سعيد بن جبير ، قال : ذكر أبو بكر وعمر عند عبد الله بن عمر ، فقال رجل : كنا والله شمسٍ هذه الأمة ونورينها ، فقال ابنُ عمر : وما يُدريك ؟ قال الرجل : أوليسَ قد ائتلفا ! قال ابن عمر : بل اختلفا لو كنتم تعلمون ! أشهدُ أني كنتُ عند أبي يوماً ، وقد أمرني أن أحبس الناس عنه ، فاستأذن عليه عبدُ الرحمن بن أبي بكر فقال عمر : دويبةٌ سوء ، وهو خيرٌ من أبيه ، فأوحشني ذلك منه ، فقلت : يا أبت ، عبد الرحمن خير من أبيه ! فقال : ومن ليس بخير من أبيه لا أمَّ لك ! ائذن لعبد الرحمن ، فدخل عليه فكلَّمه في الخطيئة الشاعِر أن يرضى عنه ، وقد كان عمر حبسه في شعر قاله ، فقال عمر : إنَّ في الخطيئة أوداً^(٦) فدغني أقومُه بطول حبسه ، فألح عليه عبد الرحمن وأبى عمر ،

(١) الشافى : « وولاية » . (٢) الشافى : « آخر » .

(٣) الشافى : « منه — أعنى عمر » .

(٤) هو الهيثم بن عدي الطائى النجى السكوى ؛ كان أخبارياً روى عن هشام بن عروة وعبد الله بن عياش ومجاهد ؛ قال ابن عدي : إنما هو صاحب أخبار . وقال ابن المدينى : هو أوثق من الواقدى ولا أرضاه في شيء . وقال النسائى : متروك الحديث . وقال أبو نعيم : يوجد في حديثه المناكير . توفي سنة ٢٠٦ ، لسان الميزان ٤ : ٢١٠ .

(٥) في الأصول والشافى : « عباس » ، تصحيف ؛ وهو عبد الله بن عياش بن عبد الله الهمداني السكوى ؛ كان رواية للأخبار والآداب ، ويقع في أخباره المناكير . مات سنة ١٥٨ ، لسان الميزان ٣ : ٣٢٢ .

(٦) الشافى : « إن الخطيئة لبذىء » .

فخرج عبد الرحمن ، فأقبلَ على أبي وقال : أفي غفلة أنت إلى يومك هذا عما كان من تقدّم أحيمق بن تيم على وظلمه لي ! فقلت : لا علم لي بما كان من ذلك ، قال : يا بُنَيَّ فما عسيت أن تعلم ؟ فقلت : والله لهو أحبُّ إلى الناس من ضياء أبصارهم ، قال : إن ذلك لكذلك على رغم أيبك وسُخطه ، قلت : يا أبت ، أفلا تجلّي عن فعله ^(١) بموقفٍ في الناس تُبين ذلك لهم ؟ قال : وكيف لي بذلك مع ما ذكرت أنه أحبُّ إلى الناس من ضياء أبصارهم ! إذن يُرَضَّخ ^(٢) رأسُ أيبك بالجنبدل . قال ابنُ عمر : ثم تجاسر والله فجسّر ، فما دارت الجمعة حتى قام خطيباً في الناس ، فقال : أيها الناس ؛ إن بيعةَ أبي بكر كانت فلتةً وقي الله شرها ، فمن دعاكم إلى مثلها فاقتلوه .

وروى الهيثم بن عديّ ، عن مجالد ^(٣) بن سعيد ، قال : غدوت يوماً إلى الشعبيّ وأنا أريد أن أسأله عن شيء بلغني عن ابن مسعود أنه كان يقول ، فأتيته وهو في مسجد حيّه وفي المسجد قوم ينتظرونه ، فخرج فتعرّفت إليه ، وقلت : أصلحك الله ! كان ابن مسعود يقول : ما كنت محدثاً قوما حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة ، قال : نعم ، كان ابن مسعود يقول ذلك ، وكان ابن عباس يقول أيضاً . وكان عند ابن عباس دفاثن علم يعطيها أهلها ، ويصرفها عن غيرهم . فبينما نحن كذلك إذ أقبل رجل من الأزد ، فجلس إلينا ، فأخذنا في ذكر أبي بكر وعمر ، فضجك الشعبيّ وقال : لقد كان في صدر عمر ضبّ ^(٤) على أبي بكر ، فقال الأزديّ : والله ما رأينا ولا سمعنا برجل قطّ كان أسلس قياداً لرجل ،

(١) الشاى : « أفلا تحكى عن فعله » . (٢) الرضخ : كسر الرأس بالحجر .

(٣) هو مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني الكوفي . قال البخاري : كان يحيى بن سعيد يصفه ، وكان ابن مهدي لا يروى عنه ، وكان أحمد بن حنبل لا يراه شيئاً . وقال ابن معين : ضعيف واهى الحديث . مات سنة ١٤٤ . تهذيب التهذيب ١٠ : ٣٩

(٤) الضب : الحقد والعداوة ؛ وجهه ضباب ؛ قال الشاعر :

فَمَا زَالَتْ رُقَاكَ تَسْلُ ضِفْنِي وَتُخْرِجُ مِنْ مَكَامِنِهَا ضِبَابِي

ولا أَقُولَ فيه بالجليل من عمر في أبي بكر ، فأقبل على الشعبي وقال : هذا مما سألت عنه ، ثم أقبل على الرجل وقال : يا أخا الأزْد ، فكيف تصنع بالفلتة التي وقى الله شرها ! أترى عدوًّا يقول في عدوٍّ يريد أن يهدم ما بنى لنفسه في الناس أكثر من قول عمر في أبي بكر ! فقال الرجل : سبحان الله ! أنت تقول ذلك يا أبا عمرو ! فقال الشعبي : أنا أقوله ، قاله عمر ابن الخطاب على رموس الأشهاد ، فلهه أودع . فنهض الرجل مُغضِباً وهو يُهمِّمهم في الكلام بشيء لم أفهمه . قال مجالد : فقلت للشعبي : ما أحسب هذا الرجل الا سينقل عنك هذا الكلام إلى الناس ويُبْنى فيهم ! قال : إذن والله لا أحفلُ به ، وشيء لم يحفلُ به عمر حين قام على رموس الأشهاد من المهاجرين والأنصار أحفلُ به أنا ! أذيعوه أتم عني أيضاً ما بدا لكم .

وروى شريك بن عبد الله النخعي^(١) ، عن محمد بن عمرو بن مُرّة عن أبيه ، عن عبد الله بن سلمة ، عن أبي موسى الأشعري ، قال : حججتُ مع عمر ، فلما نزلنا وعظم الناس خرجت من رَحْلي أريده ، فلقيني المغيرة بن شعبة ، فرافقني ، ثم قال : أين تريد ؟ فقلت : أمير المؤمنين ، فهل لك ؟ قال : نعم ، فانطلقنا نريد رَحْلَ عمر ، فإنا لفي طريقنا إذ ذكرنا تولّى عمر وقيامه بما هو فيه ، وحياطته على الإسلام ، ونهوضه بما قبله من ذلك ، ثم خرجنا إلى ذكر أبي بكر ، فقلت للمغيرة : يالك الخير ! لقد كان أبو بكر مسدّداً في عمر ، لكانه ينظر إلى قيامه من بعده ، وجِدّه واجتهاده وغنائه في الإسلام ، فقال المغيرة : لقد كان ذلك ، وإن كان قوم كرهوا ولاية عمر ليزووها عنه ، وما كان لهم في ذلك من حظ ، فقلت له : لا أبالك ! ومن القوم الذين كرهوا ذلك لعمر ؟ فقال المغيرة : لله أنت ! كأنك

(١) هو شريك بن عبد الله بن أبي شريك النخعي أبو عبد الله الكوفي ؛ قال ابن معين : شريك صدوق ثقة ؛ إلا أنه إذا خالف ففيه أحب إلينا منه . وقال ابن المبارك : شريك أعلم بحديث الكوفيين من الثوري . وقال الجوزجاني : شريك سيء الحفظ مضطرب الحديث مائل . مات سنة ١٧٧ . تهذيب التهذيب ٤ : ٣٣٥ .

لا تعرف هذا الحى من قريش وما خصّوا به من الحسد ! فوالله لو كان هذا الحسد يُدرَك بحساب لكان لقريش تسعة أعشاره ، وللناس كلّهم عشر ، فقلت : مه يا مغيرة ! فإن قريشا بانت بفضلها على الناس . فلم نزل فى مثل ذلك حتى انتهينا إلى رَحْل عمر فلم نجد ، فسألنا عنه فقيل : قد خرج آنفا ، فمضينا ننقبو أثره ، حتى دخلنا المسجد ، فإذا عمر يطوف بالبيت ، فطفنا معه ، فلما فرغ دخل بينى وبين المغيرة ، فتوكأ على المغيرة وقال : من أين جئنا ؟ قلنا : خرجنا نريدك يا أمير المؤمنين ، فأتينا رَحْلَكَ فقيل لنا : خرج إلى المسجد ، فاتبعناك . فقال : اتبعكما الخير ، ثم نظر المغيرة إلى وتبسم ، فرمقه عمر ، فقال : مم تبسّمت أيها العبد ! فقال : من حديث كنت أنا وأبو موسى فيه آنفا فى طريقنا إليك ، قال : وما ذاك الحديث ؟ فقصصنا عليه الخبر حتى بلغنا ذِكْر حَسَد قريش ، وذكر مَنْ أراد صرف أبى بكر عن استخلاف عمر ، فتنفس الصعداء ثم قال : شككتك أمك يا مغيرة ! وما تسعة أعشار الحسد ! بل وتسعة أعشار العشر ، وفى الناس كلّهم عشر العشر ، بل وقريش شركاؤهم أيضا فيه ! وسكت مليا وهو يتهدى بيننا ، ثم قال : ألا أخبركما بأحسد قريش كلها ؟ قلنا : بلى يا أمير المؤمنين ، قال : وعليكما ثيابكما ، قلنا : نعم ، قال : وكيف بذلك وأنتما ملبسان ثيابكما ؟ قلنا يا أمير المؤمنين ، وما بال الثياب ؟ قال : خوف الإذاعة منها ، قلنا له : أنخاف الإذاعة من الثياب أنت ، وأنت من ملابس الثياب أخوف ! وما الثياب أردت ! قال : هو ذاك ، ثم انطلق وانطلقنا معه حتى انتهينا إلى رَحْلِهِ ، فخلّى أيدينا من يده ، ثم قال : لا تريا ، ودخل ، فقلت للمغيرة : لا أباك ! لقد أثرنا بكلامنا معه ، وما كنّا فيه ، وما نراه حبسنا إلا ليذاكرنا إياها ، قال ، غائتا كذلك إذ أخرج إذنه إلينا ، فقال : ادخلا ، فدخلنا فوجدناه مستلقيا على بَرْدَةٍ يَرَحُل ، فلما رأنا تمثل بقول كعب بن زهير :
لَا تُفْشِ سِرَّكَ إِلَّا عِنْدَ ذِي ثِقَةٍ أُولَى وَأَفْضَلُ مَا اسْتَوْدَعْتَ أَسْرَارَا^(١)

صدرًا رحيماً وقلباً واسعاً قميناً ألا تخاف متى أودعت إظهاراً^(١)
 فعلنا أنه يريد أن نضمن له كتمان حديثه ، فقلت أنا له : يا أمير المؤمنين ، الزمناء وخصنا
 وصلنا ، قال : بماذا يا أخا الأشعرين ؟ فقلت : بإفشاء سرِّك وإن تشرَّكنا في همتك فنعلم
 المستشاران نحن لك . قال : إنكما كذلك ، فأسألا عما بدالكما ، ثم قام إلى الباب ليغلقه ،
 فإذا الأذن الذي أذن لنا عليه في الحجرة ، فقال : امض عنا لا أم لك : فخرج وأغلق الباب
 خلفه ، ثم أقبل علينا ، فجلس معنا ، وقال : سلاً تُخبراً ، قلنا : نريد أن نخبرنا أمير المؤمنين
 بأحسد قریش : الذي لم يأمن ثيابنا على ذكره لنا ، فقال : سألتما عن مُفضلة ؛ وسأخبركما فليكن
 عندكما في ذمة منيعة وحرز ما بقيت ، فإذا ميت فشأنكما وما شئتما من إظهار أو كتمان .
 قلنا : فإن لك عندنا ذلك ، قال أبو موسى : وأنا أقول في نفسي : ما يريد إلا الذين كرهوا
 استخلاف أبي بكر له كطلحة وغيره ، فإنهم قالوا لأبي بكر : أنت خلف علينا فظاً غليظاً :
 وإذا هو يذهب إلى غير ما في نفسي ، فعاد إلى التنفّس ، ثم قال : مَنْ تَرَيَانه ؟ قلنا : والله
 ما ندرى إلا ظناً ! قال : وَمَنْ تَظَنُّان ؟ قلنا : عساك تريد القوم الذين أرادوا أبا بكر على
 صرف هذا الأمر عنك ، قال : كلاً والله ! بل كان أبو بكر أعق ، وهو الذي سألتما عنه ،
 كان والله أحسد قریشٍ كلّها . ثم أضرق طويلاً ، فنظر المغيرة إلى ونظرت إليه ، وأطرقنا ملياً
 لإطراقه ، وطال السكوت منّا ومنه ، حتى ظننا أنه قد ندم على ما بدا منه . ثم قال : والمفاء
 على ضئيل بنى تيم بن مرة ! لقد تقدّمني ظالماً ، وخرج إلى منها آثماً ، فقال المغيرة :
 أما تقدّمه عليك يا أمير المؤمنين ظالماً فقد عرفناه ، كيف خرج إليك منها آثماً ؟ قال : ذاك
 لأنه لم يخرج إلى منها إلا بعد يأس منها ، أما والله لو كنت أطعت يزيد بن الخطاب
 وأصحابه لم يتلمّظ من حلاوتها بشيء أبداً ، ولكني قدّمت وأخرت ، وصعدت وصوبت ،
 ونقضت وأبرمت ، فلم أجد إلا الإغضاء على ما نسب به منها ، والتلف ، على نفسي ،
 وأملت إنابته ورجوعه ، فوالله ما فعل حتى نغفر بها بشماً .

قال المغيرة : فما منعك منها يا أمير المؤمنين ، وقد عرضك لها يوم السقيفة بدعائك إليها ! ثم أنت الآن تنقم وتتأسف ، قال : ثكَلْتُكَ أَمَك يا مغيرة ! إني كنت لأعدُّكَ^(١) من دُهاة العرب ، كأنك كنت غائبا عما هناك ! إن الرجل ما كَرَنِي فما كَرْتُهُ ، وألفاني أخَذَر من قِطاة ؛ إنه لما رأى شَغَفَ الناس به ، وإقبالهم بوجوههم عليه ، أيقن أنهم لا يريدون به بدلا ، فأحبَّ لَمَّا رأى من حرص الناس عليه ، وميلهم إليه ، أن يعلم ما عندي ، وهل تنازعني نفسي إليها ! وأحبَّ أن يبلوَنِي بإطاعِي فيها ، والتعريض لي بها ، وقد علم وعلمت لو قبلتُ ما عرضه عليّ ، لم يجب الناس إلى ذلك ، فألفاني قائما على إخصي مستوفزا خذرا ولو أجبته إلى قبولها لم يسلِّم الناس إلى ذلك ، واختبأها ضِغْنا عليّ في قَلْبِهِ ، ولم آمن غائِلته ولو بعد حين : مع ما بدا لي من كراهة الناس لي : أما سمعت نداءهم من كل ناحية عند عَرْضِها عليّ : لا نريد سواك يا أبا بكر ، أنت لها ! فرددتها إليه عند ذلك ؛ فلقد رأيتُه التمع وجهه لذلك سرورا . ولقد عاتبني مرَّة على كلام بلغه عني ، وذلك لما قُدِم عليه بالأشعث أسيرا ، فنزَّ عليه وأطلقه ، وزوَّجه أخته أم فروة ، فقلت للأشعث وهو قاعد بين يديه : يا عدوَّ الله أكفرت بعد إسلامك ، وارتددت ناكصا على عَقْبِيك ! فنظر إلى نظرا علمت أنه يريد أن يكلمني بكلام في نفسه ، ثم لَقِيَنِي بعد ذلك في سِكَكِ المدينة ، فقال لي : أنت صاحبُ الكلام يا ابن الخطاب ؟ فقلت : نعم يا عدوَّ الله ؛ ولك عندي شر من ذلك ، فقال : بئس الجزاء هذا لي منك ! قلت : وعلام تريد متى حُسِنَ الجزاء ؟ قال : لأنْفَتِي لك من اتباع هذا الرجل ، والله ماجرٌ أني على الخلاف عليه إلا تقدِّمه عليك ، وتحلفك عنها ، ولو كنت صاحِبَها لما رأيت مني خلافا عليك . قلت : لقد كان ذلك ، فما تأمر الآن ؟ قال : إنه ليس بوقت أمر ، بل وقت صبر ، ومضى ومضيت . ولقي الأشعث الزبرقان بن بدر فذكر له ماجرى بيني وبينه ، فنقل ذلك إلى أبي بكر ؛ فأرسل إلى بعتاب مؤلم ، فأرسلت إليه : أما والله

(١) ب : « أعدك » .

لَتَسْكُنَنَّ أَوْ لَا قَوْلُنَّ كَلِمَةً بِاللَّغَةِ بِي وَبِكَ فِي النَّاسِ ، تَحْمِلُهَا الرِّكْبَانُ حَيْثُ سَارُوا ، وَإِنْ شِئْتَ
اسْتَدْمَنَا مَا نَحْنُ فِيهِ عَفْوًا ، فَقَالَ : بَلْ نَسْتَدِيمُهُ ، وَإِنِّهَا لَصَّارَةٌ إِلَيْكَ بَعْدَ أَيَّامٍ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ
لَا يَأْتِي عَلَيْهِ جُمُعَةٌ حَتَّى يَرُدَّهَا عَلَيَّ ، فَتَغَافِلُ ، وَاللَّهِ مَا ذَكَرْنِي بَعْدَ ذَلِكَ حَرْفًا حَتَّى هَلَكَ .
وَلَقَدْ مَدَّ فِي أَمْدِهَا عَاضًا عَلَى نَوَاجِذِهِ ^١ ، وَاسْرَ الْمَوْتَ ، وَأَيْسَ مِنْهَا فَكَانَ مِنْهُ مَا رَأَيْتُمَا ،
فَاكْتُمَا مَا قُلْتَ لِسَكْمَا عَنِ النَّاسِ كَافَّةً وَعَنْ بَنِي هَاشِمٍ خَاصَّةً ، وَلَيْسَ كُنْ مِنْكُمْ بِحَيْثُ أَمَرْتُمَا ،
قَوْمًا إِذَا شِئْتُمَا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ . فَقَمْنَا وَنَحْنُ نَعْجِبُ مِنْ قَوْلِهِ ، فَوَاللَّهِ مَا أَفْشَيْنَا سِرَّهُ حَتَّى هَلَكَ ^(١) .
قَالَ الْمُرْتَضَى : وَلَيْسَ فِي طَعْنِ عُمَرَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ مَا يُؤَدِّي إِلَى فُسَادِ خِلَافَتِهِ ، إِذْ لَهُ أَنْ يُثَبِّبَ
إِمَامَةً نَفْسُهُ بِالْإِجْمَاعِ ، لَا بِنَصِّ أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ . وَأَمَّا الْفَلْتَةُ فَإِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ مُحْتَمِلَةً لِلْبَغْيَةِ كَمَا
قَالَ أَبُو عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ؛ إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ : « وَفِي اللَّهِ شَرٌّ هَا » . يَخْصُصُهَا بِأَنَّ مَخْرَجَهَا مَخْرَجُ الذَّمِّ .
وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « فَمَنْ عَادَ إِلَى مِثْلِهَا فَاقْتُلُوهُ » : وَقَوْلُهُ : الْمُرَادُ وَفِي اللَّهِ شَرٌّ الْإِخْتِلَافُ فِيهَا ، عَدُولٌ
عَنِ الظَّاهِرِ ؛ لِأَنَّ الشَّرَّ فِي الْكَلَامِ مُضَافٌ إِلَيْهَا دُونَ غَيْرِهَا . وَأَبْعَدُ مِنْ هَذَا التَّأْوِيلِ
قَوْلُهُ : إِنْ الْمُرَادُ مَنْ عَادَ إِلَى مِثْلِهَا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَأَكْرَهَ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهَا ، فَاقْتُلُوهُ ؛ لِأَنَّ
مَاجِرِي هَذَا الْجَرَى لَا يَكُونُ مِثْلًا لِبَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ عِنْدَهُمْ ؛ لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مَاجِرِي فِيهَا عَلَى
مَذَاهِبِهِمْ ؛ وَقَدْ كَانَ يَجِبُ عَلَى هَذَا أَنْ يَقُولَ : فَمَنْ عَادَ إِلَى خِلَافَتِهَا فَاقْتُلُوهُ .

وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَقُولَ : إِنَّمَا أَرَادَ بِالْمِثْلِ وَجْهًا وَاحِدًا ، وَهُوَ وَقُوعُهَا مِنْ غَيْرِ مَشَاوَرَةٍ ، لِأَنَّ ذَلِكَ
إِنَّمَا تَمَّ فِي أَبِي بَكْرٍ خَاصَّةً بِظُهُورِ أَمْرِهِ وَاشْتِهَارِ فَضْلِهِ . وَلَآئِهِمْ بَادِرُوا إِلَى الْعَقْدِ خَوْفًا مِنَ الْفِتْنَةِ ؛
وَذَلِكَ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَنْكَرٍ أَنْ يَتَّفَقَ مِنْ ظُهُورِ فَضْلِ غَيْرِ أَبِي بَكْرٍ ، وَاشْتِهَارِ أَمْرِهِ وَخَوْفِ الْفِتْنَةِ
مَا اتَّفَقَ لِأَبِي بَكْرٍ ، فَلَا يَسْتَحِقُّ قِتْلًا وَلَا ذَمًّا ؛ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ : « مِثْلُهَا » يَقْتَضِي وَقُوعُهَا عَلَى
الْوَجْهِ الَّذِي وَقَعَتْ عَلَيْهِ ، فَكَيْفَ يَكُونُ مَا وَقَعَ مِنْ غَيْرِ مَشَاوَرَةٍ لَضَرُورَةٍ دَاعِيَةٍ وَأَسْبَابِ
مُوجِبَةٍ ، مِثْلًا لِمَا وَقَعَ بِمَشَاوَرَةٍ ، وَمِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَلَا أَسْبَابٍ ! وَالَّذِي رَوَاهُ عَنْ أَهْلِ اللُّغَةِ

من أن آخر يوم شوال يسمّى فَلَته من حيث إن من لم يدرك فيه النار ، فإنه قول لانعرفه ؛
والذى نعرفه أنهم يسمون الليلة التى ينتضى بها آخر الأشهر الحُرُم ويتم ، فلة ، وهى آخر
ليلة من ليالى الشهر ، لأنه ربما رأى الهلال قوم لتسع وعشرين ولم يبصره الباقون ، فغير
هؤلاء على أولئك وهم غارون^(١) ، فهذا سُميت تلك الليلة فلة : على أنا قد بينا أن مجموع
الكلام يقتضى ما ذكرناه من المعنى ، لو سُم له مارواه عن أهل اللغة فى احتمال هذه اللفظة .
قال : وقد ذكر صاحب كتاب ” العين “ أن الفلة الأمر الذى يقع على غير
إحكام ، فقد صح أنها موضوعة فى اللغة لهذا ، وإن جاز ألا تختص به ، بل تكون
لفظة مشتركة .

وبعد ، فلو كان عمر لم يُرِدْ بقوله توهين بيعة أبى بكر ؛ بل أراد ما ظنه المخالفون ،
لكان ذلك عائدا عليه بالنقص ؛ لأنه وضع كلامه فى غير موضعه ، وأراد شيئا فعبّر
عن خلافه ، فليس يُخْرِج هذا الخبر من أن يكون طعنا على أبى بكر ؛ إلا بأن يكون طعنا
على عمر^(٢) .

واعلم أنه لا يبعد أن يقال : إن الرضا والسخط ، والحب والبغض ، وما شاكل ذلك ،
من الأخلاق النفسانية وإن كانت أمورا باطنة ، فإنها قد تُعَلَّم ويضطر الحاضرون
إلى حصولها بقرائن أحوال تفيد العلم الضرورى ؛ كما يُعَلَّم خوف الخائف وسرور المبتهج .
وقد يكون الإنسان عاشقا لآخر فيعلم المخاطبون لها ضرورة أنه يَعشقه ، لما يشاهدونه من
قرائن الأحوال ، وكذلك يُعلم من قرائن أحوال العابد المجتهد فى العبادة ، وصوم الهواجر
وملازمة الأوراد ، وسهر الليل ، أنه يتدين بذلك . فغير منكر أن يقول قاضى القضاة رحمه الله

(١) غارون ؛ غافلون .

(٢) كتاب الشافى ٢٤٤ مع اختصار وتصرف

تعالى : إنَّ المعلوم ضرورةً من حالِ عمرِ تعظيمِ أبي بكرٍ ورضاهُ بخلافتهِ وتدينه بذلك ، فالذى اعترضه رحمه الله تعالى به غيرُ وارد عليه .

وأما الأخبار التى رواها عن عمر فأخبار غريبة ؛ ما رأيناها فى الكتب المدونة ، وما وقفنا عليها إلا من كتاب المرتضى ، وكتاب آخر يعرف بكتاب " المسترشد " (١) لمحمد بن جرير الطبرى ؛ وليس هو محمد بن جرير صاحب " التاريخ " ، بل هو من رجال الشيعة ؛ وأظن أن أمه من بنى جرير من مدينة آمل طبرستان ، وبنو جرير الآمليون شيعة مستهترون بالتشيع ، فنسب إلى أخواله ، ويدل على ذلك شعر مروي له وهو :

بآمل مولدى وبنو جرير فأخوالى ، ويحكى المرء خاله (٢)
فمن يك رافضياً عن أبيه فإني رافضى عن كلاله

وأنت تعلم حال الأخبار الغريبة ؛ التى لا توجد فى الكتب المدونة كيف هى ؟ فأما إنكاره ما ذكره شيخنا أبو على رحمه الله تعالى من أن الفلته هى آخر يوم من شوال ، وقوله : إنا لا نعرفه ؛ فليس الأمر كذلك ، بل هو تفسير صحيح ، ذكره الجوهري فى كتاب " الصحاح " قال : الفلته آخر ليلة من كل شهر ، ويقال : هى آخر يوم من الشهر الذى بعده الشهر الحرام . وهذا يدل على أن آخر يوم من شوال يسمى فلته ، وكذلك آخر يوم من جمادى الأخيرة ؛ وإنما التفسير الذى ذكره المرتضى غير معروف عند أهل اللغة .

وأما ما ذكره من إفساد حمل الفلته فى الخبر على هذه الوجوه المتأولة ؛ فجيد ، إلا أن الإنصاف أن عمر لم يخرج الكلام مخرج الذم لأمر أبي بكر ؛ وإنما أراد باللفظة محض حقيقة فى اللغة ، ذكر صاحب " الصحاح " أن الفلته الأمر الذى يعمل فجأة من

(١) كتاب المسترشد فى الإمامة ، طبع فى النجف وفى الأصول : « المستبشر » وهو خطأ ، راجع النجاشي ٢٦٦

(٢) نسبها ياقوت فى معجم البلدان (١ : ٦٣) إلى أبي بكر الحواري ، وظن أنه قالها فى خاله الطبرى

للورخ ؛ وحققه محمد باقر ، وذكر أن الأمر اشتبه على ياقوت . وانظر روضات الجنات ٦٧٣

غير تردد ولا تدبر ؛ وهكذا كانت بيعة أبي بكر ؛ لأنّ الأمر لم يكن فيها شورى بين المسلمين ، وإنما وقعت بفتة لم تمحص فيها الآراء ، ولم يتناظر فيها الرجال ، وكانت كالشيء المستلب المنتهب ، وكان عمر يخاف أن يموت عن غير وصية ، أو يُقتل قتلا فيبايع أحد من المسلمين بفتة كبيعة أبي بكر ، فخطب بما خطب به ، وقال معتذراً : ألا إنه ليس فيكم من تقطع إليه الأعناق كأبي بكر !

وأبضا قول المرتضى الذى قد سبق من ظهور فضل غير أبي بكر ، وخوف الفتنة مثل ما اتفق لأبي بكر ، فلا يستحق القتل ، فإنّ لقائل أن يقول : إنّ عمر لم يخاطب بهذا إلا أهل عصره ، وكان هو رحمه الله يذهب إلى أنه ليس فيهم كأبي بكر ، ولا من يُحتمل له أن يبايع فتنة ، كما احتل ذلك لأبي بكر ؛ فإن اتفق أن يكون في عصر آخر بعد عصره من يظهر فضله ، ويكون في زمانه كأبي بكر في زمانه ، فهو غير داخل في نهى عمر وتحريمه .

واعلم^(١) : إن الشيعة لم تسلّم لعمر أن بيعة أبي بكر كانت فتنة ، قال محمد بن هانى المغربي :

وَلَكِنْ أَمْرًا كَانَ أُبْرِمَ بَيْنَهُمْ وَإِنْ قَالَ قَوْمٌ فَلْتَةً غَيْرُ مُبْرَمٍ^(٢)
وقال آخر :

زَعَمُوا فَلْتَةً فَاجِئَةً لَا وَرَبَّ الْبَيْتِ وَالرُّكْنَ الْمَشِيدِ
إِنَّمَا كَانَتْ أُمُورًا نُسِجَتْ بَيْنَهُمْ أَسْبَابُهَا نَسْجَ الْبُرُودِ

وروى أبو جعفر أيضا في^(٣) التاريخ أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قبض اجتمعت الأنصار في سقيفة بنى ساعدة ، وأخرجوا سعد بن عباد ، ليؤتوه الخلافة ، وكان

(١) ب : « قلت » .

(٢) ديوانه ٦٨٩ (طبع المعارف)

(٣) تاريخ الطبرى ٣ : ٢٠٧ وما بعدها مع اختصار وتصرف .

مر يضا، فخطبهم ودعاهم إلى إعطائه الرياسة والخلافة ، فأجابوه ، ثم ترادوا الكلام فقالوا: فإنّ أبى المهاجرون ، وقالوا : نحن أولياؤه وعِترته ! فقال قوم من الأنصار : نقولُ مِنّا أميرَ ومنكم أمير ، فقال سعد: فهذا أول الوَهَن ! وسمِع عمر الخبر فأتى منزل رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفيه أبو بكر ، فأرسل إليه أن اخرج إلىّ ، فأرسل إني مشغول ، فأرسل إليه عمر أن اخرج ، فقد حدث أمر لا بدّ أن تحضره ، فخرج فأعلمه الخبر ، ففضيا مسرعين نحوهم ، ومعهما أبو عُبَيْدة ، فتكلّم أبو بكر ، فذكر قُرْبَ المهاجرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وأنتهم أولياؤه وعِترته ، ثم قال : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، لا نفتاتُ عليكم بمشورة ، ولا نقضى دونكم الأمور .

فقام الحُباب بن المنذر بن الجوح ، فقال :

يا معشرَ الأنصار، امْلِكُوا عليكم أمرَكم ؛ فإنّ الناس في ظِلِّكم ، ولن يجترئُ مجترئٌ على خِلافكم ، ولا يصدُرُ أحدٌ إلا عن رأيكم . أتم أهل العِزّة والمَنعة ، وأولو العدَد والكثرة ، وذوو البأس والنجدة ، وإنما ينظر الناس ما تصنعون ، فلا تختلِفوا فتفسد عليكم أمورُكم ، فإنّ أبى هؤلاء إلا ما سمعتم ؛ فمنا أمير ومنهم أمير .

فقال عمر : هيهات ! لا يجتمع سَيِّفان في غِمد ، والله لا ترضى العرب أن تؤمّرَكم ونبيّها من غيركم ، ولا تمنع العربُ أن تولّى أمرَها مَنْ كانت النبوة منهم ؛ مَنْ ينازعنا سلطان محمد ، ونحن أولياؤه وعشيرته !

فقال الحُباب بن المنذر :

يا معشرَ الأنصار، امْلِكُوا أيديكم ، ولا تسمعوا مقالةَ هذا وأصحابه ، فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر ، فإنّ أبوا عليكم فأجلّوهم من هذه البلاد ، فأنتم أحقُّ بهذا الأمر منهم ، فإنه بأسيا فكم دان الناس بهذا الدين ؛ أنا جُدَيْلُها المحكَّك ، وعُدَيْقُها المرجَّب ،

أنا أبو شُبُل في عرِّيَّة الأسد ؛ والله إن شئتم لنعيدَنَّها جدَّة .

فقال عمر : إذن يقتلك الله ، قال : بل إياك يقتل .

فقال أبو عبيدة : يامعشر الأنصار ؛ إنكم أولُ مَنْ نصر ، فلا تكونوا أولُ من

بدلَ وغيرَ .

فقام بشير بن سعد ، والد النعمان بن بشير فقال : يامعشر الأنصار ؛ ألا إنَّ محمداً من

قُرَيْش ، وقومُه أولى به ، وإيمُ الله لا يراني الله أنأزعهِم هذا الأمر .

فقال أبو بكر : هذا عمر وأبو عبيدة بايعوا أيَّهما شئتم ، فقالا : والله لا تتولى هذا

الأمر عليك وأنت أفضل المهاجرين ، وخليفة رسول الله صلى الله عليه في الصلاة ، وهي

أفضلُ الدين ، أبسط يدك . فلما بسط يده ليبايعه ، سبقهما إليه بشير بن سعد فبايعه ،

فناداه الحُباب بن المنذر : يا بشير ، عَقَقْتَ ^(١) عَقاقِ ! أَنْفَسْتَ على ابنِ عَمِّكَ الإمارة ^(٢) !

فقال أسيد بن حُضَيْر ^(٣) رئيس الأوس لأصحابه : والله لئنْ لم تبايعوا ليكوننَّ

للخزرج عليكم الفضيلةُ أبداً ، فقاموا فبايعوا أبا بكر .

فانكسر على سعد بن عبادَةَ والخزرج ما اجتمعوا عليه ، وأقبل الناس يبايعون أبا بكر

مِنْ كُلِّ جانب ، ثم جِئِل سعد بن عبادَةَ إلى داره ، فبقى أياماً ، وأرسل إليه أبو بكر

ليبايع ، فقال : لا والله - حتى أرميكم بما في كنانتي ، وأخضَبَ سِنان رِجْلي ، وأضْرَبَ

بسيْفِي ما أطاعني ، وأقاتلكم بأهل بيتي ومن تبعني ، ولو اجتمع معكم الجنّ والإنسُ

ما يابعتكم حتى أعرَضَ على رَبِّي .

فقال عمر : لاتدعه حتى يبايع ، فقال ؛ بشير بن سعد : إنه قد لَجَّ ، وليس بمبايع لكم

(١) عَقَقَ : مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْكَسْرِ ، مِثْلُ حَذَامَ

(٢) بَعْدَهُ كَمَا فِي التَّارِيخِ : « قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، وَالْكَنَى كَرِهَتْ أَنْ أَنْزَعَ قَوْماً حَقّاً جَعَلَهُ اللَّهُ لَهُمْ » .

(٣) فِي أَنْطَرِي : « وَلَمَّا رَأَتْ الْأَوْسُ مَا صَنَعَ بِشِيرُ بْنُ سَعْدٍ وَمَا تَدَعَوْا إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ؛ وَمَا تَطَلَّبَ الْخَزْرَجُ

مَنْ تَأْمُرُ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ ؛ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ، وَفِيهِمْ أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ ... » ثُمَّ ذَكَرَ كَلَامَ أَسِيدٍ .

حتى يُقتل ، وليس بمقتول حتى يُقتل معه أهله وطائفة من عشيرته ، ولا يضر كم تركه ؛ إنما هو رجل واحد ، فتركوه .

وجاءت أسلم فبايعت ، فقوى بهم جانب أبي بكر ، وبايعه الناس .

وفي كتب غريب الحديث في تمة كلام عمر : فأثما رجل بايع رجلا بغير مشورة من الناس فلا يؤمر واحد منهما تفرّة أن يقتل^(١) . قالوا : غرر تفريرا وتفرّة ، كما قالوا : حلل تحليلا وتحلّة ، وعلل تعلّلا وتعلّة ، وانتصب «تفرّة» هاهنا لأنه مفعول له ؛ ومعنى الكلام أنه إذا بايع واحد لآخر بفتة عن غير شوري ، فلا يؤمر واحد منهما ، لأنهما قد غررا بأنفسهما تفرّة ، وغرّضاهما لأن يُقتلا .

وروى جميع أصحاب السيرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله ، لما توفّي كان أبو بكر في منزله^(٢) بالسّنج ، فقام عمر بن الخطاب فقال : مامات رسول الله صلى الله عليه ، ولا يموت حتى يظهر دينه على الدّين كله ، وليرجعن ، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم تمن أرّجف بموته ، لا أسمع رجلا يقول : مات رسول الله إلا ضربته بسيفي . فجاء أبو بكر وكشف عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : بأبي وأمي ! طبت حيا وميتا ، والله لا يذيقك الله الموتين أبدا ، ثم خرج والناس حول عمر ، وهو يقول لهم : إنه لم يمّت ، ويحلف ، فقال له : أيها الخالف ، على رسلك ! ثم قال : من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾^(٣) ، وقال : ﴿ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾^(٤) ، قال عمر : فوالله

(١) النهاية لابن الأثير ٣ : ١٥٦

(٢) السنج ؛ بالضم ثم السكون : اختفى محال المدينة ؛ كان بها منزل أبي بكر ؛ وهى منازل بني الحارث ابن الخزرج بعوالى المدينة .

(٤) سورة آل عمران ١٤٤

(٣) سورة الزمر ٣٠

ماملكتُ نفسي حيث سمعتها أن سقطت إلى الأرض ، وعلمتُ أن رسول الله صلى الله عليه قد مات .

وقد تكلمت الشيعة في هذا الموضع ، وقالوا: إنه بلغ من قلة علمه أنه لم يعلم أن الموت يجوز على رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه أسوة الأنبياء في ذلك . وقال : لما تلا أبو بكر الآيات ، أيقنتُ الآن بوفاته ، كأنني لم أسمع هذه الآية ، فلو كان يحفظ القرآن أو يتفكر فيه ، ما قال ذلك ، ومن هذه حاله لا يجوز أن يكون إماما .

وأجاب قاضي القضاة رحمه الله تعالى في " المغني " ^(١) عن هذا فقال : إن عمر لم يمنع من جواز موته عليه السلام ، ولا تنقَى كونه ممكنا ، ولكنه تأول في ذلك قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينٍ مُّخْتَارٍ لِّيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ ^(٢) وقال : كيف يموت ولم يظهر صلوات الله عليه على الدين كله ؟ فقال أبو بكر : إذا ظهر دينه فقد ظهر هو ، وسيظهر دينه بعد وفاته .

فحمل عمر قوله تعالى : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ ﴾ على تأخر الموت ، لا على نفيه بالكلية ، قال : ولا يجب فيمن ذهل عن بعض أحكام القرآن ألا يحفظ القرآن ، لأن الأمر لو كان كذلك لوجب ألا يحفظ القرآن إلا من عرف جميع أحكامه ؛ على أن حفظ جميع القرآن غير واجب ، ولا يقدح الإخلال به في الفضل ^(٣) .

واعترض المرتضى رحمه الله تعالى في كتاب " الشافي " هذا الكلام ، فقال : لا يخلو خلاف عمر في وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يكون على سبيل الإنكار لموته على كل حال والاعتقاد أن ^(٤) الموت لا يجوز عليه على كل وجه ، أو يكون منكرا لموته في

(١) المغني للقاضي عبد الجبار ، في أصول الدين ومنه نسخة مصورة في دار الكتب المصرية ؛ عن مكتبة صنعاء .

(٢) سورة التوبة ٣٣ .

(٣) نقله المرتضى في الشافي ٢٥٢ ص مع اختلاف في الروايتين .

(٤) ب : « لأن » ، والأصوب ما أثبتته من أ .

تلك الحال من حيث لم يظهر على الدين كله، فإن كان الأوّل فهو مما لا يجوز خلاف عاقل فيه، والعلم بجواز الموت على جميع البشر ضرورى. وليس يحتاج فى حصول هذا العلم إلى تلاوة الآيات التى تلاها أبو بكر. وإن كان الثانى، فأول ما فيه أنّ هذا الاختلاف لا يليق بما احتج به أبو بكر عليه من قوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾، لأن عمر لم ينكر على هذا الوجه جواز الموت عليه وصحته، وإنما خالف فى وقته. فكان يجب أن يقول لأبى بكر: وأى حجة فى هذه الآيات على! فأنى لم أمنع جواز موته، وإنما منعت وقوع موته الآن، وجوزته فى المستقبل، والآيات إنما تدل على جواز الموت فقط، لا على تخصيصه بحال معينة.

وبعد، فكيف دخلت هذه الشبهة البعيدة على عمر من بين سائر الخلق! ومن أين زعم أنه سيعود فيقطع أيدى رجال وأرجلهم! وكيف لم يحصل له من اليقين لما رأى من الواعية^(١) وكآبة الخلق وإغلاق الباب وضراخ النساء ما يدفع به ذلك الوهم والشبهة البعيدة، فلم يحتاج إلى موقف.

وبعد، فيجب إن كانت هذه شبهته أن يقول فى مرض النبي صلى الله عليه وآله — وقد رأى جزع أهله وخوفهم عليه الموت، وقول أسامة صاحب الجيش: لم أكن لأرحل وأنت هكذا وأسأل عنك الركب؛ يا هؤلاء لا تخافوا ولا تجزعوا، ولا تخف أنت يا أسامة، فإن رسول الله صلى الله عليه لا يموت الآن لأنه لم يظهر على الدين كله.

وبعد، فليس هذا من أحكام الكتاب التى يُعذر من لا يعرفها على ما ظنّ المعتذر له^(٢).

ونحن نقول: إن عمر كان أجلاً قدراً من أن يعتقد ما ظهر عنه فى هذه الواقعة؛

ولكنه لما علم أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد مات ، خاف من وقوع فتنة في الإمامة ، وتقلب أقوام عليها ، إماما من الأنصار أو غيرهم ، وخاف أيضا من حدوث ردة ، ورجوع عن الإسلام ، فإنه كان ضعيفا بعد لم يتمكن ، وخاف من ترات تثن ، ودماء تراق ، فإن أكثر العرب كان موتورا في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله لقتل من قتل أصحابه منهم ، وفي مثل ذلك الحال تنتهز الفرصة ، وتهتبل الفرصة ، فاقترضت المصلحة عنده تسكين الناس بأن أظهر ما أظهره من كون رسول الله صلى الله عليه وآله لم يمت ، وأوقع تلك الشبهة في قلوبهم ، فكسر بها شيرة كثير منهم ، وظنوها حقا ، فثنام بذلك عن حادث يحدثونه ، تخيلا منهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله مامات ؛ وإنما غاب كما غاب موسى عن قومه ، وهكذا كان عمر يقول لهم : إنه قد غاب عنكم كما غاب موسى عن قومه ، وليعودن فليقطعن أيدي قوم أرجفوا بموته .

ومثل هذا الكلام يقع في الوهم ، فيصد عن كثير من العزم ؛ ألا ترى أن الملك إذا مات في مدينة وقع فيها في أكثر الأمر نهب وفساد وتحريق ، وكل من في نفسه حقد على آخر بلغ منه غرضه ، إما بقتل أو جرح أو نهب مال ؛ إلى أن تتمهد قاعدة الملك الذي يلي بعده ؛ فإذا كان في المدينة وزير حازم الرأي ، كتم موت الملك ، وسجن قوما ممن أرجف نداء بموته ، وأقام فيهم السياسة ، وأشاع أن الملك حي ، وأن أوامره وكتبه نافذة ، ولا يزال يلزم ذلك الناموس إلى أن يمهد قاعدة الملك الوالي بعده ؛ وكذلك عمر أظهر ما أظهر حراسة الدين والدولة ، إلى أن جاء أبو بكر وكان غائبا بالشنح ، وهو منزل بعيد عن المدينة ، فلما اجتمع بأبي بكر قوى به جأشه ، واشتد به أزره ، وعظم طاعة الناس له وميلهم إليه ، فسكت حينئذ عن تلك الدعوى التي كان ادعاها ، لأنه قد أمن بحضور أبي بكر من خطب يحدث ، أو فساد يتجدد ؛ وكان أبو بكر محببا إلى الناس ؛ لا سيما المهاجرين .

ويجوز عند الشيعة وعند أصحابنا أيضا أن يقول الإنسان كلاما ظاهر الكذب على جهة المعارض ؛ فلا وَصْمَةٌ على عمر إذا كان حَلَفَ أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يَمُتْ ، ولا وَصْمَةٌ عليه في قوله بعد حضور أبي بكر وتلاوة ماتلا : كَأَنِّي لَمْ أَسْمَعْهَا ، أو قد تيقنت الآن وفاته صلى الله عليه ، لأنه أراد بهذا القول الأخير تشييد القول الأول ، وكان هو الصواب ، وكان من سيء الرأي وقبيحه أن يقول : إِنَّمَا قُلْتُهُ تَسْكِينًا لَكُمْ ، ولم أقله عن اعتقاد ، فالذى بدأ به حَسَنٌ وصواب ، والذي ختم به أحسن وأصوب .

وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب ” السقيفة ” عن عمر بن شبة ، عن محمد بن منصور ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، قال : كان النبي صلى الله عليه وآله قد بعثَ أبا سفيان ساعياً ^(١) ، فرجع من سعيته ، وقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلقية قوم فسألهم ، فقالوا : مات رسول الله صلى الله عليه ، فقال : مَنْ وَلِيَ بعده ؟ قيل : أبو بكر ، قال : أبو فضَّيل ! قالوا : نعم ، قال : فما فعل المستضعفان : عليّ والعباس ! أما والذي نفسى بيده لأرفعنّ لهما من أعضادهما .

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : وذكر الراوى - وهو جعفر بن سليمان - أن أبا سفيان قال شيئا آخر لم تحفظه الرواة ؛ فلما قدم المدينة قال : إِنِّي لأرى حَاجَةً لَا يَطْفُئُهَا إِلَّا الدَّمُ ! قال : فكلّم عمرُ أبا بكر ، فقال : إِنَّ أبا سُفْيَانَ قَدْ قَدِمَ ، وَإِنَّا لَا نَأْمَنُ شَرَّهُ ، فدفع له ما في يده ، فتركه فرضى .

وروى أحمد بن عبد العزيز أن أبا سفيان ، قال لما بويع عثمان : كان هذا الأمر في تَنِيمٍ ، وَإِنِّي لَتَنِيمُ هذا الأمر ! ثم صار إلى عدى فأبعد وأبعد ، ثم رجعت إلى منازلها ، واستقرّ الأمر قراره ، فتلقفوها تلقف الكرة .

قال أحمد بن عبد العزيز : وحدَّثني المغيرة بن محمد المهلب قال : ذاكرت إسماعيل ابن إسحاق القاضي بهذا الحديث ، وأنَّ أبا سفيان قال لعثمان : يا بني أنت ! أنفق ولا تكن كأبي حجر ، وتداولوها يا بني أمية تداول الولدان الكفرة ، فوالله ما من جنة ولا نار. وكان الزبير حاضرا ، فقال عثمان لأبي سفيان : اغزُب ، فقال : يا بني أهاهنا أحد! قال الزبير : نعم والله لا كتمتها عليك . قال : فقال إسماعيل : هذا باطل . قلت : وكيف ذلك ؟ قال : ما أنكر هذا من أبي سفيان ، ولكن أنكر أن يكون سمعه عثمان ، ولم يضرب عنقه . وروى أحمد بن عبد العزيز ، قال : جاء أبو سفيان إلى عليّ عليه السلام ، فقال : ولتيم على هذا الأمر أذلّ بيت في قریش ، أما والله لئن شئت لأملأنّها على أبي فضيل خيلا ورجلا ، فقال عليّ عليه السلام : طالما غششت الإسلام وأهله فما ضررتهم شيئا ! لا حاجة لنا إلى خيلك ورجلك ، لولا أنا رأينا أبا بكر لها أهلا ، لما تركناه .

وروى أحمد بن عبد العزيز ، قال : لما بويغ لأبي بكر كان الزبير والمقداد يختلفان في جماعة من الناس إلى عليّ ، وهو في بيت فاطمة ، فيتشاورون ويتراجعون أمورهم ، فخرج عمر حتى دخل على فاطمة عليها السلام ، وقال : يا بنت رسول الله ، ما من أحد من الخلق أحب إلينا من أبيك ، وما من أحد أحب إلينا منك بعد أبيك ، وإيم الله ما ذاك بمانع إن اجتمع هؤلاء النفر عندك أن أمرَ بتحريق البيت عليهم . فلما خرج عمر جاءوها ، فقالت : تعلمون أن عمر جاءني ، وحلف لي بالله إن عدتم ليحرقن عليكم البيت ، وإيم الله ليمضين لما حلف له . فانصرفوا عنا راشدين . فلم يرجعوا إلينا ، وذهبوا فباعوا لأبي بكر .

وروى أحمد - وروى المبرّد في " الكامل " صدر هذا الخبر ^(١) - عن عبد الرحمن

(١) والخبر أيضاً في تاريخ الطبري : (٣ : ٢٣٤) وما بعدها .

ابن عوف، قال : دخلتُ على أبي بكر أعودُهُ في مرضه الذي مات فيه ، فسَلَّمْتُ ، وسألته : كيف به ؟ فاستوى جالسا ، فقلت : لقد أصبحتَ بحمد الله بارئًا ، فقال : أما إني على ما ترى لوَجِيعٌ ، وجعلتُ لي معشر المهاجرين شغلا مع وجِيعي ، وجعلتُ لكم عهدا مني من بعدى ، واخترتُ لكم خيرَكم في نفسى ، فـسَكَلَكُمْ وَرِمَ ^(١) لذلك أنْفُه رجاء أن يكون الأمرُ له ، ورأيتُم الدنيا قد أقبلتْ ؛ والله لتتخذُنَّ ستورَ الحرير ونضائد الديباج ^(٢) ، وتألون ضجائع الصوف الأذربى ^(٣) ، كأنَّ أحدَكم على حَسَك ^(٤) السَّعدان . والله لأنَّ يقدم أحدكم فتضربَ عنقه في غير حدٍّ لخير له من أن يَسْتَبَح في غمرة الدنيا ، وإنكم غداً لأوَّل ضالٍّ بالناس يحجرون عن الطريق يمينا وشمالا ، يا هادى الطريق جُرَّتْ ؛ إنما هو البَجَر أو الفَجْو ^(٥) . فقال له عبد الرحمن : لا تُكثِر على ما بك فيهِضُكَ ^(٦) ، والله ما أردتُ إلا خيرا ^(٧) ، وإن صاحبك لذو خير ؛ وما الناس إلا رجلان : رجل رأى ما رأيت ؛ فلا خلاف عليك منه ، ورجل رأى غيرَ ذلك ؛ وإنما يشير عليك برأيه . فسكنَ وسكتَ هُنيئةً . فقال عبدُ الرحمن : ما أرى بك بأسا والحمد لله ، فلا بأس على الدنيا ، فوالله إن علمناكَ إلا صالحا مصلحا . فقال : أما إني لا آسىَ إلا على ثلاث فعلتُهنَّ ، ووددت أنى لم أفعلنَّ ، وثلاث لم أفعلنَّ ووددت أنى فعلتُهنَّ ، وثلاث ووددت أنى سألت رسول الله صلى الله عليه عنهن :

فأما الثلاث التى فعلتها ووددت أنى لم أكن فعلتها ؛ فوددت أنى لم أكن كَشَفْتُ

(١) ورم أنفه : أى امتلاءً من ذلك غضبا .

(٢) نضائد الديباج : واحدتها نضيدة ؛ وهى الوسادة وما ينضد من الماع .

(٣) الأذربى : منسوب إلى أذربيجان .

(٤) السعدان : نبت كثير الحسك تأكله الإبل فتسمن عليه .

(٥) قال فى الكامل : « وقوله : والله هو الفجر أر البجر ، يقول : إن انتظرت حتى يضىء لك الفجر الطريق أبصرت قصدك ، وإن خبطت الظلماء وركبت الشواء هجأبك على المكروه » .

(٦) يهيضك ؛ أى يعتك ويؤذيك ؛ وأصله فى العظم إذا كسر بعد الجبور ؛ فإنه يكون أشد وجعا .

(٧) هذه آخر رواية المبرد - مع تصرف كثير فى العبارة ، فى الكامل ١ : ٥٤ ، ٥٥ - بشرح المرفعى .

عن بيت فاطمة وتركته ولو أغلق على حرب ، ووددت أنى يوم سقيفة بنى ساعدة كنت قذفت الأمر فى عنق أحد الرجلين : عمر أو أبى عبيدة ، فكان أميراً وكنت وزيراً ؛ ووددت أنى إذ أتيت بالفجاءة^(١) لم أكن أحرقته ، وكنت قتلت بالحديد أو أطلقته .

وأما الثلاث التى تركتها ووددت أنى فعلتها؛ فوددت أنى يوم أتيت بالأشعث كنت ضربت عنقه ، فإنه يخيل إلى أنه لا يرى شراً إلا أعان عليه ؛ ووددت أنى حيث وجهت خالداً إلى أهل الردة أمت بذى القصة ، فإن ظفر المسلمون وإلا كنت رذءاً لهم ، ووددت حيث وجهت خالداً إلى الشام كنت وجهت عمر إلى العراق ، فأكون قد بسطت كلتا يدي : اليمين والشمال فى سبيل الله .

وأما الثلاث اللواتى وددت أنى كنت سألت رسول الله صلى الله عليه عنهن : فوددت أنى سألته فيمن هذا الأمر ، فكنا لا تنازعه أهله ، [ووددت أنى كنت سألته هل للأنصار فى هذا الأمر نصيب] ^(٢) ووددت أنى سألته عن ميراث العمّة وابنة الأخت ؛ فإن فى نفسى منهما حاجة .

ومن كتاب معاوية المشهور إلى على عليه السلام :

وأعهدت أمس تحملُ قعيدة بيتك ليلاً على حمار ، ويداك فى يدي ابنك الحسن والحسين يوم بويج أبو بكر الصديق ، فلم تدع أحداً من أهل بدّر والسوابق إلا دعوتهم إلى نفسك ، ومشيت إليهم بامرأتك ، وأدليت إليهم بابنيك ، واستنصرتهم على صاحب رسول الله ، فلم يجبك منهم إلا أربعة أو خمسة ؛ ولعمري لو كنت محقاً لأجابوك ؛ ولكنك ادعيت باطلا ، وقلت ما لا يعرف ، ورؤمت ما لا يُدرك ؛ ومهما نسيت فلا أنسى قولك لأبى سفيان ، لما حرّكك وهيجك : لو وجدت أربعين ذوى عزم منهم لناهضت القوم ؛ فما يوم المسلمين منك بواحد ، ولا بغنيك على الخلفاء بطريف ولا مستبدع .

(١) هو لياس بن عبد الله بن عبد ياليل السلمي ، وكان قد استعرض الناس يقتلهم ويأخذ أموالهم ، فأمر أبى بكر بإحراقه . وانظر تفصيل الخبر فى الطبرى ٣ : ٢٣٤

(٢) زيادة من الطبرى يقتضيه السياق

وسند كرتام هذا الكتاب وأوله عند انتهائنا إلى كتب علي عليه السلام .

وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري عن أبي المنذر وهشام بن محمد بن السائب عن أبيه ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، قال : كان بين العباس وعلي مباحدة ، فلقى ابن عباس علياً ، فقال : إن كان لك في النظر إلى عمك حاجة فأتته ، وما أراك تلقاه بعدها ، فوجم^(١) لها وقال : تقدمني واستأذن ، فتقدمته واستأذنت له ، فأذن فدخل ، فاعتنق كل واحد منهما صاحبه ، وأقبل علي عليه السلام على يده ورجله يقبلهما ، ويقول : يا عم ، ارض عني رضي الله عنك ، قال : قد رضيتُ عنك .

ثم قال : يا بن أخي ، قد أشرتُ عليك بأشياء ثلاثة فلم تقبل ، ورأيت في عاقبتها ما كرهت ؛ وهأنذا أشير عليك برأى رابعٍ ، فإن قبلته ؛ وإلا نالك ما نالك مما كان قبلك . قال : وما ذاك يا عم ؟ قال : أشرتُ عليك في مرض رسول الله صلى الله عليه وآله أن تسأله ، فإن كان الأمر فينا أعطانا ، وإن كان في غيرنا أوصى بنا . فقلت : أخشى إن منعه لا يعطيناه أحد بعده^(١) ، فضمت تلك . فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، أتانا أبو سفيان بن حرب تلك الساعة ، فدعوناك إلى أن نبايعك ، وقلت لك : ابسط يدك أبايعك ، وببايعك هذا الشيخ ، فإننا إن بايعناك لم يختلف عليك أحد من بني عبد مناف ، وإذا بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك أحد^(٢) من قريش ، وإذا بايعتك قريش لم يختلف عليك أحد من العرب ، فقلت : لنا بجهاز رسول الله صلى الله عليه شغل ، وهذا الأمر فليس نخشى عليه ؛ فلم نذبت أن سمعنا التكبير من سقينة بني ساعدة ، فقلت : يا عم ، ما هذا ؟ قلت : ما دعوناك إليه ، فأبيت ! قلت : سبحان الله ! أو يكون هذا ! قلت : نعم . قلت : أفلا يرد ؟ قلت لك : وهل ردّ مثل هذا قط ! ثم أشرتُ عليك حين طعن عمر فقلت : لا تدخل نفسك في الشورى ، فإنك إن اعتزلتهم قدّموك ، وإن ساويتهم تقدّموك ، فدخلت معهم ، فكان ما رأيت .

ثم أنا الآن أشيرُ عليك برأيٍ رابع ، فإن قبلته وإلا نالك ما نالك مما كان قبله . إني أرى أن هذا الرجل - يعني عثمان - قد أخذ في أمور ، والله لكأني بالعرب قد سارت إليه حتى يُنَحَرُ في بيته كما يُنَحَرُ الجمل ، والله إن كان ذلك وأنت بالمدينة ألزمتك الناس به ؛ وإذا كان ذلك لم تنل من الأمر شيئاً إلا من بعد شرٍّ لا خير معه .

قال عبد الله بن عباس : فلما كان يوم الجمل عَرَضْتُ له - وقد قُتِلَ طلحة ، وقد أكثر أهل الكوفة في سبِّه وغمصه - فقال عليّ عليه السلام : أما والله لئن قالوا ذلك ، لقد كان كما قال أخو جعفي^(١) :

فَتَى كَانَ يَذْنِيهِ الْغَنَى مِنْ صَدِيقِهِ إِذَا مَا هُوَ اسْتَفْنَى وَيُبْعِدُهُ الْفَقْرُ
ثم قال : والله لكأنّ عَمِي كان ينظر من وراء سِتْرِ رَقِيقٍ ، والله مانلتُ من هذا الأمر شيئاً إلا بعد شرٍّ لا خير معه .

وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز ، عن حُباب بن يزيد ، عن جرير بن المغيرة أن سلمان والزبير والأنصار كان هوام أن يُبايعوا عليّاً عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله ، فلما بُويع أبو بكر ، قال سلمان : أصبتم الخِبرَةَ وأخطأتم المَعْدِن .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا علي بن أبي هاشم ، قال : حدثنا عمرو بن ثابت ، عن حبيب بن أبي ثابت ، قال : قال سلمان يومئذ : أصبتم ذا السنّ منكم وأخطأتم أهل بيت نبيكم ؛ لو جعلتموها فيهم ما اختلف عليكم اثنان ، ولأكلتموها رغداً .

قال أبو بكر : وأخبرنا عمر بن شبة ، قال : حدثني محمد بن يحيى ، قال : حدثنا غسان

(١) هو سلمة بن يزيد بن مشجعة الجعفي ، من كلمة له يرثي فيها أخاه لأمه قيس بن سلمة . أمالي القالي ٢ : ٧٣

ابن عبد الحميد ، قال : لما أكثر الناس في تخلف علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر ، واشتد أبو بكر وعمر عليه في ذلك ، خرجت أم مسطح بن أثاثة ، فوفقت عند القبر ، وقالت : كانت أمور وأنباء وهنْبَشَةٌ لو كنت شاهدَها لم تكثُر الخُطْبُ (١) إنا قد ناك قد الأرض وإبلها واختل قومك فاشهدهم ولا تَفِب (٢)

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا إبراهيم ابن المنذر ، عن ابن وهب عن ابن لهيعة عن أبي الأسود ، قال : غضب رجال من المهاجر بن في بيعة أبي بكر بغير مشورة ، وغضب علي والزبير ، فدخل بيت فاطمة عليها السلام ، معها السلاح ، فجاء عمر في عصابة ؛ منهم أسيد بن حضير وسلمة بن سلامة بن وقش ؛ وهما من بني عبد الأشهل ، فصاحت فاطمة عليها السلام ، وناشدتهم الله . فأخذوا سيفي علي والزبير ، ففرضوا بهما الجدار حتى كسروهما ، ثم أخرجهما عمر يسوقهما حتى بايعا ، ثم قام أبو بكر فخطب الناس ، واعتذر إليهم ، وقال : إن بيعتي كانت فلتة وفي الله شرها ، وخشيت الفتنة ، وإيم الله ما حرصت عليها يوما قط ، ولقد قلدت أمرا عظيما مالى به طاقة ولا يدان ، ولوددت أن أقوى الناس عليه مكاني . وجعل يعتذر إليهم ، فقبل المهاجرون عذره . وقال علي والزبير : ما غصبتنا إلا في المشورة ، وإنا لنرى أبا بكر أحق الناس بها ؛ إنه لصاحب الفار ، وإنا لنعرف له سنه ، ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه بالصلاة بالناس وهو حي .

قال أبو بكر - وقد روى بإسناد آخر ذكره : إن ثابت بن قيس بن شماس كان مع الجماعة الذين حضروا مع عمر في بيت فاطمة عليها السلام ، وثابت هذا أخو بني الحارث ابن الخزرج .

(١) الهنْبَشَةُ ، واحدة الهنابت ؛ وهي الأمور الشداد المختلفة ؛ والبيتان في اللسان (٣ : ٢٠) ، وذكر أنه جاء في حديث أن فاطمة قالتها بعد موت الرسول عليه السلام ؛ وذكر أيضا أنه ورد هذا الشعر في حديث آخر ؛ قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت صفية تلعب بثوبها وتقول البيتين « . (٢) اللسان : « فاختل » .

وروى أيضاً أن محمد بن مسلمة كان معهم ، وأن محمداً هو الذى كسر سيف الزبير .
قال أبو بكر : وحدثني يعقوب بن شيبة ، عن أحمد بن أيوب ، عن إبراهيم بن سعد ، عن ابن إسحاق ، عن الزهري ، عن عبد الله بن عباس ، قال : خرج على عليه السلام على الناس من عند رسول الله صلى الله عليه في مرضه ، فقال له الناس : كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه يا أبا حسن ؟ قال : أصبح بحمد الله بارئاً ، قال : فأخذ العباس بيد عليّ ، ثم قال : يا عليّ ، أنت عبد العصا بعد ثلاث ؛ أحلف لقد رأيت الموت في وجهه - وإني لأعرف الموت في وجوه بني عبد المطلب - فانطلق إلى رسول الله صلى الله عليه فاذا كان له هذا الأمر ؛ إن كان فينا أعلمنا ، وإن كان في غيرنا أوصى بنا ، فقال : لا أفل ، والله إن منعناه اليوم لا يؤتيناه الناس بعده . قال : فتوفي رسول الله ذلك اليوم .

وقال أبو بكر : حدثني المغيرة بن محمد الملهبي من حفظه ، وعمر بن شبة من كتابه بإسناد رفعه إلى أبي سعيد الخدري ، قال : سمعت البراء بن عازب يقول : لم أزل لبني هاشم محبباً ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه تخوفت أن تتبالأ قريش على إخراج هذا الأمر عن بني هاشم ، فأخذني ما يأخذ الوالدة العجول .

ثم ذكر ما قد ذكرناه نحن في أول هذا الكتاب في شرح قوله عليه السلام : « أما والله لقد تقمصها فلان » وزاد فيه في هذه الرواية : فكثت أكايد ماني نفسي ، فلما كان بليل ، خرجت إلى المسجد ، فلما صرت فيه تذكرت أنني كنت أسمع مهمة رسول الله صلى الله عليه بالقرآن ، فامتنعت من مكاني . فخرجت إلى الفضاء ، فضاء بني يياضة ، وأجد نفرا يتناجون ، فلما دنوت منهم سكتوا ، فانصرفت عنهم ، فعرفوني وما أعرفهم ، فدعوني إليهم ، فأتيتهم ، فأجد المقداد بن الأسود وعبادة بن الصامت ، وسلمان الفارسي ، وأبا ذر ، وحذيفة ، وأبا الهيثم بن التيهان ؛ وإذا حذيفة يقول لهم : والله ليكونن ما أخبرتكم

به ، والله ما كُذِّبَ ولا كَذَبَتْ ؛ وإذا القوم يريدون أن يُعيدوا الأمر شورى بين المهاجرين .

ثم قال : ائتوا أبي بن كعب ، فقد علم كما علمت . قال : فانطلقنا إلى أبي ، فضر بنا عليه بابه ؛ حتى صار خلف الباب ، فقال : من أنتم ؟ فكلّمه المقداد ، فقال : ما حاجتكم ؟ فقال له : افتح عليك بابك ، فإن الأمر أعظم من أن يجرى من وراء حجاب ، قال : ما أنا بفاتح بابي ، وقد عرفت ما جئتم له ، كأنكم أردتم النظر في هذا المقد . فقلنا : نعم ، فقال : أفيكم حُذيفة ؟ فقلنا : نعم ، قال ، فاقول ما قال ؛ وبالله ما أفتَحُ^(١) عني بابي حتى تجرى على ما هي جارية ، ولما يكون بعدها شرٌّ منها ، وإلى الله المشتكى .

قال : وبلغ الخبرُ أبا بكر وعمر ، فأرسلا إلى أبي عبيدة والمغيرة بن شعبة ، فسألاهما عن الرأي ، فقال المغيرة : أن تَلْقُوا العباس فتجعلوا له في هذا الأمر نصيبا فيكون له ولعقبه ، فتقطعوا به من ناحية عليٍّ ، ويكون لكم حُجَّةٌ عند الناس على عليٍّ ، إذا مال معكم العباس .

فانطلقوا حتى دخلوا على العباس في الليلة الثانية من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله . ثم ذكر خطبة أبي بكر وكلام عمر وما أجابهما العباس به ، وقد ذكرناه فيما تقدم من هذا الكتاب في الجزء الأول .

وروى أبو بكر ، قال : أخبرنا أحمد بن إسحاق بن صالح ، قال : حدثنا عبد الله بن عمر ، عن حماد بن زيد ، عن يحيى بن سعيد ، عن القاسم بن محمد ، قال : لما توفي النبي صلى الله عليه وآله اجتمعت الأنصار إلى سعد بن عبادة ، فاتاهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، فقال : الحباب

(١) ب : « ما يفتح » .

ابن المنذر : منّا أمير ومنكم أمير ، إنّا والله ما نفّس^(١) هذا الأمر عليكم أيها الرهط ؛ ولكننا نخاف أن يلبّيه بعدكم من قتلنا أبناءهم وآباءهم وإخوانهم . فقال عمر بن الخطاب : إذا كان ذلك قت إن استطعت . فتكلم أبو بكر فقال : نحن الأمراء وأتم الوزراء ، والأمر بيننا نصفان كشقّ الأبلّة^(٢) . فبويع ، وكان أول من بايعه بشير بن سعد والد النعمان ابن بشير .

فلما اجتمع الناس على أبي بكر ، قسّم قسماً^(٣) بين نساء المهاجرين والأنصار ، فبعث إلى امرأة من بني عدى ابن النجار قسماً مع زيد بن ثابت ، فقالت : ما هذا ؟ قال : قسّم قسّمه أبو بكر للنساء ، قالت : أتراشونني عن ديني ! والله لا أقبلُ منه شيئاً ! فردّته عليه .

قلت : قرأت هذا الخبر على أبي جعفر يحيى بن محمد العلوى الحسيني المعروف بابن أبي زيد نقيب البصرة رحمه الله تعالى في سنة عشر وستمائة من كتاب السقيفة لأحمد ابن عبد العزيز الجوهري ، قال : لقد صدقتُ فِراسة الحُباب ، فإنّ الذي خافه وقع يوم الحرّة ، وأخذ من الأنصار ثار المشركين يوم بدر . ثم قال لي رحمه الله تعالى : ومن هذا خاف أيضاً رسول الله صلى الله عليه وآله على ذريته وأهله ، فإنه كان عليه السلام قد وتّر الناس ، وعلم أنّه إن مات وترك ابنته وولدها سُوقَة ورعية تحت أيدي الولاة ، كانوا بعرض خطر عظيم ، فما زال يقرّر لابن عمه قاعدة الأمر بعده ، حفظاً لدمه ودماء أهل بيته ، فإنهم إذا كانوا ولاة الأمر كانت دماؤهم أقرب إلى الصيانة والعصمة ؛ مما إذا كانوا سُوقَة تحت يد وّالٍ من غيرهم ، فلم يساعده القضاء والقدر ، وكان من الأمر ما كان . ثم أفضى أمر ذريته فيما بعد إلى ما قد علمت .

(١) نفّس : نَحَسَد .

(٢) في اللسان : (١٤ : ٣٢٠) وفي حديث السقيفة : « الأمر بيننا وبينكم كقَد الأبلّة » ، والأبلّة ، بضم الهزّة واللام وفتحهما وكسرهما : خوصة المقل ، وهزتها زائدة ، يقول : نحن وإياكم في الحكم سواء ، لا فضل لأمر على مأمور ، كالحوصة إذا شقت اثنتين متساوتين .

(٣) القسم هنا : المطاء .

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : حدثني يعقوب بن شيبه بإسناد رفعه إلى طلحة ابن مصرف ، قال : قلت لهذيل بن شرحبيل : إن الناس يقولون : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى إلى علي عليه السلام ، فقال : أبو بكر يتأمر على وصي رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ! ودّ أبو بكر أنه وجد من رسول الله صلى الله عليه وآله عهداً فخرم أنه .

قلت : هذا الحديث قد خرّجه الشيخان : محمد بن إسماعيل البخاري ، ومسلم بن الحجاج القشيري في صحيحيهما عن طلحة بن مصرف ، قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى : أوصى^(١) رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ؟ قال : لا ، قلت : فكيف كتبت على المسلمين الوصية^(٢) ؟ أو كيف أمر بالوصية ولم يوص^(٣) ؟ قال : أوصى بكتاب الله^(٤) . قال طلحة : ثم قال ابن أبي أوفى : ما كان أبو بكر يتأمر على وصي رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ؛ ودّ أبو بكر أنه وجد من رسول الله صلى الله عليه وآله عهداً ، فخرم أنه فخرمه .

وروى الشيخان في الصحيحين عن عائشة أنه ذكر عندها أن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه أوصى ، قالت : ومتى أوصى ؟ ومن يقول ذلك ؟ قيل : إنهم يقولون ، قالت : من يقوله ؟ لقد دعا بطست ليول ، وإنه بين سحري ونحري فانخث^(٥) ، في صدري فسات وما شعث^(٦) .

وفي الصحيحين أيضاً ، خرّجاه معا عن ابن عباس ، أنه كان يقول : يوم الخميس ، وما يوم الخميس ! ثم بكى حتى بلّ دمعته الحصى ، فقلنا : يا ابن عباس ، وما يوم الخميس ؟

(١) لفظ مسلم : « هل أوصى ؟ » .

(٢) لفظ مسلم : « فلم كتب على المسلمين الوصية ؟ » .

(٣) لفظ مسلم : « أو فلم أمروا بالوصية ؟ » .

(٤) صحيح مسلم ٣ : ١٢٥٦ .

(٥) انخث : مال وسقط .

(٦) لفظ مسلم ٣ : ١٢٥٧ بسنده عن الأسود بن يزيد : « ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً ، فقالت : متى أوصى إليه ؟ فقد كنت مسندته إلى صدري — أو قالت حجري — فدعا بالطست ، فلقد انخث في حجري ، وما شعث أنه مات ، فمتى أوصى إليه ؟ » .

قال : اشتد برسول الله صلى الله عليه وَّجَعُهُ ، فقال : اثْنُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُهُ لَكُمْ^(١) لَا تَضَلُّوا بَعْدِي أَبَدًا . فتنازعوا ، فقال : إنه لا ينبغي عندى تنازُع ، فقال قائل : ما شأنه ؟ أَهَجَرَ ؟ استفهموه . فذهبوا يعيدون عليه ، فقال : دعوني ، والذي أنا فيه خير من الذى أتم فيه ، ثم أمر بثلاثة أشياء ، فقال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم . وسئل ابن عباس عن الثالثة ، فقال : إما ألا يكون تكلم بها ، وإما أن يكون قالها فنسيت^(٢) .

وفى الصحيحين أيضا خرّجاه معا عن ابن عباس رحمه الله تعالى ، قال : لما احتضِر^(٣) رسول الله صلى الله عليه وآله وفى البيت رجالٌ منهم عمر بن الخطاب ؛ قال النبي صلى الله عليه : هلمّ أكتب لكم كتابا لا تضلّون بعده ، فقال عمر : إن رسول الله صلى الله عليه قد غلب عليه الوجع ، وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله . فاختلف القوم واختصموا ، فمنهم من يقول : قرّبوا إليه يكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعده ، ومنهم من يقول : القول ما قاله عمر ؛ فلما أ كثروا اللغو والاختلاف عنده عليه السلام ، قال لهم : قوموا ، فقاموا ، فكان ابن عباس يقول : إن الرزية كلّ الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وبين أن يكتب لكم^(٤) ذلك الكتاب^(٥)

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهريّ : وحدثني أحمد بن إسحق بن صالح ، قال : حدثني عبد الله بن عمر بن معاذ عن ابن عون ، قال : حدثني رجل من زُرَيْق

(١) لفظ مسلم : « اثْنُونِي أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا » .

(٢) لفظ مسلم : « قال : وسكت عن الثالثة أو قال : « فأنسيتها » ، والحديث فى صحيحه ٣ :

١٢٥٧ - ١٢٥٨

(٣) لفظ مسلم : « حضر » ؛ وما يعنى حضره الموت .

(٤) لفظ مسلم : « لم »

(٥) صحيح مسلم ٣ : ١٢٥٩

أن عمر كان يومئذ - قال : يعنى يوم بويح أبو بكر - محتجزاً^(١) يهرول بين يدي أبي بكر ؛ ويقول : ألا إن الناس قد بايعوا أبا بكر ، قال : فجاء أبو بكر حتى جلس على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :

أما بعد ، فإني وليتكم ولست بخيركم ، ولكنه نزل القرآن ، وسنت السنن ، وعلمنا فتعلمنا أن أكيس الكيس التقي ، وأحق الحق الفجور ، وأن أقواكم عندى الضعيف حتى آخذ له بالحق ، وأضعفكم عندى القوى حتى آخذ منه الحق . أيها الناس إنما أنا متبع ولست بمبتدع ، إذا أحسنت فاعينوني ، وإذا زُغت فقوموني .

قال أبو بكر : وحدثني أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا أحمد بن معاوية ، قال : حدثني النضر بن شميل ، قال : حدثنا محمد بن عمرو ، عن سلمة بن عبد الرحمن ، قال : لما جلس أبو بكر على المنبر ، كان على عليه السلام والزبير وناس من بنى هاشم في بيت فاطمة ، فجاء عمر إليهم ، فقال : والذي نفسى بيده ، لتخرجن إلى البيعة أو لأخرقن البيت عليكم ! فخرج الزبير مصلتاً سيفه ، فاعتنقه رجل من الأنصار وزياد بن أبيد ، فدق به فبدر السيف ، فصاح به أبو بكر وهو على المنبر : اضرب به الحجر ، قال أبو عمرو بن حاس : فلقد رأيت الحجر فيه تلك الضربة ؛ ويقال : هذه ضربة سيف الزبير .

ثم قال أبو بكر : دعوهم فسيأتى الله بهم ، قال : فخرجوا إليه بعد ذلك فبايعوه .

قال أبو بكر : وقد روى في رواية أخرى أن سعد بن أبي وقاص ، كان معهم في بيت فاطمة عليها السلام والمقداد بن الأسود أيضاً ، وأنهم اجتمعوا على أن يبايعوا علياً عليه السلام ، فأتاهم عمر ليحرق عليهم البيت ، فخرج إليه الزبير بالسيف ، وخرجت فاطمة عليها السلام تبكي وتصيح ؛ فنهت من الناس ، وقالوا : ليس عندنا معصية ولا خلاف في خير اجتماع عليه الناس ؛ وإنما اجتمعنا لنؤلف القرآن في مصحف واحد . ثم بايعوا أبا بكر ، فاستمر الأمر واطمأن الناس .

(١) يقال : احتجز بالإزار إذا شدة على وسطه .

قال أبو بكر : وحدّثنا أبو زيد عمر بن شَبّة ، قال : أخبرنا أبو بكر الباهليّ ، قال : حدّثنا إسماعيل بن مجالد ، عن الشعبيّ ، قال : سألت أبو بكر فقال : أين الزبير ؟ فقيل : عند عليّ وقد تقلّد سيفه ، فقال : قم يا عمر ، قم يا خالد بن الوليد ؛ انطلقا حتى تأتيا بهما ، فانطلقا ، فدخل عمر وقام خالد على باب البيت من خارج ، فقال عمر للزبير : ما هذا السيف ؟ فقال : نباع عليّ ، فاخرطه عمر فضرب به حجرا فكسره ، ثم أخذ بيد الزبير فأقامه ، ثم دفعه ، وقال : يا خالد دونكّه فأمسكه ، ثم قال لعليّ : قم فبايع لأبي بكر ، فقلّكنا واحتبس ، فأخذ بيده ، وقال : قم فأبى أن يقوم ، فحمله ودفعه كما دفع الزبير ، فأخرجه ، ورأت فاطمة ما صنع بهما ، فقامت على باب الحجرة ، وقالت : يا أبا بكر ، ما أسرع ما أغرّتم على أهل بيت رسول الله ! والله لا أكلم عمر حتى ألقى الله . قال : فمشى إليها أبو بكر بعد ذلك وشفّع لعمر ، وطلب إليها فرضيت عنه .

قال أبو بكر : وحدّثنا أبو زيد ، قال : حدّثنا محمد بن حاتم ، قال : حدّثنا الحراميّ ، قال : حدّثنا الحسين بن زيد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، قال : مرّ عمر بعليّ وعنده ابنُ عباس بفناء داره ، فسلمّ فسألاه : أين تريد ؟ فقال : مالي يَبْتِئِع ، قال عليّ : أفلا نصل جناحك ونقوم معك ؟ فقال : بلى ، فقال لابن عباس : قم معه ، قال فشبك أصابعه في أصابعي ، ومضى حتى إذا خَلَفْنَا البقيع ، قال : يا ابن عباس ، أما والله . أن كان صاحبك هذا أولى الناس بالأمر بعد وفاة رسول الله إلّا أنا خفناه على اثنتين . قال ابن عباس : فجاء بمنطق لم أجد بُدّا معه من مسألته عنه ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، ما هما ؟ قال : خشينا على حدائث سنّه وجبّه بنى عبد المطلب .

قال أبو بكر : وحدّثني أبو زيد ، قال : حدّثنا هارون بن عمر ، بإسناد رفعه إليّ ابن عباس رحمه الله تعالى ، قال : تفرّق الناس ليلة الجايية ^(١) عن عمر ، فسار

(١) الجايية : قرية من أعمال دمشق ، ذكر ياقوت أن عمر خطب فيه خطبته المشهورة .

كل واحد مع إلفه ، ثم صادفت عمر تلك الليلة في مسيرنا ، فحدثته ، فشكى إلى تخلف علي عنه . فقلت : ألم يعتذر إليك ؟ قال : بلى ، فقلت : هو ما اعتذر به ، قال : يا بن عباس ، إن أول من ريتكم عن هذا الأمر أبو بكر ؛ إن قومكم كرهوا أن يجمعوا لكم الخلافة والنبوة ، قلت : لم ذاك يا أمير المؤمنين ؟ ألم تَنْلَهُمْ خيراً ؟ قال : بلى ، ولكنهم لو فعلوا لكنتم عليهم جَحْفًا جَحْفًا^(١) .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، قال : حدثنا عبد العزيز بن الخطاب ، قال : حدثنا علي بن هشام ، مرفوعاً إلى عاصم بن عمرو بن قتادة ، قال : لقيَ عليّ عليه السلام عمر ، فقال له عليّ عليه السلام : أنشدك الله ! هل استخلفك رسول الله صلى الله عليه ؟ قال : لا ، قال : فكيف تصنع أنت وصاحبك ؟ قال : أما صاحبي فقد مضى لسبيله ، وأما أنا فسأخلعها من عنقي إلى عنقك ، فقال : جدّ الله أنف من يُنقذك منها ! لا ولكن جعلني الله علماً ، فإذا قتُف من خالفني ضلّ .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، عن هارون بن عمر ، عن محمد بن سعيد بن الفضل عن أبيه ، عن الحارث بن كعب ، عن عبد الله بن أبي أوفى الخزاعي ، قال : كان خالد ابن سعيد بن العاص من عُثمّال رسول الله صلى الله عليه عليه على اليَمَن ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه عليه جاء المدينة ، وقد بايع الناس أبا بكر ، فاحتبس عن أبي بكر فلم يبايعه أياً ، وقد بايع الناس ، وأتى بني هاشم ، فقال : أتم الظهر والبطن ، والشعار دون الدثار^(٢) ، والعصا دون اللِّحَا^(٣) ، فإذا رضيتم رضينا ، وإذا سخطتم سخطنا . حدثوني إن كنتم قد بايعتم هذا الرجل ! قالوا : نعم ، قال : على برد ورضا من جماعتكم ؟ قالوا : نعم ، قال :

(١) جحفاً ، جحفاً ، أي غراً غراً وشرفاً شرفاً النهاية لابن الأثير ١ : ١٤٥

(٢) الشعار : ما يلي شعر الجسد ؛ وهو تحت الدثار .

(٣) اللِّحَاء : ما على العصا من قشرها ، يمد ويقصر ؛ وفي خطبة الحجاج : لألحونكم لحو العصا .

فأنا أرضى وأبايع إذا بايعتم . أما والله يا بني هاشم ، إنكم الطوال الشجر الطيب الثمر . ثم إنه بايع أبا بكر ، وبلغت أبا بكر فلم يحفل بها ، واضطفها عليه عمر ، فلما ولاه أبو بكر الجند الذى استنفر إلى الشام ، قال له عمر : أتولى خالداً وقد حبسَ عليك بيعته ، وقال لبني هاشم ما قال ! وقد جاء بوزق من اليمن وعبيد وخُشنان ودُرُوع ورماح ! ما أرى أن تولّيه ، وما آمن خلافة . فانصرف عنه أبو بكر ، وولى أبا عبيدة بن الجراح ، ويزيد بن أبى سفيان وشرحبيل بن حسنّة .

واعلم أن الآثار والأخبار فى هذا الباب كثيرة جداً ، ومن تأملها وأنصف ، علم أنه لم يكن هناك نصّ صريح ومقطوع به لا تختلجه الشكوك ، ولا تتطرق إليه الاحتمالات ؛ كما تزعم الإمامية ، فإنهم يقولون إن الرسول صلى الله عليه وآله نصّ على أمير المؤمنين عليه السلام نصّاً صريحاً جليلاً ليس بنصّ يوم^(١) الغدير ، ولا خبر المنزلة^(٢) ، ولا ما شابههما من الأخبار الواردة من طرق العامة وغيرها ، بل نصّ عليه بالخلافة ويامرة المؤمنين ، وأمر المسلمين أن يسلّموا عليه بذلك ، فسلّموا عليه بها ، وصرح لهم فى كثير من المقامات بأنه خليفة عليهم من بعده ، وأمرهم بالسمع والطاعة له . ولا ريب أن النصف إذا سمع ما جرى لهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، يعلم قطعاً أنه لم يكن هذا النصّ ، ولكن قد سبق إلى النفوس والعقول أنه قد كان هناك تعريض وتلويح ، وكناية وقول غير صريح ، وحكم غير مبتوت ، ولعله صلى الله عليه وآله كان يضده عن التصريح بذلك أمره يعلمه ، ومصلحة يراعيها ؛ أو وقوف ، مع إذن الله تعالى فى ذلك .

فأما امتناع علىّ عليه السلام من البيعة حتى أخرج على الوجه الذى أخرج عليه ، فقد

(١) هو غدير خم ، موضع بين مكة والمدينة ، نقل المحب الطبرى فى الرياض النضرة (٢ : ١٦٩) أن الرسول عليه السلام قال يوم غدير خم : « من كنت مولاه فعلى مولاه » .

(٢) يشير إلى حديث : « أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » .

ذكره المحدثون ورواه أهل السير . وقد ذكرنا ماقاله الجوهري في هذا الباب ؛ وهو من رجال الحديث ومن الثقات المأمونين ، وقد ذكر غيره من هذا النحو مالا يحصى كثرة .

فأما الأمور الشنيعة المستهجنة التي تذكرها الشيعة من إرسال قنفذ إلى بيت فاطمة عليها السلام ، وأنه ضربها بالسوط فصار في عَصْدُهَا كَالدُّمْلُجِ وبقى أثره إلى أن ماتت ، وأن عمر أضغطها بين الباب والجدار ، فصاحت : يَا أَبَتَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وألقت جنينا ميتا ، وجعل في عنق علي عليه السلام حَبْلٌ يَقَادُ بِهِ وَهُوَ يُعْتَلُ ، وفاطمة خلفه تصرخ وتنادى بالويل والثبور ، وابناه حسن وحسين معها يبكيان . وأن عليا لما أحضر سلموه البيعة فامتنع ، فتهدد بالقتل ، فقال : إِنْ تَقْتُلُونِ عَبْدَ اللَّهِ وَأَخَا رَسُولِ اللَّهِ ! فقالوا : أَمَا عَبْدُ اللَّهِ فَنَعَمْ ! وَأَمَا أَخُو رَسُولِ اللَّهِ فَلَا . وأنه طعن فيهم في أوجهم بالنِّفَاقِ ، واطر صحيفة الغدر التي اجتمعوا عليها ، وبأنهم أرادوا أن ينفروا ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة العقبة ؛ فكله لا أصل له عند أصحابنا ، ولا يُثبت أحد منهم ، ولا رواه أهل الحديث ، ولا يعرفونه ، وإنما هو شيء تفرد الشيعة بنقله .

الأفضل :

ومنها :

وَلَمْ يَبَايِعْ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ عَلَى التَّبِيعَةِ ثَمَنًا ، فَلَا ظَفِرَتْ يَدُ الْبَائِعِ وَخَزِرَتْ أَمَانَةُ الْمُتَبَاعِ ! فَخُذُوا لِلْحَرْبِ أَهْبَتَهَا ، وَأَعِدُّوا لَهَا عُذَّتَهَا ، فَقَدْ شَبَّ لَهَا ، وَعَلَا سَنَاها . وَأَسْتَشْعِرُوا الصَّبْرَ ، فَإِنَّهُ أَدْعَى إِلَى النَّصْرِ .

الشَّرْحُ :

هذا فصل من كلام يذكر فيه عليه السلام عمرو بن العاص . وقوله : « فلا ظفرت يد البائع » ، يعني معاوية . وقوله : « وخزرت أمانة المتباع » ، يعني عمرا ، وخزيت ، أى

خسرت وهانت . وفي أكثر النسخ « فلا ظفرت يد المبايع » ، بميم المفاعلة ، والظاهر ما روينا .
وفي بعض النسخ « فإنه أحزم للنصر » ، من حَزَمْتُ الشيء إذا شدته ، كأنه يشد
النصر ويوثقه . والرواية التي ذكرناها أحسن .

والأهبة : العدة . وشبَّ لظاها استعارة ، وأصله صعود طرف النار الأعلى . والسنا بالقصر :
الضوء . واستشعروا الصبر : اتخذوه شعارا ، والشعار : ما يلي الجسد من الثياب ؛ وهو أَلِزَم
الثياب للجسد ؛ يقول : لازموا الصبر كما يلزم الإنسان ثوبه الذي يلي جلده لا بد له منه ،
وقد يستغنى عن غيره من الثياب .

[أمر عمرو بن العاص]

لما نزل على عليه السلام الكوفة بعد فراغه من أمر البصرة ، كتب إلى معاوية كتابا
يدعوه إلى البيعة ، أرسل فيه جرير بن عبد الله البجلي . فقدم عليه به الشام . فقرأه واغتم
بما فيه ، وذهبت به أفكاره كل مذهب ، وطاول جريرا بالجواب عن الكتاب ، حتى كَلَمَ
قوما من أهل الشام في الطلب بدم عثمان ، فأجابوه ووثقوا له ، وأحبَّ الزيادة في
الاستظهار ، فاستشار بأخيه عتبة بن أبي سفيان ، فقال له : استعنْ بعمرو بن العاص ، فإنه
من قد علمت في دهائه ورأيه ، وقد اعتزل عثمان في حياته ، وهو لأمرِك أشدَّ اعتزالا ؛ إلا
أن يثمنَ له دينه فسيبيعك ، فإنه صاحب دنيا .

فكتب إليه معاوية :

أما بعد ، فإنه كان من أمر عليّ وطلحة والزبير ما قد بلغك ، وقد سقط إلينا مروان بن
الحكم في نفر من ^(١) أهل البصرة ، وقدم علينا جرير بن عبد الله في بيعة عليّ ، وقد
حبستُ نفسي عليك ، ^(٢) فأقبل إذا كرك أمورا لا تعدم صلاح مَعْبَتِها ، إن شاء الله ^(٣)

(١) في كتاب صفين : « في رافضة أهل البصرة » .

(٢-٢) في صفين : « حتى تأتي ، أقبل إذا كرك أمرا » .

فلما قدم الكتاب على عمرو استشار ابنه : عبد الله بن عمرو ، ومحمد بن عمرو ، فقال لهما : ماتريان ؟ فقال عبد الله : أرى أن رسول الله صلى الله عليه قُبِضَ وهو عنك راض ، والخليفان من بعده ، وقُتِلَ عثمان وأنت عنه غائب ، فقرر في منزلك ، فليست بمجمولا خليفة ، ولا تزيد على ^(١) أن تكون حاشية لمعاوية على دنيا قليلة أوشكتما أن تهلكا ، فقتسويا ^(٢) في عقابها . وقال محمد : أرى أنك شيخ قريش ، وصاحب أمرها ، وإن نصرمت هذا الأمر وأنت فيه غافل ^(٣) ، تصاغر أمرك ، فالحق بجاعة أهل الشام ، وكن يدا من أيديها ، طالبا بدم عثمان ، فإنه سيقوم بذلك بنو أمية ^(٤) .

فقال عمرو : أما أنت يا عبد الله ، فأمرتني بما هو خير لي في ديني ، وأنت يا محمد فأمرتني بما هو خير لي في دنياي ، وأنا ناظر ، فلما جئته الليل رفع صوته وأهله يسمعون ^(٥) ، فقال :

تَطَاوَلَ لَيْلِي بِالْهُمُومِ الطَّوَارِقِ وَخَوْفِ الَّتِي تَجْلُو وَجْهَ الْعَوَاتِقِ ^(٦)
وإن ابن هند سألني أن أزوره وتلك التي فيها بنات البوائق ^(٧)
أتاه جرير من على بخطبة أمرت عليه العيش ذات مضائق
فإن نال مني ما يؤمل رده وإن لم ينله ذل المطابق ^(٨)
فوالله ما أذري وما كنت هكذا أكون ومهما قادني فهو سابقي
أخادعه إن الخداع دنية أم أعطيه من نفسي نصيحة وامق

(١) في كتاب صفين والإمامة للسياسة ١٥٨ : « ولا تريد أن تكون » .

(٢) كذا في ١ ، والإمامة والسياسة ، وفي ب : « فتسويا » ، وفي كتاب صفين « أوشك أن تهلك فقتل فيهما » .

(٣) في صفين والإمامة والسياسة : « غافل » .

(٤) في الإمامة والسياسة : « فإنك به تستميل بني أمية » .

(٥) كتاب صفين : « ينظرون » .

(٦) في صفين : « وخول التي تجلو » ، والعواتق : جمع عاتق ؛ وهي الشابة .

(٧) البوائق : جمع بائقة ؛ وهي الداهية ؛ وفي صفين : « سألني أن أزوره » .

(٨) المطابقة : المشي في الفيد .

أَمْ أَقْعَدُ فِي بَيْتِي وَفِي ذَاكَ رَاحَةً^(١) لَشَيْخٍ يَخَافُ الْمَوْتَ فِي كُلِّ شَارِقٍ^(٢)
وَقَدْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَوْلًا تَعَلَّقَتْ بِهِ النَّفْسُ إِنْ لَمْ تَقْتَطِعْنِي عَوَائِقِي^(٣)
وَخَالَفَهُ فِيهِ أَخُوهُ مُحَمَّدٌ وَإِنِّي لَصُلْبُ الْعُودِ عِنْدَ الْحَقَائِقِ^(٤)

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : رَحَلَ الشَّيْخُ^(٥) . وَدَعَا عَمْرٌ وَغُلَامَهُ وَزُرْدَانَ ، وَكَانَ دَاهِيَا مَارِدَا ، فَقَالَ :
ارْحَلْ يَا وَزْدَانَ ، ثُمَّ قَالَ : احْطُطْ يَا وَزْدَانَ ثُمَّ قَالَ : ارْحَلْ يَا وَزْدَانَ . احْطُطْ يَا وَزْدَانَ .
فَقَالَ لَهُ وَزْدَانُ : خَلَطْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ! أَمَا إِنَّكَ إِنْ شِئْتَ أَنْبَأْتُكَ بِمَا فِي قَلْبِكَ ، قَالَ : هَاتِ
وَيَحْكُ ! قَالَ : اعْتَرَكِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عَلَى قَلْبِكَ ، فَقُلْتُ : عَلَىَّ مَعَهُ الْآخِرَةُ فِي غَيْرِ دُنْيَا ،
وَفِي الْآخِرَةِ عَوَاضٌ مِنَ الدُّنْيَا ، وَمَعَاوِيَةٌ مَعَهُ الدُّنْيَا بِغَيْرِ آخِرَةٍ ، وَلَيْسَ فِي الدُّنْيَا عَوَاضٌ مِنَ
الْآخِرَةِ ، وَأَنْتَ^(٦) واقِفٌ بَيْنَهُمَا ، قَالَ : قَاتِلْكَ اللَّهُ ! مَا أَخْطَأْتَ مَا فِي قَلْبِي ، فَمَا تَرَى
يَا وَزْدَانَ ؟ قَالَ : أَرَى أَنْ تَقِيمَ فِي بَيْتِكَ ، فَإِنْ ظَهَرَ أَهْلُ الدِّينِ عِشْتَ فِي عَفْوٍ^(٧) دِينِهِمْ ،
وَإِنْ ظَهَرَ أَهْلُ الدُّنْيَا لَمْ يَسْتَغْنُوا عَنْكَ . قَالَ : الْآنَ لَمَّا أَشْهَرَتِ الْعَرَبُ سِيرِي إِلَى مَعَاوِيَةَ^(٨) !
فَارْتَحِلْ وَهُوَ يَقُولُ :

يَا قَاتِلَ اللَّهِ وَزِدَانَا وَقَدْ حَتَّهْ أَبْدَى لَعْمَرُكَ مَا فِي النَّفْسِ وَزِدَانُ^(٩)
لَمَّا تَعَرَّضْتَ الدُّنْيَا عَرَضْتُ لَهَا بِمَحْرَصِ نَفْسِي وَفِي الْأَطْبَاعِ إِذْهَانُ
نَفْسٍ تَعِفُّ وَأُخْرَى الْحِرْصُ يُفْلِبُهَا وَالْمَرْءُ يَأْكُلُ تِبْنًا وَهُوَ غَرَّتَانُ
أَمَّا عَلَى فِدَيْنٍ لَيْسَ يَشْرَكُهُ دُنْيَا وَذَاكَ لَهُ دُنْيَا وَسُلْطَانُ

(١) في صفين : « أَوْ اقْعَد » .

(٢) في صفين : « إِنْ لَمْ يَتَقَلَّقْ » .

(٣) الحقائق : ما يجب على المرء حمايته من عرض أو مال .

(٤) في صفين : « تَرَحَّلْ » .

(٥) في صفين : « فَأَنْتَ » .

(٦) عفو دينهم ؛ أي فضل دينهم .

(٧) في الإمامة والسياسة : « الْآنَ حِينَ شَهَرْتَنِي الْعَرَبُ بِسِيرِي إِلَى مَعَاوِيَةَ » .

(٨) في صفين : « وَمَرْحَتُهُ » .

فَاخْتَرْتُ مِنْ طَمَعِي دُنْيَا عَلَى بَصَرٍ وَمَا مَعِيَ بِالَّذِي اخْتَارُ بُرْهَانَ
إِنِّي لِأَعْرِفَ مَا فِيهَا وَأُبْصِرُهُ وَفِيَّ أَيْضًا لَمَّا أَهْوَاهُ أَلْوَانَ
لِسَكْنِ نَفْسِي تَحِبُّ الْعَيْشَ فِي شَرَفٍ وَلَيْسَ يَرْضَى مِثْلَ الْعَيْشِ إِنْسَانُ
فَسَارَ حَتَّى قَدِمَ عَلَى مَعَاوِيَةَ ، وَعَرَفَ حَاجَةَ مَعَاوِيَةَ إِلَيْهِ ، فَبَاعَدَهُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَكَأَيْدِ كُلِّ
وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ .

فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ يَوْمَ دَخَلَ عَلَيْهِ : أبا عبد الله ، طَرَقْتُنَا فِي لَيْلَتِنَا ثَلَاثَةَ أَخْبَارٍ لَيْسَ فِيهَا وَرْدٌ
وَلَا صَدَرٌ ، قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : مِنْهَا أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي حُدَيْفَةَ كَسَّرَ سِجْنَ مِصْرَ فَخَرَجَ
هُوَ وَأَصْحَابُهُ ، وَهُوَ مِنْ آفَاتِ هَذَا الدِّينِ . وَمِنْهَا أَنَّ قَيْصَرَ زَحَفَ بِجَمَاعَةِ الرُّومِ لِيُغْلِبَ عَلَى
الشَّامِ . وَمِنْهَا أَنَّ عَلِيًّا نَزَلَ الْكُوفَةَ ، وَتَهَيَّأَ لِلْمَسِيرِ إِلَيْنَا .

فَقَالَ عَمْرُو : لَيْسَ كُلُّ مَا ذَكَرْتَ عَظِيمًا : أَمَا ابْنُ أَبِي حُدَيْفَةَ ، فَمَا يَتَعَاطَلُكَ مِنْ رَجُلٍ
خَرَجَ فِي أَشْبَاهِهِ أَنْ تَبْعَثَ إِلَيْهِ رَجُلًا يَقْتُلُهُ أَوْ يَأْتِيكَ بِهِ ، وَإِنْ قَاتَلَ لَمْ يَضْرُكَ ^(١) .
وَأَمَّا قَيْصَرُ فَأَهْدِلْهُ الْوَصَائِفَ وَآيَةَ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ ، وَسَلِّهِ الْمَوَادِعَةَ فَإِنَّ إِلَيْهَا سَرِيعٌ . وَأَمَّا عَلِيٌّ
فَلَا وَاللَّهِ يَامَعَاوِيَةُ ، مَا يَسُوِّى الْعَرَبُ ^(٢) بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ ، وَإِنْ لَهُ فِي
الْحَرْبِ لَحْظًا مَا هُوَ لِأَحَدٍ مِنْ قُرَيْشٍ ؛ وَإِنَّهُ لَصَاحِبُ مَا هُوَ فِيهِ إِلَّا أَنْ تَظْلُمَهُ . هَكَذَا فِي رِوَايَةِ
نَصْرِ بْنِ مِرْزَاحٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(٣) .

وَرَوَى نَصْرٌ ^(٤) أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ : مَعَاوِيَةُ لِعَمْرُو : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، إِنِّي أَدْعُوكَ
إِلَى جِهَادِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي عَصَى اللَّهَ وَشَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ ، وَقَتَلَ الْخُلَيْفَةَ وَأَظْهَرَ الْفِتْنَةَ ، وَفَرَّقَ

(١) فِي وَقْعَةٍ صَفِيحَيْنِ : « وَإِنْ فَاتَكَ لَا يَضْرُكَ » وَفِي الْإِمَامَةِ وَالسِّيَاسَةِ : « وَإِنْ يَقْتُلُ فَلَا يَضْرُكَ » .

(٢) كَذَا فِي ١ ، وَصَفِيحَيْنِ ، وَفِي ب : « مَا يَسُوِّى الْعَرَبِي » .

(٣) وَقْعَةٌ صَفِيحَتَيْنِ ٣٩ - ٤٠ ، وَفِي ب : « عَبْدُ اللَّهِ » ، وَصَوَابُهُ مِنْ أ .

(٤) وَقْعَةٌ صَفِيحَتَيْنِ ٤٢ - ٥٢ .

الجماعة وقطع الرّحم ، فقال عمرو : مَنْ هو ؟ قال : عليّ ، قال : والله يا معاوية ما أنت وعليّ حنّ^(١) بعير ، ليس لك^(٢) هجرتي ولا سابقته ، ولا صحبتي ولا جهاده ، ولا قمه ولا علمه .
^(٣) والله إنّ له مع ذلك خلطاً في الحرب ليس لأحد غيره ، ولكنّي قد تعودت من الله تعالى إحساناً وبلاءً جميلاً^(٤) ؛ فما تجعل لي إنّ شأبتك على حربيه ، وأنت تعلم ما فيه من الفرر والخطر ؟ قال : حُكِّمَك ، فقال : مصر طُعمَة . فتلكأ عليه معاوية .

قال نصر : وفي حديث غير عمرو بن سعد : فقال له معاوية : يا أبا عبد الله ، إني أكره لك أن تتحدث العرب عنك أنك إنما دخلت في هذا الأمر لغرض الدنيا ، قال عمرو : دَغَى عنك ، فقال معاوية : إني لو شئت أن أُمْنِيكَ وأخدَعَكَ لفعلت ، قال عمرو : لا ، لَعَمْرُ الله ما مثلي يُخدَع ، لأنّا^(٥) أ كَيْسٌ من ذلك ، قال معاوية : اذْنُ مني أسارك ، فدنا منه عمرو ليسانّه ، فعضّ معاوية أذنه ، وقال : هذه خدعة ! هل ترى في البيت أحداً ؟ ليس غيـرى وغيرك !

قلت : قال شيخنا أبو القاسم البلخي رحمه الله تعالى : قول عمرو له : « دَغَى عنك » كناية عن الإلحاد ، بل تصريح به ، أي دَغَ هذا الكلام لا أصل له ، فإنّ اعتقاد الآخرة ، وأنّها لا تباع بعرض الدنيا ، من الخرافات .

وقال رحمه الله تعالى : وما زال عمرو بن العاص مُلْحِداً ، ما تردد قطُّ في الإلحاد والزندقة ، وكان معاوية مثله ، ويكفي من تلاعبهما بالإسلام حديث السّرار المرويّ ، وأن معاوية عضّ أذن عمرو ؛ أين هذا من سيرة عمرو ؟ وأين هذا من أخلاق عليّ عليه السلام ، وشدته في ذات الله ، وهما مع ذلك يعميانه بالدّعاية !

(١) في كتاب صفين : « بمكى بعير » ، والعكبان : عدلان يشدان على جانبي اليهودج .

(٢) في صفين : « مالك هجرتي » .

(٣-٣) وقعة صفين : « والله إنّ له مع ذلك حداً وجداً ، وحظاً وحظوة ، وبلاءً من الله حسناً »

(٤) كذا في ب ، ج ، وفي أ : « لأنّي » .

قال نصر: فأنشأ عمرو يقول:

مَعَاوِيَ لَا أُعْطِيكَ دِينِي وَلَمْ أَنْلِ بِهِ مِنْكَ دُنْيَا فَاَنْظُرْنَ كَيْفَ تَصْنَعُ
[فَإِنْ تُعْطِنِي مِصْرًا فَأَرْبِحْ بِصَفْقَةٍ أَخَذْتُ بِهَا شَيْخًا يَضُرُّ وَيَنْفَعُ ^(١)
وَمَا الدِّينُ وَالدُّنْيَا سِوَاءَ وَإِنِّي لَأَخْذُ مَا تَعْطَى وَرَأْسِي مُقَنَّنُ
وَلَا كِنْتَنِي أَغْضَى الْجُنُونُ وَإِنِّي لَأَخْذَعُ نَفْسِي ، وَالْخَادِعُ يُخْذَعُ
وَأُعْطِيكَ أَمْرًا فِيهِ لِلْمَلِكِ قُوَّةٌ وَأَلْفِي بِهِ إِنْ زَلَّتِ النَّعْلُ أَضْرَعُ ^(٢)
وَتَمْنَعُنِي مِصْرًا وَلَيْسَتْ بِرَغْبَةٍ وَإِنِّي بِذَا الْمَنْعُوقِ قَدَمًا لَمَوْلَعُ

قال شيخنا أبو عثمان الجاحظ: كانت مصر في نفس عمرو بن العاص، لأنه هو الذي فتحتها في سنة تسع عشرة من الهجرة في خلافة عمر، فكان لعظمها في نفسه وجلالتها في صدره، وما قد عرفه من أموالها وسعة الدنيا، لا يستعظم أن يجعلها ثمنًا من دينه، وهذا معنى قوله:

* وَإِنِّي بِذَا الْمَنْعُوقِ قَدَمًا لَمَوْلَعُ *

قال نصر: فقال له معاوية، يا أبا عبد الله، أما تعلم أن مصر مثل العراق! قال: بلى، ولكنها إنما تكون لي إذا كانت لك، وإنما تكون لك إذا غلبت عليًا على العراق. قال: وقد كان أهل مصر بعثوا بطاعتهم إلى علي عليه السلام.

فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية: أما ترضى أن تشتري عمرًا بمصر

(١) هذا البيت ورد في كتاب صفين، ولم يرد في الأصول.

(٢) في كتاب صفين:

* وَإِنِّي بِهِ إِنْ زَلَّتِ النَّعْلُ أَضْرَعُ *

إن هي صفت لك ! ليتك لا تُغلب على الشام . فقال معاوية : يا عتبة ، بت عندنا الليلة ، فلما جن الليل على عتبة رفع صوته لسمع معاوية ، وقال :

أيتها المانعُ سَيْفًا لم يُهَزَّ إِنَّمَا مِلْتَ عَلَى خَزٍ وَقَزٍ
 إِنَّمَا أَنْتَ خُرُوفٌ مَائِلٌ بَيْنَ ضَرْعَيْنِ وَصُوفٍ لَمْ يُجَزْ
 أَعْطِ عَمْرًا إِنْ عَمْرًا تَارَكَ دِينَهُ الْيَوْمَ لَدُنْيَا لَمْ تَحْزْ
 يَا لَكَ الْخَيْرُ فَخُذْ مِنْ دَرِهِ شَخْبَهُ الْأَوَّلُ وَابْعِدْ مَا غَرَزْ
 وَاسْحَبِ الذَّلِيلَ وَبَادِرْ فُوقَهَا^(١) وَاتْمِزْهَا إِنْ عَمْرًا يَنْتَهِزْ
 أَعْطِهِ مِضْرًا وَزَدَهُ مِثْلَهَا إِنَّمَا مِصْرٌ لِمَنْ عَزَّ فَبَزْ
 وَاتْرُكِ الْحِرْصَ عَلَيْهَا ضَلَّةً وَاشْبُبِ النَّارَ لِمَقْرُورٍ يَكْزِ^(٢)
 إِنْ مِصْرًا لَعَلَى أَوْ لَنَا يُغْلَبُ الْيَوْمَ عَلَيْهَا مَنْ يَجْزْ

قال : فلما سمع معاوية قول عتبة ، أرسل إلى عمرو ، فأعطاه مصر ، فقال عمرو : لى الله عليك بذلك شاهد ! قال : نعم ، لك الله على ذلك إن فتح الله علينا الكوفة ، فقال عمرو : ﴿ وَاللَّهِ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾^(٣) .

فخرج عمرو من عنده ، فقال له ابنه : ما صنعت ؟ قال : أعطانا مصر طعمة ، قالوا : وما مصر فى مُلْك العرب ! قال : لأشبع الله بطونكم إن لم تُشبعكم [مصر]^(٤) .
 قال : ^(٥) وكتب معاوية له بمصر كتابه ، وكتب^(٥) : « على ألا تنقض شرط طاعة » ، فكتب عمرو : « على ألا تنقض طاعة شرطاً » . فكأيد كل واحد منهما صاحبه .

قلت : قد ذكر هذا اللفظ أبو العباس محمد بن يزيد المبرد فى كتابه " الكامل "

(١) الفوق هنا : الطريق الأول .

(٢) الكزاز : داء يأخذ من شدة البرد ، وتعتري منه رعدة .

(٣) سورة القصص ٢٨

(٤) من كتاب وقعة صفين .

(٥-٥) فى كتاب وقعة صفين : « فأعطاه إياها ، وكتب له كتابا ، وكتب معاوية » .

ولم يفسره^(١)، وتفسيره أن معاوية قال للكاتب : « اكتب على ألا ينقض شرط طاعة » ، يريد أخذ إقرار عمرو له أنه قد بايعه على الطاعة ببيعة مطلقة غير مشروطة بشيء ، وهذه مكيدة له ؛ لأنه لو كتب ذلك لكان لمعاوية أن يرجع في إعطائه مصر ، ولم يكن لعمرو أن يرجع عن طاعته ، ويحتج عليه برجوعه عن إعطائه مصر ، لأن مقتضى المشاركة المذكورة ، أن طاعة معاوية واجبة عليه مطلقا ، سواء أكانت مصر مسلمة إليه أو لا .

فلما اتبته عمرو إلى هذه المكيدة منع الكاتب من أن يكتب ذلك ، وقال : بل اكتب : « على ألا تنقض طاعة شرطا » يريد أخذ إقرار معاوية له بأنه إذا كان أطاعه لا تنقض طاعته إياه ما شارطه عليه من تسليم مصر إليه . وهذا أيضا مكيدة من عمرو لمعاوية ، ومنع له من أن يغدر بما أعطاه من مصر .

قال نصر : وكان لعمرو بن العاص ابن عم من بني سَهْم ، أريب^(٢) ، فلما جاء عمرو بالكتاب مسرورا عَجِبَ الفتى ، وقال : ألا تخبرني يا عمرو ، بأي رأى تعيش في قريش ! أعطيت دينك وتمنيت دنيا غيرك ! أترى أهل مصر - وهم قتلة عثمان - يدفعونها إلى معاوية وعلى حتى ! وأتراها إن صارت لمعاوية لا يأخذها بالحرف الذي قدمه في الكتاب ؟ فقال عمرو : يا بن أخى ، إن الأمر لله دون على ومعاوية ، فقال الفتى :

ألا ياهندُ أختَ بنى زيادِ رُمي عمرو بداهية البلادِ^(٣)
رُمي عمرو بأغورَ عبشميَ بعيد القفر نخشى الكيادِ^(٤)
لَهُ خُدَعٌ يَحَارُ الْعَقْلَ مِنْهَا مزخرفةٌ صَوَائِدُ الْفُؤَادِ
فَشَرَطَ فِي الْكِتَابِ عَلَيْهِ حَرْفًا يناديه بِخُدَعَتِهِ الْمَنَادِ

(١) الكامل ٣ : ٢١٠ - بفرح المرسنى .

(٢) في كتاب صفين : « وكان مع عمرو ابن عم له ، فتى شاب ، وكان داهية حليما » ، وفي كتاب الإمامة والسياسة ١٦٠ « وكان مع عمرو بن العاص ابن أخ له جاءه من مصر » . وهو ما يناسب ما يجيء بعد .

(٣) كتاب صفين : « دهمي عمرو » .

(٤) يريد أنه يخشى كيدَه .

وَأَثَبَتْ مِثْلَهُ عَمْرُو عَلَيْهِ
كَلَامَ الْمَرَايِنِ حَيَّةُ بَطْنِ وَاْدِي
أَلَا يَا عَمْرُو مَا أَحْرَزْتَ مِضْرًا
وَلَا مَلْتَ النَّدَاةَ إِلَى الرَّشَادِ
أَبَيْتَ الدِّينَ بِالدُّنْيَا خَسَارًا
فَأَنْتَ بِذَلِكَ مِنْ شَرِّ الْعِبَادِ
فَلَوْ كُنْتَ الْغَدَاةَ أَخَذْتَ مِصْرًا
وَلَكِنْ دُونَهَا خَرَطُ الْقِتَادِ
وَقَدَّتْ إِلَى مَعَاوِيَةَ بْنِ حَرْبٍ
فَكُنْتَ بِهَا كَوَافِدَ قَوْمِ عَادِ
وَأَعْطَيْتَ الَّذِي أَعْطَيْتَ مِنْهَا
بِطَرَسٍ فِيهِ نَضْحٌ مِنْ مَدَادِ
أَلَمْ تَعْرِفْ أَبَا حَسَنِ عَلِيًّا
وَمَا نَالَتْ يَدَايَ مِنَ الْأَعَادِ
عَدَلْتَ بِهِ مَعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ
فِيَابُعْدَ الْبَيَاضِ مِنَ السَّوَادِ
وَيَابُعْدَ الْأَصَابِعِ مِنْ سُهَيْلِ
وَيَابُعْدَ الصَّلَاحِ مِنَ الْفَسَادِ
أَتَأْمَنُ أَنْ تَنَاءَ عَلَى خِدَبِ
يَحْتُ الْخَيْلُ بِالْأَسَلِ الْحِدَادِ^(١)
يُنَادِي بِالزَّلَالِ وَأَنْتَ مِنْهُ
قَرِيبٌ فَانْظُرْ مَنْ ذَا تَعَادِي

فَقَالَ عَمْرُو : يَا بَنَ أَخِي ، لَوْ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيٍّ لَوْسَعْنِي ، وَلَكِنِّي الْآنَ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ^(٢) . قَالَ
الْفَتَى : إِنَّكَ لَوْ لَمْ تُرِدْ مَعَاوِيَةَ لَمْ يُرِدْكَ ؛ وَلَكِنَّكَ تَرِيدُ دُنْيَاهُ ، وَهُوَ يَرِيدُ دِينَكَ . وَبَلَغَ
مَعَاوِيَةَ قَوْلُ الْفَتَى فَطَلَبَهُ ، فَهَرَبَ فَلَحَقَ بِعَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَخَذَهُ أَمْرُهُ فُسِّرَ بِهِ وَقَرَّبَهُ .

قَالَ : وَغَضِبَ مَرْوَانُ وَقَالَ مَا بَالِي لَا أُشْتَرَى [كَمَا أُشْتَرَى عَمْرُو]^(٣) ؟ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ :
إِنَّمَا يُشْتَرَى الرِّجَالُ لَكَ . فَلَمَّا بَلَغَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا صَنَعَ مَعَاوِيَةُ قَالَ :

يَا عَجْبًا لَقَدْ سَمِعْتُ مُنْكَرًا كَذِبًا عَلَى اللَّهِ يُشِيبُ الشَّعْرَا
يَسْتَرِقُ السَّمْعَ وَيَغْشَى الْبَصْرَا . « كَانَ يَرْضَى أَحَدٌ لَوْ أَخْبِرَا^(٤) »

(١) الحَدَبُ : الضَّخْمُ . وَتَنَاءَ : تَرَفَعُ .

(٢) كَذَا فِي ج وَكِتَابِ صَفِينِ وَفِي أ ، ب : « وَلَكِنِّي الْآنَ عِنْدَهُ » .

(٣) بِكَمَلَةٍ مِنْ كِتَابِ صَفِينِ .

(٤) صَفِينِ : « لَوْ أَخْبِرَا » .

أَنْ يَقْرِنُوا وَصِيَّهِ وَالْأَبْتَرَا شَانِي الرِّسُولِ وَاللَّعِينِ الْأَخْزَرَا ^(١)
 كَلَامُهَا فِي جُنْدِهِ قَدْ عَسْكَرَا قَدْ بَاعَ هَذَا دِينَهُ فَأَجْرَا
 مَنْ ذَا بَدُنِيَا يَبْعُهُ قَدْ خَسِرَا بَمَلِكٍ مِصْرَ أَنْ أَصَابَ الظُّفْرَا !
 إِنِّي إِذَا الْمَوْتُ دَنَا وَحَضَرَا شَمَرْتُ ثَوْبِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرَا ^(٢)
 قَدَّمَ لَوَائِي لَا تَوَخَّرْ حَذَرَا لَا يَدْفَعُ الْحَذَارُ مَا قَدْ قَدَّرَا
 لَمَّا رَأَيْتُ الْمَوْتَ مَوْتًا أَحْمَرَا عَبَّاتُ هَمْدَانَ وَعَبَّوْا حَمِيرَا
 حَيْثُ يَمْنَانٍ يُعْظِمُونَ الْخَطَرَا قِرْنٌ إِذَا نَاطَحَ قِرْنًا كَسَرَا
 قُلْ لَابْنِ حَرْبٍ لَا تَدَبَّ الْحَمْرَا أَرْوَدُ قَلِيلًا أَبْدِمُكَ الضَّجْرَا ^(٣)
 لَا تَحْسَبْنِي يَا بَنَ هِنْدٍ غَمْرَا وَسَلْ بِنَا بَدْرًا مَعَا وَخَيْرَا ^(٤)
 يَوْمَ جَعَلْنَاكُمْ بِيدَرٍ جَزَرَا ^(٥) لَوْ أَنَّ نِنْدَى يَابْنَ هِنْدٍ جَعْفَرَا
 أَوْ حَمَزَةَ الْقَرَمِ الْهَمَامِ الْأَزْهَرَا رَأَتْ قَرِيشَ نَجْمٍ لَيْلٍ ظَهَرَا

قال نصر : فلما كتب الكتاب ^(١) ، قال معاوية لعمر : ماترى الآن ؟ قال :
 أمضِ الرأي الأول . فبعث مالك بن هبيرة الكندي في طلب محمد بن أبي حذيفة ، فأدركه
 فقتله ، وبعث إلى قيصر بالهدايا فوادعه ، ثم قال : ماترى في علي ؟ قال : [أرى فيه

(١) الأخزر : الذي ينظر بمؤخر عينه .

(٢) قنبر : مولى علي .

(٣) الحمر : ماوارك من الشجر والجبال ونحوها ؛ والديب : الشئ على هيئة ؛ يقال الرجل إذا ختل صاحبه : هو يدب له الضراء ويعشى له الحمر . والإرواد : الإمهال .

(٤) الفمر : من لم يجرب الأمور .

(٥) الجزر : اللحم الذي تأكله السباع ، وفي كتاب صفين :

* كَانَتْ قُرَيْشُ يَوْمَ بَدْرٍ جَزَرَا *

وبعده :

* إِذْ وَرَدُوا الْأُمَرَ فَذَمُّوا الصَّدْرَا *

(٦) في كتاب صفين : « لما بات عمرو عند معاوية وأصبح أعطاه مصر طعمة له ، وكتب له بها كتابا .

خيرا] ^(١)، إنه قد أتاك في طلب البيعة خير أهل العراق، ومن عند خير الناس في أنفس الناس؛ ودعواك أهل الشام إلى رد هذه البيعة خطر شديد، ورأس أهل الشام شُرَحْبِيل بن السَّمط الكِنْدِي، وهو عدوٌ لجرير المرسل إليك، فابعث إليه ووطن له ثقاتك فليُفْشُوا في الناس أن علياً قتل عثمان، وليكونوا أهل رضا عند شُرَحْبِيل، فإنها كلمة جامعة لك أهل الشام على ماتحبة، وإن تعلقت بقلب شُرَحْبِيل لم تخرج منه بشيء أبداً.

فكتب إلى شُرَحْبِيل: إن جرير بن عبد الله قدِم علينا من عند علي بن أبي طالب بأمر مقطوع، فاقدم.

ودعا معاوية يزيد بن أسد، وبسر بن أرطاة، وعمرو بن سفيان، ومخارق بن الحارث الزبيدي، وحمزة بن مالك، وحابس بن سعد الطائي، وهؤلاء رؤوس قحطان واليمن، وكانوا ثقات معاوية وخاصته وبنو عم شُرَحْبِيل بن السَّمط، فأمرهم أن يلقوه ويُخبروه أن علياً قتل عثمان، فلما قدم كتاب معاوية على شُرَحْبِيل وهو بمحضر، استشار أهل اليمن فاختلفوا عليه، فقام إليه عبد الرحمن بن غنم الأزدي؛ وهو صاحب معاذ بن جبل وختنه، وكان أفعه أهل الشام، فقال: يا شُرَحْبِيل بن السَّمط، إن الله لم يزل يزيدك خيراً منذ هاجرت إلى اليوم، وإنه لا ينقطع المزيدي من الله حتى ينقطع الشكر من الناس، وإن الله لا يغير ما بقوم حتى يُغيروا ما بأنفسهم. إنه قد أتني إلى معاوية أن علياً قتل عثمان ^(٢)، ولهذا يريدك، فإن كان قتله فقد بايعه المهاجرون والأنصار، وهم الحكماء على الناس، وإن لم يكن قتله، فعلام تصدق معاوية عليه! لا تهلكن نفسك وقومك؛ فإن كرهت أن يذهب بحظها جرير، فسر إلى علي، فبايعه عن ^(٣) شامك وقومك. فأنى شُرَحْبِيل إلا أن يسير إلى معاوية، فكتب إليه عياض التَّمَالِي - وكان ناسكاً:

(١) من كتاب صفين.

(٢) في كتاب صفين: «إِنَّهُ قَدْ أَتَى إِلَيْنَا قَتْلَ عُمَانَ، وَأَنَّ عَلِيًّا قَتَلَ عُمَانَ».

(٣) صفين: «عَلَى شَامِكَ وَقَوْمِكَ».

يَأْشُرُحُ يَابْنَ السَّمَطِ إِنَّكَ بِالْفُحِّ بُوْدَّ عَلَى مَا تَرِيدُ مِنَ الْأَمْرِ ^(١)
وَيَأْشُرُحُ إِنْ الشَّامِ شَأْمُكَ مَا بَهَا سَوَاكَ فَدَعَّ عَنْكَ الْمُضِلَّ مِنْ فِهْرِ ^(٢)
فَإِنَّ ابْنَ هَنْدٍ نَاصِبٌ لَكَ خُدَعَةٌ تَكُونُ عَلَيْنَا مِثْلَ رَاغِيَةِ الْبَكْرِ ^(٣)
فَإِنْ نَالَ مَا يَرْجُو بَنَا كَانَ مُلْكُنَا هَنِئْنَا لَهُ ، وَالْحَرْبُ قَاصِمَةُ الظَّهِيرِ
فَلَا تَبْغَيْنِ حَرْبَ الْعِرَاقِ فَإِنَّهَا تَحْرُمُ أَطْهَارَ النِّسَاءِ مِنَ الذُّغْرِ
وَإِنَّ عَلِيًّا خَيْرٌ مَنْ وَطِئَ الثَّرَى مِنَ الْهَاشِمِيِّينَ الْمَدَارِيكَ لِلْوَتْرِ ^(٤)
لَهُ فِي رِقَابِ النَّاسِ عَهْدٌ وَذِمَّةٌ كَعَهْدِ أَبِي حَفْصٍ وَعَهْدِ أَبِي بَكْرٍ
فَبَايَعْ وَلَا تَرْجِعْ عَلَى الْعَقْبِ كَافِرًا أَعِيْذُكَ بِاللَّهِ الْعَزِيزِ مِنَ الْكُفْرِ !
وَلَا تَسْمَعَنَّ قَوْلَ الطَّغَاةِ فَإِنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يُلْقَوْكَ فِي تَلْجَةِ الْبَحْرِ
وَمَاذَا عَلَيْهِمْ أَنْ تُطَاعِنَ دُونَهُمْ عَلِيًّا بِأَطْرَافِ الْمُتَقَفَّةِ الشُّمْرِ
فَإِنْ غَلَبُوا كَانُوا عَلَيْنَا أُمَّةً وَكُنَّا بِحَمْدِ اللَّهِ مِنْ وَلَدِ الطُّهْرِ
وَإِنْ غَلَبُوا لَمْ يَصْلُ بِالْخُطْبِ غَيْرُنَا وَكَانَ عَلَى حَرْبِنَا آخِرَ الدَّهْرِ
يَهُونُ عَلَى عَلِيٍّ لَوْىٌ بَنَ غَالِبٍ دِمَاءُ بَنِي قَحْطَانَ فِي مَلِكِهِمْ تَجْرِي
فَدَعُ عَنْكَ عُمَانَ بْنَ عِفَانَ إِنَّمَا ، لَكَ الْخَيْرُ ، لَا تَدْرِي بِأَنَّكَ لَا تَدْرِي
عَلَى أَىِّ حَالٍ كَانَ مَصْرَعُ جَنْبِهِ فَلَا تَسْمَعَنَّ قَوْلَ الْأَعْيُورِ أَوْ عَمْرُو

قال : فلما قَدِمَ شَرْحِبِيلُ عَلَى معاوية ، أَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَلْتَقُوهُ وَيَعْظُمُوهُ ، فَلَمَّا

(١) شرح : مرخم شرحبيل .

(٢) صفين : « فدع عنك المضلل » .

(٣) راغية البكر ، يريد رغاء البكر ، فوضع راغية موضع المصدر ؛ يشير إلى ما كان من رغاء بكر مُنَوَّد ، رغاء فيهم فأهلكوا ، فضربته العرب مثلاً في الشؤم ، وأكثر في . انظر الكامل للبهرد

١ : ٢٢ - بشرح المصنف .

(٤) الوتر : الثأر والدحل .

دخل على معاوية ، تكلم معاوية ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : يا سُرحبيل ، إن جريرَ ابن عبد الله قدِم علينا يدعوننا إلى بَيْعة عليّ ، وعلىّ خير الناس ؛ لولا أنه قتل عثمان بن عفان ؛ وقد حبستُ نفسى عليك ، وإنما أنا رجل من أهل الشام ، أرضى ما رضوا وأكره ما كرهوا .

فقال سُرحبيل : أخرجُ فأنظر . فلقى هؤلاء النفر الموطئون له ، فكلّهم أخبره ^(١) أن عليا قتل عثمان ، فرجع مغضبا إلى معاوية فقال : يا معاوية ، أبى الناس إلا أن عليا قتل عثمان ، والله إن بايعتَ له لنخرجنك من شامنا أو لنقتلنك . فقال معاوية : ما كنتُ لأخالف عليكم ، ما أنا إلا رجل من أهل الشام . قال : فرُدّ هذا الرجل إلى صاحبه إذن . فعرف معاوية أن سُرحبيل قد نفذت بصيرته في حرب أهل العراق ، وأن الشام كله مع سُرحبيل ، وكتب إلى عليّ عليه السلام ماسنورده فيما بعد ، إن شاء الله تعالى .

ومن خطبة له عليه السلام :

الأضل :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، فَتَحَهُ اللَّهُ لِخَاصَّةِ أَوْلِيَائِهِ ، وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى ، وَدِرْعُ اللَّهِ الْحَصِينَةِ ، وَجَنَّتُهُ الْوَثِيقَةُ . فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الذُّلِّ ، وَشِمْلَهُ الْبَلَاءِ ، وَدَثِثَ بِالصَّغَارِ وَالْقِمَاءِ ، وَضَرَبَ عَلَى قَدَمِهِ بِالْإِسْنَابِ ، وَأَدْبَلَ أُلْحُقَ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ ، وَسِيمَ الْخُصْفِ ، وَمُنِعَ النَّصْفَ .

أَلَا وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْلًا وَنَهَارًا ، وَسِرًّا وَإِعْلَانًا ، وَقُلْتُ لَكُمْ : اغزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ ؛ فَوَاللَّهِ مَا غَزَى قَوْمٌ قَطُّ فِي عُقْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا ، فَتَوَا كَلْتُمْ وَتَخَذَلْتُمْ ؛ حَتَّى شُنْتُ عَلَيْكُمْ الْغَارَاتِ ، وَمِلَكْتُ عَلَيْكُمْ الْأَوْطَانَ .

(١) وَهَذَا أَخُو غَامِدٍ ، وَقَدْ وَرَدَتْ خِيْلُهُ الْأَنْبَارَ ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَّانَ بْنَ حَسَّانَ الْبَكْرِيَّ ، وَأَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَاحِيهَا ، وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ ، وَالْأُخْرَى الْمُعَاهِدَةَ ، فَيَنْتَزِعُ حِجَابَهَا وَقُلُوبَهَا ، وَقَلَائِدَهَا وَرُعْمَهَا ، مَا تَمْتَنِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالِاسْتِزْجَاعِ وَالِاسْتِزْجَامِ . ثُمَّ أَنْصَرَفُوا وَافْرِينَ ، مَا نَالَ رَجُلًا مِنْهُمْ كَلِمٌ ، وَلَا أَرِيقَ لَهُمْ دَمٌ ، فَلَوْ أَنَّ أَمْرًا مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسَفًا مَا كَانَ بِهِ مَلُومًا ؛ بَلْ كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيرًا !

فَيَا عَجَبًا ! عَجَبًا وَاللَّهِ يَمِيتُ الْقُلُوبَ ، وَيَجْنِبُ الْهَمَّ : مَنْ اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَلَى بَاطِلِهِمْ ، وَتَفَرَّقَ عَنْ حَقِّكُمْ ! فَقُبْحًا لَكُمْ وَتَرَحًا ، حِينَ صِرْتُمْ غَرَضًا يُرْمَى ، بُغَارًا

عَلَيْكُمْ وَلَا تَغْيِرُون ، وَتَفْزُونَ وَلَا تَفْزُونَ ، وَبُعِصَى اللَّهِ وَتَرَضُونَ !

فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي أَيَّامِ الْحَرِّ قُلْتُمْ : هَذِهِ حَمَارَةٌ الْقَيْظِ ، أَمِهْلَنَا يُسَبِّحُ عَنَّا الْحَرُّ ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ قُلْتُمْ هَذِهِ صَبَارَةٌ الْقُرِّ ، أَمِهْلَنَا يَنْسَلِخُ عَنَّا الْبَرْدُ ؛ كُلُّ هَذَا فِرَارًا مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ ؛ فَإِذَا كُنْتُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ تَفِرُّونَ ؛ فَأَنْتُمْ وَاللَّهُ مِنَ السَّيْفِ أَمْرٌ !

يَا أَشْبَاهَ الرِّجَالِ وَلَا رِجَالٍ ! حُلُومُ الْأَطْفَالِ ، وَعُقُولُ رَبَّاتِ الْحِجَالِ ، لَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَرَكُمْ وَلَمْ أَعْرِفْكُمْ مَعْرِفَةً - وَاللَّهِ - جَرَّتْ نَدَمًا وَأَعْقَبَتْ سَدَمًا . فَأَتَلَكُمُ اللَّهُ ! لَقَدْ مَلَأْتُمْ قَلْبِي قَيْحًا ، وَشَحَنْتُمْ صَدْرِي غَيْظًا ، وَجَرَّعْتُمُونِي نَعَبَ التَّهْمَامِ أَنْفَاسًا ، وَأَفْسَدْتُمْ عَلَيَّ رَأْيِي بِالْعِضْيَانِ وَالْخِذْلَانِ ؛ حَتَّى لَقَدْ قَالَتْ قُرَيْشٌ : إِنَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَجُلٌ شُجَاعٌ وَلَكِنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَرْبِ . اللَّهُ أَبُومُ ! وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَشَدُّ لَهَا مِرَاسًا وَأَقْدَمُ فِيهَا مَقَامًا مِنِّي ! لَقَدْ نَهَضْتُ فِيهَا وَمَا بَلَغْتُ الْعِشْرِينَ وَهَآنَذَا قَدْ ذَرَفْتُ عَلَى السَّيِّئِينَ ! وَلَكِنْ لَا رَأْيَ لِيَنَّ لَا يَطَاعُ !

الشَّيْخُ :

هذه الخطبة من مشاهير خطبه عليه السلام ؛ قد ذكرها كثير من الناس ، ورواها أبو العباس المبرّد في أول " الكامل " ، ^(١) وأسقط من هذه الرواية ألفاظاً وزاد فيها ألفاظاً ، وقال في أولها :

« إنه انتهى إلى عليّ عليه السلام أن خيلاً وردت الأنبار لمعاوية ، فقتلوا عاملاً له

(١) الكامل ١ : ١٠٤ - ١٠٧ - بشرح الرضوي ؛ يرويه عن عبيد الله بن حفص التيمي المعروف بابن عائشة .

يقال له: حَسَّان بن حسان ، فخرج مغضباً يَجْرُ رداءه ^(١) ، حتى أتى النُّخَيْلَةَ ^(٢) ، واتبعه الناسُ ، فرقى رُبَاوَةً ^(٣) من الأرض ، فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على نبيه صلى الله عليه وآله ، ثم قال : أما بعد فإنَّ الجهاد بابٌ من أبواب الجنة ، فمن تركه رغبة عنه ، ألبسه الله الذلَّ وسِماً الخُسْفِ .

وقال في شرح ذلك : قوله : « وسِماً الخُسْفِ » ، هكذا حدَّثونا به ، وأظنه « سِمْ الخُسْفِ » ، من قوله تعالى : ﴿ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ ^(٤) .

وقال : فإن نَصَرْنَا ما سمعناه ، « فسِماً الخُسْفِ » ^(٥) ، تأويله علامة الخسف ، قال الله تعالى : ﴿ سِمْهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ ﴾ ^(٦) ، وقال : ﴿ يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ سِمْهُمْ ﴾ ^(٧) ، وسِماً مقصور ؛ وفي معناه « سِمْمَاء » ممدود ، قال الشاعر ^(٨) :

غُلَامٌ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحُسْنِ يَافِعَا لَهُ سِمْمَاءٌ لَا تَشُقُّ عَلَى الْبَصَرِ

ونحن نقول : إنَّ السماع الذي حكاه أبو العباس غير مرضى ، والصحيح ما يتضمنه " نهج البلاغة " وهو « سِمْ الخُسْفِ » فعل ما لم يسم فاعله ، و« الخُسْفِ » منصوب ؛ لأنه مفعول ، وتأويله : أُولَى الخُسْفِ وكَلَّفَ إياه ، والخُسْفِ : الذلَّ والمشقة .

وأيضاً فإن في " نهج البلاغة " لا يمكن أن يكون إلّا كما اخترناه ؛ لأنه بين أفعال متعددة بنيت للمفعول به ، وهى : « دُيِّثَ » و « ضُرِبَ » و « أُدِيلَ » و « مُنِعَ » ،

(١) في الكامل : « توبه » .

(٢) النخيلة : اسم موضع خارج الكوفة .

(٣) الرباوة : اسم لسكل ما ارتفع من الأرض ، كالربة والربوة والرابية .

(٤) سورة البقرة ٤٩

(٥) كذا في الأصول ، وعبرة الكامل فيما لدينا من نسخه : « ومعنى قوله : « سِماً الخُسْفِ » ، تأويله علامة ، هذا أصل هذا » .

(٦) سورة الفتح ٢٩

(٧) سورة الرحمن ٤١

(٨) في زيادات الكامل : « هو ابن عتقاء الفزارى في عميلة الفزارى » ؛ وذكر بعده :

كَأَنَّ الثَّرِيَّاءَ عُلِّقَتْ فِي جَبِينِهِ وَفِي أَنْفِهِ السَّعْرَى وَفِي جِيدِهِ الْقَمَرُ

ولا يمكن أن يكون ما بين هذه الأفعال ومعطوفا عليها إلا مثلها ، ولا يجوز أن يكون اسما .

وأما قوله عليه السلام : « وهو لباس التقوى » ، فهو لفظة مأخوذة من الكتاب العزيز ، قال الله سبحانه : ﴿ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ (١) .

والجئنة : ما يُجْتَنَّبُ به ، أى يستتر ، كالدرع والحجفة .
وتركه رغبة عنه ، أى زهداً فيه ، رغبت عن كذا ، ضدّ رغبت فى كذا .
ودِيثٌ بالصغار ، أى ذُلٌّ ، بعير مُدَيْثٌ ، أى مُذَلَّلٌ ؛ ومنه الدِّيْثُ : الذى لا غيرة له ، كأنه قد ذُلِّلَ حتى صار كذلك ،

والصَّغَارُ : الذلّ والضميم .

والقَمَاءُ ؛ بالمد : مصدر قَمُوَ الرجل قَمَاءً وقَمَاءً ، أى صار قميئاً ، وهو الصغير الذليل ، فأَمَّا قَمًا ، بفتح الميم فعناه سَمَنَ ، ومصدره القُمُو والقُموءة .

وروى الراوندى : ودِيثٌ بالصغار والقما ، بالقصر ، وهو غير معروف .

وقوله عليه السلام : « وضرب على قلبه بالإسهاب » ، فالإسهاب هاهنا هو ذهاب العقل ؛ ويمكن أن يكون من الإسهاب الذى هو كثرة الكلام ؛ كأنه عوقب بأن يكثر كلامه فيما لا فائدة تحته .

قوله : « وأدبل الحقّ منه بتضييع الجهاد » ، قد يظنّ ظان^(٢) أنه يريد عليه السلام : وأدبل الحقّ منه بأن أضيع جهاده ، كالياءات المتقدمة ، وهى قوله : « ودِيثٌ بالصغار » ، و « ضُرِبَ على قلبه بالإسهاب » .

(١) سورة الأعراف ٢٦

(١) ب، ج : « فلان » ، وما أثبتته عن ا

وليس كما ظنّ ، بل المراد : وأدّيل الحقّ منه لأجل تضييعه الجهاد ، فالباء هاهنا للسببية ، كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ جَزَاؤُنَّ بِبَغْيِهِمْ ﴾ ^(١) .

والنصف : الإنصاف . وعُقر دارهم ، بالضم : أصل دارهم ، والعُقر : الأصل ، ومنه العُقار للنخل ، كأنه أصل المال . وتواكلتم ، من وكلت الأمر إليك ووكلته إلى ، أى لم يتولّه أحد منا ، ولكن أحال به كلّ واحد على الآخر ، ومنه رجل وَكَل ، أى عاجز يكلّ أمره إلى غيره ، وكذلك وَكَلَة .
وتخاذلتُم ، من الخِذْلان .

وَسُنَّتْ عَلَيْكُمُ الْغَارَاتُ : فُرُتْ ، وما كان من ذلك متفرّقا ، نحو إرسال الماء على الوجه دفعة بعد دفعة ، فهو بالشين المعجمة ، وما كان أرسالا غير متفرّق ، فهو بالسين المهملة ؛ ويجوز شَنّ الغارة وأشَنّاها .

والمسالح : جمع مَسْلُحة ، وهى كالنفر والمركب ، وفى الحديث : « كان أدنى مسالح فارس إلى العرب العذيب » ^(٢) . والمعاهدة : ذات العهد ، وهى الذمّة . والحِجْل : الخُلخال ، ومن هذا قيل للفرس محجّل ، وسُمّي القيد حِجْلا ، لأنّه يكون مكان الخُلخال . ورُعْثها : شُوفها ، جمع رِعاث بكسر الراء ، ورِعاث : جمع رَعْثَة ، فالأول مثلُ خِمار وخُمر ، والثانى مثل جَفْنَة وجَفّان . والقلْب : جمع قَلْب ، وهو السوار المصمت . والاسترجاع ، قوله : ﴿ إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ^(٣) . والاسترحام : أن تناشده الرحم . وانصرفوا وافر ين ، أى تآمنين ، وفَرُ الشىء : نفسه أى تَمّ فهو وافر ، ووَفَرْتُ الشىء ، متعد : أى أتممته .

وفى رواية المبرّد « موفورين » ، قال : من الوفر ، أى لم يُنَلْ أحد منهم بأن يُرْزَأَ ^(٤) فى بدن أو مال .

(١) سورة الأنعام ١٤٦

(٢) ذكره ابن الأثير فى النهاية ٢ : ١٧٤

(٣) سورة البقرة ١٥٦

(٤) لم يرزأ ؛ من الرزء وهو المصيبة .

وفي رواية المبرد أيضا : « فتوا كلمت وتخاذلت ، وثقل عليكم قولى ، واتخذتموه وراءكم ظهريا » ، قال : أى رميتُم به وراء ظهوركم ، أى لم تلتفتوا إليه ، يقال فى المثل : لا تجعل حاجتى منك بظهر ، أى لا تطرحها غير ناظر إليها ، قال الفرزدق :

تَمِيمُ بن مَرْيَ لا تَكُونَنَّ حاجَتِي بِظَهْرٍ ولا يَغْنَى عَلَيْكَ جَوَابُهَا^(١)

والكلم : الجراح . وفى رواية المبرد أيضا : « مات من دون هذا أسفا » ، والأسف : التحسر . وفى رواية المبرد أيضا : « من تظافر هؤلاء القوم على باطلهم » ، أى من تعاونهم وتظاهروهم . وفى رواية المبرد أيضا « وفشلكم عن حكم » ، الفشل : الجبن والتكولُ عن الشيء : فقبحا لكم وترحّا ، دعاء بأن ينحّيهم الله عن الخير ، وأن يُخزيهم ويسوءهم . والغرض : الهدف . وحمارة القيظ ، بتشديد الراء : شدة حرّه . وَيُسَبِّخُ عَنّا الحرّ ، أى يخفّ ، وفى الحديث أنّ عائشة أكرّث من الدعاء على سارق سرق منها شيئا ، فقال لها النبى صلى الله عليه وآله : « لا تُسَبِّخِ عنه بدعائك » .

وصبارة الشتاء ، بتشديد الراء : شدة برده ، ولم يرو المبرد هذه اللفظة ، وروى : « إذا قلت لكم اغزؤم فى الشتاء قلتُم هذا أوان قرّ وصرّ ، وإن قلت لكم اغزؤم فى الصيف قلتُم هذه حمارة القيظ أنظرونا ينصرم عَنّا الحر » .

الصر : شدة البرد ، قال تعالى : ﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾^(٢) .

ولم يرو المبرد « حلوم الأطفال » وروى عوضها « يا طغّام الأحلام » ، وقال : الطغّام : من لا معرفة عنده ، ومنه قولهم : « طغّام أهل الشام » .

وربات الحجال : النساء ، جمع حَجَلَة ، وهى بيت يزىّن بالستور والثياب والأسرة .

(١) اللسان ٦ : ١٩٥ ، ورواية الديوان ٩٥ :

تَمِيمُ بن زَيْدٍ لا تَهُونَنَّ حاجَتِي لَدَيْكَ ، وَلَا يَغْنَى عَلَى جَوَابُهَا
وبهذه الرواية لا شاهد فيه لهذا الموضع .

(٢) سورة آل عمران ١١٧

وَالسَّدَمَ : الحزن والغيظ . والقَيْح ما يكون في القُرْحَة من صديدها . وشحنتم : ملأتم . والنَّفَب : جمع نَفْبَة وهي الجَرْعَة .

والتَّهَام ، بفتح التاء : الهم ، وكذلك كل « تَفْعَال » ، كالترداد ، والتَّكرار ، والتَّجْوال ، إلا التَّيْبَان والتَّلْقَاء ، فإنهما بالكسر .

وأنفاساً ، أى جَرْعَة بعد جَرْعَة ، يقال : اكرع في الإناء نفسين أو ثلاثة . وذَرَفَت على الستين ، أى زدت . ورواها المبرد : « نَيْفَت » .

وروى المبرد في آخرها : فقام إليه رجل ومعه أخوه فقال : يا أمير المؤمنين ، إني وأخي هذا ، كما قال الله تعالى : ﴿ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾ ^(١) ، فرنا بأمرك ، فوالله لننتهين إليه ولو حال بيننا وبينه جَمْر الغضا وشوك القتاد . فدعا لهما بخير وقال : وأين تقعان مما أريد ؟ ثم نزل .

[استطراد بذكر كلام لابن نُباتة في الجهاد]

واعلم أن التحريض على الجهاد والحضّ عليه قد قال فيه الناس فأكثرُوا ، وكلهم أخذوا من كلام أمير المؤمنين عليه السلام ؛ فمن جَيّد ذلك ما قاله ابنُ نُباتة ^(٢) الخطيب .
أيّها الناس ، إلى كم تَسْمعون الدُّكر فلا تَعُون ! وإلى كم تُقرعون بالزُّجر فلا تُقْلِعُون !
كأنّ أسماعكم تمجُّ ودائع الوعظ ، وكأنّ قلوبكم بها استكبارٌ عن الحِفْظ ، وعدوّكم يعمل

(١) سورة المائدة ٢٥

(٢) هو أبو يحيى عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الفارقي ؛ كان خطيب حلب ، وبها اجتمع مع أبي الطيب المتني في خدمة سيف الدولة ، وكان سيف الدولة كثير الفزوات ؛ فسكّرت خطبه في الجهاد ليحض الناس على نصر سيف الدولة ، توفي سنة ٣٧٤ . ونباتة ، بضم النون وفتح الباء . ابن خلسكان ١ : ٢٨٣ -

في دياركم عمله ، ويبلغ بتخلفكم عن جهاده أمله ، وصرخ بهم الشيطان إلى باطله فأجابوه ،
وندبكم الرحمن إلى حقه فخالفتموه ، وهذه البهائم تناضل عن ذمارها ، وهذه الطير
تموت حمية دون أوكارها ، بلا كتاب أنزل عليها ، ولا رسول أرسل إليها . وأنتم أهل
العقول والأفهام ، وأهل الشرائع والأحكام ، تبتدون من عدوكم نديد الإبل ،
وتدعون له مدارع العجز والفشل ، وأنتم والله أولى بالغزو إليهم ، وأحرى بالمغار
عليهم ، لأنكم أمناء الله على كتابه ، والمصدقون بعقابه وثوابه ، خصكم الله بالنجدة والباس ،
وجعلكم خير أمة أخرجت للناس ؛ فآين حمية الإيمان ؟ وآين بصيرة الإيقان ؟ وآين
الإشفاق من لب النيران ؟ وآين الثقة بضمان الرحمن ؟ فقد قال الله عز وجل في القرآن :
﴿ بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا ﴾ ^(١) ؛ فاشترط عليكم التقوى والصبر ، وضمن لكم المعونة
والنصر ؛ أفتميمونه في ضمانه ؟ أم تشكون في عدله وإحسانه ؟ فسابقوا رحمكم الله إلى
الجهاد بقلوب نقية ، ونفوس أبية ، وأعمال رضية ، ووجوه مضيئة ؛ وخذوا بعزائم التسمير ،
واكشفوا عن رهوسكم عار التقصير ، وهبوا نفوسكم لمن هو أملك بها منكم ، ولا تركنوا
إلى الجزع فإنه لا يدفع الموت عنكم ، ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ
إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا ﴾ ^(٢) . فالجهاد
الجهاد أيها الموقنون ، والظفر الظفر أيها الصابرون ! والجنة الجنة أيها الراغبون ! والنار النار
أيها الراهبون ! فإن الجهاد أثبت قواعد الإيمان ، وأوسع أبواب الرضوان ، وأرفع درجات
الجنان ، وإن من ناصح الله لبين منزلتين مرغوب فيهما ، مجمع على تفضيلهما : إما السعادة
بالظفر في العاجل ، وإما الفوز بالشهادة في الآجل ؛ وأكره المنزلتين إليكم أعظمهما نعمة

(١) سورة آل عمران ١٢٥

(٢) سورة آل عمران ١٥٦

عليكم، فانصروا الله فإن نصره حِرْزٌ من الهلكات حريزٌ، ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾
 إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ^(١) .

هذا آخر خطبة ابن نباتة، فانظر إليها وإلى خطبته عليه السلام بعين الإنصاف، تجدها
 بالنسبة إليها كمخنت بالنسبة إلى فحل، أو كسيفٍ من رصاص بالإضافة إلى سيف من حديد.
 وانظر ما عليها من أثر التوليد وشين التكلف وفجاجة كثير من الألفاظ؛ ألا ترى إلى
 فجاجة قوله: «كأن أسماكم تمجّ ودائع الوعظ، وكأنّ قلوبكم بها استكبار عن الحفظ»!
 وكذلك ليس يخفى نزول قوله: «تندّون من عدوّكم نديد الإبل، وتدّرعون له مدارع
 العجز والفشل» .

وفيها كثير من هذا الجنس، إذا تأمله الخبير عرفه، ومع هذا فهي مسروقة من
 كلام أمير المؤمنين عليه السلام، ألا ترى أن قوله عليه السلام: «أما بعد، فإن الجهادَ
 باب من أبواب الجنة»، قد سرقه ابن نباتة، فقال: «فإن الجهاد أثبت قواعد الإيمان،
 وأوسع أبواب الرضوان، وأرفع درجات الجنان»! وقوله عليه السلام: «من اجتماع هؤلاء
 على باطلهم، وتفرقكم عن حقكم»، سرقه أيضا، فقال: «صرخ بهم الشيطان إلى باطله
 فأجابوه، وندّبكم الرحمن إلى حقه فخانقتموه». وقوله عليه السلام: «قد دعوتكم إلى قتال
 هؤلاء القوم...» إلى آخره، سرقه أيضا فقال: «كم تسمعون الذّكر فلا تعون، وتقرّعون
 بالزجر فلا تقلعون»! وقوله عليه السلام: «حتى شئت عليكم الفارات، وملكت عليكم
 الأوطان» سرقه أيضا وقال: «وعدوّكم يعمل في دياركم عمله، ويبلغ بتخلفكم عن جهاده
 أمله». وأما باقى خطبة ابن نباتة فسروق من خطب لأمير المؤمنين عليه السلام آخر،
 سيأتى ذكرها.

واعلم أنى أضرب لك مثلاً تتخذهُ دستوراً في كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، وكلام الكتاب والخطباء بعده كابن نُبَّانة والصَّابِي وغيرهما ؛ انظر نسبة شعر أبي تمام والبحرِيُّ وأبي نواس ومسلم ، إلى شعر امرئ القيس والنابغة وزهير والأعشى ؛ هل إذا تأملت أشعار هؤلاء وأشعار هؤلاء ، تجد نفسك حاكّةً بتساوي القليلين أو بتفضيل أبي نواس وأصحابه عليهم ؟ ما أظنّ أن ذلك مما تقوله أنت ولا قاله غيرك ، ولا يقوله إلا مَنْ لا يعرف علم البيان ، وماهية الفصاحة ، وكُنْه البلاغة ، وفضيلة المطبوع على المصنوع ، ومزِيَّة المتّقدم على المتأخر ، فإذا أقررت من نفسك بالفرق والفضل ، وعرفت فضلَ الفاضل ، ونقصَ الناقص ، فاعلم أن نسبة كلام أمير المؤمنين عليه السلام إلى هؤلاء هذه النسبة ، بل أظهر ؛ لأنك تجدُ في شعر امرئ القيس وأصحابه من التعجُّف والكلام الحوْشِيّ ، واللفظ الغريب المستكره شيئا كثيرا ، ولا تجد من ذلك في كلام أمير المؤمنين عليه السلام شيئا ، وأكثرُ فساد الكلام ونزوله إنما هو باستعمال ذلك .

فإن شئتَ أن تزدادَ استبصاراً ، فانظر القرآن العزيز - واعلم أن الناس قد اتفقوا على أنه في أعلى طبقات الفصاحة - وتأمله تأملاً شافياً ، وانظر إلى ماخصَّ به من مزِيَّة الفصاحة والبعد عن التعمير والتعقيب^(١) والكلام الحوْشِيّ الغريب ؛ وانظر كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، فإنك تجده مشتقاً من ألفاظه ، ومقتضياً من معانيه ومذاهبه ، ومحدّواً به حدّوه ، وسلوكاً به في منهاجه ، فهو وإن لم يكن نظيراً ولا ندّاً ، يصلح أن يقال إنه ليس بعده كلامٌ أفصح منه ولا أجزل ، ولا أعلى ولا أخم ولا أنبل ، إلا أن يكونَ كلام ابن عمه عليه السلام ؛ وهذا أمر لا يعلمه إلا مَنْ ثبتت له قدم راسخة في علم هذه الصناعة ، وليس كل الناس يصلح لا تنقاد الجوهر ، بل ولا لا تنقاد الذهب ، ولكل صناعة أهل ، ولكل عمل رجال .

ومن خطب ابن نُبَّانة التي يحرض فيها على الجهاد :

(١) التعمير : التعمق في الكلام والنشدق به ، ومثله التعقيب .

« ألا وإن الجهاد كنزٌ وفر الله منه أقسامكم ، وحِرز طهر الله به أجسامكم ، وعزٌّ أظهر الله به إسلامكم ، فإن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ، فأنفروا رحمكم الله جميعاً وثباتٌ ^(١) ، وشُتُو على أعدائكم الفارات ، وتمسكوا بعصم الإقدام ومعاقل الثبات ، وأخلصوا في جهاد عدوكم حقائق النيات ، فإنه والله ما غزى قوم في عُقر دارهم إلا ذلّوا ، ولا قعدوا عن صون ديارهم إلا اضمحلّوا . واعلموا أنه لا يصلح الجهادُ بغير اجتهاد ، كما لا يصلح السفر بغير زاد ، فقدّموا مجاهدة القلوب ، قبل مشاهدة الحروب ، ومغالبة الأهواء قبل محاربة الأعداء ، وبادروا بإصلاح السرائر ؛ فإنها من أنفس العدد والذخائر ، واعتاضوا من حياة لا بدّ من فنائها ، بالحياة التي لا ريب في بقائها ، وكونوا ممن أطاع الله وشمر في مرضاته ، وسابقوا بالجهاد إلى تملك جنّاته ؛ فإن للجنة باباً حدوده تطهير الأعمال ، وتشييده إنفاق الأموال ، وساحته زحف الرجال ، وطريقه غنمة الأبطال ، ومفتاحه التلبّت في معترك القتال ، ومدخله من مشرعة الصوامر والنبال . »

فلينظر الناظر في هذا الكلام ، فإنه وإن كان قد أخذ من صناعة البديع بنصيب ؛ إلا أنه في حضيض الأرض وكلام أمير المؤمنين عليه السلام في أوج السماء ، فإنه لا ينكر لزومه فيه لما لا يلزمه اقتداراً وقوة وكتابة ، نحو قوله : « كنز » فإنّ بإزاء « حرز » و « عز » ، وقوله : « مشاهدة » بإزاء قوله : « مجاهدة » ، و « مغالبة » بإزاء « محاربة » ، و « حدوده » بإزاء « تشييده » ، لكن مثله بالقياس إلى كلام أمير المؤمنين عليه السلام كدار مبنية من اللبن والطين ، مموّهة الجدران بالنقوش والتصاویر ، مزخرفة بالذهب من فوق الحصّ والإسفيداج ^(٢) ، بالقياس إلى دار مبنية بالصخر الأصمّ الصلّد ، المسبوك بينه عمد الرصاص والنحاس اللذاب ، وهى مكشوفة غير مموّهة ولا مزخرفة . فإن بين هاتين الدارين بوناً بعيداً ، وفرقا عظيماً . وانظر قوله : « ما غزى قوم في عُقر دارهم إلا ذلّوا » ، كيف تصيح من بين الخطبة صياحا ، وتنادى على نفسها نداءً فصيحاً ، وتعلم سامعها أنها ليست من المعدن

(١) ثبات : جماعة بمد جماعة .

(٢) الإسفيداج : رماد الرصاص .

الذى خرج باقى الكلام منه ، ولا من الخاطر الذى صدر ذلك السجع عنه ، ولعمر الله ، لقد جمّلت الخطبة وحسنتها وزانتها ، وما مثلها فيها إلا كآية من الكتاب العزيز يتمثل بها فى رسالة أو خطبة ، فإنها تكون كاللؤلؤة المضيئة تزهر وتنير ، وتقوم بنفسها ، وتكفى الرسالة بها رونقا ، وتكتسب بها ديباجة .

وإذا أردت تحقيق ذلك ، فانظر إلى السجعة الثانية التى تكلفها ليوازنها بها ، وهى قوله : « ولا قعدوا عن صون ديارهم إلا اضمحلوا » ، فإنك إذا نظرت إليها وجدت عليها من التكلف والغشاة ما يقوى عندك صدق ما قلته لك .

على أن فى كلام ابن نباتة فى هذا الفصل ما ليس بجيد ، وهو قوله : « وحرز طهر الله به أجسامكم » فإنه لا يقال فى الحرز إنه يطهر الأجسام ، ولو قال عوض « طهر » : حصن الله به أجسامكم ، لكان أليق ، لكنه أراد أن يقول : « طهر » ليكون يإزاء « وفر » ويإزاء « أظهر » ، فأداه حبُّ التقابل إلى ما ليس بجيد .

[غارة سفيان بن عوف الغامدىّ على الأنبار]

فأما أخو غامد الذى وردت - يله الأنبار ، فهو سفيان بن عوف بن المغفل الغامدىّ ؛ وغامد قبيلة من اليمن ، وهى من الأزد ، أزد شنوءة . واسم غامد عمر بن عبد الله بن كعب بن الحارث بن كعب بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد . وسُمّي غامداً لأنه كان بين قومه شرّاً فأصلحه وتعمّدهم بذلك .

روى إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفى^(١) فى كتاب " الغارات " عن أبى الكنود ، قال : حدثنى سفيان بن عوف الغامدىّ ، قال : دعانى معاوية ، فقال : إني باعثك فى جيش كثيف ، ذى أداةٍ وجَلادة ، فالزملى جانب القرات ، حتى تمرّ بهيت^(٢)

(١) إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال بن عاصم بن سعد الثقفى ؛ من علماء أصبهان ، ذكره أبو نعيم فى تاريخه وقال : كان غالياً فى الرفض ، مات سنة ٢٨٠ . لسان الميزان ١ : ١٠٢ .
(٢) هيت : بلد على الفرات فوق الأنبار .

فقطعتُها، فإن وجدت بها جندا فأغزو عليهم ، وإلا فامضِ حتى تُغير على الأنبار، فإن لم تجد بها جندا فامضِ حتى تُوغل في المدائن ؛ ثم أقبل إلى واتق أن تقرُب الكوفة . واعلم أنك إن أغرت على أهل الأنبار وأهل المدائن فكأنك أغرت على الكوفة ؛ إن هذه الغارات يأسفیان على أهل العراق تُرعب قلوبهم ، وتُفرح كلَّ مَنْ له فينا هوى منهم ، وتدعو إلينا كلَّ من خاف الدوائر ، فاقتل مَنْ لقيته ممن ليس هو على مثل رأيك ، وأخرب كلَّ ما مررت به من القرى ، واحرب الأموال ، فإنَّ حربَ الأموال شبيه بالقتل ، وهو أوجع للقلب .

قال : فخرجتُ من عنده فمسكرت ، وقام معاوية في الناس فخطبهم ، فقال : أيها الناسُ، انتدبوا^(١) مع سفيان بن عوف ، فإنه وجه عظيم فيه أجر ، سريعة فيه أوتيتكم إن شاء الله . ثم نزل .

قال : فواللذي لا إله غيره ما مررتُ ثالثة حتى خرجت في ستة آلاف ، ثم لُزمت شاطئ الفرات ، فأغذذتُ السير حتى أمرتُ بهيت ، فبلغهم أني قد غشيتهم فقطعوا الفرات ، فمررت بها وما بها عَرِيب ،^(٢) كأنها لم تُحلل قط ، فوطئتها حتى أمرتُ بصندوقاء^(٣) ، ففروا فلم ألق بها أحدا ، فامضِ حتى أفتتح الأنبار ، وقد نذروا بي ، فخرج صاحب المسلحة إلى ، فوقف لي فلم أقدم عليه حتى أخذت غلمانا من أهل القرية ، فقلت لهم : أخبروني ، كم بالأنبار من أصحاب على عليه السلام ؟ قالوا : عدّة رجال المسلحة خمسمائة ، ولكنهم قد تبدّؤا ورجعوا إلى الكوفة ؛ ولا ندرى الذى يكون فيها ، قد يكون مائتى رجل . فنزلت فكتبتُ أصحابي كتائب ، ثم أخذت أبعثهم إليه كتيبةً بعد كتيبة ، فيقاتلهم والله ويصبر لهم ، ويطاردهم ويطاردونه في الأزقة ، فلما رأيتُ ذلك أنزلتُ إليهم نحواً من مائتين ،

(١) انتدبوا : خفوا للقتال .

(٢) عَرِيب : أحد .

(٣) صندوقاء : قرية كانت في غربى الفرات فوق الأنبار .

وَاتَّبَعْتَهُمُ الْخَلِيلَ، فَلَمَّا حَمَلَتْ عَلَيْهِمُ الْخَلِيلَ وَأَمَامَهَا الرِّجَالُ تَمْشِي؛ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ حَتَّى تَفْرَقُوا، وَكُتِلَ صَاحِبُهُمْ فِي نَحْوٍ مِنْ ثَلَاثِينَ رَجُلًا، وَحَمَلْنَا مَا كَانَ فِي الْأَنْبَارِ مِنَ الْأَمْوَالِ؛ ثُمَّ انْصَرَفْتُ، فَوَاللَّهِ مَا غَزَوْتُ غَزَاةً كَانَتْ أَسْلَمَ وَلَا أَقْرَ لِلْعِيُونِ، وَلَا أَسْرَ لِلنَّفُوسِ مِنْهَا. وَبَلَغَنِي وَاللَّهُ أَنَّهَا أُرْعِبَتِ النَّاسَ، فَلَمَّا عُدْتُ إِلَى مَعَاوِيَةَ؛ حَدَّثْتُهُ الْحَدِيثَ عَلَى وَجْهِهِ، فَقَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ظَنِّي بِكَ، لَا تَنْزِلُ فِي بَلَدٍ مِنْ بُلْدَانِي إِلَّا قَضَيْتَ فِيهِ مِثْلَ مَا يَقْضِي فِيهِ أَمِيرُهُ، وَإِنْ أَحْبَبْتَ تَوَلَّيْتَهُ وَلَيِّتُكَ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عَلَيْكَ أَمْرٌ دُونِي.

قال: فَوَاللَّهِ مَا لَبِثْنَا إِلَّا بِسِيرًا، حَتَّى رَأَيْتُ رَجَالَ أَهْلِ الْعِرَاقِ يَأْتُونَنَا عَلَى الْإِبِلِ هُرَّابًا مِنْ عَسْكَرِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قال إبراهيم: كَانَ اسْمُ عَامِلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَسْلُحَةِ الْأَنْبَارِ أَشْرَسَ بْنِ حَسَّانِ الْبَكْرِيِّ.

وروى إبراهيم عن عبد الله بن قيس، عن حبيب بن عفيف، قال: كُنْتُ مَعَ أَشْرَسَ بْنِ حَسَّانِ الْبَكْرِيِّ بِالْأَنْبَارِ عَلَى مَسْلِحَتِهَا، إِذْ صَبَحْنَا سُفْيَانُ بْنُ عَوْفٍ فِي كِتَابِ تَلْعُ الْأَبْصَارِ مِنْهَا، فَهَلُّوْنَا وَاللَّهُ، وَعَلِمْنَا إِذْ رَأَيْنَاهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ لَنَا طَاقَةٌ بِهِمْ وَلَا يَدٌ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ صَاحِبُنَا وَقَدْ تَفَرَّقْنَا فَلَمْ يَلْقَهُمْ نَصْفُنَا، وَابْتَدَأَ اللَّهُ لَقْدَ قَاتَلْنَاهُمْ فَأَحْسَنَّا قِتَالَهُمْ؛ حَتَّى كَرِهُونَا، ثُمَّ نَزَلَ صَاحِبُنَا، وَهُوَ يَتْلُو قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾^(١). ثُمَّ قَالَ لَنَا: مَنْ كَانَ لَا يَرِيدُ لِقَاءَ اللَّهِ، وَلَا يَطِيبُ نَفْسًا بِالْمَوْتِ، فَلْيَخْرُجْ عَنِ الْقَرْيَةِ مَا دُمْنَا نَقَاتِلُهُمْ، فَإِنْ قَاتَلْنَا إِيَّاهُمْ شَاغِلٌ لَمْ عَنْ طَلَبِ هَارِبٍ، وَمَنْ أَرَادَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ. ثُمَّ نَزَلَ فِي ثَلَاثِينَ رَجُلًا، فَهَمَّتْ بِالْزَوَلِ مَعَهُ، ثُمَّ أَبَتْ نَفْسِي، وَاسْتَقْدَمَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ، فَقَاتَلُوا حَتَّى قَتَلُوا رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وَانْصَرَفْنَا نَحْنُ مِنْهَزِمِينَ.

قال إبراهيم : وَقَدِمَ^(١) عَلِيجٌ مِنْ أَهْلِ الْأَنْبَارِ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَخْبَرَهُ الْخَبْرَ ، فَصَعِدَ الْمَنْبَرَ فَخَطَبَ النَّاسَ ، وَقَالَ :

إِنَّ أَخَاكُمْ الْبَكْرِيَّ قَدْ أَصِيبَ بِالْأَنْبَارِ ، وَهُوَ مَعْتَزٍ لَا يَخَافُ مَا كَانَ ، وَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ عَلَى الدُّنْيَا ، فَاتَدَبَرُوا إِلَيْهِمْ حَتَّى تَلَاقُوا ، فَإِنْ أَصَبْتُمْ مِنْهُمْ طَرَفًا أَنْكَلْتُمُوهُمْ عَنِ الْعِرَاقِ أَبَدًا مَا بَقُوا .

ثُمَّ سَكَتَ عَنْهُمْ رَجَاءً أَنْ يَحْيِيُوهُ أَوْ يَتَكَلَّمُ مِنْهُمْ مَتَكَلَّمٌ ، فَلَمْ يَنْبَسِ أَحَدٌ مِنْهُمْ بِكَلِمَةٍ ، فَلَمَّا رَأَى صَمَتَهُمْ نَزَلَ ، وَخَرَجَ يَمْشِي رَاجِلًا حَتَّى أَتَى النَّخِيلَةَ ، وَالنَّاسُ يَمْشُونَ خَلْفَهُ حَتَّى أَحَاطَ بِهِ قَوْمٌ مِنْ أَشْرَافِهِمْ ، فَقَالُوا : ارْجِعْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَحْنُ نَكْفِيكَ ، فَقَالَ : مَا تَكْفُونَنِي وَلَا تَكْفُونَ أَنْفُسَكُمْ . فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى صَرَفُوهُ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَارْجَعَ وَهُوَ وَاجِمٌ كَثِيبٌ ، وَدَعَا سَعِيدَ بْنَ قَيْسِ الْهَمْدَانِيَّ ، فَبَعَثَهُ مِنَ النَّخِيلَةِ فِي ثَمَانِيَةِ آلَافٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّ الْقَوْمَ جَاءُوا فِي جَمْعٍ كَثِيفٍ .

فَخَرَجَ سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ عَلَى شَاطِئِ الْقُرَاتِ فِي طَلَبِ سَفِيَّانَ بْنِ عَوْفٍ ؛ حَتَّى إِذَا بَلَغَ عَانَاتٍ^(٢) ، سَرَّحَ أَمَامَهُ هَانِيَّ بْنَ الْخَطَّابِ الْهَمْدَانِيَّ ، فَاتَّبَعَ آثَارَهُمْ حَتَّى دَخَلَ أَدَانِيَّ أَرْضِ قَنْسَرِينَ وَقَدْ فَاتَوْهُ ، فَانْصَرَفَ .

قَالَ : وَلَبِثْتُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، تَرَى فِيهِ الْكَآبَةَ وَالْحُزْنَ ، حَتَّى قَدِمَ عَلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ ، وَكَانَ تِلْكَ الْأَيَّامَ عَلِيلًا ، فَلَمْ يَقَوْا عَلَى الْقِيَامِ فِي النَّاسِ بِمَا يَرِيدُهُ مِنَ الْقَوْلِ ، فَجَلَسَ بِيَابِ السُّدَّةِ الَّتِي تَصِلُ إِلَى الْمَسْجِدِ ، وَمَعَهُ ابْنَاهُ حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ ، وَدَعَا سَعْدًا مَوْلَاهُ ، فَدَفَعَ إِلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ ، فَقَامَ سَعْدٌ بِحَيْثُ يَسْتَمَعُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ صَوْتَهُ ، وَيَسْمَعُ مَا يَرِدُ النَّاسَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْخُطْبَةَ الَّتِي نَحْنُ فِي شَرْحِهَا .

(١) الطَّيْجُ : الرَّجُلُ مِنْ كُفَّارِ الْعَجَمِ .

(٢) عَانَاتٌ : بَلَدٌ بَيْنَ الرِّقَّةِ وَهَيْتِ قَرِيبَةٍ مِنَ الْأَنْبَارِ .

وذكر أن القائم إليه، العارض نفسه عليه جندب بن عفيف الأزدي، هو وابن أخ له يقال له: عبدالرحمن بن عبد الله بن عفيف.

قال: ثم أمر الحارث الأعور الهمداني، فنادى في الناس: أين من يشتري نفسه لربه ويبيع ديناه بآخرته؟ أصبحوا غداً بالرحبة إن شاء الله، ولا يحضر إلا صادق النية في السير معنا، والجهاد لعدونا. فأصبح وليس بالرحبة إلا دون ثلاثمائة، فلما عرضهم، قال: لو كانوا ألفاً كان لي فيهم رأى.

وأناه قوم يعتذرون، فقال: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ ^(١)، وتخلف المكذبون، ومكث أياماً باديًا حزنه شديد الكآبة، ثم جمع الناس فخطبهم فقال: أما بعد، أيها الناس، فوالله لأهل مصركم في الأمصار أكثر من الأنصار في العرب، وما كانوا يوم أعطوا رسول الله صلى الله عليه أن يمنعه ومن معه من المهاجرين حتى يبلغ رسالات ربه إلا قبيلتين، قريباً مولدهما، ما هما بأقدم العرب ميلاداً، ولا بأكثرهم عدداً. فلما آووا النبي صلى الله عليه وأصحابه، ونصروا الله ودينه، رمتهم العرب عن قوس واحدة، فتحالفت عليهم اليهود، وغزتهم القبائل قبيلة بعد قبيلة، فتجردوا لنصرة دين الله، وقطعوا ما بينهم وبين العرب من الحبائل، وما بينهم وبين اليهود من الحلف، ونصبوا لأهل نجد وتِهامة وأهل مكة واليمامة، وأهل الحزن والسهل، وأقاموا قناة الدين، وصبروا تحت حماس الجلال، حتى دانت لرسول الله صلى الله عليه العرب، ورأى منهم قرة العين قبل أن يقبضه الله عز وجل إليه، وأتم اليوم في الناس أكثر من أولئك ذلك الزمان في العرب.

فقام إليه رجل آدم طوال، فقال: ما أنت بمحمد، ولا نحن بأولئك الذين.

ذكرت، فقال : عليه السلام : أحسن سمعاً تحسن إجابة ! ثكلتكم الثواكل ! ما تزيدوني إلا غمّاً ! هل أخبرتكم أني محمد ، وأنكم الأنصار ! إنما ضربت لكم مثلاً ، وإنما أرجو أن تتأسؤا بهم .

ثم قام رجل آخر ، فقال : ما أحوج أمير المؤمنين اليوم وأصحابه إلى أصحاب النهروان . ثم تكلم الناس من كل ناحية ولغطوا ، وقام رجل منهم فقال بأعلى صوته : استبان فقدُ الأشر على أهل العراق ! أشهد لو كان حياً لقلّ اللّفظ ، ولعلم كل امرئ ما يقول .

فقال على عليه السلام : هبّلكم الهوابل ! أنا أوجبُ عليكم حقاً من الأشر ؛ وهل للأشر عليكم من الحق إلا حق المسلم على المسلم !

فقام حُجْر بن عدى الكندى وسعيد بن قيس الهمدانيّ ، فقالا : لا يسوءك الله يا أمير المؤمنين ، مُرّناً بأمرك تتبعه ، فوالله ما نعظم جزعاً على أموالنا إن نفدت ، ولا على عشائرنّا إن قُتِلتْ في طاعتك . فقال : تجهّزوا للمسير إلى عدونا .

فلما دخل منزله ودخل عليه وجوه أصحابه ، قال لهم : أشيروا علىّ برجل صليب ناصح ، يحشر الناس من السواد . فقال له : سعيد بن قيس : يا أمير المؤمنين ، أشير عليك بالناصر الأريب الشجاع الصليب ، معقل بن قيس التميمي ، قال : نعم . ثم دعاه فوجهه ، فسار فلم يقدم حتى أصيب أمير المؤمنين عليه السلام .

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذْبَرْتَ وَأَذَنْتَ بِوَدَاعٍ ، وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ وَأَشْرَفْتَ بِاطِّلَاعٍ ^(١) ، أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ ، وَغَدًا السُّبَّاقَ ، وَالسَّبْقَةَ الْجَنَّةَ ، وَالْعَايَةَ النَّارَ .

أَفَلَا تَأْتِبُ مِنْ خَطِيئَتِهِ قَبْلَ مَنِيَّتِهِ ! أَلَا عَمِلْ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بُؤْسِهِ !
 أَلَا وَإِنَّكُمْ فِي أَيَّامِ أَمَلٍ ، مِنْ وَرَائِهِ أَجَلٌ ؛ فَمَنْ عَمِلَ فِي أَيَّامِ أَمَلِهِ قَبْلَ
 حُضُورِ أَجَلِهِ ، فَقَدْ نَفَعَهُ عَمَلُهُ ، وَلَمْ يَضُرْهُ أَجَلُهُ . وَمَنْ قَصَرَ فِي أَيَّامِ أَمَلِهِ قَبْلَ
 حُضُورِ أَجَلِهِ ، فَقَدْ خَسِرَ عَمَلُهُ ، وَضُرَّهُ أَجَلُهُ .

أَلَا فاعْمَلُوا فِي الرِّغْبَةِ ، كَمَا تَعْمَلُونَ فِي الرِّهْبَةِ .

أَلَا وَإِنِّي لَمَ أَرَأَى كَالْجَنَّةِ نَامَ طَالِبُهَا، وَلَا كَالنَّارِ نَامَ هَارِبُهَا.

أَلَا وَإِنَّهُ مَنْ لَا يَنْفَعُهُ الْحَقُّ، يَضُرُّهُ الْبَاطِلُ، وَمَنْ لَا يَسْتَقِيمُ بِهِ الْهُدَى، يَجُرُّ بِهِ الضَّلَالُ إِلَى الرَّدَى.

أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ أُمِرْتُمْ بِالظُّعْنِ ، وَدُلِلْتُمْ عَلَى الزَّادِ ؛ وَإِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعَ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ، فَتَزِدُّوْا فِي الدُّنْيَا مِنَ الدُّنْيَا مَا تُحْرِزُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا .

قال الرضى رحمه الله :

وَأَقُولُ : إِنَّهُ لَوْ كَانَ كَلَامٌ يَأْخُذُ بِالْأَعْنَاقِ إِلَى الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا ، وَيَضْطَرُّ إِلَى عَمَلِ الْآخِرَةِ لَكَانَ هَذَا الْكَلَامَ . وَكَفَى بِهِ قَاطِعًا لِمَلَائِقِ الْأَمَالِ ، وَقَادِحًا زِنَادِ الْأَنْمَاطِ وَالْأَزْدِجَارِ . وَمِنْ أَعْجَبِهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ وَغَدَا السَّبَاقَ ، وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ » ، فَإِنَّ فِيهِ مَعَ فَخَامَةِ اللَّفْظِ ، وَعِظَمِ قَدْرِ الْمَعْنَى ، وَصَادِقِ التَّمَثِيلِ ، وَوَاقِعِ التَّشْبِيهِ ، سِرًّا عَجِيبًا ، وَمَعْنَى لَطِيفًا ، وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ » ، فَخَالَفَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ لِاخْتِلَافِ الْمَعْنَيْنِ ، وَلَمْ يَقُلْ « السَّبَقَةُ النَّارُ » كَمَا قَالَ : « السَّبَقَةُ الْجَنَّةُ » لِأَنَّ الْأَسْبَاقَ إِنَّمَا يَكُونُ إِلَى أَمْرِ مَحْبُوبٍ وَغَرَضٍ مَطْلُوبٍ ، وَهَذِهِ صِفَةُ الْجَنَّةِ ، وَلَيْسَ هَذَا الْمَعْنَى مَوْجُودًا فِي النَّارِ ، نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْهَا ! فَلَمْ يَجْزُ أَنْ يَقُولَ : « وَالسَّبَقَةُ النَّارُ » بَلْ قَالَ : « وَالْغَايَةُ النَّارُ » ، لِأَنَّ الْغَايَةَ قَدْ يَنْتَهِي إِلَيْهَا مَنْ لَا يَسْرُهُ الْإِنْتِهَاءُ إِلَيْهَا ، وَمَنْ يَسْرُهُ ذَلِكَ فَصَلَحَ أَنْ يُعَبَّرَ بِهَا عَنِ الْأَمْرَيْنِ مَعًا ، فَهِيَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ كَالْمَصِيرِ وَالْمَالِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ ، وَلَا يَجُوزُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ أَنْ يُقَالَ : فَإِنَّ « سَبَقَتَكُمْ » (بِسُكُونِ الْبَاءِ) إِلَى النَّارِ . فَتَأَمَّلْ ذَلِكَ فَبَاطِنُهُ عَجِيبٌ ، وَغَوْرُهُ بَعِيدٌ لَطِيفٌ ، وَكَذَلِكَ أَكْثَرُ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَفِي بَعْضِ النُّسخِ ، وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى « وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ ^(١) » بِضَمِّ السِّينِ ، وَالسَّبَقَةُ عِنْدَهُمْ : أَسْمٌ لِمَا يُجْعَلُ لِلسَّابِقِ ، إِذَا سَبَقَ مِنْ مَالٍ أَوْ عَرَضٍ ؛ وَالْمَعْنَيَانِ مُتَقَارِبَانِ ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ جَزَاءً عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ الْمَذْمُومِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ جَزَاءً عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ الْمَحْمُودِ .

الشَّرْحُ :

آذنت : أعلمت . والمضمار ؛ منصوب ، لأنه اسم « إن » . واليوم ظرف ، وموضعه رفع ، لأنه خبر « إن » ، وظرف الزمان يجوز أن يكون خبراً عن الحدث ، والمضمار : حَدَث ، وهو الزمان الذي تَضَمَّر فيه الخيل للسباق ، والضَّمَر : الهزال وخفة اللحم . وإعراب قوله : « وغدا السباق » ؛ على هذا الوجه أيضاً .

ويجوز الرفع في الموضعين على أن تجعلهما خبران بأنفسهما .

وقوله عليه السلام : « ألا عامل لنفسه قبل يوم يؤسّه » أخذه ابن نُبَّانة مُصَالَةً^(١) ، فقال في بعض خطبه : « ألا عاملٌ لنفسه قبل حلول رَمْسِهِ » .

قوله : « ألا فاعملوا في الرغبة » ، يقول : لا ريب أنَّ أحدَكم إذا مسّه الضر من مرض شديد ، أو خوف مُثْلِق ، من عدوٍّ قاهر ؛ فإنه يكون شديد الإخلاص والعبادة ، وهذه حال من يخاف الفرق في سفينة يتلاعب بها الأمواج ، فهو عليه السلام أمر بأن يكون المكلف عاملاً أيام عدم الخوف ، مثل عمله وإخلاصه ؛ وانقطاعه إلى الله أيام هذه العوارض .

قوله : « لم أركالجنة نام طالبها » ؛ يقول : إنَّ مَنْ أعجب العجائب من يؤمن بالجنة كيف يطلبها وينام ! ، ومن أعجب العجائب من يوقن بالنار ، كيف لا يهرب منها وينام ! أى لا ينبغي أن ينام طالب هذه ولا الهارب من هذه .
وقد فسر الرضى رحمه الله تعالى معنى قوله : « والسبقة الجنة » .

[نبذ من أقوال الصالحين والحكماء]

ونحن نورد في هذا الفصل نكتاً من مواعظ الصالحين يرحمهم الله ، تناسب هذا المأخذ .

فما يؤثر عن أبي حازم الأعرج - كان في أيام بني أمية - قوله لعمر بن عبد العزيز ،

(١) المصالة في الأصل : ما قطر من الجرة ونحوها ؛ وكذلك ما سأل من ماء الأقط .

وقد قال له : يا أبا جازم ، إني أخافُ اللهُ بما قد دخلتُ فيه ، فقال : لست أخافُ عليك أن تخاف ؛ وإنما أخافُ عليك ألا تخاف .

وقيل له : كيف يكون الناسُ يومَ القيامة ؟ قال : أما العاصي فأَبْقَ قَدَمُ به على مولاه ، وأما المطيع فغائب قَدَمُ على أهله .

ومن كلامه : إنما بيني وبين الملك يوم واحد ؛ أما أمس فلا يجدون لذته ، ولا أجد شدته ، وأما غدا فإني وإياهم منه على خطر ؛ وإنما هو اليوم ، فما عسى أن يكون !

ومن كلامه : إذا تابعتُ عليك نِعْمُ ربك وأنت تعصيه فأحذرهُ .

وقال له سليمان بن عبد الملك : عِظْنِي ، فقال : عَظَمُ ربك أن يراك حيث نَهَاكَ ، أو يفقدك حيث أَمَرَكَ .

وقيل له : ما مالك ؟ قال : شَيَانٌ لا عُدَمُ بي معهما : الرضا عن الله ، والغنى عن الناس .

ومن كلامه : عجباً لقوم يعملون لدارٍ يَرَحِلُونَ عنها كلَّ يومٍ مرحلة ، ويتركون أن يعملوا لدارٍ يرحلون إليها كلَّ يومٍ مرحلة !

ومن كلامه : إن عوفينا من شرٍّ ما أعطانا ، لم يضرنا فقد ما رُؤِيَ عنا .

ومن كلامه : نحن لا نريد أن نموتَ حتى نتوب ، ونحن لا نتوب حتى نموت .

ولما ثَقَلَ عبدُ الملك رأى غسلاً يلوى بيده ثوباً ، فقال : وددت أني كنت غسلاً

مثل هذا ، أعيش بما أكتسب يوماً فيوماً ، فذكرَ ذلك لأبي حازم ، فقال : الحمد لله الذي جعلهم عند الموت يتمنون ما نحن فيه ، ولا تتمنى عند الموت ما هم فيه .

ومن كلام غيره من الصالحين : دخل سالم بن عبد الله بن عمر على هشام بن عبد الملك

في الكعبة ، فكلّمه هشام ، ثم قال له : سَلْ حاجَتَكَ ، قال : معاذ الله أن أسأل في بيت الله غير الله .

وقيل لرابعة القيسية : لو كَلَّتِ أهلك أن يشتروا لك خادما يكفيك مؤنة بيتك !
قالت : إني لأستحي أن أسأل الدنيا من يملكها ، فكيف أسألها من لا يملكها !
وقال بكر بن عبد الله : أطفئوا نارَ الغضب بذكر نار جهنم .

عامر بن عبد القيس : الدنيا والدة للموت ، ناقضة للمبرم ، مرتجعة للعطية ، وكلّ مَنْ فيها يجري إلى ما لا يدري ، وكلّ مستقرّ فيها غير راض بها ؛ وذلك شهيد على أنها ليست بدار قرار .

باع عتبة بن عبد الله بن مسعود أرضاً له بثمانين ألفاً ، فتصدّق بها ، فقيل له : لو جعلت هذا المال أو بعضه ذُخْراً لولدك ! قال : بل أجعل هذا المال ذُخْراً لي ، وأجعل الله تعالى ذُخْراً لولدي .

رأى إياس بن قتادة شيعةً في لحيته ، فقال : أرى الموت يطلبني ، وأراني لا أفوته .
فلزم بيته وترك الاكتساب . فقال له أهله : تموت هزلاً ، قال : لأن أموت مؤمناً مهزولاً أحبُّ إليّ من أعيش مُناقفاً سميماً .

بكر بن عبد الله المزني : ما الدنيا ليت شعري ! أما ما مضى منها فحُلم ، وأما ما بقي فأمانى !

مورّق العجلي : خيرٌ من العُجبِ بالطاعة ألا تأتي بالطاعة .
ومن كلامه : ضاحكٌ معترف بذنبه ، خير من باكٍ مُدِلٌّ على ربه .
ومن كلامه : أوحى الله إلى الدنيا : مَنْ خَدَمَنِي فَاخْدُمِيه ، ومن خَدَمَكَ فَاستَخدمِيه .

قيل لرابعة : هل عملتِ عملاً ترين أنه يُقبل منك ؟ قالت : إن كان فخوفى أن يُردَّ عليّ .

نظر حبيب إلى مالك بن دينار ، وهو يقسم صدقته علانية ، فقال : يا أخى ، إن الكنوز لتُستتر ، فما بال هذا يجهرُ به !

قال عمرو بن عُبيد للنصور : إن الله أعطاك الدنيا بأثرِها ، فاشترِ نفسك منه ببعضها ، وإن هذا الذى أصبح اليوم فى يدك لو كان مما يبقى على الناس لبقى فى يد مَنْ كان قبلك ، ولم يصر إليك ، فاحذَرْ ليلةً تمخضَ يومٌ لا ترى بعده إلا يوم القيامة . فبكى النصور ، وقال : يا أبا عثمان ، سل حاجة ، قال : حاجتى ألا تعطينى حتى أسألك ، ولا تدعنى حتى أجيئك ، قال : إذن لا نلتقى أبداً ، قال : فذاك أريد .

كان يقال : الدنيا جاهلة ، ومن جهلها ، أنها لا تعطى أحداً ما يستحقّه ؛ إما أن تزيدَه ، وإما أن تنقصَه .

قيل لخالد بن صفوان : مَنْ أبلغُ الناس ؟ قال : الحسَن ، لقوله : فضح الموتُ الدنيا .

قيل لبعض الزهاد : كيف سُخطَ نفسك على الدنيا ؟ قال : أيقنت أنى خارج منها كرها ، فأحببت أن أخرج منها طوعاً .

مرَّ إبراهيم بن أدهم بباب أبى جعفر المنصور ، فنظر السلاح والحرس ، فقال : المرِيب خائف .

قيل لزاهد : ما أصبرك على الوحدة ! قال : كلاً ، أنا أجالسُ ربِّى ، وإذا شئتُ أن يناجينى قرأتُ كتابه ، وإذا شئتُ أن أناجيه صلّيت .

كان يقال : خف الله لقدرة عليك ، واستحي منه لقربه منك .

قال الرشيد^(١) للفضيل بن عياض : ما أزهك ! قال : أنت يا هارون أزهدُ مني ، لأنِّي زهدتُ في دنيا فانية ، وزهدتُ في آخرة باقية .

وقال الفضيل : يا ربِّي ، إني لأستحي أن أقول : توكلت عليك ؛ لو توكلت عليك لما خفتُ إلا منك ، ولا رجوتُ إلا إياك .

عوتب بعض الزهاد على كثرة التصدق بماله ، فقال : لو أراد رجل أن ينتقل من دارٍ إلى دارٍ ، ما أظنه كان يترك في الدار الأولى شيئاً !

قال بعض الملوك لبعض الزهاد : مالك لا تغشى بابي وأنت عبدي ! قال : لو علمتُ أيها الملك ، لعلمتُ أنك عبدُ عبدي ، لأنِّي أملك الهوى والهوى يملكك .

دخل متظلم على سليمان بن عبد الملك ، فقال : يا أمير المؤمنين ، اذكر يوم الأذان ، قال : وما يومُ الأذان ؟ قال : اليوم الذي قال تعالى فيه : ﴿ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾^(٢) ، فبكى سليمان وأزال ظلامته .

سئل الفضيل بن عياض عن الزهد ، فقال : يجمعه حرفان في كتاب الله : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾^(٣)

كتب يحيى بن خالد من الحبس إلى الرشيد : ما يمرُّ يومٌ من نعيمك إلا ويمرُّ يومٌ من بؤسٍ ، وكلاهما إلى نفاذ .

قيل لحاتم الأصم : علام بنيت أمرَكَ ؟ قال : على أربع خصال : علمتُ أن رزقي لا يأكله غيري فلم أهتم به ، وعلمتُ أن عملي لا يعملُه غيري فأنا مشغول به ، وعلمتُ أن الموت يأتيَنني بغتة فأنا أبادره ، وعلمتُ أني بعين الله في كل حال فاستحييت منه .

(١) ب : « قال بعض الملوك » ، وما أتبعته من أ ، ج

(٢) سورة الأعراف ٤٤

(٣) سورة الحديد ٢٣

نظر بعضُ الصالحين إلى رجل يفحش في قوله ، فقال : يا هذا إنما تُملَى على حافظيك كتاباً إلى ربك ، فانظر ما تودعه .

كان يقال : مثلُ الدنيا والآخرة مثل ضرتين لبعل واحد ، إن أرضى هذه أسخط الأخرى .

قيل لبعضهم : ما مثلُ الدنيا ؟ قال : هي أقلُّ من أن يكون لها مثل .
دخل لصٌّ على بعض الزهاد الصالحين ، فلم يرَ في داره شيئاً ، فقال له : يا هذا ، أين متاعك ؟ قال : حوّلته إلى الدار الأخرى .

قيل للربيع بن خيثم : ياربيعُ ، ما نراك تَذَمُّ أحداً ! فقال : ما أنا عن نفسي براض ، فأتحول من ذمّي إلى ذمِّ الناس ؛ إنَّ الناس خافوا الله على ذنوب العباد وأمنوه على ذنوبهم .

قال عيسى بن موسى لأبي شيبة القاضي : لم لاتأيننا ؟ قال : إن قرّبتني فتنتني ، وإن أقصيتني أحزنتني ، وليس عندي ما أخافك عليه ، ولا عندك ما أرجوك له .

من كلام بعض الزهاد : تأمل ذا الغنى ، ما أشدَّ نصبه ، وأقل راحته ، وأخس من ماله حظّه ، وأشدّ من الأيام حذره ! هو بين سلطان يتهضمّه ، وعدوّ يبغي عليه ، وحقوق تلزمه ، وأكفاء يحسدونه ، وولد يودّ فراقه ، قد بعث عليه غناه من سلطانه العنت ، ومن أكفائه الحسد ، ومن أعدائه البغى ، ومن ذوى الحقوق الذمّ ، ومن الولد اللالة .

ومن كلام سُفيان الثوريّ : يا بن آدم ، جوارحك سلاح الله عليك ، بأيها شاء قَتَلَكَ .

ميمون بن مهران في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ ^(١) ،

قال : إنها لتمزية للمظلوم ، ووعيد للظالم .

دخل عبدالوارث بن سعيد على مريض يعود ، فقال له : ما نمتُ منذ أربعين ليلة ،
فقال : يا هذا ، أحصيت لياليَ البلاء ، فهل أحصيت لياليَ الرخاء !
بعضهم : واعجباه لمن يفرح بالدنيا ، فإنما هي عقوبة ذنب !
ابن السماك : خَفِ اللهَ حَتَّى كَأَنَّكَ لَمْ تُطْعَمَ قَطَّ ، وَاَرْجُهُ حَتَّى كَأَنَّكَ لَمْ نَعْمَصْهُ قَطَّ .
بعضهم : العلماء أطباء هذا الخلق ، والدنيا داء هذا الخلق ؛ فإذا كان الطبيب يطلب
الداء فتي يبرئ غيره !

قيل لمحمد بن واسع : فلان زاهد ، قال : وما قَدَّرَ الدنيا حتى يُحَمَّدَ مَنْ يزهد فيها ؟
رُئِيَ عبد الله بن المبارك واقفا بين مقبرة ومزبلة ، فقيل له : مأوقفك ؟ قال : أنا بين
كنزين من كنوز الدنيا فيهما عبرة : هذا كنز الأموال ، وهذا كنز الرجال .
قيل لبعضهم : أنعبت نفسك ؛ فقال : راحتها أطلب .

دخل الإسكندرُ مدينةَ فتحها ، فسأل عَن بَقِيٍّ من أولاد الملوك بها ، فقيل : رجل يسكن
المقابر ، فدعا به ، فقال : مادعاك إلى لزوم هذه المقابر ؟ فقال : أحببت أن أُمَيِّزَ بين عظام
الملوك ، وعظام عبيدهم ، فوجدتها سواء . فقال : هل لك أن تتبغى فأحيى شرفك وشرف
آبائك ، إن كانت لك همة ! قال : همتي عظيمة ، قال : وما همتك ؟ قال : حياةٌ لاموت
معها ، وشباب لاهرم معه ، وغنى لا فقر معه ، وسرور لا مكروه معه ، فقال : ليس هذا
عندي ، قال : فدعني ألتمسه من هو عنده .

مات ابنُ لعمري بن ذرٍّ ، فقال : لقد شغلني الحزنُ لك يا بنيَّ عن الحزنِ عليك .
كان يقال : مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَلَّا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ
إِلَّا بِتَرْكِهَا .

ومن كلام عبد الله بن شداد : أرى دواعيَ الموت لا تُقْلِعُ ، وأرى مَنْ مَضَى لا يرجع ،

فلا تزهدنَّ في معروف ، فإن الدهر ذو صروف . كم من راغب قد كان مرغوبا إليه ! والزمانُ ذو ألوان ، من يصحب الزمانَ يرَ الهوان ، وإن غلبتَ يوما على المالِ فلا تُغلبَنَّ على الحيلة على كل حال ، وكن أحسن ما تكون في الظاهر حَالًا ، أقل ما تكون في الباطل مَالًا .
كان يقال : إنَّ مما يعجل الله تعالى عقوبته : الأمانة تخان ، والإحسان يُكفر ، والرحم تُقطع ، والبغى على الناس .

الربيع بن خيثم : لو كانت الذنوب تفوح روائحها لم يجلس أحد إلى أحد .
قيل لبعضهم : كيف أصبحت ؟ قال : أسفا على أمسي ، كارها ليومي ، متهمًا لغدي .
وقيل لآخر : لم تركت الدنيا ؟ قال : أنفتُ من قليلها ، وأنفت من كثيرها . وهذا كما قال بعضهم ، وقد قيل له : لم لاتقول الشعر ؟ قال : يا باني جيده ، وآبي رديته .
بعض الصالحين : لو أنزل الله تعالى كتابًا : إني معذب رجلا واحدا ، خلفتُ أن أكونه ، أو إنه راحم رجلا واحدا ، لرجوت أن أكونه .
مطرف بن الشخير : خير الأمور أوساطها ، وشر السير الحققة^(١) . وهذا الكلام قد روى مرفوعا .

يحيى بن معاذ : إنَّ لله عليك نعمتين : في السراء التذكر ، وفي الضراء التصبر ؛ فكن في السراء عبدا شكورا ، وفي الضراء حرا صبوراً .
دخل ابن السماك على الرشيد ، فقال له : عِظْنِي ، ثم دعا بماء ليشر به ، فقال له : ناشدتك الله ؛ لو منعك الله من شر به ما كنت فاعلا ؟ قال : كنت أفتديه بنصف ملكي . قال : فاشربه ، فلما شرب ، قال : ناشدتك الله ! لو منعك الله من خروجه ما كنت فاعلا ؟ قال : كنت أفتديه بنصف ملكي ، قال : إنَّ مُلْكا يُفتدى به شربة ماء ، تخلق ألا ينافس عليه .

قال : المنصور لعمر بن عبيد رحمه الله تعالى : عِظْنِي ، قال : بما رأيتُ أم بما سمعتُ ؟

(١) الحققة : أرفع السير وأتمبه للظهر .

قال : بما رأيت . قال : رأيتُ عمر بن عبد العزيز ، وقد مات ، خلفَ أحدَ عشرَ ابناً ، وبلغت تركته سبعة عشر ديناراً ، كُفِّنَ منها بخمسة دنانير ، واشترى موضع قبره بدينارين ، وأصاب كل واحد من ولده دون الدينار . ثم رأيتُ هشام بن عبد الملك ، وقد مات وخلف عشرة ذكور ، فأصاب كل واحد من ولده ألف ألف دينار . ورأيتُ رجلاً من ولد عمر بن عبد العزيز ، قد حمل في يوم واحد على مائة فرس في سبيل الله ، ورأيت رجلاً من ولد هشام ، يسأل الناس ليتصدقوا عليه .

حسان بن أبي سنان : ماشى أهونُ من ورع ؟ إذا رابك شيء فدعه .

مورق العجلي : لقد سألت الله حاجة أربعين سنة ، ما قضاها ولا يئست منها ، قيل : وما هي ؟ قال : ترك ما لا يعنيني .

قتادة : إن الله يُعطي العبد على نية الآخرة ما يسأله من الدنيا ، ولا يعطيه على نية الدنيا إلا الدنيا .

من كلام محمد بن واسع : ليس في النار عذابٌ أشدَّ على أهلها من علمهم بأنه ليس لكرهم تنفيس ، ولا لضيقهم ترفيه ، ولا لعذابهم غاية ؛ وليس في الجنة نعيم أبْلغَ من علم أهلها بأن ذلك الملك لا يزول عنهم .

قال بعض الملوك لبعض الزهاد : اذم لي الدنيا ، قال : أيها الملك ، هي الآخذة لما تُعطى ، المورثة بعد ذلك الندم ، السالبة ما تكسو ، المورثة بعد ذلك الفضح ، تسد بالأراذل مكان الأفاضل و بالعجزة مكان الحزمة . تجد في كل من كل خلفاً ، وترضى بكل من كل بدلاً ، تُسكن دار كل قرنٍ قرناً ، وتطعم سؤر كل قوم قوماً .

ومن كلام الحجاج - وكان مع غشمه وإلحاده واعظاً بليغاً مفوهاً - خطب فقال : اللهم أرني الغي غيًّا فأنجنيه ، وأرني الهدى هدًى فأتبعه ، ولا تكلني إلى نفسي فأضلَّ

ضلّالا بعيدا ؛ والله ما أحبّ أن ماضى من الدنيا بعمامتى هذه ، ولما بقى منها أشبه بما مضى من الماء بالماء .

وقال مالك بن دينار : غَدَوْتُ إلى الجمعة ، فجلست قريبا من المنبر ، فصعد الحجاج ، فسَمِعته يقول : امرؤ زَوَّرَ عمله ، امرؤ حاسب نفسه ، امرؤ فكَّرَ فيما يقرؤه في صحيفته ، ويراه في ميزانه ، امرؤ كان عند قلبه زاجر ، وعندهم أمر ، امرؤ أخذ بعنان قلبه ، كما يأخذ الرجل بِخِطَامِ جملته ، فإن قاده إلى طاعة الله تَبِعَهُ ، وإن قاده إلى معصية الله كَفَّهُ ؛ إنا والله ما خلقنا للفناء ؛ وإنا ما خلقنا للبقاء ، وإنا ننقل من دار إلى دار .

وخطب يوما ، فقال : إن الله أمرنا بطلب الآخرة ، وكفانا مثونة الدنيا ؛ فليته كفانا مثونة الآخرة ، وأمرنا بطلب الدنيا . فقال الحسن : ضالة المؤمن خرجت من قلب المنافق .

ومن الكلام المنسوب إليه - وأكثُرُ الناس يروونه عن أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس ، اقدعوا هذه الأنفس ؛ فإنها أسأل شيء إذا أعطيت ، وأعطى شيء إذا سُئِلَتْ ، فرَحِمَ الله امرأ جعل لنفسه خطاما وزماما ، فقادها بِخِطَامِها إلى طاعة الله ، وعطفها بِزِمَامِها عن معصية الله ؛ فَإِنِ رَأَيْتَ الصبر عن محارم الله أيسرَ من الصبر على عذاب الله .

ومن كلامه : إن امرأ أتت عليه ساعة من عمره لم يذكر فيها ربّه ، ويستغفر من ذنبه ، ويفكّر في معاده ، لجدير أن يطول حُزْنُهُ ، ويتضاعف أسفُهُ . إن الله كتب على الدنيا الفناء ، وعلى الآخرة البقاء ، فلا بقاء لما كُتِبَ عليه الفناء ، ولا فناء لما كتب عليه البقاء ؛ فلا يغرتكم شاهد الدنيا عن غائب الآخرة ، واقهروا طولَ الأمل بِقِصَرِ الأجل .

ونقلت من ” أمالى “ أبى أحمد العسكرى رحمه الله تعالى ؛ قال : خطب الحجاج يوما ، فقال : أيها الناس ، قد أصبحتم فى أجلٍ منقوص ، وعمل محفوظ . رب دائب مضيع وساع لغيره . والموت فى أعقابكم ، والنار بين أيديكم ، والجنة أمامكم ؛ خذوا من أنفسكم لأنفسكم ، ومن غناكم لفقركم ، ومما فى أيديكم لما بين أيديكم ، فكان ما قد مضى من الدنيا لم يكن ، وكان الأموات لم يكونوا أحياء ؛ وكل ما ترؤنه فإنه ذاهب . هذه شمس عاد وشمود وقرون كثيرة بين ذلك ، هذه الشمس التى طلعت على التبابعة والأكاسرة وخزائنها السائرة بين أيديهم وقصورهم المشيدة ، ثم طلعت على قبورهم ! أين الملوك الأولون ! أين الجبابرة التكبرون ! المحاسبُ الله ، والصراط منصوب ، وجهم تزفر وتوقد ، وأهل الجنة ينعمون ، فى روضة يُحبرون ؛ جعلنا الله وإياكم من الذين ، ﴿ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ (١) .

قال : فكان الحسن رحمه الله تعالى يقول : ألا تعجبون من هذا الفاجر ، يرقى عتبات المنبر فيتكلم بكلام الأنبياء ، وينزل فيفتك فتك الجبارين ! يوافق الله فى قوله ، ويخالفه فى فعله !

[استطراد بلاغى فى الكلام على المقابلة]

وأما ما ذكره الرضى رحمه الله تعالى من : المقابلة بين السبقة والغاية ، فنكتة جيدة من علم البيان ؛ ونحن نذكر فيها أبحاثا نافعة ، فنقول :
إما أن مقابل الشئ ضده أو ما ليس بضده .
فالأول كالسواد والبياض ؛ وهو قسمان :
أحدهما : مقابلهُ فى اللفظ والمعنى .

والثانى : مقابله فى المعنى لا فى اللفظ .

أما الأول ، فكقوله تعالى : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ﴾ ^(١) ، فالضحك ضد البكاء ، والقليل ضد الكثير . وكذلك قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ ^(٢) . ومن كلام النبى صلى الله عليه وآله : « خير المال عين ساهرة لعين نائمة » . ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام لعثمان : إن الحق ثقيل مرىء ، وإن الباطل خفيف وبىء ؛ وأنت رجل إن صدقت سخطت ، وإن كذبت رضيت . وكذلك قوله عليه السلام لما قالت الخوارج : لا حكم إلا لله : « كلمة حق أريد بها باطل » . وقال الحجاج لسعيد بن جبير لما أراد قتله : ما اسمك ؟ فقال : سعيد بن جبير ، فقال : بل شقى بن كسبر .

وقال ابن الأثير فى كتابه المسمى بـ " المثل السائر " : إن هذا النوع من المقابلة غير مختص بلغة العرب ، فإنه لما مات قباز أحد ملوك الفرس ، قال وزيره : حررنا بسكونه .

وفى أول كتاب الفصول لبقرات فى الطب : العمر قصير والصناعة طويلة ، وهذا الكتاب على لغة اليونان ^(٣) .

قلت : أى حاجة به إلى هذا التكلف ! وهل هذه الدعوى من الأمور التى يجوز أن يعتري الشك والشبهة فيها ، لىأتى بحكاية مواضع من غير كلام العرب يحتج بها ! أليس كل قبيلة ، وكل أمة لها لغة تختص بها ! أليس الألفاظ دلالات على ما فى الأنفس

(١) سورة التوبة ٨٢

(٢) سورة الحديد ٢٣

(٣) المثل السائر ٢ : ٢٨٠ ، من فصل عقده للتناسب بين المعانى .

من المعانى ! فإذا خطر فى النفس كلام يتضمن أمرين ضدّين فلا بد لصاحب ذلك الخاطر—
سواء أكان عربيا أو فارسياً أو زنجياً أو حبشياً—أن ينطق بلفظ يدل على تلك المعانى المتضادة ،
وهذا أمر يعمّ العقلاء كلّهم ؛ على أن تلك اللفظة التى قالها ، ما قيلت فى موت قبّاذ ،
وإنما قيلت فى موت الإسكندر ، لما تكلمت الحكاء وهم حول تابوته ؛ ما تكلموا به
من الحكم .

ومما جاء من هذا القسم من المقابلة فى الكتاب العزيز قوله تعالى فى صفة الواقعة :
﴿ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ﴾^(١) ؛ لأنها تخفض العاصين ، وترفع المطيعين .

وقوله تعالى : ﴿ فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ يَسُورَ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾^(٣) .

ومن هذا الباب قول النبی صلی الله علیه وآله للأَنْصار : « إِنَّكُمْ لَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْفَرْعِ وَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ » .

ومما جاء من ذلك فى الشعر قول الفرزدق يهجو قبيلة جرير :

بَسْتَقِيقُظُونَ إِلَى نَهْيَقِ حَجِيرِهِمْ وَتَنَامُ أَعْيُنُهُمْ عَنِ الْأَوْتَارِ^(٤)

وقال آخر :

فَلَا الْجُودُ يُفْنِي الْمَالَ وَالْجَدُّ مُقْبِلٌ وَلَا الْبُخْلُ يُبْنِي الْمَالَ وَالْجَدُّ مُدْبِرٌ^(٥)

(١) سورة الواقعة ٣

(٢) سورة الحديد ١٣

(٣) سورة المائدة ٥٤

(٤) ديوانه : ٤٥ ، وروايته : « إلى نهاق حجيرهم » .

(٥) فى المثل السائر ٢ : ٢٨٣ من غير نسبة .

وقال أبو تمام :

ما إن تَرَى الأَحْسَابَ بِيضًا وَضَحًا إِلَّا بِحَيْثُ تَرَى المنايا سُودًا ^(١)
[وكذلك قال من هذه القصيدة أيضا] ^(٢) :

شَرَفٌ هَلَى أَوَّلَى الزَّمانِ وَإِنَّمَا خَلَقُ الْمَناسِبِ ما يَكُونُ جَدِيدًا ^(٣)

وأما القسم الثانى من القسم الأول ؛ وهو مقابلةُ الشيء بضدّه بالمعنى لا باللفظ ،
فكقول المقنع الكِنْدِىّ :

لَهُمْ جُلٌّ مَالِي إِنْ تَتَابَعَ لِي غِنَى وَإِنْ قَلَّ مَالِي لَا أَكَلَّفَهُمْ رِفْدًا ^(٤)
فقوله : « إن تتابع لى غنى » فى قوة قوله : « إن كثر مالى » ، والكثرة ضدّ القلة ،
فهو إذن مقابل بالمعنى لا باللفظ بعينه .

ومن هذا الباب قول البحرى :

تَقْيِضُ لِي مِنْ حَيْثُ لَا أَعْلَمُ النَّوَى وَيَسْرِى إِلَى الشَّوْقِ مِنْ حَيْثُ أَعْلَمُ ^(٥)
فقوله : « لا أعلم » ليس ضدّا لقوله : « أعلم » ؛ لكنّه نقيضٌ له ، وفى قوّة قوله :
« أجهل » ، والجهل ضدّ العلم .

ومن لطيف ما وقعت المقابلة به من هذا النوع قولُ أبى تمام :

بِهَا الْوَحْشُ إِلَّا أَنَّ هَاتَا أَوَانِسَ قَنَا انْخَطَّ إِلَّا أَنْ تِلْكَ ذَوَابِلُ ^(٦)

(١) ديوانه ١ : ٤٢٣ .

(٢) نسكلمة من كتاب المثل السائر .

(٣) ديوانه ١ : ٤١٩ .

(٤) ديوان الحماسة — شرح المرزوقى ٢ : ١١٨٠ .

(٥) ديوانه ٢ : ٢٢٩ .

(٦) ديوانه ٣ : ١١٦ ، قال الصولى فى شرحه يقول : هن كبقر الوحش فى تهاديهن وحسن عيونهن ؛
ومن كقنا الخط فى القد ، إلا أن هاتا أوانس قنا انخط إلا أن تلك ذوابل ؛ لأنها تلين عند الطعن
فلا تنكسر .

فقابل بين « هاتا » وبين « تلك » ، وهى مقابلةٌ معنوية لا لفظية ؛ لأنَّ « هاتا » للحاضرة ، و « تلك » للغائبة ، والحضور ضد الغيبة .

وأما مقابلة الشيء لما ليس بضدّه ، فإما أن يكون مثلاً أو مخالفاً .
والأوّل على ضربين : مقابلة المفرد بالمفرد ، ومقابلة الجملة بالجملة .

مثال مقابلة المفرد بالمفرد قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَاَسَاهُمْ اَنْفُسُهُمْ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ وَمَكْرُوهَا مَكْرًا وَمَكْرًا نَا مَكْرًا ﴾ ^(٢) ، هكذا قال نصر الله بن الأثير .

قال : وهذا مراعى فى القرآن الكريم إذا كان جواباً كما تقدم من الآيتين ، وكقوله : ﴿ وَجَزَاهُ سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا ﴾ ^(٣) ، وقوله : ﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ ^(٤) .

قال : وقد كان يجوز أن يقول : « من كفر فعليه ذنبه » ، لكنّ الأحسن هو إعادة اللفظ ، فأما إذا كان غير جواب لم تلزم فيه هذه المراعاة اللفظية ، بل قد تقابل اللفظة بلفظة تفيد معناها ؛ وإن لم تكن هى بعينها ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ ^(٥) ، فقال : « يفعلون » ولم يقل « يعملون » .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴾ ^(٦) ، ولم يقل : « قالوا لا تفزع » .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ اِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ اِلَّا بِاللّٰهِ وَاٰيَاتِهِ وَرَسُوْلِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ﴾ ^(٧) ، ولم يقل : « كنتم تخوضون وتلعبون » .

(١) سورة الحشر ١٩

(٢) سورة النمل ٥٠

(٣) سورة الشورى ٤٠

(٤) سورة الروم ٤٤

(٥) سورة الزمر ٧٠

(٦) سورة ص ٢٢

(٧) سورة التوبة ٦٥

قال : ونحو ذلك من الآيات الشعرية قول أبي تمام :

بَسَطَ الرَّجَاءُ لَنَا بِرَغْمِ نَوَائِبِ كَثُرَتْ بَيْنَ مَصَارِعِ الْأَمَالِ (١)

فقال : « الآمال » عوض « الرجاء » ، قال أبو الطيب :

إِنِّي لِأَعْلَمُ وَاللَّيْبُ خَيْرُ أَنْ الْحَيَاةَ - وَإِنْ حَرَصْتَ - غُرُورُ (٢)

فقال : « خير » ولم يقل : « علم » .

قال : وإنما حسن ذلك ، لأنه ليس بجواب ؛ وإنما هو كلام مبتدأ .

قلت : الصحيح أن هذه الآيات ، وهى قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾

وما شابهها ليست من باب المقابلة التى نحن فى ذكرها ، وإنما نوع آخر ؛ ولو سُمِّيت :

المائلة أو المكافاة لكان أولى ؛ والدليل على ذلك أن هذا الرجل حدّ المقابلة فى أول الباب

الذى ذكر هذا البحث فيه ، فقال : إنها ضدّ التجنيس ؛ لأنّ التجنيس أن يكون اللفظ

واحداً مختلف المعنى ؛ وهذه لابدّ أن تتضمن معنيين ضدّين ، وإن كان التضادّ مأخوذاً فى

حدّها ، فقد خرجت هذه الآيات من باب المقابلة ، وكانت نوعاً آخر .

وأيضاً فإنّ قوله تعالى : ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًّا وَمَكْرُؤًا مَكَرًّا ﴾ ليس من سلك

الآيات الأخرى ؛ لأنه بالواو ، والآيات الأخرى ، بالفاء ، والفاء جواب ، والواو ليست بجواب .

وأيضاً ، فإنّا إذا تأملنا القرآن العزيز لم نجد ما ذكره هذا الرجل مطّرداً ، قال تعالى :

﴿ أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى . وَهُوَ

يَحْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ﴾ (٣) ، فلم يقل فى الثانية : « وأما من جاءك يسعى وهو فقير » .

وقال تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ

(١) ديوانه ٣ : ١٥١

(٢) ديوانه ٢ : ١٢٨

(٣) سورة عبس ٥ - ١٠

بِخَلٍّ وَأُسْتَفْنَى. وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَى. فَسُنِّيَسَّرُهُ لِلْعُسْرَى^(١)، فقابل بين « أعطى » و « بخل » ولم يقابل بين « اتقى » و « استغنى »، ومثل هذا في القرآن العزيز كثير؛ وأكثر من الكثير.

وقد بان الآن أن التقسيم الأول فاسد، وأنه لامقابلة إلا بين الأضداد وما يجرى مجراها. وأما مقابلة الجملة بالجملة في تقابل المتماثلين، فإنه إذا كانت إحداها في معنى الأخرى وقعت المقابلة؛ والأغلب أن تُقابل الجملة الماضية بالماضية، والمستقبلية بالمستقبلية. وقد تُقابل الجملة الماضية بالمستقبلية؛ فمن ذلك قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ رَبِّي ﴾^(٢)، فإن هذا تقابل من جهة المعنى؛ لأنه لو كان من جهة اللفظ لقال: « وإن اهتديت فإِنَّمَا اهتدى لها ».

ووجه التقابل المعنوي، هو أن كل ما على النفس فهو بها، أعنى كل ما هو عليها وبالٍ وضرر فهو منها وبسببها؛ لأنها الأمانة بالسوء، وكل ما لها مما ينفعها فهو بهداية ربها وتوفيقه لها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ﴾^(٣)، فإنه لم يراع التقابل اللفظي، ولو راعاه لقال: والنهار لييصروا فيه، وإِنَّمَا المراجعة لجانب المعنى؛ لأن معنى « مبصرا » لييصروا فيه طرق القلب في الحاجات.

وأما مقابلة المخالف؛ فهو على وجهين:

أحدهما: أن يكون بين المقابل والمقابل نوع مناسبة وتقابل، كقول القائل:

يَجْزُونَ مِنْ ظُلْمِ أَهْلِ الظُّلْمِ مَخْفِرَةً وَمِنْ إِسَاءَةِ أَهْلِ الشُّوءِ إِحْسَانًا^(٤)

(١) سورة الليل ٥ - ١٠

(٢) سورة سبأ ٥٠

(٣) سورة النمل ٨٦

(٤) لأنيف بن قريط العنبري من أبيات في ديوان الحماسة - بشرح المرزوقي ١ : ٢٢

فقابل الظلم بالمغفرة ، وهى مخالفة له ، ليست مثله ولا ضده ، وإنما الظلم ضدّ العدل ؛ إلا أنه لما كانت المغفرة قريبة من العدل حَسُنَتِ المقابلة بينها وبين الظلم ؛ ونحو هذا قوله تعالى : ﴿ أَشِدَّاهُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ ﴾ ^(١) ، فإنّ الرحمة ليست ضدّاً للشدة ، وإنما ضدّ الشدة اللين ؛ إلا أنه لما كانت الرحمة سبباً للين حَسُنَتِ المقابلة بينها وبين الشدة .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسْوِئُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا ﴾ ^(٢) ، فإنّ المصيبة أخصّ من السيئة ؛ فالتقابل هاهنا من جهة العموم والخصوص .

الوجه الثانى : ما كان بين المقابل والمقابل بُعد ؛ وذلك مما لا يحسن استعماله ، كقول امرأة من العرب لابنها ، وقد تزوج بامرأة غير محمودة :

تَرْبِصْنَ بِهَا الْأَيَّامَ عَلَى صُرُوفِهَا سَتَرَمِي بِهَا فِي جَاوِحٍ مُتَسَقِّرٍ ^(٣)
فَكَمْ مِنْ كَرِيمٍ قَدْ مَنَاهُ إِلَهُهُ بِمَذْمُومَةِ الْأَخْلَاقِ وَاسِعَةِ الْحِرِّ

فـ « مذمومة » ليست فى مقابلة « واسعة » ، ولو كانت قالت : « بضيقه الأخلاق » ، كانت المقابلة صحيحة ، والشعر مستقيماً . وكذلك قول المتنبى :

لَمَنْ تَطْلُبِ الدُّنْيَا إِذَا لَمْ تُرِدْ بِهَا سُرُورَ مُحِبٍّ أَوْ مَسَاءَةَ مُجْرِمٍ ! ^(٤)
فالمقابلة الصحيحة بين الحبّ والبغض ؛ لا بين الحبّ والجرم .

قلت : إنّ لقائل أن يقول : هلاًّ قلت فى هذا ما قلت فى السيئة والمصيبة ! ألسنّ القائل إن : التقابل حسنٌ بين المصيبة والسيئة ، لكنه تقابل العموم والخصوص ! وهذا الموضع مثله أيضاً ، لأنّ كل مبغض لك مجرم إليك ، لأنّ مجرد البغضة جرم ، ففيهما عموم وخصوص .

بل لقائل أن يقول : كلّ مجرمٍ مُبَغِضٍ ، وكلّ مُبَغِضٍ مجرم ، وهذا صحيح مطرد .

(١) سورة الفتح ٢٩

(٢) سورة التوبة ٥٠

(٣) من أبيات نسبها أبو تمام فى الحماسة إلى أمّ القعيف . شرح التبريزى (٤ : ٣٤) والجاحم : النار الشديدة التأجيج .

(٤) ديوانه ٤ : ١٤١

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَيُّهَا النَّاسُ ، الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، كَلَامُكُمْ يُوهِي الصَّمَّ الصَّلَابَ ؛ وَفِعْلُكُمْ يُطْمِعُ فِيكُمُ الْأَعْدَاءَ .

تَقُولُونَ فِي الْمَجَالِسِ : كَيْتَ وَكَيْتَ ، فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ : حَيْدِي حَيَادِ ! مَا عَزَّتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ ، وَلَا اسْتَرَّاحَ قَلْبُ مَنْ قَامَاكُمْ ، أَعَالِيلُ بِأَصَالِيلَ ، دِفَاعَ ذِي الدِّينِ الْمَطُولِ . لَا يَمْنَعُ الضَّيْمَ الدَّلِيلُ ، وَلَا يُدْرِكُ الْحَقُّ إِلَّا بِالْجِدِّ .

أَيُّ دَارٍ بَعْدَ دَارِكُمْ تَمْنَعُونَ ! وَمَعَ أَيِّ إِمَامٍ بَعْدِي تُقَاتِلُونَ ! الْمَغْرُورُ وَاللَّهُ مَنْ غَرَزَتْهُ ، وَمَنْ فَازَ بِكُمْ فَقَدْ فَازَ وَاللَّهُ بِالسَّهْمِ الْأَخِيبِ ، وَمَنْ رَمَى بِكُمْ فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقِ نَاصِلٍ .

أَصْبَحْتُ وَاللَّهِ لَا أَصَدِّقُ قَوْلَكُمْ ، وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ ، وَلَا أُوْعِدُ الْعَدُوَّ بِكُمْ .

مَا بَالُكُمْ ؟ مَا دَوَاؤُكُمْ ؟ مَا طِبُّكُمْ ؟ الْقَوْمُ رِجَالٌ أُمَثَالُكُمْ .

أَقُولُ لَا بَنْتِرَ عِلْمٍ ! وَغَفْلَةَ مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ ! وَطَمَعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ !

الشرح :

حَيْدِي حَيَادِ ، كلمة يقولها المنارب الفارّ ، وهي نظيرة قولهم : « فيحي فياح » ^(١) ،

(١) في اللسان : فياح مثل قطام : اسم للغارة ، وكان يقال للغارة في الجاهلية : فيحي فياح ؛ وذلك إذا دفعت الحيل للغيرة فانتفعت .

أى اتسعى ، وصتّى صّام ، للدهاية ^(١) . وأصلها من حاد عن الشيء ، أى انحرف ،
وحَيَادٍ ، مبنية على الكسر ، وكذلك ما كان من بابها ، نحو قولهم : بَدَارٍ ، أى ليأخذ
كل واحدٍ قرْنَه . وقولهم : خَراجٍ فى لعبة للصبيان ، أى اخرجوا .

والباء فى قوله : « بأضاليل » متعلقة بـ « أعاليل » نفسها ، أى يتعلّون بالأضاليل
التي لا جدوى لها .

والسّم الأفوق : المكسور الفوق ، وهو مدّخل الوتر . والناصل : الذى لا نصل
فيه ؛ يخاطبهم فيقول لهم : أبدانكم مجتمعة وأهواؤكم مختلفة ، متكلمون بما هو فى الشدة
والقوة يؤهى الجبال الصّم الصلبة ، وعند الحرب يظهر أن ذلك الكلام لم يكن له ثمرة .

تقولون فى المجالس : كَيْتَ وكَيْتَ ، أى سنفعل وسنفعل ، وكَيْتَ وكَيْتَ كناية
عن الحديث ، كما كُنِيَ بفلان عن العلم ، ولا نستعمل إلا مكررة ، وهما مخفّتان من « كَيْة »
وقد استعملت على الأصل ، وهى مبنية على الفتح . وقد روى أئمة العربية فيها
الضمّ والكسر أيضا .

فإذا جاء القتال فررتم وقلتم الفرارَ الفرارَ .

ثم أخذ فى الشكوى ، فقال : مَنْ دعاكم لم تعزّ دعوتُه ، وَمَنْ قاساكم لم يسترَحْ قلبُه .
دأبكم التعلل بالأمور الباطلة ، والأمانى الكاذبة . وسألتونى الإرجاء وتأخّر الحرب
كن يطلّ بدين لازم له . والضّيم لا يدفعه الدليل ، ولا يدرك الحق إلا بالجدّ فيه
والاجتهاد وعدم الانكماش .

وباقى الفصل ظاهر المعنى .

وقوله : « القوم رجال أمثالكم » مثل قول الشاعر :

قَاتِلُوا الْقَوْمَ يَا خُزَاعَ وَلَا يَدْخُلُكُمْ مِنْ قَتَالِهِمْ فَشَلُ
الْقَوْمِ أَمْثَالُكُمْ لَهُمْ شَعْرٌ فِي الرَّأْسِ لَا يُنْشَرُونَ إِنْ قُتِلُوا

وهذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام في غارة الضحاك بن قيس ، ونحن

نقص هاهنا :

[غارة الضحاك بن قيس وتنف من أخباره]

روى إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفي في كتاب " الغارات " قال :
كانت غارة الضحاك بن قيس بعد الحكمين ، وقبل قتال النهروان ، وذلك أن معاوية
لما بلغه أن علياً عليه السلام بعد واقعة الحكمين تحمل إليه مقيلاً ، هاله ذلك ، فخرج
من دمشق معسكراً ، وبعث إلى كور الشام ، فصاح بها^(١) : إن علياً قد سار إليكم . وكتب
إليهم نسخة واحدة ، فقرأت على الناس :

أما بعد ، فإننا كنا كتبنا كتاباً بيننا وبين علي ، وشرطنا فيه شروطاً ، وحكمتنا رجلين
يحكمان علينا وعليه بحكم الكتاب لا بعدوانه ، وجعلنا عهد الله وميثاقه على من نكث
العهد ولم يمتض الحكم ، وإن حكى الذي كنت حكمته أثبتني ، وإن حكاه خلعه ،
وقد أقبل إليكم ظالماً ، ﴿ وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾^(٢) ، تجهزوا للحرب
بأحسن الجهاز ، وأعدوا آلة القتال ، وأقبلوا خِفَافًا وثِقَالًا يَسِّرْنَا اللَّهُ وَإِلَيْكُمْ لِصَالِحِ الْأَعْمَالِ !

(١) ب : « فيها » .

(٢) سورة الفتح ١٠

فاجتمع إليه الناس من كل كورة^(١) وأرادوا المسيرَ إلى صِفين ، فاستشارهم ، وقال :
 إِنَّ عَلِيًّا قد خرج من الكوفة ، وعَهْدُ العاهد به أَنه فارق النُخَيْلَةَ^(٢) .

فقال حبيب بن مسلمة : فَإِنِّي أرى أَن نخرج حتى نزل منزلنا الذي كُنَّا فيه ، فَإِنَّه منزل
 مبارك ، وقد مَتَّعَنَا الله به وأَعْطَانَا من عَدُوِّنَا فيه النِّصْفَ .

وقال عمرو بن العاص : إِنِّي أرى لك أَن تسيرَ بالجنود حتى تُوْغِلَهَا في سلطانهم من أرض
 الجزيرة ، فَإِنَّ ذلك أقوى لجندك ، وأَذْلُ لأهلِ حَرْبِكَ . فقال معاوية : والله إِنِّي لأعرف
 أَن الذي تقول كما تقول ، ولكنَّ الناس لا يطيعون ذلك . قال عمرو : إنها أرضٌ رفيقة ،
 فقال معاوية : إِنَّ جَهْدَ الناس أَن يَبْلُغُوا منزلهم الذي كانوا به - يعني صِفين - .

فكثروا يُجِيلُونَ الرَّأْيَ يومين أو ثلاثة ، حتى قَدِمَتْ عليهم عيونُهُم : أَن عَلِيًّا اختلف
 عليه أصحابُه ففارقتهم فرقة أنكرت أمرَ الحُكُومة ، وأنه قد رجع عنكم إليهم .
 فكَبَّرَ الناس سُرُوراً لانصرافه عنهم ، وما ألقى الله عزَّ وجل من الخلاف بينهم . فلم يَزَلْ
 معاوية مُعَسِّكِرًا في مكانه ، منتظراً لما يكون من عليٍّ وأصحابه ؛ وهل يُقبل بالناس أم لا ؟
 فما برح حتى جاء الخبر أَن عَلِيًّا قد قَتَلَ أولئك الخوارج ، وأنه أراد بعد قتلهم أَن يُقبل
 بالناس ، وأنهم استنظروه ودافعوه . فسَبَرَ بذلك هو ومن قَبَله من الناس .

قال : وَرَوَى ابنُ أَبِي سَيفٍ^(٣) ، عن يزيد بن يزيد بن جابر ، عن عبد الرحمن بن مسعدة
 القزاري ، قال : جاءنا كتابُ عُمارة بن عُقبة بن أَبِي مُعَيْط ، وكان بالكوفة مقبياً ،
 ونحن معسكرون مع معاوية ، نتخوف أَن يفرغَ عليٌّ من الخوارج ثم يقبل إلينا ، ونحن
 نقول : إِن أَقْبَلَ إلينا كان أَفضلُ المَكانِ الذي نستقبله به ، المَكانَ الذي لقيناه فيه
 العام الماضي . فكان في كتاب عُمارة بن عُقبة : أَمَّا بعد ؛ فَإِنَّ عَلِيًّا خرج عليه قراء

(١) الكورة : كل صقع يشتمل على عدة قرى ، ولا بد لتلك القرى من قصبة أو مدينة أو نهر ، يجمع
 اسمها . معجم البلدان ١ : ٣٦

(٢) النخيلة : موضع قرب الكوفة .

(٣) كذا في ١ ، ج ، وفي ب : « سفيان » ..

أصحابه ونسأكم ، فخرج إليهم فقتلهم ، وقد فسد عليه جندُه وأهلُ مصره ، ووقعت بينهم العداوة ، وتفرقوا أشدَّ الفرقة ، وأحببت إعلامك لتحمد الله ، والسلام .

قال عبد الرحمن بن مسعدة : فقرأ معاوية على وجه أخيه عتبة ، وعلى الوليد ابن عتبة ، وعلى أبي الأعور السلمي ؛ ثم نظر إلى أخيه عتبة وإلى الوليد بن عتبة ، وقال للوليد : لقد رضى أخوك أن يكون لنا عينا . فضحك الوليد وقال : إن في ذلك أيضاً لنفعاً .

وروى أبو جعفر الطبري ، قال : كان عمارة مقيماً بالكوفة بعد قتل عثمان ، لم يهجه على عليه السلام ولم يدعره ، وكان يكتب إلى معاوية بالأخبار سرّاً .
ومن شعر الوليد لأخيه عمارة يحرّضه :

إِنْ يَكُ ظَنِّي فِي عُمَارَةَ صَادِقًا يَنْمَ وَلَا يَطْلُبُ بِذَخْلٍ وَلَا وَتْرٍ ^(١)
يَبِيتُ وَأُوتَارُ ابْنِ عَفَّانَ عِنْدَهُ مُحَيِّمَةً بَيْنَ الْخَوَزَنِيِّ وَالْقَضْرِ
تَمْشِي رَحَى الْبَالِ مُسْتَشْرِزَ الْقَوَى كَأَنَّكَ لَمْ تَسْمَعْ بِقَتْلِ أَبِي عَمْرٍو ^(٢)
أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ قَتِيلُ الثَّجِيبِيِّ الَّذِي جَاءَ مِنْ مِصْرٍ ^(٣)

قال : فأجابه الفضل بن العباس بن عبد المطلب :

أَتَطْلُبُ نَاراً لَسْتَ مِنْهُ وَلَا لَهُ وَمَا لَابْنِ ذَكْوَانَ الصَّفُورِيِّ وَالْوِتْرِ ^(٤)

(١) تاريخ الطبري ٥ : ١٥١ ؛ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات . والوتر والدحل : النار .

(٢) لم يذكره في الطبري ، ومستشزر القوى : مستحکم ، وأصله في الجبل الفتول .

(٣) الثجيبى ؛ هو كنانة بن بشر بن عتاب الرياحي ؛ أحد قتلة عثمان ؛ قال الطبري : « ضرب كنانة بن بشر جبينه ومقدم رأسه بعمود حديد ، فخر لجبينه » (٦ : ١٣٢) .

(٤) الطبري :

* وَأَيْنَ ابْنُ ذَكْوَانَ الصَّفُورِيِّ مِنْ عَمْرٍو *

كما افْتَخَرَتْ بِنْتُ الْحِمَارِ بِأُمِّهَا وَتَنَسَّى أَبَاهَا إِذْ تَسَامَى أُولُو الْفَخْرِ ^(١)
 أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ وَصِيُّ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى عِنْدَ ذِي الذِّكْرِ ^(٢)
 وَأَوَّلُ مَنْ صَلَّى وَصَنُوهُ نَبِيٌّ وَأَوَّلُ مَنْ أَرْدَى الْغَوَاةَ لَدَى بَذَرٍ ^(٣)
 أما معنى قوله : « وما لابن ذكوان الصَّفُورِي » ، فإنَّ الوليدَ هو ابن عُقْبَةَ
 ابن أبي مُعَيْط بن أبي عمرو ، واسمه ذَكْوَان بن أُمَيَّة بن عبد شمس . وقد ذَكَرَ جماعة
 من النسابين أنَّ ذكوان كان مَوْلَى لأُمَيَّة بن عبد شمس ، فتنبأه وكناه أبا عمرو ،
 فبنوه مَوَالٍ وليسوا من بني أُمَيَّة لِصُلْبِهِ . والصَّفُورِي : منسوب إلى صَفُورِيَّة قرية
 من قرى الروم .

قال إبراهيم بن هلال الثَّقَفِي : فعند ذلك دعا معاوية الضَّحَّاك بن قيس الفَهْرِي ،
 وقال له : سرَّ حتى تمرَّ بناحية الكوفة وترتفعَ عنها ما استطعت ، فمنَّ وجدته من
 الأعراب في طاعة عليٍّ عليه السلام فَأَغِرْ عليه ، وإنَّ وجدتَ له مَسْلَحَةً ^(٤) أو خيلاً
 فَأَغِرْ عليها ، وإذا أصبحتَ في بلدة فأمس في أخرى ، ولا تُقيمَنَّ خليلٍ بلغك أنَّها
 قد سُرَّحت إليك لتلقاها فتقاتلها . فسرحه فيما بين ثلاثة آلاف إلى أربعة آلاف .

فأقبل الضَّحَّاك ، فنهب الأموال وقتل مَنْ أَمِيَ من الأعراب ، حتى مرَّ بالثَّعْلِيَّة ^(٥)

(١) رواية الطبري :

كَمَا انْصَلَّتْ بِنْتُ الْحِمَارِ بِأُمِّهَا وَتَنَسَّى أَبَاهَا إِذْ تَسَامَى أُولُو الْفَخْرِ

(٢) الطبري : « بعد محمد » .

(٣) بعده في الطبري :

فَلَوْ رَأَتْ الْأَنْصَارُ ظِلْمَ ابْنِ عَمِّكُمْ لَكَانُوا لَهُ مِنْ ظُلْمِهِ حَاضِرِي النَّصْرِ
 كَفَى ذَاكَ عَيْبًا أَنْ يُشِيرُوا بِقَتْلِهِ وَأَنْ يُسْلِمُوهُ لِلْأَحَابِيشِ مِنْ مِصْرِ

(٤) للسلحة هنا : القوم ذوو سلاح .

(٥) الثَّعْلِيَّة : من منازل طريق مكة إلى الكوفة .

فَأَغَارَ عَلَى الْحَاجِّ ، فَأَخَذَ أَمْتَعَتَهُمْ ، ثُمَّ أَقْبَلَ فَلَقِيَ عَمْرُو بْنَ عُمَيْسَ بْنَ مَسْعُودِ الذُّهْلِيَّ ، وَهُوَ ابْنُ أَخِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقَتَلَهُ فِي طَرِيقِ الْحَاجِّ عِنْدَ الْقُطُطْمَانَةِ^(١) . وَقَتَلَ مَعَهُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ .

قال : فروى إبراهيم بن مبارك البجلي عن أبيه ، عن بكر بن عيسى ، عن أبي رَوْقٍ ، قال : حدثني أبي ، قال : سمعت عليًا عليه السلام ، وقد خرج إلى الناس ، وهو يقول على المنبر :

يا أهل الكوفة ، اخرجوا إلى العبد الصالح عمرو بن عَمِيس ، وإلى جيوشكم قد أصيب منهم طَرَفٌ ، اخرجوا فقاتلوا عدوكم ، وامنعوا حريمكم إن كنتم فاعلين .
فردوا عليه ردًا ضعيفًا ، ورأى منهم عَجْزًا وفَشَلًا ، فقال : والله لوددت أن لي بكلِّ ثمانية منكم رجلاً منهم ! ويحكم اخرجوا معي ، ثم فَرَّوْا عَنِّي ما بدا لكم ؛ فوالله ما أكره لقاء رَبِّي على نَيْتِي وبصيرتي ، وفي ذلك رَوْحٌ لِي عَظِيمٌ ، وفرَجٌ من مناجاتكم ومقاساتكم . ثم نزل .

فخرج يمشى حتى بلغ الْفَرِثَيْنِ ، ثم دعا حُجْرَ بْنَ عَدِي الْكِنْدِيَّ ، فمَقَدَّ له على أربعة آلاف .

وروى محمد بن يعقوب الكليني ، قال : استصرخ أمير المؤمنين عليه السلام الناس عقيب غارة الضحاك بن قيس الفهري على أطراف أعماله ، فتفاعدوا عنه ، فخطبهم فقال : ما عزت دعوة مَنْ دعاكم ، ولا استراح قلب مَنْ قاساكم ... الفصل إلى آخره .

قال إبراهيم الثقفي : فخرج حُجْرُ بْنُ عَدِيَّ حَتَّى مَرَّ بِالسَّمَاءَةِ -- وَهِيَ أَرْضُ كُلْبَ --

(١) القُطُطْمَانَةُ : بالضم ثم السكون : موضع قرب الكوفة من جهة البرية بالطف .

فلقي بها امرأ القيس بن عدى بن أوس بن جابر بن كعب بن عليم السكلي - وهم أصهارُ الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام - فكانوا أدلاءه في الطريق وعلى المياه ، فلم يزل مُفْذًا في أثر الضحاك ، حتى لقيه بناحية تَدْمُر ، فواقعه فاقتلوا ساعة ، فقتل من أصحاب الضحاك تسعة عشر رجلاً ، وقُتِل من أصحاب حُجْر رجلان ، وحجز الليل بينهم . ففضى الضحاك ، فلما أصبحوا لم يجدوا له ولأصحابه أثراً . وكان الضحاك يقول بعد : أنا ابنُ قيس ، أنا أبو أنيس ! أنا قاتل عمرو بن عَميس .

قال : وكتب في أثر هذه الواقعة عَقِيل بن أبي طالب إلى أخيه أمير المؤمنين عليه السلام ، حين بلغه خِذْلان أهل الكوفة ، وتقاعدهم به :
 لعبد الله عليّ أمير المؤمنين عليه السلام . من عَقِيل بن أبي طالب . سلام عليك ،
 فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد ؛ فإن الله حارسُك من كل سوء ،
 وعاصمُك من كل مكروه ، وعلى كل حال ؛ إني قد خرجت إلى مكة معتمراً ، فلقيت
 عبد الله بن سعد بن أبي سرح في نحو من أربعين شاباً من أبناء الطلقاء ، فعرفتُ
 المنكرَ في وجوههم ، فقلت : إلى أين يا أبناء الشائين ! أبعارية تلحقون ! عداوة والله
 منكم قديماً غيرُ مستنكرة ؛ تريدون بها إطفاء نور الله ، وتبديل أمره . فاستمعني القومُ
 وأسمعتهم ، فلما قدِمْتُ مكة ، سمعت أهلها يتحدثون أن الضحاك بن قيس أغار على الحيرة ،
 فاحتل من أموالها ما شاء ، ثم انكفأ راجعاً سالماً . فأفّ حياة في دهرٍ جرأ عليك الضحاك !
 وما الضحاك ! فقع بقرقر^(١) ! وقد توهمت حيث بلغني ذلك أن شيعتك وأنصارك خذلوك ،
 فاكتب إلى يابن أُمّى برأيك ، فإن كنتَ الموتَ تريد ، تحملت إليك بيني أخيك ،

(١) القرقر : الأرض المستوية ، والفقع : ضرب من أردأ الكماء ، يقال للرجل الذليل : هو فقع قرقر ؛ لأن الدواب تتجله بأرجلها .

وولد أهلك ، فعشنا معك ما عشت ، وميتنا معك إذا مت ؛ فوالله ما أحب أن أبقى في الدنيا بعدك فؤاداً .

وأقسم بالأعز الأجل ، إن عيشاً نعيشه بعدك في الحياة لغير هنيء ولا سرىء ولا نعيم ، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

فكتب إليه عليه السلام : من عبد الله على أمير المؤمنين : إلى عقيل ابن أبي طالب . سلام الله عليك ، فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : كلاًنا لله وإياك كلاءة من يخشاه بالغيب ، إنه حميد مجيد . قد وصل إلى كتابك مع عبد الرحمن بن عبيد الأزدي ، تذكر فيه أنك لقيت عبد الله بن سعد بن أبي سرح مقبلاً من قديد^(١) في نحو من أربعين فارساً من أبناء الطلقاء ، متوجهين إلى جهة الغرب ، وإن ابن أبي سرح طالما كاد الله ورسوله وكتابه ، وصداً عن سبيله وبغاه عوجاً ؛ فدع ابن أبي سرح ، ودع عنك قريباً ، وخلهم وتركاضهم في الضلال ، وتجوأهم في الشقاق . ألا وإن العرب قد أجمعت على حرب أخيك اليوم إجماعاً على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله قبل اليوم ، فأصبحوا قد جهلوا حقه ، وجحدوا فضله ، وبادروه العداوة ، ونصبوا له الحرب ، وجهدوا عليه كل الجهد ، وجرؤوا إليه جيش الأحزاب . اللهم فاجز قريباً عنى الجوازى^(٢) ! فقد قطعت رجلي ، وتظاهرت على ، ودفعتني عن حقي ، وسلبتني سلطان ابن أمي ، وسلمت ذلك إلى من ليس مثلي في قرابتي من الرسول ، وسابقتني في الإسلام ! إلا أن يدعى مدعى ما لا أعرفه ، ولا أظن الله يعرفه ، والحمد لله على كل حال .

فأما ما ذكرته من غارة الضحاك على أهل الحيرة ، فهو أقل وأذل من أن يلم بها

(١) قديد : موضع قرب مكة .

(٢) الجوازى : جمع جازية ؛ وهى المكافأة على الشيء .

أو يدنو منها؛ ولكنه قد كان أقبل في جريدة خيل، فأخذ على السماوة، حتى مرّ بواقصة^(١) وشراف^(٢) والقططانة؛ مما والى ذلك الضقع، فوجهت إليه جندا كثيفا من المسلمين، فلما بلغه ذلك فرّ هاربا، فاتبعوه فلقوه ببعض الطريق وقد أمعن، وكان ذلك حين طفت^(٣) الشمس للإياب، فتناوشوا القتال قليلا كلا ولا^(٤)، فلم يصبر لوقع المشرفة^(٥)، وولى هاربا، وقتل من أصحابه بضعة عشر رجلا، ونجا جريضا^(٦) بعد ما أخذ منه بالحنق، فلأيا بلائي ما نجا. فأما ما سألتني أن أكتب لك برأيي فيما أنا فيه، فإن رأيي جهاد الحليين حتى ألقى الله، لا يزيدني كثرة الناس معي عزّة، ولا تفرّقهم عني وحشة، لأنني محقّ والله مع الحقّ؛ والله ما أكره الموت على الحقّ، وما الخير كلّهُ إلا بعد الموت لمن كان محقّا. وأما ما عرضت به من مسيرك إلى بينيك وبنى أبيك فلا حاجة لي في ذلك؛ فأقم راشداً محموداً، فوالله ما أحبّ أن تهلكوا معي إن هلكت، ولا تحسبن ابن أمك - ولو أسلمه الناس - متخشعا ولا متضرّعا إنه كما قال أخو بني سليم^(٧):

فإن تسأليني كيف أنت فإنتي صبورٌ على ريب الزمان صليبُ
بعزّ على أن تُرى بي كآبةٌ فيشمت عادٍ أو يساء حبيبُ

قال إبراهيم بن هلال الثقفي: وذكر محمد بن مخنف أنه سمع الضحّاك بن قيس بعد ذلك بزمان يخطب على منبر الكوفة، وقد كان بلغه أن قوما من أهلها يشتُمون عثمان

(١) واقصة: منزل في طريق مكة

(٢) إشراف، بفتح أوله: موضع قريب من واقصة في طريق مكة أيضاً

(٣) طفت الشمس: مالت إلى المغرب.

(٤) قال في اللسان: العرب إذا أرادوا تقايل مدة فعن دالوا: كان فعله كلا، وربما كرروا فقالوا:

كلا ولا (٢٠: ٣٧٥).

(٥) المشرفة: السيوف؛ منسوبة إلى مشارف الشام، قرى من أرض العرب تدنو من الريف

(٦) جريضا: مجهودا يكاد يقضى.

(٧) هو صخر بن الشريد السلمي.

ويبرءون^(١) ، قال : فسمعتُهُ يقول : بلغني أنَّ رجالاً منكم ضلّالاً يشتمون أئمة الهدى ، ويعيبون أسلافنا الصالحين ؛ أما والذي ليس له نِدٌّ ولا شريك ؛ لئن لم تنتهوا عما يبلغني عنكم ، لأضعنَّ فيكم سيف زياد ، ثم لا تجدونني ضعيف السّورة^(٢) ، ولا كليل الشّفرة .
أما إني لصاحبكم الذي أغرتُ على بلادكم ، فكنتُ أوّل مَنْ غزاها في الإسلام ، وشرب من ماء الثّعْلَبِيَّةِ ومن شاطئ الفرات ، أعاقبُ مَنْ شئتُ ، وأعفو عن شئتُ ؛ لقد ذعرتُ الخدّراتِ^(٣) في خُدُورِهِنَّ ، وإن كانت المرأة ليبيكي ابنها فلا تُرهِّبُهُ ولا تسكته إلا بدكر اسمي . فاتقوا الله يا أهل العراق ؛ أنا الضّحّاك بن قيس ، أنا أبو أنيس ، أنا قاتل عمرو بن عُيس !
فقام إليه عبد الرحمن بن عبيد ، فقال : صدق الأمير وأحسن القول ، ما أعرفنا والله بما ذكرتُ ! ولقد لقيناك بغربيّ تَدْمُرُ ، فوجدناك شجاعاً مجرباً صبوراً . ثم جلس ؛ وقال : أيفخر علينا بما صنع ببلادنا أوّل ما قدّم . وإيمُ الله لأذكّرته أبغضَ مواطنه إليه . قال : فسكتَ الضّحّاك قليلاً ، وكأنّه خزِيّ واستحيا ، ثم قال : نعم كان ذلك اليوم ! فأخذه بكلام ثقيل ، ثم نزل .

قال محمد بن مَخْنَف : فقلت لعبد الرحمن بن عبيد - أو قيل له : لقد اجترأت حين تذكّره هذا اليوم ، وتخبّره أنك كنت فيمن لقيه ! فقال : لَنْ يُصَيِّنَا إِلَّا ما كتب الله لنا .

قال : وسأل الضّحّاك عبدَ الرحمن بن مَخْنَف حين قدم الكوفة ، فقال : لقد رأيتُ منكم بغربيّ تَدْمُرُ رجلاً ما كنت أرى أن في الناس مثله ، حمل علينا ، فما كذب حتى ضرب الكتيبة التي أنا فيها ، فلما ذهب ليولّي حملت عليه ، فطعنته ، فوقع ثم قام

(١) السورة : الشدة .

(٢) المخدرة : المرأة في الحدر ؛ وهو ستر يمد في ناحية البيت .

فلم يضربه شيئاً ، ثم لم يلبث أن حَلَّ علينا في الكتيبة التي أنا فيها ، فصرع رجلاً
ثم ذهب لينصرف ، فحملتُ عليه فضربته على رأسه بالسيف ، فخيَّلَ إلى أن سيفي
قد ثبت في عَظْمِ رأسه ، فضربني ؛ فوالله ما صنع سيفه شيئاً ، ثم ذهب فظننت
أنه لن يعود ، فوالله ما راعني إلا وقد عصب رأسه بعمامة ، ثم أقبل نحونا فقلت : ثكلتك
أمك ! أما نهتك الأوليان عن الإقدام علينا ؟ قال : إنهما لم تنهيانى ، إنما أحسب هذا في
سبيل الله . ثم حل لي طعننى ، فطعنته وحمل أصحابه علينا ، فانفصلنا ، وحال الليل بيننا ،
فقال له عبد الرحمن : هذا يوم شهده هذا - يعنى ربيعة بن ماجد - وهو فارس الحى ،
وما أظنه يخفى أمرُ هذا الرجل ، فقال له : أتعرفه ؟ قال : نعم ، قال ، مَنْ هو ؟ أنا ، قال :
فأراني الضربة التي برأسك ، فأراه فإذا هي ضربةٌ قد برتِ العظم مُنْكَرَةً ، فقال له : فما
رأيتك اليوم ؟ أهو كرايتك يومئذ ! قال : رأيت اليوم رأى الجماعة ، قال : فما عليكم
من بأس ، أنتم آمنون مالم تُظهِرُوا خلافاً ، ولكن العَجَبُ كيف نجوتَ من زياد لم يقتلك
فيمن قتل ، أو يُسيرك فيمن سَيرَ ! فقال : أما التسيير فقد سَيرَني ، وأما القتل فقد
عاقبنا الله منه !

قال إبراهيم الثقفى : وأصاب الضحاك في هَرَبِهِ من حُجْرٍ عطش شديد ، وذلك لأنَّ
الجل الذى كان عليه ماؤه ضلَّ فعطش ، وخَفَقَ برأسه خَفَقَتَيْنِ لُنْعاسٍ أصابه ، فترك الطريق
وانتبه ، وليس معه إلا نفر يسير من أصحابه ، ليس منهم أحد معه ماء ، فبعث رجلاً منهم
في جانب يلتمسون الماء ولا أنيس ، فكان الضحاك بعد ذلك يحكى ، قال : فرأيت جادة
فلزمتها ، فسمعت قائلاً يقول :

دَعَانِي الْهَوَى فَازْدَدْتُ شَوْقًا وَرَبَّمَا دَعَانِي الْهَوَى مِنْ سَاعَةٍ فَاجِيبُ
وَأَرَقَنِي بَعْدَ الْمَنَامِ وَرَبَّمَا أَرِقْتُ لِسَارِي الْهَمِّ حِينَ يَثُوبُ

فَإِنْ أَكْ قَدْ أَحْبَبْتُكُمْ وَرَأَيْتُكُمْ فَإِنِ بَدَأَرَى عَامِرٍ لَفَرِيبٌ^(١)

قال : وأشرف على رجل ، فقلت : يا عبد الله ، اسقني ماء ، فقال : لا والله ، حتى تعطيني ثمنه ، قلت : وما ثمنه ! قال : ديتك ، قلت : أما ترى عليك من الحق أن تقرري الضيف ، فتطعمه وتسقيه ! قال : ربما فعلنا وربما بخلنا ، قال : فقلت : والله ما أراك فعلت خيراً قط ، اسقني ، قال : ما أطيق ، قلت : فإني أحسن إليك وأكسوك ، قال : لا والله لأنقص شربة من مائة دينار ، فقلت له : وَيَحْك ! اسقني ! فقال : وَيَحْك ! أعطني ، قلت : لا والله ما هي معي ، ولكنك تسقيني ، ثم تنطلق معي أعطيكمها ، قال : لا والله ، قلت : اسقني وأرهقك فرسي حتى أوقيكها ، قال : نعم ، ثم خرج بين يدي واتبعته ، فأشرفنا على أخبية وناس على ماء فقال لي : مكانك حتى آتيك ؟ فقلت : بل أجىء معك ، قال : وساء حيث رأيت الناس والماء ، فذهب يشتد حتى دخل بيتنا ، ثم جاء بماء في إناء ، فقال : اشرب ، فقلت : لأحاجة لي فيه ، ثم دنوت من القوم ، فقلت : اسقوني ماء ، فقال : شيخ لابنته : اسقيه ، فقامت ابنته فجاءت بماء ولبن ، فقال ذلك الرجل : نَجَيْتِكَ مِنَ الْعَطَشِ ، وتذهب بحقي ! والله لا أفارقك حتى أستوفي منك حَقِّي ، فقلت : اجلس حتى أوقيك . فجلس : فنزلت فأخذت الماء واللبن من يد الفتاة ، فشربت واجتمع إلى أهل الماء ، فقلت لهم : هذا ألام الناس ! فعل بي كذا وكذا ! وهذا الشيخ خيرٌ منه وأسدى ، استسقيته فلم يكلمني وأمر ابنته فسقنتي ، وهو الآن يُلْزمني بمائة دينار . فشتمه أهل الحى ، ووقعوا به ، ولم يكن بأسرع من أن لحقني قوم من أصحابي ، فسلموا على بالإمرة ، فارتاب الرجل وجزع ، وذهب يريد أن يقوم ، فقلت : والله لا تبرح حتى أوقيك المائة ، فجلس ما يدرى ما الذى أريد به ! فلما كثر جندى عندى سرحت إلى ثَقَلِي^(٢) ، فأُتيت به ، ثم أمرت بالرجل فجُلِدَ مائة جلدة ، ودعوت الشيخ وابنته فأمرت لهما بمائة دينار وكسوتهما ، وكسوت أهل الماء

(١) دارى : وادلى عامر . القاموس

(٢) الثقل : متاع المسافر .

ثوبا ثوبا ، وحرّمته . فقال أهل الماء : كان أيها الأمير أهلا لذلك ، وكنت لما أتيت من خير أهلا .

فلما رجعتُ إلى معاوية ، وحدثته عجب ، وقال : لقد رأيتَ في سفرك هذا عجبا .
ويذكرُ أهلُ النسب أن قيسا أبا الضحاك بن قيس كان يبيع عَسَبَ الفحول ^(١) في الجاهلية .

ورروا أن عقيلا رحمه الله تعالى ، قدِم على أمير المؤمنين ، فوجده جالسا في صحن المسجد بالكوفة ، فقال : السّلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته - وكان عَقِيل قد كَفَّ بصره - فقال : وعليك السلام يا أبا يزيد ، ثم التفت إلى ابنه الحسن عليه السلام ، فقال : قم فأنزل عَمَّكَ ، فقام فأنزله ، ثم عاد فقال : اذهب فاشترِ لعمك قميصا جديدا ، ورداء جديدا ، وإزارا جديدا ، ونعلا جديدا ، فذهب فاشترى له ، فغدا عَقِيل على علي عليه السلام في الثياب ، فقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، قال : وعليك السلام يا أبا يزيد ، قال : يا أمير المؤمنين ، ما أراك أصبتَ من الدنيا شيئا ، وإني لا ترضى نفسى من خلافتك بما رضيتَ به لنفسك ، فقال : يا أبا يزيد ، يخرج عطائي فأدفعه إليك .

فلما ارتحل عن أمير المؤمنين عليه السلام أتى معاوية فنُصبت له كراسيّه ، وأجلس جلساء حوله ، فلما وَرَدَ عليه أمرله بمائة ألف فقَبَضَها ، ثم غدا عليه يوما بعد ذلك ، وبعد وفاة أمير المؤمنين على عليه السلام ، وبيعة الحسن لمعاوية ، وجلساء معاوية حوله ، فقال : يا أبا يزيد ، أخبرني عن عسكرى وعسكر أخيك ، فقد وردتَ عليهما ، قال : أخبرك ، مررت والله

بمسكر أخى ، فإذا ليلٌ كليل رسول الله صلى الله عليه وآله ، ونهارٌ كنهار رسول الله صلى الله عليه وآله ، إلا أن رسول الله صلى الله عليه وآله ليس فى القوم ؛ ما رأيتُ إلا مصلياً ، ولا سمعتُ إلا قارئاً . ومررت بمسكرك ، فاستقبلنى قومٌ من المناققين ممن نفر برسول الله ليلة العقبة ، ثم قال : مَنْ هذا عن يمينك يا معاوية ؟ قال : هذا عمرو بن العاص ، قال : هذا الذى اختصم فيه ستة نفر ، فغلب عليه جرّار قريش : فمن الآخر ؟ قال الضحّاك بن قيس الفهريّ قال : أما والله لقد كان أبوه جيد الأخذ لسبب التيوس ، فمن هذا الآخر ؟ قال : أبو موسى الأشعرى ، قال : هذا ابنُ السّرّاقة ، فلما رأى معاوية أنه قد أغضب جلساءه ، علم أنه إن استخبره عن نفسه ، قال فيه سوءاً ، فأحبّ أن يسأله ليقول فيه ما يعلمه من سوء ، فيذهب بذلك غضبُ جلسائه ، قال : يا أبا يزيد ، فما تقول فى ؟ قال : دعنى من هذا ؛ قال : لتقولنّ ، قال : أنعرف حمامة ؟ قال : ومنّ حمامة يا أبا يزيد ؟ قال : قد أخبرتك ، ثم قام فضى ، فأرسل معاوية إلى النسابة ، فدعاه ، فقال : مَنْ حمامة ؟ قال : ولى الأمان ! قال : نعم ، قال : حمامة جدّتك أم أبى سفيان ، كانت بغيّاً فى الجاهلية صاحبة راية ، فقال معاوية لجلسائه : قد ساويتكم وزدت عليكم فلا تغضبوا .

ومن خطبة له عليه السلام في معنى قتل عثمان :

الأفضل :

لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَاتِلًا ، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِرًا ؛ غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ : خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ، وَمَنْ خَذَلَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ : نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي . وَأَنَا جَامِعٌ لَكُمْ أَمْرَهُ ؛ اسْتَأْثَرَ فَأَسَاءَ الْأَثَرَةَ ، وَجَزَعْتُمْ فَأَسَأْتُمْ الْجَزَعَ ، وَلِلَّهِ حُكْمٌ وَاقِعٌ فِي الْمُسْتَأْثَرِ وَالْجَزَاعِ .

الشَّرح :

هذا الكلام بظاهره يقتضي أنه ما أمر بقتله ، ولا نهى عنه ، فيكون دمه عنده في حكم الأمور المباحة التي لا يؤمر بها ، ولا ينهى عنها . غير أنه لا يجوز أن يحمل الكلام على ظاهره ، لما ثبت من عصمة دم عثمان . وأيضاً فقد ثبت في السير والأخبار أنه كان عليه السلام ينهى الناس عن قتله ؛ فإذاً يجب أن يُحمَلَ لفظ النهي على المنع كما يقال : الأمير ينهى عن نهب أموال الرعية ، أى يمنع ، وحينئذ يستقيم الكلام ؛ لأنه عليه السلام ما أمر بقتله ولا منع عن قتله ، وإنما كان ينهى عنه باللسان ولا يمنع عنه باليد .

فإن قيل : فالنهي عن المنكر واجب ، فهلاً منع من قتله باليد ؟

قيل : إنما يجب المنع باليد عن المنكر إذا كان حسناً ؛ وإنما يكون الإنكار حسناً

إذا لم يغلب على ظنّ الناهي عن المنكر أن نهيه لا يؤثر ، فإن غلب على ظنّه أن نهيه لا يؤثر ، قُبِحَ إنكار المنكر ، لأنه إن كان الغرض تعريف فاعل القبيح قبح ما أقدم عليه ؛ فذلك حاصل من دون الإنكار ؛ وإن كان الغرض ألا يقع المنكر ، فذلك غير حاصل ؛ لأنه قد غلب على ظنه أن نهيه وإنكاره لا يؤثر ؛ ولذلك لا يحسن من الإنسان الإنكار على أصحاب المآصر^(١) ما م عليه من أخذ المكوس ، لما غلب على الظنّ أن الإنكار لا يؤثر ؛ وهذا يقتضى أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام قد غلب على ظنه أن إنكاره لا يؤثر ؛ فلذلك لم ينكر .

ولأجل اشتباه هذا الكلام على السامعين ، قال كعب بن جعيل ، شاعر أهل الشام الأبيات التي منها^(٢) :

أَرَى الشَّامَ تَكْرَهُ أَهْلَ الْعِرَاقِ	وَأَهْلُ الْعِرَاقِ لَهُمْ كَارِهُونَا ^(٣)
وَكُلُّ لَصَاحِبِهِ مَبْغُضٌ	يَرَى كُلَّ مَا كَانَ مِنْ ذَاكَ دِينَا
إِذَا مَا رَمَوْنَا رَمَيْنَاهُمْ	وَدِنَاهُمْ مِثْلَ مَا يُقْرِضُونَا ^(٤)
وَقَالُوا عَلَيَّ إِمَامٌ لَنَا	فَقُلْنَا رَضِينَا ابْنَ هِنْدٍ رَضِينَا
وَقَالُوا نَرَى أَنْ تَدِينُوا لَنَا	فَقُلْنَا أَلَا لَانَرَى أَنْ نَدِينَا ^(٥)
وَمِنْ دُونِ ذَلِكَ خَرَطُ الْقِتَادِ	وَطَعْنٌ وَضَرْبٌ يُقَرُّ الْعِيُونَا ^(٦)

(١) المآصر : المواضع المعبودة لحبس المارة عن السير لأخذ العشور .

(٢) الأبيات في وقعة صفين ٦٣ ، ٦٤ ، وأورد المبرد في الكامل (٤ - ٢١٢ -) بشرح الموصني الستة الأبيات الأولى منها ؛ وقال : « وفي آخر هذا الشعر ذم لى بن أبي طالب رضى الله عنه أسكننا عن ذكره » .

(٣) وقعة صفين « والكامل » : « ملك العراق » .

(٤) دنائم : من الدين ، وهو القرض : ويقرضونا ، حذفنا النون من غيرنا صب ولا جازم ، وهو جائز في العربية ، وانظر خزائن الأدب (٣ : ٥٢٥ - ٥٢٦) .

(٥) هذه رواية ابن أبي الحديد ؛ وهو توافق رواية المبرد ؛ وفي صفين :

وَقُلْنَا نَرَى أَنْ تَدِينُوا لَنَا فَقَالُوا لَنَا لَا نَرَى أَنْ نَدِينَا

(٦) قال المبرد : « وأحسن الروايتين : يفض الشئوننا » .

وَكُلُّ يَسْرٍ بِمَا عِنْدَهُ يَرَى غَثَّ مَا فِي يَدَيْهِ سَمِينًا
وَمَا فِي عَلِيٍّ لُمُتَعْتَبٍ مَقَالٌ سِوَى ضَمِّهِ الْمَحْدَثِينَا
وإِثَارِهِ الْيَوْمَ أَهْلَ الذُّنُوبِ وَرَفَعَ الْقِصَاصِ عَنِ الْقَاتِلِينَا
إِذَا سِيلَ عَنْهُ حَذَا شَبَهَ وَعَمَى الْجَوَابَ عَلَى السَّائِلِينَا (١)
فَلَيْسَ بِرَاضٍ وَلَا سَاحِطٍ وَلَا فِي النَّهَاءِ وَلَا الْآمَرِينَا
وَلَا هُوَ سَاءٌ وَلَا مَرَّةٌ وَلَا بُدٌّ مِنْ بَعْضِ ذَا أَنْ يَكُونَا

وهذا شعر خبيث مُنْكَرٌ ، ومقصد عميق ، وما قال هذا الشعر إلا بعد أن نُقِلَ إلى أهل الشام كلامٌ كثيرٌ لأمير المؤمنين عليه السلام في عثمان يجرى هذا الجرى ، نحو قوله : ما سرّني وَلَا ساءَ نِي . وقيل له : أَرْضَيْتَ بقتله ؟ فقال : لم أرضَ ، فقيل له : أَسْخِطْتَ قتله ؟ فقال : لم أسخط . وقوله تارة : الله قتله وأنا معه ، وقوله تارة أخرى : ما قتلت عثمان ولا مالأتُ في قتله : وقوله تارة أخرى : كنتُ رجلاً من المسلمين أوردتُ إذْ أوردُوا ، وأصدرتُ إذْ أصدرُوا .

ولكل شيء من كلامه إذا صحَّ عنه تأويل يعرفه أولو الأبواب .

فأما قوله : « غير أن مَنْ نصره » ، فكلام معناه أن خاذليه كانوا خيراً من ناصريه ؛ لأنّ الذين نصرّوه كان أكثرهم فساقاً ، كمرّوان بن الحكم وأضرابه ، وخذله المهاجرون والأنصار .

فأما قوله : « وأنا جامع لكم أمره ... » إلى آخر الفصل ؛ فعناه أنه فعلَ ما لا يجوز ، وفعلتم ما لا يجوز ، أما هو فاستأثر فأساء الأثرة ، أى استبدَّ بالأمور فأساء فى الاستبداد ، وأما أنتم فجزعتم مما فعل أى حزتم فأسأتم الجزع ، لأنكم قتلتموه ، وقد كان الواجب عليه أن

(١) حذا : أعطى ، وفى صفيْن : « حذا » ، أى ساق .

يرجع عن استثنائه ، وكان الواجب عليكم ألا تجعلوا جزاءه عماً أذنب القتل ، بل الخلع والحبس وترتيب غيره في الإمامة .

ثم قال : والله حُكم سيحكم به فيه وفيكم .

[اضطراب الأمر على عثمان ثم أخبار مقتله]

ويجب أن نذكر في هذا الموضع ابتداء اضطراب الأمر على عثمان إلى أن قُتل .
وأصح ما ذكر في ذلك ما أورده أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في " التاريخ " (١) .
وخلاصة ذلك أن عثمان أحدث أحداثاً مشهورة نَقَمَهَا الناس عليه ، من تأمير بني أمية ، ولا سيما الفساق منهم وأربابُ السفه وقلة الدين ، وإخراج مال الفيء إليهم ، وما جرى في أمر عَمَار وأبي ذرٍّ وعبد الله بن مسعود ، وغير ذلك من الأمور التي جرت في أواخر خلافته . ثم اتفق أن الوليد بن عُقبة لما كان عامله على الكوفة وشُهِد عليه بشرب الخمر ، صرفه وولّى سعيد بن العاص مكانه ، فقدم سعيد الكوفة ، واستخلص من أهلها قوماً يسمرون عنده ، فقال سعيد يوماً : إنَّ السواد بستان لقُرَيْش وبنو أمية . فقال الأشر النخعي : وتزعمُ أنَّ السواد الذي أفاءه الله على المسلمين بأسيا فانا بستان لك ولقومك ! فقال صاحب شُرطته : أتردّ على الأمير مقالته ! وأغلظ له ، فقال الأشر لمن كان حوله من النَّخَع وغيرهم من أشراف الكوفة : ألا تسمعون ! فوثبوا عليه بحضرة سعيد فوطئوه وطأً عنيفاً ، وجربؤا برجله ، فغلظ ذلك على سعيد ، وأبعد سُمَارَه فلم يأذن بعدُ لهم ، فجعلوا يشتمون سعيداً في مجالسهم ، ثم تعدّوا ذلك إلى شتم عثمان ، واجتمع إليهم ناس كثير ، حتى غلظ أمرهم ، فكتب سعيد إلى عثمان في أمرهم ، فكتب إليه أن يسيرهم إلى الشام ؛ لثلاثِ يفسدوا أهل الكوفة ، وكتب إلى معاوية وهو لوالى الشام : إنَّ نفراً من أهل الكوفة

(١) في حوادث ٣٣-٣٥ ، مع تصرف واختصار في جميع ما أورده في هذا الفصل .

قد هُمُّوا بإثارة الفتنة ، وقد سيرتُهُم إليك ، فانهم ؛ فإن آنت منهم رَشْداً فأحسن إليهم ،
وارددْهم إلى بلادهم .

فلما قدموا على معاوية - وكانوا : الأشتر ، ومالك بن كعب الأزجَيّ ، والأسود بن
يزيد النخعيّ ، وعلقمة بن قيس النخعيّ ، وصعصة بن صُوحان العبديّ ، وغيرهم - جمعهم
يوماً ، وقال لهم : إنكم قوم من العرب ، ذوو أسنان وألسنة ، وقد أدركتم بالإسلام شرفاً ،
وغلّبتهم الأمم ، وحويتهم مواريتهم ؛ وقد بلغني أنكم ذمتهم قريشاً ، ونقيمتهم على الولاية فيها ؛
ولولا قريش لكنتم أذلة ؛ إن أمتكم لكم جنة ، فلا تفرّقوا عن جنتكم ، إن أمتكم
ليصبرون لكم على الجور ، ويحملون منكم ^(١) العقاب ؛ والله لتتبنّ أوليائكم الله بن
يسومكم الخسف ، ولا يحمّكم على الصبر ، ثم تكونون شركاءهم فيما جرّتم على الرعية في
حياتكم ، وبعد وفاتكم .

فقال له صعصة بن صُوحان : أما قريش فإنها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها
في الجاهلية ، وإن غيرها من العرب لأكثر منها كان وأمنع .

فقال معاوية : إنك لخطيب القوم ، ولا أرى لك عقلاً ، وقد عرفتكم الآن ، وعلمتُ
أن الذي أغراكم قلةُ العقول . أعظم عليكم أمرُ الإسلام فتذكّرني الجاهلية ! أخزى الله
قوماً عظموا أمركم ! افقهوا غنى ولا أظنكم تفقهون ؛ إن قريشاً لم تعزّ في جاهلية ولا
إسلام إلا بالله وحده ؛ لم تكن بأكثر العرب ولا أشدّها ، ولكنهم كانوا أكرمهم
أحساباً ، وأمحضهم ^(٢) أنساباً ، وأكملهم مروءة ؛ ولم يمتنعوا في الجاهلية - والناس تأكل
بعضهم بعضاً - إلا بالله ، فبؤأهم حرماً آمناً يتخطّف الناس من حولهم . هل تعرفون عرباً
أو عجماء ، أو سوداً أو حمرًا إلا وقد أصابهم الدهر في بلدهم وحرّمهم ، إلا ما كان من قريش ؛
فإنه لم يرْدهم أحدٌ من الناس بكيد إلا جعل الله خدّه الأسفل ؛ حتى أراد الله تعالى أن
يستنفذ من أكرمهم باتباع دينه من هوان الدنيا ، وسوء مردّ الآخرة ، فارتضى لذلك خيرَ

(١) كذا في أ، ج ، وفي ب : « فيكم » .

(٢) يقال : مربي محض ؛ أي خالص النسب .

خلقه ، ثم ارتضى له أصحابا ، وكان خيارهم قريشا . ثم بنى هذا الملك عليهم ، وجعل هذه الخلافة فيهم ، فلا يصلح الأمر إلا بهم ؛ وقد كان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم ؛ أفتراه لا يحوطهم وهم على دينه ! أف لك ولأصحابك ! أما أنت ياصعصعة ، فإن قريتك شر القرى ! أنذنها نبتا ، وأعمقها واديا ، وألمها جيرانا ، وأعرفها بالشر ؛ لم يسكنها شريف قط ولا وضع إلا سب بها ، نزع الأم وعبيد فارس . وأنت شر قومك ! أحين أبرزك الإسلام ، وخلطك بالناس ، أقبلت تبغى دين الله عوجا ، وتنزع إلى الغواية ! إنه لن يضر ذلك قريشا ولا يضعهم ، ولا يمنعهم من تأدية ما عليهم ؛ إن الشيطان عنكم لغير غافل ، قد عرفكم بالشر ، فأغراكم بالناس ، وهو صارعكم ؛ وإنكم لا تدركون بالشر أمرا إلا ففتح عليكم شر منه وأخرى . قد أذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم ، لا ينفع الله بكم أحدا أبدا ولا يضره ، ولستم برجال منفعة ولا مضرة ، فإن أردتم النجاة فالزموا جماعتكم ولا تبطلنكم النعمة ؛ فإن البطر لا يجر خيرا . اذهبوا حيث شئتم ، فساكتب إلى أمير المؤمنين فيكم .

وكتب إلى عثمان :

إنه قدِم على قوم ليست لهم عقول ولا أديان ، أضجرهم العدل ، لا يريدون الله بشيء ، ولا يتكلمون بحجة ، إنما همم الفتنة ، والله مبتليهم ثم فاضحهم ، وليسوا بالذين نخاف نكايتهم ، وليسوا إلا كثر ممن له شغب ونكير .
ثم أخرجهم من الشام^(١) .

وروى أبو الحسن المدائني : أنه كان لهم مع معاوية بالشام مجالس طالت فيها المحاورات والمحادثات بينهم ، وأن معاوية قال لهم في جملة ما قاله : إن قريشا قد عرفت أن أبا سفيان

كان أكرمها وابن أكرمها ، إلا ما جعل الله لنبيه صلى الله عليه ، فإنه انتخبه ^(١) وأكرمته ، ولو أن أبا سفيان ولد الناس كلهم لكانوا حلفاء ^(٢) .

فقال له صعصعة بن صوحان : كذبت ! قد ولدتم خير من أبي سفيان ! من خلقه الله بيده ، ونفخ فيه من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا له ، فكان فيهم البر والفاجر ، والكيس والأحمق ^(٣) .

قال : ومن المجالس التي دارت بينهم ، أن معاوية قال لهم : أيها القوم ردوا خيرا أو اسكتوا ؛ وتفكروا وانظروا فيما ينفعكم والمسلمين ، فاطلبوه وأطيعوني .

فقال له صعصعة : لست بأهل ذلك ! ولا كرامة لك أن تطاع في معصية الله .

فقال : إن أول كلام ابتدأت به أن أمرتكم بتقوى الله وطاعة رسوله ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ^(٤) .

فقالوا : بل أمرت بالفرقة وخلاف ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله .

فقال : إن كنت فعلت فإني الآن أتوب ، وأمركم بتقوى الله وطاعته ، ولزوم الجماعة ، وأن توقروا أئمتكم وتطيعوهم .

فقال صعصعة : إن كنت تبت فإننا نأمرُك أن تعتزل عملك ^(٥) ؛ فإن في المسلمين من هو أحق به منك ، ممن كان أبوه أحسن أثرا في الإسلام من أبيك ، وهو أحسن قدما في الإسلام منك .

فقال معاوية : إن لي في الإسلام لقدا ، وإن كان غيري أحسن قدما مني ؛ لكنه

(١) انتخبه : اصطفاه واختاره ، وفي الطبري : « انتخبه » .

(٢) عبارة الطبري : « ولو ولد الناس لم يلد إلا حازما » .

(٣) الطبري : ٥ : ٨٩ .

(٤) في الأصول : « فقال » وصوابه من الطبري .

(٥) كذا في ١ ، ج ، وفي ب : « أمرك » .

ليس في زمانى أحد أقوى على ما أنا فيه منى ، ولقد رأى عمر بن الخطاب ذلك ، فلو كان غيرى أقوى منى لم يكن عند عمر هَوادة لى ولا لغيرى ، ولم أحدث ^(١) ما ينبغى له أن أعزّل عليّ ، فلو رأى ذلك أمير المؤمنين لكتب إلى [بخط يده] ^(٢) فاعتزلت عمله ؛ فهلا فإنّ فى دون ما أنتم فيه ما يأمرُ فيه الشيطان وينهى . ولعمري لو كانت الأمور تُقضى على رأيكم وأهوائكم ما استقام الأمر لأهل الإسلام يوماً ولا ليلة ؛ فعاودوا الخير وقولوه ؛ فإنّ الله ذو سَطَوَات ؛ وإني خائف عليكم أن تتّايعوا إلى مطاوعة الشيطان ومعصية الرحمن . فيُحِلّكم ذلك دارَ الهوان فى العاجل والآجل .

فوثبوا على معاوية فأخذوا برأسه ولحيته ، فقال : مه ! إنّ هذه ليست بأرض الكوفة ، والله لو رأى أهل الشام ما صنعتُم بي [وأنا أمامهم] ^(٣) ما ملكْتُ أن أنْهَهم عنكم حتى يقتلوكم ؛ فلعمري إنّ صنيعكم يشبه بعضه بعضاً .

ثم قام من عندهم ، وكتب إلى عثمان فى أمرهم ^(٤) ؛ فكتب إليه أن رُدّهم إلى سعيد ابن العاص بالكوفة . فردّهم ، فأطلقوا ألسنتهم فى ذمّه وذمّ عثمان وعيبيها . فكتب إليه عثمان أن يسيرهم إلى حِمْص ، إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فسيرهم إليها ^(٥) .

(١) ب . « ولاحث » .

(٢) من الطبرى .

(٣) ذكر الطبرى كتاب معاوية إلى عثمان ، وهذا نصه : « بسم الله الرحمن الرحيم . لعبد الله عثمان أمير المؤمنين من معاوية بن أبى سفيان ؛ أما بعد ؛ يا أمير المؤمنين ؛ فإنك بعثت إلى أقواماً يتكلمون بالسنة الشياطين وما يعلون عليهم ، ويأتون الناس — زعموا — من قبل القرآن ، فيشبهون على الناس ، وليس كل الناس يعلم ما يريدون ؛ ولأنما يريدون فرقة ، ويقربون فتنة ، قد أثقلهم الإسلام وأضجرهم ، وتمكنت رقى الشيطان من قلوبهم ؛ فقد أفسدوا كثيراً من الناس ممن كانوا بين ظهرائهم من أهل الكوفة ، ولست آمن إن أقاموا وسط أهل الشام أن يفرّهم بسحرهم وفجورهم ؛ فارددهم إلى مصرهم ؛ فلتكن دارهم فى مصرهم الذى نجم فيه فراقهم ، والسلام » .

(٤) الطبرى ٥ : ٨٩ — ٩٠ .

وروى الواقدي ، قال : لما سِيرَ بالنَّفر الذين طردهم عثمان عن الكوفة إلى خِمْص - وهم : الأشر ، وثابت بن قيس الهمداني ، وكُمَيْل بن زياد النَّخَعِي ، وزيد بن صُوحان ، وأخوه صعصعة ، وجندَب^(١) بن زهير الغامدي ، وجندب^(٢) بن كعب الأزدي ، وعروة بن الجعد ، وعمرو بن الحقيق الخزاعي ، وابن الكواء - جمعهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، بعد أن أنزلهم أياما ، وفرض لهم طعاما ، ثم قال لهم : يا بني الشَّيْطَان ، لا مرحبا بكم ولا أهلا ؛ قد رجع الشيطان محسورا ، وأتمَّ بَعْدُ في بساط ضلالكم وغَيِّبكم ! جزى الله عبد الرحمن إن لم يؤذِكُم ! يامعشر مَنْ لا أدري أعرب هم أم عجم ! أتراكم تقولون لي ما قلتم لمعاوية ! أنا ابن خالد ابن الوليد ! أنا ابن مَنْ عَجَّمتَه العاجات ، أنا ابن فاقٍ عَيْن الرَّدَّة ؛ والله يا ابن صُوحان لأطيرن بك طَيْرَةَ بعيدة المهوى ؛ إن بَلَغني أن أحدا مِّنْ مَّعِي دق أنفك فأقنعت^(٣) رأسك .

قال : فأقاموا عنده شهرا ؛ كلما ركب أمشاهم معه ، ويقول لصعصعة : يا ابن الخطيئة ، إن مَنْ لم يُصلحْه الخيرُ أصلحْه الشر ! مالك لا تقول كما كنتَ تقول لسعيد ومعاوية ! فيقولون : سنتوب إلى الله ، أَلَقَلْنَا أَقَالَكَ الله ! فما زال ذاك دأبه ودأبهم ، حتى قال : تاب الله عليكم . فكتب إلى عثمان يسترضيه عنهم ، ويسأله فيهم ، فردَّهم إلى الكوفة^(٤) .

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله تعالى : ثم إن سعيد بن العاص قدَّم على عثمان سنة إحدى عشرة من خلافته . فلما دخل المدينة اجتمع قومٌ من الصحابة ، فذكروا سعيدا وأعماله ، وذكروا قرابات عثمان وما سوَّغهم من مال المسلمين ، وعابوا أفعالَ عثمان ، فأرسلوا إليه عامر بن عبد القيس - وكان مثأله^(٥) ، واسم أبيه عبد الله ، وهو من تميم ، ثم من بني العنبر - فدخل على عثمان ، فقال له : إن ناساً من الصحابة

(١) ، ١ ، ج : « حبيب » ، وما أثبتته من ب والطبري .

(٢) أقنعت رأسك : رَفَعَهَا .

(٣) تاريخ الطبري ٥ : ٨٧ ، ٩٠ .

(٤) المثأله : المتعبد المتنسك .

اجتمعوا ونظروا في أعمالك ، فوجدوك قد رَكِبْتَ أموراً عظيماً ، فاتَّقِ اللهَ وتبَّ إليه .

فقال عثمان : انظروا إلى هذا ، تزعم الناس أنه قارىءٌ ، ثم هو يجيء إلى فيكلمني فيما لا يملكه ! والله ما تدري أين الله ! فقال عامر : بلى والله إني لأدري أن الله لبِالمرصاد. ^(١)

فأخرجه عثمان ، وأرسل إلى عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وإلى معاوية وسعيد ابن العاص وعمر بن العاص وعبيد الله بن عامر - وكان قد استقدم الأمراء من أعمالهم - فشاورهم ، وقال : إنَّ لكلِّ أميرٍ وزراء ونصحاء ، وإنكم وزرائي ونصحاؤي وأهلُ ثقتي ، وقد صنع الناس ما قد رأيتم ، وطلبوا إلى أن أعزِّلَ عمالي ، وأن أرجعَ عن جميع ما يكرهون إلى ما يحبون ، فاجتهدوا رأيكم .

فقال عبد الله بن عامر : أَرى لَكَ يا أمير المؤمنين أن تشغلهم عنك بالجهاد حتى يذُلُّوا لك ، ولا تكون همّة أحدٍم إلَّا في نفسه ، وما هو فيه من دَبَرِ دابته ^(٢) وقملَ فَرَوته .

وقال سعيد بن العاص : احسِمَ عنك الداء ، واقطعْ عنك الذي تخاف ؛ إنَّ لكلِّ قوم قادة متى يَهْلِكوا يتفرَّقوا ولا يجتمع لهم أمرٌ .

فقال عثمان : إنَّ هذا هو الرأي لولا ما فيه .

وقال معاوية : أشيرُ عليك أن تأمرَ أمراءَ الأجنادِ ، فيكفِّيكَ كلَّ رجلٍ منهم ما قبله ، فأنا أكفِّيكَ أهلَ الشام .

وقال عبد الله بن سعد : إنَّ الناسَ أهلُ طَمَعٍ ، فأعطِهِم مِن هذا المالِ تمطِفَ عليك قلوبُهُم .

فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين ؛ إنَّكَ قد رَكِبْتَ الناسَ ^(٣) بيني أُمية ، فقلت وقالوا ، وزغت وزاغوا ، فاعتدِلْ أو اعتزِلْ ، فإن أبيتَ فاعزِمْ عزمًا ، وامضْ قُدُماً .

(١) في الطبري : « فإن ربك بالمرصاد لك ؛ فأرسل عثمان إلى معاوية بن أبي سفيان . . . » .

(٢) الدبرة ، بالتحريك : قرحة الدابة والبمير ، وجمعها دبر ، بفتحين .

(٣) عبارة الطبري : « قد ركب الناس بما يكرهون » .

فقال له عثمان : مالك قَمِلَ فَرَوْك ! أهذا بحدِّ (١) منك !

فسكت عمرو حتى تفرّقا ، ثم قال : والله يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَأَنْتَ أَكْرَمُ عَلَى مَنْ ذَلِكَ ؛ وَلَكِنِّي عَلِمْتُ أَنَّ بِالْبَابِ مَنْ يَبْلُغُ النَّاسَ قَوْلَ كُلِّ رَجُلٍ مِنَّا ، فَأَرَدْتُ أَنْ يَبْلُغَهُمْ قَوْلِي ، فَيَتَّقُوا بِي ، فَأَقُودَ إِلَيْكَ خَيْرًا ، وَأُدْفِعَ عَنْكَ شَرًّا .

فردَّ عثمان عُثْمَالَهُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ ، وَأَمَرَهُمْ بِتَجْهِيزِ النَّاسِ فِي الْبُعُوثِ ، وَعَزَمَ عَلَى أَنْ يَحْرِمَهُمْ أَعْطِيَاتِهِمْ لِيُطِيعُوهُ ، وَرَدَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ إِلَى الْكَوْفَةِ ، فَتَلَقَّاهُ أَهْلُهَا بِالْجَرَّاعَةِ (٢) .
- وَكَانُوا قَدْ كَرِهُوا إِمَارَتَهُ ، وَذَمُّوا سِيرَتَهُ - فَقَالُوا لَهُ : ارْجِعْ إِلَى صَاحِبِكَ ، فَلَا حَاجَةَ لَنَا بِكَ . فَهَمَّ بِأَنْ يَمْضِيَ لَوَجْهِهِ وَلَا يَرْجِعْ ، فَكَثُرَ النَّاسُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ : مَا هَذَا ! أَتَرَدَّ السَّيْلَ عَنْ أَدْرَاجِهِ ! وَاللَّهِ لَا يُسْكُنُ الْغَوَاةَ إِلَّا الْمَشْرِفِيَّةُ (٣) ، وَيُوشِكُ أَنْ تُنْتَضَى بَعْدَ الْيَوْمِ ، ثُمَّ يَتَمَتَّعُونَ مَا هُمْ الْيَوْمَ فِيهِ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ . فَارْجِعْ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَإِنَّ الْكَوْفَةَ لَيْسَتْ لَكَ بَدَارٌ .

فَرَجَعَ إِلَى عُثْمَانَ ، فَأَخْبَرَهُ بِمَا فَعَلُوا . فَأَنْفَذَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ أَمِيرًا عَلَى الْكَوْفَةِ ، وَكَتَبَ إِلَيْهِمْ : أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ أَرْسَلْتُ إِلَيْكُمْ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ أَمِيرًا ، وَأَعْفَيْتُكُمْ مِنْ سَعِيدٍ ، وَوَاللَّهِ لَأَفُوضَنَّكُمْ عِرْضِي ، وَلَأَبْذُلَّ لَكُمْ صَبْرِي ، وَلَأُصَلِّحَنَّكُمْ جَهْدِي ، فَلَا تَدْعُوا شَيْئًا أَحْبَبْتُمُوهُ لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ إِلَّا سَأَلْتُمُوهُ ، وَلَا شَيْئًا كَرِهْتُمُوهُ لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ إِلَّا اسْتَعْفَيْتُمْ مِنْهُ ؛ لِأَكُونَ فِيهِ عِنْدَمَا أَحْبَبْتُمْ وَكَرِهْتُمْ ؛ حَتَّى لَا يَكُونَ لَكُمْ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ ، وَاللَّهُ لَنَصِيرِنَ كَمَا أَمَرْنَا ، وَسَيَجْزِي اللَّهُ الصَّابِرِينَ (٤) .

(١) الطبري : « أهذا الجِدُّ منك ! » .

(٢) الجرعة ، بالتحريك ، وقيل بسكون الراء : موضع قرب الكوفة ، بين النجفة والحيرة .

(٣) المشرفية : السيوف المنسوبة إلى مشارف ، قرى قرب حوران .

(٤) الطبري ٥ : ٩٤ - ٩٦ .

قال أبو جعفر : فلما دخلت سنة خمس وثلاثين ، تكاتب أعداء عثمان وبنى أمية في البلاد ، وحرّض بعضهم بعضاً على خلع عثمان عن الخلافة ، وعزّل عُمّاله عن الأمصار ، واتصل ذلك بعثمان ، فكتب إلى أهل الأمصار :

أما بعد ، فإنه رُفِعَ إلى أن أقواماً منكم يشتُمهم عُمّالي ويضربونهم ، فمن أصابه شيء من ذلك فليوافِ الموسمَ بمكة ، فليأخذ بحقه متى أو من عُمّالي ؛ فإنى قد استقدمتهم ، أو تصدّقوا فإن الله يجزى المتصدقين .

ثم كاتب عُمّاله واستقدمهم ، فلما قدّموا عليه جمّعهم ، وقال : ما شكايَةُ الناس منكم ؟ إنى لخائف أن تكونوا مصدوقاً عليكم ، وما يُعَصَّبُ هذا الأمرُ إلا بى . فقالوا له : والله ما صدّق مَنْ رَفَعَ إليك ولا برّ ، ولا نعلم لهذا الأمر أصلاً . فقال عثمان : فأشيروا علىّ ، فقال سعيد بن العاص : هذه أمورٌ مصنوعة تُتاقى في السرّ فيتحدّث بها الناس ، ودواه ذلك السيف .

وقال عبدُ الله بن سعد : خُذْ من الناس الذى عليهم ، إذا أعطيتهم الذى لهم .
وقال معاوية : الرأىُ حسنُ الأدب .

وقال عمرو بن العاص : أرى لك أن تُلزِمَ طريقَ صاحبنيك ، فتلين [فى] ^(١) موضع اللين ، وتشتدّ [فى] ^(٢) موضع الشدة .

فقال عثمان : قد سمعتُ ما قلتم ؛ إن الأمرَ الذى يُخاف على هذه الأمة كائن لا بُدَّ منه . وإنّ بابَه الذى يُغلق عليه لَيُفْتَحَنَّ ؛ فكفّفكفّهم ^(٣) باللين والمداراة إلا فى حدود الله ، فقد علِمَ الله أنى لم آلُ الناسَ خيراً ، وإن رَحَى الفتنة لدائرة ، فطوبى لعُثمان إن مات ولم يجرّ كُها ! سكّنوا الناسَ وهبوا لهم حقوقهم ^(٤) ، فإذا تُعوطيت حقوقُ الله فلا تدهنوا فيها ^(٥) .

(١) تكملة من الطبرى .

(٢) كفّفكفّهم : اصرّفهم .

(٣) المداينة : المصانعة ، وفى الطبرى وج : « فلا تدهنوا » ، والإدهان : المصانعة .

(٤) فى الأصول : « حقوقكم » ، وما أثبتته عن الطبرى .

ثم نفرّ فقدم المدينة ، فدعا عليًا وطلحة والزبير ، فحضروا وعنده معاوية ، فسكت
عثمان ولم يتكلّم ، وتكلّم معاوية ، فحمد الله ، وقال :

أتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وخيرته من خلقه ، وولاة أمر هذه الأمة ،
لا يطمع فيه أحدٌ غيرُكم ، اخترتم صاحبكم عن غير غلبة ولا طمع ؛ وقد كبر^(١)
وولّى عمره ، فلو انتظرتم به الهرم كان قريبا ؛ مع أنى أرجو أن يكون أكرم على الله
أن يبلغه ذلك ، وقد فشّت مقالةٌ خفتها عليكم ، فما عِبتُم فيه من شيء فهذه يَدِي
لكم به رهنا^(٢) ، فلا تطيعوا الناس في أمركم ؛ فوالله إن أطمعتموهم لا رأيتم أبدا
منها إلا إدارا .

فقال عليّ عليه السلام : ومالك وذاك لا أمّ لك ! فقال : دغ أئى فإنها ليست
بشر أمهاتكم ، قد أسلمت وبايعت النبي صلى الله عليه ، وأجبنى عما أقول لك .

فقال عثمان : صدق ابنُ أخى ، أنا أخبركم عنى وعمّا وليت ؛ إن صاحبي اللذين كانا
قبلى ، ظلما أنفسهما ومن كان منهما بسبيل ، احتسابا . وإن رسول الله صلى الله عليه كان
يعطى قرابته ، وأنا فى رهطٍ أهل عيلةٍ وقلةٍ معاش ، فبسطتُ يَدِي فى شيء من ذلك
لما أقومُ به فيه ؛ فإن رأيتم ذلك خطأ فردّوه ، فأمرى لأمركم تبع .

قالوا : أصبت وأحسنْتَ ؛ إنك أعطيت عبدَ الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفا ،
وأعطيت مروانَ خمسة عشر ألفا ، فاستعدّها منها . فاستعادها ، فخرجوا راضين^(٣) .

قال أبو جعفر : وقال معاوية لعثمان : اخرج معى إلى الشام ، فإنهم على الطاعة

(١) الطبرى : « كبرت سنه » .

(٢) كلمة « رهنا » ساقطة من الطبرى .

(٣) الطبرى ٥ : ٩٩ ، ١٠١ .

قبل أن يهجم عليك ما لا قبَل لك به ، فقال : لا أبيعُ جوارَ رسول الله صلى الله عليه
بشيء ، وإن كان فيه [قطع] ^(١) خيط عنقى . قال : فأبعثُ إليك جُنُدا من الشام
يقيم معك لنائبة إن نابت [المدينة أو إياك] ^(٢) . فقال : لا أضيقُ على جيران رسول الله
صلى الله عليه ، فقال : والله لتُغتالَنَّ ، فقال : حسبى الله ونعم الوكيل ^(٣) .

قال أبو جعفر : وخرج معاوية من عند عثمان ، فرمى على نفر من المهاجرين ، فيهم على
عليه السلام ، وطلحة والزبير ، وعلى معاوية ثياب سفره ، وهو خارج إلى الشام ، فقام
عليهم ، فقال : إنكم تعلمون أن هذا الأمر كان الناس يتغالّبون عليه ، حتى بعث الله نبيّه ،
فتفاضلوا بالسابقة والقدمة والجهاد ؛ فإن أخذوا بذلك فالأمر أمرهم ، والناس لهم تبع ،
وإن طلبوا الدنيا بالتغالّب سلبوا ذلك ، وردّه الله إلى غيرهم ، وإن الله على البذل لقادر .
وإني قد خلقت فيكم شيخنا ، فاستوصوا به خيرا وكانفوه ، تكونوا أسعد منه بذلك .
ثم ودّعهم ومضى . فقال على عليه السلام : كنت أرى في هذا خيرا . فقال الزبير : والله
ما كان أعظم قط في صدرك وصدورنا منه اليوم .

قلت : من هذا اليوم ، أنشب معاوية أظفاره في الخلافة ؛ لأنه غلب على ظنه قتل
عثمان ، ورأى أن الشام بيده ، وأن أهلها يطيعونه ، وأن له حجة يحتج بها عليهم ، ويجعلها
ذريعة إلى غرضه ؛ وهي قتل عثمان إذا قُتل ، وأنه ليس في أمراء عثمان أقوى منه ولا أقدر
على تدبير الجيوش ، واستمالة العرب ، فبنى أمره من هذا اليوم على الطمع في الخلافة .
ألا ترى إلى قوله لصعصعة من قبل : إنه ليس أحدٌ أقوى مني على الإمارة ، وإن عمر

(١) نسكلمة من الطبرى .

(٢) الطبرى ٥ : ١٠١ .

استعملني ورضي سيرتي ! ألا ترى إلى قوله للمهاجرين الأولين : إن شرعتم في أخذها بالتغالب ، وملتم على هذا الشيخ ، أخرجها الله منكم إلى غيركم ! وهو على الاستبدال قادر ، وإنما كان يعني نفسه ، وهو يَكْنِي عنها ، ولهذا تَرَبُّض^(١) بنصرة عثمان لما استنصره ولم يبعث إليه أحدا .

وروى محمد بن عمر الواقدي رحمه الله تعالى ، قال : لما أجلب الناس على عثمان ، وكثرت القالة فيه ، خرج ناس من مِصْر ؛ منهم عبد الرحمن بن عُدَيْس البلوي ، وكنانة بن بشر اللبني ، وسُودان بن حُمران السَّكُونِي ، وقتيرة بن وهب السَّكْسَكِي ؛ وعليهم جميعاً أبو حرب الغافقي ، وكانوا في ألفين . وخرج ناس من الكوفة ، منهم زيد بن صُوحان العبدي ، ومالك الأشتر النَّخَعِي ، وزِيَاد بن النَّضْر الحارثي ، وعبد الله بن الأصم الغامدي ، في ألفين . وخرج ناسٌ من أهل البصرة ، منهم حُكَيْم بن جَبَلَة العبدي ، وجماعة من أمرائهم ، وعليهم خُرْقُوص بن زهير السَّعْدِي ؛ وذلك في شوال من سنة خمس وثلاثين ، وأظهروا أنهم يُريدون الحج . فلما كانوا من المدينة على ثلاث ، تقدم أهل البصرة ، فزلوا ذا خُشْب^(٢) - وكان هوام في طلحة . وتقدم أهل الكوفة ، فزلوا الأعوص^(٣) - وكان هوام في الزبير . وجاء أهل مصر فزلوا المروّة^(٤) - وكان هوام في على عليه السلام . ودخل ناسٌ منهم إلى المدينة يُخْبِرُونَ ما في قلوب الناس لعُثمان ، فلقوا جماعة من المهاجرين والأنصار ، ولقوا أزواج النبي صلى الله عليه وآله ، وقالوا : إنما نريد الحج ، ونستعفي من عمالنا .

ثم لقي جماعة من المصريين عليّاً عليه السلام ، وهو متقلد سيفه عند أحجار الزيت^(٥) ،

(١) تربض : قعد ولم ينصره .

(٢) ذو خشب : واد على مسيرة ليلة من المدينة .

(٣) أعوص : موضع قرب المدينة على أميال منها .

(٤) المروّة : جبل بمكة ينتهي إليه السعي من الصفا .

(٥) أحجار الزيت : موضع بالمدينة .

فسلموا عليه ، وعَرَضُوا عليه أمرهم ، فصاح بهم وطردهم ، وقال : لقد عَلمَ الصالحون أن جيشَ المِرْوَةِ وذِي خُشْبِ والأعوص ، مَلْعُونُونَ على لسانِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه . فانصرفوا عنه .

وَأَتَى البصريون طَلْحَةَ ، فقال لهم مثلَ ذلك ، وَأَتَى الكوفيون الزبيرَ ، فقال لهم مثلَ ذلك . فتفرقوا وخرجوا عن المدينة إلى أصحابهم .

فلما أَمِنَ أَهْلُ المدينة منهم واطمأنوا إلى رُجُوعِهِمْ لم يشعروا إِلَّا والتكبيرُ في نواحي المدينة ، وقد نزلوها ، وأحاطوا بعمان ، ونادى منادِيهم : يا أَهْلَ المدينة ، مَنْ كَفَّ يده عن الحرب فهو آمِنٌ . فحَصَرُوهُ في منزله ، إِلَّا أَنَّهُمْ لم يمنعوا الناسَ من كلامه ولِقائِهِ ، فجاءهم جماعة من رؤساء المهاجرين ، وسألوهم : ما شأنهم ؟ فقالوا : لا حاجةَ لنا في هذا الرجل ، لِيَعْتَزَّ لَنَا لِنُؤَلِّيَ غَيْرَهُ ، لم يزيدوهم على ذلك .

فكتب عثمانُ إلى أَهْلِ الأَمْصار ، يستنجدُهم ويأمرُهم بتعجيل الشُّخُوصِ إليه لمنع عنه ، ويعرِّفُهم ما النَّاسُ فيه . فخرج أَهْلُ الأَمْصار على الصَّعْبِ والدَّلُولِ ، فبعث معاوية حبيب بن مسلمة الفهريَّ ، وبعث عبدالله بن سعد بن أبي سَرْحٍ معاوية بن حُدَيج ، وخرج من الكوفة القَعْقَاعُ بن عمرو ؛ بعثه أبو موسى .

وقام بالكوفة نفرٌ يَحْرَضُونَ النَّاسَ على نَصْرِ عُمَانَ وإعانة أَهْلِ المدينة ، منهم عُقْبَةُ ابن عمر ، وعبدالله بن أَبِي أَوْفَى ، وَحَنْظَلَةُ الكَاتِبُ ، وَكُلُّ هَؤُلَاءِ من الصحابة . ومن التابعين مَسْرُوقٌ ، والأَسودُ ، وَشُرَيْحٌ ، وغيرهم .

وقام بالبصرة عمران بن الحُصَيْنِ ، وَأَنَسُ بن مالك ، وغيرهما من الصحابة . ومن التابعين كعب بن سُور^(١) ، وَهَرَمٌ بن حَيَّان وغيرهما .

(١) في الأصول : « شور » ، وصوابه من الطبري والقاموس .

وقام بالشام ومصر جماعة من الصحابة والتابعين .

وخرج عثمان يوم الجمعة ، فصلّى بالناس ، وقام على المنبر ، فقال : يا هؤلاء ، الله الله ؛ فوالله إنّ أهل المدينة يفعلون أنكم ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه ، فامحوا الخطأ بالصواب .

فقام محمد بن مسلمة الأنصاري ، فقال : نعم أنا أعلم ذلك ، فأقعدته حُكَيْمُ بن جَبَلَة . وقام زيد بن ثابت فأقعدته قُتَيْبَة بن وهب . وثار القوم فحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد ، وحصبوا عثمان حتى صُرِعَ عن المنبر مغشياً عليه ؛ فأدخل داره ؛ واستقتل نفر من أهل المدينة مع عثمان ؛ منهم سعد بن أبي وقاص ، والحسن بن علي عليه السلام ، وزيد بن ثابت ، وأبو هريرة ؛ فأرسل إليهم عثمان : عزمت عليكم أن تنصرفوا ؛ فانصرفوا .

وأقبلَ عليّ وطلحة والزبير ، فدخلوا على عثمان يعودونه من صرْعَتِهِ ، ويشكون إليه ما يجدون لأجله ؛ وعند عثمان نفر من بني أمية ، منهم مروان بن الحكم ، فقالوا لعلّ عليه السلام : أهلكتنا وصنعت هذا الذي صنعت ! والله إنّ بلغت هذا الأمر الذي تريد لتمرّنَ عليك الدنيا ؛ فقام مغضباً . وخرج الجماعة الذين حضروا معه إلى منازلهم ^(١) .

وروى الواقدي ، قال : صلى عثمان بعد ما وثبوا به في المسجد شهراً كاملاً ، ثم منعه الصلاة ، وصلى بالناس أميرهم الغافقي .

وروى المدائني ، قال : كان عثمان محصوراً محاطاً به ، وهو يصلي بالناس في المسجد ، وأهل مصر والكوفة والبصرة الحاضرون له يصلون خلفه ، وهم أدقّ في عينه من التراب .

قال أبو جعفر في التاريخ : ثم إن أهل المدينة تفرقوا عنه ، ولزموا يوتهم ، لا يخرج أحد منهم إلا بسيفه يمتنع به ؛ فكان حصاره أربعين يوما .

وروى الكلبي والواقدي والمدائني : أن محمد بن أبي بكر ، ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان الناس على عثمان ، فسار محمد بن أبي بكر مع من سار إلى عثمان ، وأقام محمد بن أبي حذيفة بمصر ، ثم غلب عليها لما سار عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامل عثمان عنها إلى المدينة في أثر المصريين ، بإذن عثمان له ، فلما كان بأيلة ، بلغه أن المصريين قد أحاطوا بعثمان وأنه مقتول ، وأن محمد بن أبي حذيفة قد غلب على مصر ، فعاد عبد الله إلى مصر ، فمُنِع عنها ، فأتى فلسطين ، فأقام بها حتى قُتِل عثمان ^(١) .

وروى الكلبي ، قال : بعث عبد الله بن سعد بن أبي سرح رسولا من مصر إلى عثمان . يخبره بنهوض من نهض من مصر إليه ، وأنهم قد أظهروا العُمرّة ، وقصدُهم خلعه أو قتله ، فخطب عثمان الناس ، وأعلمهم حالهم ، وقال : إنهم قد أسرعوا إلى الفتنة واستطالوا عُمرى ، والله إن فارقتهم ليمتنين كلٌّ منهم أن عمري كان طال عليهم مكان كل يوم سنة ؛ مما يرون من الدماء المسفوكة ، والإحْن والأثرة الظاهرة ، والأحكام المغيرة ^(٢) .

وروى أبو جعفر ، قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرض على عثمان ويُفري به ، ولقد خطب عثمان يوما في أواخر خلافته ، فصاح به عمرو بن العاص : اتق الله يا عثمان ، فإنك قد ركبت أمورا وركبناها معك ، فتب إلى الله نَتَبُ ! فناداه عثمان ! وإنك هاهنا يا ابن النابغة ! قَمِلْتَ والله جُبْتُكَ منذ نزعْتُكَ عن العمل . فنودي من ناحية أخرى : تب إلى الله ، ونودي من أخرى مثل ذلك ، فرفع يديه إلى السماء ، وقال : اللهم إني أول التائبين ! ثم نزل ^(٣) .

وروى أبو جعفر ، قال : كان عمرو بن العاص شديدَ التعريض والتأليب على عثمان ، وكان يقول : والله إن كنت لألقى الراعى فأحرّضه على عثمان ، فضلا عن الرؤساء والوجوه . فلما سَعَرَ الشرّ بالمدينة ، خرج إلى منزله بفلسطين ، فبينما هو بقصره ومعه ابناه : عبد الله ومحمد ؛ وعندهم سلامة بن روح الجذامي ، إذ مرّ بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان ، فقال : محصور ، فقال عمرو : أنا أبو عبد الله ، أَلْعَبُ قد يضربُ والمسكواة في النار . ثم مرّ بهم راكب آخر ، فسألوه ، فقال : قُتِلَ عثمان فقال عمرو : أنا أبو عبد الله ، إذا نكأتُ قرْحَةً أدْميتها . فقال سلامة بن روح : يا معشرَ قريش ؛ إنما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتموه ، فقال : نعم أردنا أن يخرج الحق من خَاصِرَةِ الباطل ، ليكون الناس في الأمر شرعاً سواء ^(١) .

وروى أبو جعفر ، قال : لما نزل القوم ذا خُشب يريدون قتلَ عثمان إن لم ينزع عَمَّا يكرهون ، وعلم عثمان ذلك ، جاء إلى منزل عليّ عليه السلام ، فدخل وقال : يا بنَ عمّ ، إن قرابتى قريية ، ولى عليك حقّ ، وقد جاء ما ترى من هؤلاء القوم وهم مُصَبَّحِي ، ولك عند الناس قَدْر ، وهم يسمعون منك ، وأحبُّ أن تركب إليهم فتدّهم عني ، فإن في دخولهم عليّ وهناً لأمرى ، وجُرْأَةٌ عليّ . فقال عليه السلام : كلّي أىّ شيء أردّهم ؟ قال : عليّ أن أصيرَ إلى ما أشرتَ به ، ورأيتَه لى . فقال عليّ عليه السلام : إني قد كَلَمْتُكَ مرّةً بعد أخرى ، فكلّ ذلك تخرج وتقول ، وتعدّ ثم ترجع ! وهذا من فعل مرّوان ومعاوية وابن عامر وعبد الله بن سعد ؛ فإنك أطعتهم وعصيتني ! قال عثمان : فإني أعصيههم وأطيعك .

فأمر عليّ عليه السلام الناس أن يركبوا معه ، فركب ثلاثون رجلاً من المهاجرين

والأنصار، منهم سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وأبو جهم العدوي ، وجُبَيْر بن مُطِيع ،
وحَكِيم بن حِزام ، ومَرْوان بن الحكم ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن عتاب
ابن أُسَيْد .

ومن الأنصار أبو أُسَيْد الساعدي ، وزيد بن ثابت ، وحسان بن ثابت ، وكعب
ابن مالك ، وغيرهم .

فأتوا المصريين فكلّموهم، فكان^(١) الذي يكلمهم على محمد بن مسلمة ، فسمعوا منهما،
ورجعوا بأصحابهم يطلبون مصر ، ورجع على عليه السلام حتى دخل عل عثمان ، فأشار عليه
أن يتكلّم بكلام يسمعه الناسُ منه ، ليسكنوا إلى ما يعدم به من النزوع^(٢) . وقال له :
إن البلاد قد تمخضت عليك ، ولا آمن أنه يجيء ركب من جهة أخرى ، فتقول لي :
يا على ، اركب إليهم ؛ فإن لم أفعل رأيتني قد قطعتُ رحلك ، واستخففت بحقك .

فخرج عثمان ، فخطب الخطبة التي نزع فيها ، وأعطى الناس من نفسه التوبة ،
وقال لهم : أنا أولُ مَنْ اتَّقَطَ ، وأستغفر الله عما فعلت وأتوب إليه ، فثلى نزع وتاب ؛ فإذا
نزلت فليأتني أشرافكم فليروّن رأيهم ، وليذكر كل واحد ظلامته ؛ لأكشفها ، وحاجته
لأقضيها ، فوالله لئن ردّني الحقُّ عبداً لأستنّ بسنة العبيد ، ولأذلّنّ ذلّ العبيد ،
وما عن الله مذهب إلا إليه ، والله لأعطيكم الرضا ، ولأنحنيّ مروان وذويه ،
ولا أحتجب عنكم .

ففرّق الناسُ له وبكّوا حتى خَضَلُوا الحام ، وبكى هو أيضاً ، فلما نزل وجد
مَرْوان وسعداً ونفراً من بني أمية في منزله قعوداً لم يكونوا شهدوا خطبته ؛ ولكنها بلغتهم ؛
فلما جلس ، قال مَرْوان : يا أمير المؤمنين ، أتكلم أم أسكت ؟ فقالت نائلة ابنة الفرافصة
امرأة عثمان ؛ لا بل تسكت ، فأتتم والله قاتلوه وميتّموا أطفاله ؛ إنه قد قال مقالة لا ينبغي له

(١) ١، ج : « وكان » . (٢) نزع عن الأمر نزوعاً : انتهى منه

أن ينزع عنها . فقال لها مروان : وما أنت وذاك ! والله لقد مات أبوك وما يحسن أن يتوضأ ! فقالت : مهلاً يا مروان عن ذكر أبي إلا بخير ؛ والله لولا أن أباك عم عثمان ، وأنه يناله غمه وعييه ، لأخبرتُك من أمره بما لا أكذب فيه عليه .

فأعرض عنه عثمان ، ثم عاد فقال : يا أمير المؤمنين ، أتكلم أم أسكت ؟ فقال : تكلم ، فقال : بأبي أنت وأمي ! والله لوددتُ أن مقالتك هذه كانت وأنت ممتنع ، فكنتُ أولَ مَنْ رَضِيَ بِهَا وَأَعَانَ عَلَيْهَا ؛ ولكنك قلت ما قلت ، وقد بلغ الحزامُ الطَّبَّيِّينَ ، وجاوز السَّيْلُ الزُّبِّيَّ ^(١) ، وحين أعطى الخطَّةَ الدَّلِيلَةَ الدَّلِيلَ ؛ والله لإقامةٍ على خَطِيئَةٍ تستغفر الله منها ، أجلُّ من توبة تُخَوِّفُ عَلَيْهَا ؛ ما زدتَ على أن جَرَّأتَ عليك الناس .

فقال عثمان : قد كان من قَوْلِي ما كان ، وإنَّ الفَائِتَ لَا يُرَدُّ ، ولم آلُ خيراً .

فقال مروان : إنَّ الناسَ قد اجتمعوا بيبابك أمثالَ الجبال ، قال : ما شأنهم ؟ قال : أنتَ دعوتهم إلى نفسك ، فهذا يذكر مظلمةً ، وهذا يطلب مالا ، وهذا يسأل نزع عاملٍ من عُمالِكَ عنه ، وهذا ما جَنَيْتَ عَلَى خِلافتِكَ ، ولو استمسكتَ وصبرتَ كانَ خيراً لك . قال : فاخرجُ أنتَ إلى الناسِ فكلِّمهم فَإِنِّي أَسْتَحْيِي أَنْ أَكَلِّمَهُمْ وَأُرَدِّمَ .

فخرج مروانُ إلى الناسِ ، وقد رَكِبَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً ، فقال : ما شأنكم ؟ قد اجتمعتمُ كأنتكم جتم لنهب ؛ شامت الوجوه ^(٢) ! أتريدون أن تنزعوا مُلْكاً من أيدينا ! اعزُّبوا عَنَّا ؛ والله إن رُمْتُمونا لَنَمِرَّنَ عليكم ماحلاً ، وَلَنُحِلِّقَنَّ بكم مالا بسرکم ، ولا تَحْمَدُوا فِيهِ غِبَّ ^(٣) رأيكم ، ارجعوا إلى منازلكم ؛ فَإِنَّا وَاللهُ غَيْرُ مَغْلُوبِينَ عَلَى مَا فِي أَيْدِينَا .

(١) جاوز الحزام الطبيين ؛ مثل ؛ يقال لمواضع الأخلاف من الناقة أطباء ؛ واحدها طبي ؛ بضم الطاء وكسرها ، فإذا بلغ الحزام الطبيين فقد انتهى في المكروه . ومثله جاوز السيل الزبي ؛ والزبي : جمع زبية ؛ وهى مصيدة الأسد ؛ ولا تتخذ إلا في قلة أو هضبة أو رابية .

(٢) شامت الوجوه : قبحت .

(٣) غب رأيكم ، أى عاقبة رأيكم .

فرجع الناس خائبين يشتمون عثمان ومروان ، وأتى بعضهم علياً عليه السلام فأخبره الخبر، فأقبل عليّ عليه السلام على عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث الزهري ، فقال : أحضرت خطبة عثمان ؟ قال : نعم ، قال : أحضرت مقالة مروان للناس ؟ قال : نعم ، فقال : أي عباد الله ، يا الله المسلمين ! إني إن قعدت في بيتي ، قال لي : تركتني وخذلتني ! وإن تكلمت فبلغت له ما يريد ، جاء مروان وفتلقب به حتى قد صار سيقاً^(١) له ؛ يسوقه حيث يشاء ، بعد كبر السن وصحبته الرسول صلى الله عليه . وقام مغضباً من فوره حتى دخل على عثمان ، فقال له : أما يرضى مروان منك إلا أن يحرفك عن دينك وعقلك ! فأنت معه كجمل الطعينة ، يقاد حيث يسار به ؛ والله ما مروان بذى رأى في دينه ولا عقله ، وإني لأراه يُوردك ثم لا يُصدرك ، وما أنا عائدٌ بعد مقامى هذا لمعاتبتك ؛ أفسدت شرفك ، وغلبت على رأبك . ثم نهض .

فدخلت نائلة بنت الفرافصة ، فقالت : قد سمعت قول عليّ لك ، وإنه ليس براجع إليك ولا معاود لك ، وقد أطعت مروان يقودك حيث يشاء . قال : فما أصنع ؟ قالت : تتقي الله وتتبع سنة صاحبك ، فإنك متى أطعت مروان قتلك ، وليس لمروان عند الناس قدر ولا هيبة ولا محبة ، وإنما تركك الناس لمكانه ، وإنما رجع عنك أهل مصر لقول عليّ ؛ فأرسل إليه فاستصلحه ؛ فإن له عند الناس قدماً ، وإنه لا يمصى . فأرسل إلى عليّ فلم يأت به وقال : قد أعلمته أني غير عائد^(٢) .

قال أبو جعفر : فجاء عثمان إلى عليّ بمنزله ليلاً ، فاعتذر إليه ، ووعد من نفسه الجليل ، وقال : إني فاعل ، وإني غير فاعل ؛ فقال له عليّ عليه السلام : أبعد ما تكلمت على منبر رسول الله صلى الله عليه ، وأعلميت من نفسك ، ثم دخلت بيتك ، وخرج مروان

(١) سيقه له ، أي مسوقاً .

(٢) تاريخ الطبري ٥ : ١١١ - ١١٢ .

إلى الناس يشتِمهم عَلَى بابك ! فخرج عثمان من عنده ، وهو يقول : خذلتنى يا أبا الحسن !
وجرأت الناس عَلَى ! فقال عَلَى عليه السلام : والله إنى لأكثرُ الناس ذبًّا عنك ؛ ولكنى
كلما جئت بشيء أظنه لك رضا ، جاء مرّوان بغيره ، فسمعتَ قوله ، وتركتَ قولى .
ولم يغدُ عَلَى إلى نصر عثمان ؛ إلى أن مُنع الماء لما اشتد الحِصار عليه ، فغضب عَلَى
من ذلك غضباً شديداً ، وقال لطلحة : أدخلوا عليه الرّوايا ، فكره طلحة ذلك وساءه ،
فلم يزل عَلَى عليه السلام حتّى أدخل الماء إليه ^(١) .

وروى أبو جعفر أيضاً أن عليّاً عليه السلام كان فى ماله بخير لَمَّا حُصر عثمان ، فقدم
المدينة والناس مجتمعون عَلَى طلحة ، وكان لطلحة فى حصار عثمان أثر ، فلما قدِم عَلَى عليه السلام
أتاه عثمان ، وقال له : أما بعد ؛ فإنّ لى حقّ الإسلام وحقّ الإخاء والقرابة والصّهر ،
ولولم يَكُن من ذلك شيء وكنا فى جاهلية ، لكان عاراً عَلَى بنى عبد مناف
أن يبتزّ بنو تيمّ أمرهم - يعنى طلحة - فقال له عَلَى : أنا أكفيك ، فاذهب أنت .
ثم خرج إلى المسجد فرأى أسامة بن زيد ، فتوكأ عَلَى يده حتّى دخل دار طلحة
وهى مملوءة من الناس ، فقال له : يا طلحة ، ما هذا الأمر الذى صنعتَ بعثمان ؟
فقال : يا أبا حسن ، أبعد أن مَسّ الحزام الطُّبَيِّين ! فانصرف عَلَى عليه السلام حتّى أتى
بيت المال ، فقال : افتحوه ، فلم يجدوا المفاتيح ، فكسّر الباب ، وفرّق ما فيه عَلَى الناس ؛
فانصرف الناس من عند طلحة حتّى بقيَ وحده ، وسرّ عثمان بذلك ؛ وجاء طلحة فدخل
عَلَى عثمان ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إنى أردتُ أمراً فحال الله بينى وبينه ، وقد جئتُك تائباً .
فقال : والله ما جئتُ تائباً ولكن جئتُ مغلوباً ؛ الله حسيبك يا طلحة !

قال أبو جعفر : كان عثمانُ مستضعفاً ، طمع فيه الناس ، وأعان على نفسه بأفعاله وباستيلاء بني أمية عليه ، وكان ابتداء الجراءة عليه أن إبلا من إبل الصدقة قُدم بها عليه ؛ فوهبها لبعض ولد الحَكَم بن أبي العاص ، فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف ، فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان في داره ، فكان ذلك أولَ وهنٍ دخل على خلافة عثمان .

وقيل : بل كان أولَ وهنٍ دخل عليه ، أن عثمان مرَّ بجبلَة بن عمرو الساعديّ ، وهو في نادى قومه ، وفي يده جامعة ، فسلم ، فردّ القوم عليه ، فقال جبلة : لم تردّون على رجلٍ خصل كذا وفعل كذا ! ثم قال لعثمان : والله لأطرحنّ هذه الجامعة في عنقك أو لتتركن بطانتك هذه الخبيثة : مروان ، وابن عامر ، وابن أبي سرح ، فمنهم من نزل القرآن بدمه ، ومنهم من أباح رسول الله صلى الله عليه وآله دمه ^(١) .

وقيل : إنه خطب يوماً ويده عصا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وآله ، وأبو بكر وعمر يخطبون عليها ، فأخذها جهجاه النِفاريّ من يده ، وكسرها على ركبته ، فلما تكاثرت أحداثه ، وثكاثر طمعُ الناس فيه ، كتب جمعٌ من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم إلى من بالآفاق : إنكم كنتم تريدون الجهاد ، فهُمُوا إلينا فإن دين محمد قد أفسده خليفتم فاخلعوه ، فاختلفت عليه القلوب ، وجاء المصريون وغيرهم إلى المدينة حتى حدث ما حدث .

وروى الواقديّ والمدائنيّ وابن الكلبيّ وغيرهم ، وذكره أبو جعفر في التاريخ ؛ وذكره غيره من جميع المؤرخين : أن علياً عليه السلام لما ردّ المصريّين ، رجعوا بعد ثلاثة أيام ، فأخرجوا صحيفة في أنبوبة رصاص ، وقالوا : وجدنا غلام عثمان بالموضع المعروف

البُؤَيْب^(١) على بعير من إبل الصدقة ، ففتشنا متاعه ؛ لأننا استرَبْنَا أمره ، فوجدنا فيه هذه الصحيفة ، ومضمونها أمرُ عبد الله بن سعد بن أبي سَرَحَ بجَلْد عبد الرحمن بن عُدَيْس ، وعمر بن الحَمِق ، وحَلَق رؤسهما ولحاهما ، وحَبَسهما وصلب قوم آخرين من أهل مصر .

وقيل : إنَّ الذي أَخَذَتْ منه الصحيفة أبو الأعور السلمي ، وإنهم لما رأوه وسألوه عن مسيره ، وهل معه كتاب ؟ فقال : لا ، فسألوه : في أي شيء هو ؟ فتغير كلامه ، فأخذوه وقتشوه وأخذوا الكتاب منه ، وعادوا إلى المدينة . وجاء الناس إلى عليّ عليه السلام ، وسألوه أن يدخل إلى عَمَّان فيسأله عن هذه الحال ، فقام فجاء إليه فسأله ، فأقسم بالله ما كتبته ولا علمته ، ولا أمرت به ، فقال محمد بن مسلمة : صدق ، هذا من عَمَل مَرْوان ، فقال : لا أدري ، وكان أهل مصر حضورا ، فقالوا : أفيجترئُ عليك ويبيعثُ غلامك على جمل من إبل الصدقة ؛ وينقُش على خاتمك ، ويبيعث إلى عاملك بهذه الأمور العظيمة ، وأنت لاتدري ! قال : نعم ، قالوا : إنَّكَ إمَّا صادق ، أو كاذب ، فإن كنت كاذبا فقد استحققت الخلع لما أمرت به من قتلنا وعقوبتنا بغير حق ، وإن كنت صادقا فقد استحققت الخلع لضعفك عن هذا الأمر وغفلتك ؛ وخبث بطانتك . ولا ينبغي لنا أن نترك هذا الأمر بيد من تقطع الأمور دونه لضعفه وغفلته ، فاخلع نفسك منه . فقال : لا أنزع قميصا ألبسنيه الله ، ولكنني أتوب وأنزع . قالوا : لو كان هذا أول ذنب تبت منه لقبلنا ، ولكننا رأيناك تتوب ثم تعود ، ولسنا بمنصرفين حتى نخلعك أو نقتلك أو تلحق أرواحنا بالله ، وإن منعك أصحابك وأهلك ، قاتلناهم حتى نخلعك إليك . فقال : أمّا أن أبرأ من خلافة الله ، فالقتلُ أحبُّ إليّ من ذلك ! وأما قتالكم من يمنع عني ، فإني لا آمر أحدا بقتالكم ، فمن قاتلكم فبغير أمري قاتل ، ولو أردت قتالكم لكتبت إلى الأجناد ، فقدموا عليّ أو لحقتُ

(١) البؤيب : مدخل أهل الحجاز إلى مصر .

ببعض الأطراف . وكثرت الأصوات واللغط ، فقام على فأخرج أهل مصر معه ، وخرج إلى منزله .

قال أبو جعفر : وكتبَ عُثْمَانُ إلى معاويةَ وابنِ عامر وأمرء الأجناد ، يستنجدم ، ويأمر بالعجل والبِدَار وإرسال الجنود إليه ، فتربص به معاوية ، فقام في أهل الشام يزيد ابن أسد القسري جدَّ خالد بن عبد الله بن يزيد أمير العراق ، فتبعه خلقٌ كثير ، فسار بهم إلى عُثْمَان ، فلما كانوا بوادي القرى ، بلغهم قتلُ عُثْمَان ، فرجعوا .

وقيل : بل أشخص معاويةَ من الشام حبيبَ بن مسلمة الفهري ، وسار من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي ، فلما وصلوا الرَبَذة^(١) ، ونزلت مقدمتهم الموضع المسمى صراراً^(٢) بناحية المدينة ، أتاهم قتلُ عُثْمَان ، فرجعوا . وكان عُثْمَان قد استشار نَصحاءَه في أمره ، فأشاروا أن يرسل إلى عليٍّ عليه السلام ، يطلب إليه أن يردَّ الناس ويعطيهم ما يرضيهم ليطاولهم ؛ حتى تأتيه الأمداد ، فقال : إنهم لا يقبلون التعليل ، وقد كان مني في المرة الأولى ما كان . فقال مروان : أعطهم ماسألوكم وطاولهم ماطاولوك ، فإنهم قوم قد بغوا عليك ، ولا عهدَ لهم .

فدعا عليا عليه السلام ، وقال له : قد ترى ما كان من الناس ، ولست آمنهم على دمي ، فارددهم عني ، فإني أعطيهم ما يريدون من الحق من نفسي ومن غيري . فقال علي : إنَّ الناسَ إلى عدلِكَ أحوجُّ منهم إلى قتلِكَ ، وإنهم لا يرضون إلا بالرضا ،

(١) الرَبَذة : من قرى المدينة ، على ثلاثة أميال منها ، بها قبر أبي ذر الغفاري .

(٢) صرار : موضع قريب من المدينة ، على طريق العراق .

وقد كنتَ أعطيتهم مِن قبلُ عهداً فلم تف به ، فلا تعرّ ر في هذه المرة ، فإنى معطيهم عنك الحقّ ، قال : أعطهم فوالله لأفئن لهم .

فخرج على عليه السلام إلى الناس ، فقال : إنكم إنما تطلبون الحقّ ، وقد أعطيتموه ، وإنه منصفكم من نفسه ، فسأله الناس أن يستوثقَ لهم ، وقالوا : إنا لا نرضى بقول دون فعل ، فدخل عليه فأعلمه ، فقال : اضرب بينى وبين الناس أجلاً ، فإنى لا أقدر على تبديل ما كرهوا فى يوم واحد ، فقال على عليه السلام : أما ما كانَ بالمدينة فلا أجلَ فيه ، وأما ما غاب فأجله وصولُ أمرِك ، قال : نعم ، فأجلني فيما بالمدينة ثلاثة أيام . فأجابه إلى ذلك ، وكتب بينه وبين الناس كتاباً على ردِّ كلِّ مظلة ، وعزل كلَّ عامل كرهوه . فكفَّ الناس عنه ، وجعل يتأهب سرا للقتال ، ويستعدّ بالسلاح ، واتخذ جنداً ، فلما مضت الأيام الثلاثة ولم يغير شيئاً ثار به الناس ، وخرج قوم إلى منْ بذى خُشب من المصريين ، فأعلموهم الحال ، فقدموا المدينة ، وتكاثر الناس عليه ، وطلبوا منه عزْل عماله وردّ مظالمهم ، فكان جوابه لهم : إنى إن كنت أستعمل منْ تريدون لا منْ أريد ، فلست إذن فى شيء من الخلافة ، والأمر أمرُكم . فقالوا : والله لتفعلنَّ أو لتُخلعنَّ أو لنقتلنك : فأبى عليهم وقال : لا أنزع سِرّاً بالاً سر بلنيه الله . فخصروه وضيّقوا الحصار عليه .

وروى أبو جعفر : لما اشتدّ على عثمان الحصار ، أشرفَ على الناس ، فقال : يا أهل المدينة ، أستودِعكم الله وأسأله أن يُحسنَ عليكم الخلافة من بعدى ، ثم قال : أنشدكم الله ! هل تعلمون أنكم دعوتُم الله عند مصابِ عمر أن يختار لكم ويجمعكم على خيركم ! أفقولون : إن الله لم يستجب لكم ، وهنتم عليه ، وأنتم أهلُ حقّه وأنصار نبيّه ^(١) ، أم تقولون : هانَ على الله

حُبْنَهُ ، فَلِمَ يِيَالٍ مَنْ وَلَّى ، وَالِدِينَ لَمْ يَتَفَرَّقْ أَهْلُهُ بَعْدَ ! أَمْ تَقُولُونَ : لَمْ يَكُنْ أَخَذَ عَنْ مَشُورَةٍ ، إِنَّمَا كَانَ مَكَابِرَةً ، فَوَكَّلَ اللَّهُ الْأُمَّةَ - إِذْ عَصَتْهُ وَلَمْ يَتَشَاوَرُوا فِي الْإِمَامَةِ - إِلَى أَنْفُسِهَا ! أَمْ تَقُولُونَ : إِنْ اللَّهُ لَمْ يَعْلَمْ عَاقِبَةَ أَمْرِي ! فَمَهْلًا مَهْلًا ! لَا تَقْتُلُونِي ، وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ إِلَّا قَتْلُ ثَلَاثَةٍ : زَانٍ بَعْدَ إِحْصَانٍ ، أَوْ كَافِرٌ بَعْدَ إِيْمَانٍ ، أَوْ قَاتِلُ نَفْسٍ بَغِيرِ حَقٍّ . أَمَّا أَنْكُمْ إِنْ قَتَلْتُمُونِي وَضَعْتُمُ السَّيْفَ عَلَى رِقَابِكُمْ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُ اللَّهُ عَنْكُمْ أَبَدًا . فَقَالُوا : أَمَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ اسْتِخَارَةِ النَّاسِ بَعْدَ عَمْرِ ، فَإِنْ كُلِّ مَا يَصْنَعُهُ اللَّهُ الْخَيْرُ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ جَعَلَكَ بَلِيَّةً ابْتَلَى بِهَا عِبَادَهُ ، وَلَقَدْ كَانَتْ لَكَ قَدَمٌ وَسَابِقَةٌ ، وَكُنْتَ أَهْلًا لِلْوَلَايَةِ ، وَلَكِنْ أَحْدَثَ مَا تَعْلَمُهُ ، وَلَا نَتْرُكُ الْيَوْمَ إِقَامَةَ الْحَقِّ عَلَيْكَ مَخَافَةَ الْفِتْنَةِ عَامًا قَابِلًا . وَأَمَا قَوْلُكَ : لَا يَحِلُّ دَمٌ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ : فَإِنَّا نَجِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِبَاحَةَ دَمٍ غَيْرِ الثَّلَاثَةِ : دَمٌ مَنِ سَعَى فِي الْأَرْضِ بِالْفُسَادِ ، وَدَمٌ مَنِ بَغَى ثُمَّ قَاتَلَ عَلَى بَغْيِهِ ، وَدَمٌ مَنِ حَالَ دُونَ شَيْءٍ مِنَ الْحَقِّ وَمَنْعَهُ وَقَاتَلَ دُونَهُ ؛ وَقَدْ بَغَيْتَ وَمَنْعْتَ الْحَقَّ ، وَحُلْتَ دُونَهُ ، وَكَابَرْتَ عَلَيْهِ ، وَلَمْ تَقْدُرْ مِنْ نَفْسِكَ مَنْ ظَلَمَكَ ، وَلَا مِنْ عُمَّالِكَ ، وَقَدْ تَمَسَّكَتَ بِالْإِمَارَةِ عَلَيْنَا . وَالَّذِينَ يَقُومُونَ دُونَكَ ، وَيَمْنَعُونَكَ ، إِنَّمَا يَمْنَعُونَكَ وَيَقَاتِلُونَا لِتَسْمِيَتِكَ بِالْإِمَارَةِ ؛ فَلَوْ خَلَعْتَ نَفْسَكَ لَانْصَرَفُوا عَنِ الْقِتَالِ مَعَكَ .

فَسَكَتَ عُثْمَانُ ، وَلَزِمَ الدَّارَ ، وَأَمَرَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِالرَّجُوعِ ، وَأَقْسَمَ عَلَيْهِمْ قَرْجَعُوا ، إِلَّا الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ ، وَمُحَمَّدَ بْنَ طَلْحَةَ ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَأَشْبَاهَهُمْ لَهُمْ ، وَكَانَتْ مَدَّةُ الْحَصَارِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ^(١) .

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : ثُمَّ إِنَّ مُحَاصِرِي عُثْمَانَ أَشْفَقُوا مِنْ وَصُولِ أَجْنَادٍ مِنَ الشَّامِ وَالْبَصْرَةِ تَمْنَعُهُ ، فَخَالُوا بَيْنَ عُثْمَانَ وَبَيْنَ النَّاسِ ، وَمَنْعُوهُ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْمَاءِ ، فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ سِرًّا إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَإِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَنْهُمْ قَدْ مَنَعُونَا الْمَاءَ ، فَإِنْ قَدَرْتُمْ أَنْ

تُرسلوا إليّ ماء فافعلوا . فجاء علىّ عليه السلام في الغلس وأُمّ حبيبة بنتُ أبي سفيان ، فوقف علىّ عليه السلام على الناس فوعظهم ، وقال : أيّها الناس ؛ إنّ الذي تفعلون لا يشبهُ أمرَ المؤمنين ولا أمرَ الكافرين ؛ إنّ فارس والروم لتأسِر فتُطعِم وتَسْقَى ، قاله الله ! لا تقطعُوا الماء عن الرجل ؛ فأغلظوا له وقالوا : لا نعم ولا نعمة عين^(١) . فلما رأى منهم الجِدّة نزعَ عمامته عن رأسه ، ورمى بها إلى دارعثمان ، يُعلمه أنّه قد نهض وعاد .

وأما أمّ حبيبة وكانت مشتملة على إداوة فضربوا وجهَ بَغْلَتِها ، فقالت : إنّ وصايا أيتام بني أمية عند هذا الرجل ، فأحببتُ أن أسأله عنها لئلا تهلك أموالُ اليتامى ، فشمّوها ، وقالوا : أنت كاذبة ، وقطعوا جبل^(٢) البغلة بالسيف ، فنَفَرَتْ وكادت تسقط عنها ، فتلقاها الناس فحملوها إلى منزلها^(٣) .

وروى أبو جعفر ، قال : أشرف عثمان عليهم يوما ، فقال : أنشدُكم الله ، هل تعلمون أتى اشتريتُ بئر رومة^(٤) بمالى ، أستعذب بها ، وجعلت رشائى فيها كرجل من المسلمين^(٥) ! قالوا : نعم ، قال : فلم تمنعوني أن أشرب منها حتى أفطرَ على ماء البحر ! ثم قال : أنشدُكم الله ، هل تعلمون أتى اشتريتُ أرضَ كذا ، فزدتها في المسجد ؟ قالوا : نعم ، قال : فهل علمتم أن أحدا مَنع أن يُصَلّى فيه قبلى^(٥) !

(١) نعمة العين : قرّتها .

(٢) الحبل للذابة : رسنها

(٣) الطبرى ٥ : - ١٢٧ مع تصرف .

(٤) بئر رومة في عقيق المدينة ، روى عن بشير الأسلمى ، قال . لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء ، وكان لرجل من بني غفار بئر يقال لها بئر رومة ، كان يبيع منها القربة بالمد ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بعنيها بعين في الجنة ، فقال : يا رسول الله ، ليس لى ولا لىالى غيرها ، لا أستطيع ذلك ، فبلغ ذلك عثمان ، فاشتراها بجمسة وثلاثين ألف درهم ... وتصدق بها كلها . (معجم البلهيان ١ : ٤)

(٥) تاريخ الطبرى ٥ : ١٢٥ بتصرف .

وروى أبو جعفر عن عبد الله بن عيّاش بن أبي ربيعة المخزومي ، قال : دخلتُ على عثمان ، فأخذ بيدي فأسمعني ، كلامَ مَنْ على بابه من الناس ، فمنهم مَنْ يقول : ماتنتظرون به ! ومنهم مَنْ يقول : لا تعجلوا ، فعساه ينزع ويراجع ؛ فبينما نحن إذ مرّ طلحة ، فقام إليه ابنُ عُدَيْسِ البلويّ ، فناجاه ، ثم رحع ابنُ عُدَيْس ، فقال لأصحابه : لا تتركوا أحدا يدخل إلى عثمان ، ولا يخرج من عنده ، قال لي عثمان هذا ما أمره به طلحة ! اللهم اكفني طلحة ، فإنه حمل هؤلاء القوم وألبهم علىّ ، والله إني لأرجو أن يكونَ منها صِفْراً ، وأن يُسفِكَ دمه ! قال : فأردت أن أخرج ، فنعنوني حتى أمرهم محمد بن أبي بكر ، فتركوني أخرج ^(١) .

قال أبو جعفر : فلما طال الأمرُ وعلم المصريون أنهم قد أجزموا إليه جرماً كجُرم القتل ، وأنه لا فرقَ بين قتله وبين ما أتوا إليه ، وخافوا على نفوسهم مِنْ تَرْكه حيّاً ، راموا الدخولَ عليه من باب داره ، فأغلقت الباب ، ومانعهم الحسنُ بن عليّ ، وعبد الله بن الزبير ، ومحمد بن طلحة ، ومروان ، وسعيد بن العاص ؛ وجماعة معهم من أبناء الأنصار ، فزجرهم عثمان ، وقال : أنتم في حلٍّ من نُضرتي ، فأبوا ولم يرجعوا ^(٢) .

وقام رجل من أسلم يقال له نيار بن عياض - وكان من الصحابة - فنادى عثمان ، وأمره أن يخلع نفسه ، فبينما هو يُناشده ويسومه خلع نفسه ، رماه كثير بن الصلت الكندي - وكان من أصحاب عثمان من أهل الدار - بسهم فقتله ، فصاح المصريون وغيرهم عند ذلك : ادفعوا إلينا قاتلَ ابن عياض لنقتله به ، فقال عثمان : لم أكن لأدفعَ إليكم رجلاً نصرتني وأنتم تريدون قتلي ! فثاروا إلى الباب ، فأغلقَ دونهم ، فجاءوا بنار فأحرقوه وأحرقوا السقيفة التي عليه . فقال لمن عنده من أنصاره : إن رسول الله صلى الله عليه عهد

(٤) تاريخ الطبري ٥ : ١٢٢

(٥) تاريخ الطبري ٥ : ١٢٨ .

إِلَى عَهْدًا فَأَنَا صَابِرٌ عَلَيْهِ ، فَأَخْرَجَ عَلَى رَجُلٍ يِقَاتِلُ دُونِي ! ثُمَّ قَالَ لِلْحَسَنِ : إِنَّ أَبَاكَ
الآنَ لَنِي أَمْرٌ عَظِيمٌ مِنْ أَجْلِكَ ، فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ ، أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ لَمَّا خَرَجْتَ إِلَيْهِ ! فَلَمْ يَفْعَلْ ،
وَوَقَفَ مُحَامِيًا عَنْهُ .

وخرج مروان بسيفه يحالده الناس ، فَضَرَبَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي لَيْثٍ عَلَى رَقَبَتِهِ ، فَأَثْبَتَهُ ^(١)
وَقَطَعَ إِحْدَى عِلْبَاوَيْهِ ^(٢) ، فَعَاشَ مَرْوَانُ بَعْدَ ذَلِكَ أَوْقَصَ ^(٣) ، وَقَامَ إِلَيْهِ عُبَيْدُ بْنُ رِفَاعَةَ الزُّرْقِيُّ
لِيُذَفِّفَ عَلَيْهِ ^(٤) ، فَقَامَتْ دُونُهُ فَاطِمَةُ أُمُّ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَدَى . وَكَانَتْ أَرْضَعَتْ مَرْوَانَ وَأَرْضَعَتْ لَهُ .
فَقَالَتْ لَهُ : إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ قَتْلَهُ فَقَدْ قُتِلَ ، وَإِنْ إِنَّمَا كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَتَلَقَّبَ بِلَحْمِهِ فَأَقْبِحْ
بِذَلِكَ ! فَتَرَكَهُ فَخَلَّصَتْهُ وَأَدْخَلَتْهُ بَيْتَهَا ، فَعَرَفَ لَهَا بَنُوهُ ذَلِكَ بَعْدَ ، وَاسْتَعْمَلُوا ابْنَهَا إِبْرَاهِيمَ ،
وَكَانَ لَهُ مِنْهُمْ خَاصَّةٌ ^(٥) .

وَقُتِلَ الْمُغْبِرَةُ بْنُ الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيقٍ ، وَهُوَ يُحَامِي عَنْ عُثْمَانَ بِالسَّيْفِ ، وَاقْتَحَمَ الْقَوْمُ
الدَّارَ ، وَدَخَلَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ الدُّورَ الْجَاوِرَةَ لَهَا ، وَتَسَوَّرُوا مِنْ دَارِ عَمْرِو بْنِ حَزَمٍ إِلَيْهَا حَتَّى
مَلَتْوَهَا وَغَلَبَ النَّاسُ عَلَى عُثْمَانَ ، وَنَدَبُوا رَجُلًا لِقَتْلِهِ ، فَدَخَلَ إِلَيْهِ الْبَيْتَ ، فَقَالَ لَهُ : اخْلَعْهَا
وَنَدْعُكَ ، فَقَالَ : وَيْحَكَ ! وَاللَّهِ مَا كَشَفْتُ عَنْ امْرَأَةٍ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ ، وَلَا تَعْنَيْتُ ^(٦)
وَلَا تَمْنَيْتُ ، وَلَا وَضَعْتُ يَمِينِي عَلَى عَوْرَتِي مَذَابِيعَ رَسُولِ اللَّهِ ، وَلَسْتُ بِخَالِعٍ قِيصًا
كَسَانِيهِ اللَّهِ ، حَتَّى يَكْرُمَ أَهْلُ السَّعَادَةِ ، وَيَهِينُ أَهْلُ الشَّقَاوَةِ .

فَخَرَجَ عَنْهُ فَقَالُوا لَهُ : مَا صَنَعْتَ ؟ قَالَ : إِنِّي لَمْ أُسْتَحِلَّ قَتْلَهُ ، فَأَدْخَلُوا إِلَيْهِ رَجُلًا مِنْ
الصَّحَابَةِ ، فَقَالَ لَهُ : لَسْتُ بِصَاحِبِي : إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ دَعَاكَ أَنْ يَحْفَظَكَ يَوْمَ كَذَا ،
وَلَنْ تَضِيعَ ؛ فَرَجَعَ عَنْهُ .

(١) أثبته : جعله ثابتاً في مكانه لا يتحرك من أثر الجراحة

(٢) علباوان : مثى علباء ؛ وهى عصب العنق .

(٣) الوقص : قصر العنق .

(٤) يذفف عليه : يجهز .

(٥) تاريخ الطبري ٥ : ١٢٤ والمخاضة : من تخضه بنفسك .

(٦) تعين الرجل : تأتى لهيب شيتاً بعينه

فأدخلوا إليه رجلا من قریش ، فقال له : إن رسول الله صلى الله عليه استغفر لك يوم كذا ، فلن تقارِف دما حراما . فرجع عنه .

فدخل عليه محمد بن أبي بكر ، فقال له عثمان : ويحك ! أعلی الله تغضب ! هل لى إليك جُرْم إلا إنى أخذت حقَّ الله منك ؟ فأخذ محمد بلحيته ، وقال : أخراك الله يانعل (١) ! قال : لست بنعل ، ولكنى عثمان وأمير المؤمنين ؛ فقال : ما أغنى عنك معاوية وفلان وفلان ! فقال عثمان : يابن أخى ، دَعها من يدك ، فما كان أبوك ليقبض عليها ، فقال : لو عملتَ ما عملت فى حياة أبى لقبض عليها ، والذي أريد بك أشدَّ من قبضى عليها ، فقال : أستنصر الله عليك وأستمعين به ، فتركه وخرج .

وقيل : بل طعن جبينه بِمِشْقَصٍ (٢) كان فى يده ، فثار سُودان بن سُحران ، وأبوز حرب الغافقى ، وقتيرة بن وهب السَّكْسَكِيّ ، فضر به الغافقى بعمود كان فى يده ، وضرب المصحف برجله ، وكان فى حجره ، فنزل بين يديه وسال عليه الدم ، وجاء سُودان ليضربه بالسيف ، فأكبَّت عليه امرأته نائلة بنت الفرافصة (٣) الكلبيّة ، واتّقت السيف بيدها وهى تصرخُ ، فنفخ أصابعها فأطنها (٤) ، فوَلّت ، فغمز بعضهم أوراكها ، وقال : إنَّها لكبيرة العجُز ، وضرب سُودان عثمان فقتله .

وقيل : بل قَتَلَه كنانة بن بشير التَّجِيبِيّ . وقيل : بل قتيرة بن وهب . ودخل غلمان عمان ومواليه ، فضرَب أحدُهم عنقَ سُودان فقتله ، فوثب قُتيرة بن وهب على ذلك الغلام

(١) نعل : رجل من أهل مصر كان طويل اللحية ؛ قيل إنه كان يشبه عثمان ، قال أبو عبيد : وشاعوا عثمان رضى الله عنه يسمونه نعلا (اللسان) .

(٢) المِشْقَص ، كَنَبَر : نصل عريض .

(٣) الفرافصة ؛ قال فى اللسان : ليس فى العرب من يسمى الفرافصة بالألف واللام غيره ، ونقل ابن برى عن القالى عن ابن الأنبارى عن أبيه عن شيوخه ، قال : كل ما فى العرب فرافصة ، بضم الفاء إلا فرافصة أبا نائلة امرأة عثمان رضى الله عنه . بفتح الفاء لا غير . تاج العروس ٤ ١٥٠ .

(٤) أطنها : قطعها .

فقتله ، فوثب غلام آخر على قتيبة فقتله ، ونهب دار عثمان ، وأخذ ماعلى نسائه وما كان في بيت المال ، وكان فيه غزازتان دراهم . ووثب عمرو بن الحقيق على صدر عثمان وبه رمق فطعنه تسع طعنات ، وقال : أما ثلاثٌ منها فإني طعنتهنَّ لله تعالى ، وأما سِتٌّ منها فلما كان في صدرى عليه . وأرادوا قطعَ رأسه ، فوقعت عليه زوجته : نائلة بنت الفرافصة وأم البنين ، ابنة عُيينة بن حصن الفزاري ، فصيحن وضربن الوجوه ، فقال ابن عُدَيْس : اتركوهُ ، وأقبل عمير بن ضابي البرجعي فوثب عليه ، فكسر ضلعين من أضلاعه ، وقال له : سجنْتَ أبي حتى مات في السجن . وكان قتله يوم الثامن عشر من ذى الحِجَّة من سنة خمس وثلاثين . وقيل : بل في أيام التشريق ، وكان عمره ستاً وثمانين سنة .

قال أبو جعفر : وبقي عثمان ثلاثة أيام لا يُدفن . ثم إنَّ حَكِيم بن حزام وجُبَيْر بن مُطْعِم ، كلُّما عليا عليه السلام في أن يأذن في دفنِه ففعل ، فلما سمع الناس بذلك قعدَ له قوم في الطريق بالحجارة ، وخرج به ناس يسير من أهله ، ومعهم الحسن بن عليّ وابن الزُّبَيْر ، وأبو جهم بن حُذيفة بين المغرب والعشاء ، فاتوا به حائطا من حيطان المدينة ، يعرف حَشَّ كوكب ^(١) وهو خارج البقيع ، فصلّوا عليه . وجاء ناس من الأنصار ليمنعوا من الصلاة عليه ، فأرسل عليّ عليه السلام ، فمنعَ مَنْ رجم سريره ، وكفَّ الذين راموا منع الصلاة عليه ، ، ودفن في حَشَّ كوكب ، فلما ظهر مُعاوية على الأمر ، أمر بذلك الحائط فهُدِمَ ، وأدخل في البقيع ، وأمر الناس أن يدفنوا موتاهم حول قبره ؛ حتّى اتّصل بمقابر المسلمين بالبقيع .

وقيل : إن عثمان لم يغسَّل ، وإنه كُفِّن في ثيابه التي قتل فيها .

(١) حش كوكب : موضع بجانب البقيع ، اشتراه عثمان وزاد فيه (مرصد الاطلاع) .

قال أبو جعفر : وروى عن عامر الشعبي أنه قال : ما قُتِلَ عمر بن الخطاب حتى ملته قریش واستطالت خلافته ، وقد كان يعلم فتنتهم ، فحصرهم في المدينة وقال لهم : إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة انتشاركم في البلاد . وإن كان الرجل ليستأذنه في الغزو ، فيقول : إن لك في غزوك مع رسول الله صلى الله عليه ما يكفيك ، وهو خير لك من غزوك اليوم ، وخير لك من الغزو ألا ترى الدنيا ولا تراك . فكان يفعل هذا بالمهاجرين من قریش ، ولم يكن يفعله بغيرهم من أهل مكة ، فلما ولي عثمان الخلافة خلى عنهم ، فانتشروا في البلاد ، وخالطهم الناس ، وأفضى الأمر إلى ما أفضى إليه ، وكان عثمان أحب إلى الرعية من عمر .

قال أبو جعفر : وكان أول منكر ظهر بالمدينة في خلافة عثمان حين فاضت الدنيا على العرب والمسلمين طيران الحمام والمسابقة بها ، والرمي عن الجلاهاقات - وهي قسي البندق - فاستعمل عثمان عليها رجلا من بني ليث في سنة ثمان من خلافته ، فقص الطيور وكسر الجلاهاقات .

وروى أبو جعفر ، قال : سأل رجل سعيد بن المسيب عن محمد بن أبي حذيفة : مادعاه إلى الخروج على عثمان ؟ فقال : كان يتما في حجر عثمان ، وكان والى أبتام أهل بيته ومحتل كلهم ، فسأل عثمان العمل ، فقال : ^(١) « يا بني لو كنت رضاء لاستعملتلك » ، قال : فأذن لي فأخرج فأطلب الرزق ^(٢) ، قال : اذهب حيث شئت ، وجهزه من عنده ، وحمله وأعطاه ، فلما وقع إلى مصر كان فيمن أعان عليه ؛ لأنه منعه الإمارة . فقيل له : فعمار بن ياسر ؟ قال :

(١-١) عبارة الطبري : يابني ، لو كنت رضاء ، ثم سألتني العمل لاستعملتلك ، ولكن لست هناك ، قال : فأذن لي ، فلا أخرج فلا أطلب ما يقوتني .

كان بينه وبين العباس بن عُتْبَةَ بن أبي لُحَبْ كَلام فُضِرَ بهما عُثْمَانُ ، فأورث ذلك تعادياً بين عَمَّار وعُثْمَانُ : ، وقد كانا تَمَقَّذا قبل ذلك ^(١) .

قال أبو جعفر : وسئل سالم بن عبد الله عن محمد بن أبي بكر : ما دعاه إلى ركوب عُثْمَانُ ؟ فقال : لزمه حَقٌّ ، فأخذ عُثْمَانُ من ظهره ، فغضب ، وغرَّه أقوام فطِمِعَ ؛ لأنه كان من الإسلام بمكان ، وكانت له دَالَّةٌ ، فصار مذمَّماً بعد أن كان محمداً ، وكان كعب ابن ذى الحَبِكة النهدي يلعب بالنيرنجات ^(٢) بالكوفة ، فكتب عُثْمَانُ إلى الوليد أن يوجهه ضرباً ، فضربه وسيَّره إلى دُنْباوند ^(٣) .

وكان ممن خرج إليه وسار إليه ، وحُبِسَ ، ضابئٌ بن الحارث البَرْجُجِيّ ، لأنه هجا قوما فنسبهم إلى أن كَلَبَهُمْ يَأْتِي أَمَهُمْ ، فقال لهم :

فَأَمَّكُمْ لَا تَتْرُكُوهَا وَكَلَبَكُمْ فَإِنَّ عُقُوقَ الْوَالِدِينَ كَبِيرٌ ^(٤)

(١) تاريخ الطبري ٥: ١٣٠

(٢) النيرنجات : أخذ تشبه السحر ، وليست بمحققة .

(٣) دنباوند : جبل بنواحي الري ، ويقال له : دباوند .

(٤) ذكر الطبري أن ضابئ بن الحارث الجرهمي استعار في زمان الوليد بن عقبة كلباً من قوم من الأنصار ، يدعى قرحان ، نصيد الظباء ؛ فحبسه عنهم ، فنافره الأنصاريون ، واستغاثوا عليه بقومه ، فكاثروه فافتزعوه منه ، وردوه على الأنصار ، فهجَّاهم وقال في ذلك :

تَجَسَّمْ دُونِي وَفَدُّ قَرْحَانَ خُطَّةً تَضِلُّ لَهَا الْوَجَنَاءُ وَهِيَ حَسِيرُ
فَبَاتُوا شِبَاعاً نَاعِمِينَ كَأَنَّمَا حَبَاهُمْ بَيْتُ الْمَرْزُبَانِ أَمِيرُ
فَكَلَبَكُمْ لَا تَتْرُكُوا فَهُوَ أَمَّكُمْ فَإِنَّ عُقُوقَ الْأُمَهَاتِ كَبِيرُ

فاستعدوا عليه عُثْمَانُ ، فأُوسِلَ إليه ، ففرَّه وحبسه ، كما كان يصنع بالمسلمين ، فاستنقل ذلك ، فإزال في الحبس حتى مات فيه ، وقال في الفتنك يعتذر إلى أصحابه :

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْتَنِي فَعَلْتُ وَوَلَّيْتُ الْبُكَاءَ حِلَالُهُ
وَقَالَتِ قَدْ مَاتَ فِي السَّجْنِ ضَابِئُ أَلَا مَنْ لِي خَصْمٍ لَمْ يَجِدْ مَنْ يُجَادِلُهُ !
وَقَالَتِ لَا يُبْعِدُ اللَّهُ ضَابِئاً فَنِعْمَ الْفَتَى تَلَّوْا بِهِ وَتُحَاوِلُوهُ

فاستعدوا عليه عثمان ، فحبسه فمات في السجن ، فلذلك حَقَّد ابنه عُمَيْر عليه ، وكسر أضلاعه بعد قتله .

قال أبو جعفر : وكان لعثمان كَلَى طَلْحَةَ بن عُبَيْد الله خمسون ألفاً ، فقال طلحة له يوما : قد تهيأ مالك فأقبضه ، فقال : هو لك معونة على مروءتك ، فلما حُصِر عثمان ، قال عليّ عليه السلام لطلحة : أنشدك الله إلا كففت عن عثمان ! فقال : لا والله حتى تُعْطِيَ بنو أمية الحق من أنفسها . فكان عليّ عليه السلام يقول : لحا الله ابن الصَّعْبَةِ ! أعطاه عثمان ما أعطاه وفعل به ما فعل !



ومن كلام له عليه السلام لما أُنْفِذَ عبد الله بن عباس إلى الزبير قبل وقوع الحرب
يوم الجمل ليستفيئ إلى طاعته ^(١) :

الأضل :

لَا تَلْقَيْنِ طَلْحَةَ ، فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّاهُ تَجِدُهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصًا قَرْنَهُ ، يَرْكَبُ الصَّغْبَ
وَيَقُولُ : هُوَ الذَّلُولُ ؛ وَلَكِنْ أَلْقِ الزُّبَيْرَ ، فَإِنَّهُ أَلَيْنُ عَرِيكَةً ، فَقُلْ لَهُ : يَقُولُ لَكَ
ابْنُ خَالِكَ : عَرَفْتَنِي بِالْحِجَازِ ، وَأُنْكِرْتَنِي بِالْعِرَاقِ ؛ فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَأَ !
قال الرضى ^(٢) رحمه الله :

وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوَّلُ مَنْ سُمِعَتْ مِنْهُ هَذِهِ الْكَلِمَةُ - أَغْنَى : «فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَأَ» .

الشَّيْخُ :

ليستفيئ إلى طاعته ، أى يسترجعه ؛ فإيه ، أى رجع ، ومنه سُمِّيَ الْفِيءُ لِلظِّلِّ بَعْدَ
الزَّوَالِ . وجاء فى رواية : « فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّاهُ تَلْفِهِ » أى تجده ، ألفتُهُ على كذا ، أى وجدته .
وعاقصا قَرْنَهُ ، أى قد عَطَفَهُ ، تَيْسُ أَعْقَصَ ، أى قد التوى قرنائه على أذنيه ، والفعل
فيه عَقَصَ الثَّوْرَ قَرْنَهُ ، بِالْفَتْحِ .

وقال القطب الراوندى عَقِصَ ؛ بالكسر ؛ وليس بصحيح ، وإنما يقال : عَقِصَ
الرَّجُلُ ، بالكسر ، إِذَا شَحَّ وَسَاءَ خَلْقُهُ ، فَهُوَ عَقِصٌ .

وقوله : « يَرْكَبُ الصَّغْبَ » ، أى يستهين بالمستصعب من الأمور ، يصنعه بشراسة

(١) ١ ، ج بعد هذه الكلمة : « قال عليه السلام » .

(٢) مخطوطة التهج : « السيد » .

أُخْلِقُوا وَالْبَأُو^(١) ، وكذلك كان طلحة ، وقد وصفه عمر بذلك . ويقال : إن طلحة أحدث يوم أحدٍ عنده كِبْرًا شديدًا لم يكن ، وذلك لأنه أغنى^(٢) في ذلك اليوم ، وأبلى بلاءً حسنًا .

والعريكة هاهنا : الطبيعة ، يقال : فلان كَين العريكة ، إذا كان سَلِسًا .
وقال الراوندى : العريكة : بقية السَّنام ؛ ولقد صدق ، ولكن ليس هذا موضع ذاك .
وقوله عليه السلام لابن عباس : « قل له يقول لك ابن خالك » لطيف جدا ، وهو من باب الاستمالة والإذكار بالنسب والرحم ، ألا ترى أن له في القلب من الموقع الداعى إلى الانقياد ما ليس لقوله : « يقول لك أمير المؤمنين » ! ومن هذا الباب قوله تعالى في ذكر موسى وهارون : ﴿ أَلْقَى الْأَلْوَحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَضَعِفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ ﴾^(٣) ، لما رأى هارون غضب موسى واحتداه ، شرع معه في الاستمالة والملاطفة ، فقال له ﴿ ابْنَ أُمِّ ﴾ ، وأذكره حقَّ الأخوة ، وذلك أدعى إلى عطفه عليه من أن يقول له : « ياموسى » أو « يأيها النبى » .
فأما قوله : ﴿ فَاَعْدَا مَا بَدَا ﴾ فعدا بمعنى صرَّف ؛ قال الشاعر :

وَإِنِّي عَدَانِي أَنْ أَرْوِرَكَ مُحْكَمٌ مَتَى مَا أَحْرَكَ فِيهِ سَاقِي تَصْخَبُ

و « من » هاهنا بمعنى « عن » ؛ وقد جاءت في كثير من كلامهم كذلك ، قال ابن قتيبة في « أدب الكاتب » : قالوا : حدثني فلان من فلان ، أى عن فلان ، ولهيت من كذا ، أى عنه^(٤) ؛ ويصير ترتيب الكلام وتقديره : فما صرَفَكَ عَمَّا كَانَ بَدَا مِنْكَ ! أى

(١) البأو : الفخر والادعاء .

(٢) أغنى ، أى صرف الأعداء وكفهم .

(٣) سورة الأعراف ١٥٠ .

(٤) أدب الكاتب ص ٥٠٥ مع اختلاف في العبارة .

ظَهَرَ، والمعنى : ما الذى صدّك عن طاعتي بعد إظهارك لها ! وَحَذَفُ الضميرِ المفعول المنصوب كثير جدا ، كقوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾^(١) ، أى أرسلناه ، ولا بدّ من تقديره ؛ كى لا يبقى الموصولُ بلا عائد .

وقال القطب الراوندى : قوله « فَاَعْدَا بِمَا بَدَا » له معنيان : أحدهما : ما الذى منعتك ما كان قد بدّأ منك من البيعة قبل هذه الحالة ؟ والثانى : ما الذى عاقبك ؟ ويكون المفعول الثانى ا « عدا » محذوفا ، يدلّ عليه الكلام ، أى ما عداك ! يريد ما شغلك وما منعتك ممّا كان بدّأ لك مِنْ نُصْرَتِي ! من البدأ الذى يبدو للإنسان .

ولقائل أن يقول : ليس فى الوجه الثانى زيادة على الوجه الأول إلا زيادة فاسدة ؛ أما إنه ليس فيه زيادة ، فلائنه فَسَّرَ فى الوجه الأول « عدا » بمعنى منع ، ثم فسره فى الوجه الثانى بمعنى عاق ، وفسر عاق بمنع وشغل ، فصار « عدا » فى الوجه الثانى مِثْلَ « عدا » فى الوجه الأول . وقوله : « مما كان بدا منك » فَسَّرَه فى الأول والثانى بتفسير واحد ، فلم يبق بين الوجهين تفاوت . وأما الزيادة الفاسدة فظنّه أنّ « عدا » يتعدى إلى مفعولين ، وأنّه قد حذف الثانى ، وهذا غير صحيح ، لأنّ « عدا » ليس من الأفعال التى تتعدى إلى مفعولين بإجماع النحاة ، ومن العَجَب تفسيره المفعول الثانى المحذوف على زعمه بقوله : أى ما عداك ؟ وهذا المفعول المحذوف هاهنا هو مفعول « عدا » الذى لا مفعول لها غيره ، فلا يجوز أن يقال إنه أول ولا ثان .

ثم حكى القطب الراوندى حكاية معناها أنّ صفية بنت عبد المطلب أعتقت عبيدا ،^(٢) ثم ماتت^(٢) ، ثم مات العبيد ولم يخلّفوا وارثا إلا مواليتهم ، وطلب علىّ عليه السلام ميراث العبيد بحق التعصيب ، وطلبه الزبير بحق الإرث من أمه . وتحاكما إلى عمر ، ففضى عمر بالميراث للزبير .

(١) سورة الزخرف ٤٥

(٢-٢) ساقط من ب .

قال القطب الراوندى رحمه الله تعالى ، حكاية عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : هذا خلافُ الشرع ، لأنَّ وَلَاءَ مُفْتِقِ المرأة إذا كانت ميّنة يكونُ لِعَصْبَتِهَا ، وم العاقلة ، لا لأولادها .

قلت : هذه المسألة مختلف فيها بين الإمامية ، فأبو عبد الله بن النعمان المعروف بالمفيد^(١) ، يقول : إنَّ الولاء لولدها ، ولا يُصحِّح هذا الخبر ، ويطعن في راويه ، وغيره من فقهاء الإمامية كابى جعفر الطوسى^(٢) ومن قال بقوله ، يذهبون إلى أنَّ الولاء لعصبتها لا لولدها ، ويصحِّحون الخبر ، ويزعمون أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام سكت ولم ينازع ، على قاعدته فى التّقية ، واستعمال المجاملة مع القوم .

فأمّا مذاهبُ الفقهاء غير الإمامية فإنها متفقة على أنَّ الولاء للولد لا للعصبة ، كما هو قولُ المفيد رحمه الله تعالى .

وروى جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه عن جدّه ، عليهم السلام ، قال : سألتُ ابنَ عباس رضى الله عنه عن ذلك ، فقال : إننى قد أتيت الزبير ، فقلت له ، فقال : قل له إني أريد ما تريد - كأنه يقول : أملك - لم يزِدْنِي على ذلك . فرجعت إلى علىّ عليه السلام فأخبرته .

وروى محمد بن إسحاق والكلبى ، عن ابن عباس رضى الله عنه ، قال : قلت الكلمة للزبير فلم يزِدْنِي على أن قال : قلْ له إننا مع الخوفِ الشديد لنطمعُ .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام البغدادي المعروف بالمفيد ؛ أحد أعيان الشيعة وعلمائهم ؛ انتهت إليه رئاسة الإمامية فى وقته . وله قريب من مائتى مصنف ؛ وفيها حفظت أقوال الشيعة وآراؤهم وشرحهم وتفصيل مذاهبهم ؛ وعنه تلقى الشريف المرتضى الفقه والتفسير وعلم الكلام ، وتوفى سنة ٤١٣ . روضات الجنات ٣٦٠ .

(٢) هو أبو جعفر محمد بن على بن محمد الطوسى المشهدى ؛ أحد تلاميذ الشيخ المفيد ، ثم الشريف المرتضى من بعده . وكان إماماً واعظاً ؛ ألف الوسيلة والواسطة والفناوى على مذهب الشيعة ، وغيرها . توفى سنة ٤٠٦ . روضات الجنات ٥٦٧ .

قال : وسئل ابن عباس عما يَفْنِي بقوله هذا ، فقال : يقول : إِنَّا على الخوف لنقطع أن نَلِي من الأمر ما وليتم .

وقد فسرهم قوم تفسيراً ^(١) آخر ، وقالوا : أراد إِنَّا مع الخوف من الله ، لنقطع أن يُغفر لنا هذا الذنب .

قلت : وعلى كلا التفسيرين لم يحصل جواب المسألة .

[من أخبار الزبير وابنه عبد الله]

كان عبدُ الله بن الزبير هو الذى يصلى بالناس في أيام الجمل ، لأن طليحة والزبير تدافعا الصلاة ، فأمرت عائشة عبد الله أن يصلى قطعاً لمنازعتهم ، فإن ظهروا كان الأمر إلى عائشة ، تستخلف مَنْ شاءت .

وكان عبدُ الله بن الزبير يدعى أنه أحقُ بالخلافة من أبيه ومن طليحة ، ويزعم أن عثمان يوم الدار أوصى بها إليه .

واختلفت الرواية في كيفية السلام على الزبير وطلحة ، فرُوى أنه كان يسلم على الزبير وحده بالإمرة ، فيقال : السلام عليك أيها الأمير ؛ لأن عائشة ولته أمرَ الحرب . ورُوى أنه كان يسلم على كل واحدٍ منهما بذلك .

لما نزل على عليه السلام بالبصرة ووقف جيشه بإزاء جيش عائشة ، قال الزبير : والله ما كان أمرٌ قط إلا عرفتُ أين أضعُ قدمي فيه ؛ إلا هذا الأمر ، فإننى لا أدري : أمقبلُ أنا فيه أم مُدبر ! فقال له ابنه عبدُ الله : كلاً ولكنك فرقتَ ^(٢) سيوف ابن أبي طالب ، وعرفت أن الموت الناقع تحت راياته . فقال الزبير : مالك أخزأك الله من ولى ! ما شأملك !

(١) كذا في أ ، ج وفي ب : « بتفسير » .

(٢) فرقت : خفت .

كان أمير المؤمنين عليه السلام ، يقول : مازال الزبير منا أهل البيت ، حتى شب ابنه عبد الله .

برز على عليه السلام بين الصّفين حاسرا ، وقال : لِيَبْرُزْ إِلَى الزبير ، فبرز إليه مُدَجَّجًا - فقيل لعائشة : قد برز الزبير إلى علي عليه السلام ، فصاحت : وازيراه ! فقيل لها : لا بأس عليه منه ، إنه حاسر والزبير دارع^(١) - فقال له : ما حملك يا أبا عبد الله على ما صنعت ! قال : أطلب بدم عثمان ، قال : أنت وطلحة وليّماه ، وإنما نوبتُك من ذلك أن تُقيدَ به نفسك وتسلّمها إلى ورثته ، ثم قال : نَشَدْتُكَ الله ! أتذكر يومَ مررتَ بي ورسول الله صلى الله عليه متكىء على يدك ، وهو جاء من بني عمرو بن عوف ، فسلمَ عليّ وضحك في وجهي ، فضحكتُ إليه ، لم أزدُه على ذلك ، فقلت : لا يتركُ ابنُ أبي طالب يارسول الله زهوه ! فقال لك : « : مه ! إنه ليس بذى زهو ، أما إنك ستقاتله وأنت له ظالم » ! فاسترجع الزبير وقال : لقد كان ذلك ؛ ولكن الدهر أنسانيه ، ولأنصرِفَنَ عنك ، فرجع ، فأعْتَقَ عبدَ سرّيس تحذلاً^(٢) من يمين لزمته في القتال ، ثم أتى عائشة ، فقال لها : إني ما وقفت موقفاً قط ، ولا شهدتُ حرباً إلا ولى فيه رأيٌ وبصيرة إلا هذه الحرب ، وإني لعلّي شكّ من أمرى ، وما أكاد أبصر موضع قدمي . فقالت له : يا أبا عبد الله ، أظنك فرقتَ سيفَ ابن أبي طالب ؛ إنها والله سيوف حِداد ، مُعَدَّةٌ للجِلال ، تحملها فئة أنجاد ؛ ولئن فرقتها لقد فرّقها الرجال قبلك ! قال : كلا ، ولكنّه ما قلتُ لك .

ثم انصرف .

وروي فرّوة بن الحارث التميمي ، قال : كنتُ فيمن اعتزل عن الحرب بوادي السّباع^(٣) مع الأحنف بن قيس ، وخرج ابنُ عمّ لي يقال له الجون ، مع عسكر البصرة ، فنهيته ،

(١) الحاسر : من لا درع له ولا جنة ، والدارع : لابس الدرع .

(٢) كذا في ١ ، ج ، وفي ب : « محلا » .

(٣) وادي السباع : موضع بين البصرة ومكة .

قال : لا أرغبُ بنفسِي عَنْ نُصْرَةِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ، وحوارِي رَسُولَ اللَّهِ ! فخرج معهم . ولَمَّا جالس مع الأحنف ، يستنبي الأخبار ، إذا بالجون بن قتادة ، ابن عَمِي مُقْبِلًا ، فقامتُ إِلَيْهِ واعتنقته ، وسألته عن الخبر ، فقال : أخبرُكَ العَجَبُ ، خرجت وأنا لا أريد أن أبرحَ الحرب حتى يحكم الله بين الفريقين ، فبينما أنا واقف مع الزُّبَيْرِ ، إذ جاءه رجل فقال : أبشِرْ أيتها الأمير ، فإنَّ عليًّا لَمَّا رأى ما أعدَّ الله له من هذا الجمع ، نكصَ على عَقْبِيهِ ، وتفرَّق عنه أصحابه . وأتاه آخر ، فقال له مثل ذلك ، فقال الزُّبَيْرُ : ويحكمُ أبو حسن يرجع ! والله لو لم يجد إلَّا العَرَفَجَ ^(١) لدبَّ إلينا فيه . ثم أقبل رجل آخر ، فقال : أيتها الأمير ، إنَّ نفرًا من أصحاب عليٍّ فارقوه ليدخلوا معنا ، منهم عَمَّار بن ياسر ، فقال الزبير : كلاً وربِّ الكعبة؛ إنَّ عَمَّاراً لا يفارقه أبداً ، فقال الرجل : بَلَى والله ، مرارا . فلما رأى الزبير أنَّ الرجل ليس براجع عن قوله ، بعث معه رجلا آخر ، وقال : اذهبَا فانظرا ، فعادا وقالَا : إنَّ عَمَّاراً قد أتاك رسولا من عند صاحبه . قال جون : فسمعتُ والله الزبير يقول : وا انْقِطَاعَ ظَهْرَاهُ ! واجْدَعْ أَنْفَاهُ ! واسوادَ وَجْهَاهُ ! ويكرِّرُ ذلكَ مراراً ، ثم أخذته رِغْدَةٌ شديدة ، فقلت : والله إنَّ الزبير ليس بِجَبَّانٍ ، وإنَّه لَمِنْ فُرْسَانِ قُرَيْشِ المذكورين ، وإنَّ لهذا الكلامَ لَشَأْنًا ، ولا أريد أن أشهدَ مشهدا يقولُ أميرُهُ هذه المقالة ، فرجعتُ إليكم فلم يكن إلا قليلٌ حتى مرَّ الزبير بنا مُتَارِكاً للقوم ، فأتبعه عمير ابن جُرْمُوز فقتله .

أكثر الروايات على أنَّ ابن جُرْمُوز قُتِلَ مع أصحاب النهر ، وجاء في بعضها أنه عاش إلى أيام ولاية مُضْعَب بن الزبير العراق ، وأنه لما قدم مصعب البصرة خافه ابن جُرْمُوز

(١) البرفج : شجر سهلي ، واحدته بهاء .

فهرب ، فقال مصعب : لِيُظْهِرَ سالماً ، وليأخذُ عطاءه موفوراً ، أَيُظَنُّ أَنَّ أَقْتَلَهُ بِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَأَجْعَلَهُ فِدَاءً لَهُ ! فَكَانَ هَذَا مِنَ الْكِبَرِ الْمُسْتَحْسَنِ .

كَانَ ابْنُ جُرْمُوزٍ يَدْعُو لِدُنْيَاهُ ، فَقِيلَ لَهُ : هَلَا دَعَوْتَ لِآخِرَتِكَ ؟ فَقَالَ : أَيْسَتْ مِنْ الْجَنَّةِ !

الزَّيْرُ أَوَّلُ مَنْ شَهَرَ سَيْفَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، قِيلَ لَهُ فِي أَوَّلِ الدَّعْوَةِ : قَدْ قَتَلَ رَسُولَ اللَّهِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ غَلَامٌ يَسْعَى بِسَيْفِهِ مَشْهُوراً .

وَرَوَى الزَّيْرُ بْنُ بَكَارٍ فِي ” الْمَوْفِقِيَّاتِ ”^(١) ، قَالَ : لَمَّا سَارَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْبَصْرَةِ ، بَعَثَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ : ائْتِ الزَّيْرَ ، فَاقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، وَقُلْ لَهُ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، كَيْفَ عَرَفْتَنَا بِالْمَدِينَةِ وَأَنْكَرْتَنَا بِالْبَصْرَةِ ! فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَفَلَا آتَى طَلْحَةُ ؟ قَالَ : لَا ؛ إِذَا تَجِدَهُ عَاقِصاً قَرْنَهُ فِي حَرْنٍ ، يَقُولُ : هَذَا سَهْلٌ .

قَالَ : فَاتَيْتُ الزَّيْرَ ، فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتٍ يَتَرَوَّحُ فِي يَوْمٍ حَارٍّ وَعَبَدَ اللَّهُ ابْنُهُ عِنْدَهُ ، فَقَالَ : مَرْحَباً بِكَ يَا بَنَ لُبَابَةَ ، أَجِئْتَ زَائِراً أَمْ سَفِيْراً ؟ قُلْتُ : كَلَّا ، إِنَّ ابْنَ خَالِكَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، وَيَقُولُ لَكَ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، كَيْفَ عَرَفْتَنَا بِالْمَدِينَةِ ، وَأَنْكَرْتَنَا بِالْبَصْرَةِ ! فَقَالَ :
عُلَّقَتْهُمْ أَنِّي خُلِقْتُ عَصَبَةً قَتَادَةَ تَعَلَّقْتُ بِنَشْبَةٍ

لَنْ أَدْعَهُمْ حَتَّى أُوَلِّفَ بَيْنَهُمْ ! قَالَ : فَأَرَدْتُ مِنْهُ جَوَاباً غَيْرَ ذَلِكَ ، فَقَالَ لِي ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ : قُلْ لَهُ : بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ دَمٌ خَلِيفَةٌ وَوَصِيَّةُ خَلِيفَةٍ ، وَاجْتِمَاعُ اثْنَيْنِ ، وَانْفِرَادُ وَاحِدٍ ، وَأُمٌّ مَبْرُورَةٌ ، وَمَشَاوِرَةُ الْعَشِيرَةِ . قَالَ : فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ وَرَاءَ هَذَا الْكَلَامِ إِلَّا الْحَرْبُ ، فَرَجَعْتُ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْبَرْتُهُ .

(١) كِتَابُ الْمَوْفِقِيَّاتِ فِي الْأَخْبَارِ ؛ أَلْفَهُ الزَّيْرُ بْنُ بَكَارٍ لِلْمَوْفِقِ بِاللَّهِ ؛ وَهُوَ الزَّيْرُ بْنُ بَكَارٍ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَصْعَبٍ ابْنِ ثَابِتٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْرِ بْنِ الْعَوَامِ ؛ كَانَ عَلَامَةً نَسَابَةً أَخْبَارِيًّا ؛ وَكُتِبَ فِي الْأَنْسَابِ عَلَيْهَا الْأَعْتَادُ . وَفِي سَنَةِ ٢٥٦ . مَعْجَمُ الْأَدْبَاءِ ١١ : ١٦١ .

قال الزبير بن بكار : هذا الحديث كان يرويه عمى مصعب ، ثم تركه ، وقال :
إني رأيت جدّي أبا عبد الله الزبير بن العوام في المنام ، وهو يعتذر من يوم الجمل ، فقلت له :
كيف تعتذر منه ، وأنت القاتل :
علقتهم أني خلقت عصبه قتادة تعلق بنسبه
لن أدعهم حتى أولف بينهم ! فقال : لم أفله .

[استطراد بلاغي في الكلام على الاستدراج]

واعلم أن في علم البيان باباً يسمى باب الخداع والاستدراج يناسب ما يذكره فيه علماء
البيان قول أمير المؤمنين عليه السلام : يقول لك ابن خالك : عرفتني بالحجاز
وأنكرتني بالعراق !

قالوا : ومن ذلك قول الله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ
مِّن آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا بُصِبْكُمْ بِعَظْمِ الَّذِي يَعِدُكُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾ ^(١) ، فإنه أخذ معهم في الاحتجاج بطريق
التقسيم ، فقال : هذا الرجل إما أن يكون كاذباً فكذبُهُ يعودُ عليه ولا يتعداه ، وإما أن
يكون صادقاً فيصيبكم بعض ما يعدكم به ، ولم يقل : « كل ما يعدكم به » مخادعة لهم
وتلطفاً واستمالة لقلوبهم كي لا ينفروا منه لو أغلظ في القول وأظهر لهم أنه يهضمه
بعض حقه .

وكذلك تقديم قسم الكذب على قسم الصدق ، كأنه ^(٢) رشام ذلك ، وجعله
برطيلاً ^(٣) لهم ، ليطمئنتوا إلى نصحه .

(١) سورة غافر ٢٨

(٢) ب : « كأنهم » وما أثبتته عن أ ، ج

(٣) البرطيل هنا : الرشوة .

ومن ذلك قول إبراهيم على ما حكاه تعالى عنه في قوله : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ
لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا . يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ
مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا . يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ
لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا . يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ
وَلِيًّا ﴾ ^(١) ، فطلب منه في مبدأ الأمر السبب في عبادته الصم والعمى لذلك ، ونبهه على أن
عبادة ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني شيئاً قبيحة ، ثم لم يقل له : إِنِّي قد تبهرت في العلوم ،
بل قال له : قد حصل عندي نوع من العلم لم يحصل عندك . وهذا من باب الأدب في
الخطاب . ثم نبهه على أن الشيطان عاصي لله ، فلا يجوز اتباعه ، ثم خوفه من عذاب الله
إن اتبع الشيطان ، وخاطبه في جميع ذلك بقوله : ﴿ يَا أَبَتِ ﴾ ؛ استعطافاً واستدراجاً ، كقول
علي عليه السلام : « يقول لك ابن خالك » ، فلم يجبه أبوه إلى ما أراد ، ولا قال له :
« يا بني » بل قال : ﴿ أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ ، فخاطبه بالاسم ، وأتاه
بهمزة الاستفهام المتضمنة للإنكار ، ثم توعدّه فقال : ﴿ لَنْ لَمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُحَنَّكَ
وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا ﴾ .

قالوا : ومن هذا الباب ما روى أن الحسين بن عليّ عليهما السلام كلم معاوية في أمر
ابنه يزيد ، ونهاه عن أن يعهد إليه ، فأبى عليه معاوية حتى أغضب كل واحد منهما
صاحبه ، فقال الحسين عليه السلام في غضون كلامه : أبي خير من أبيه ، وأمي خير
من أمه . فقال معاوية : يا بن أخي ؛ أما أمك خير من أمه ، وكيف تقاس امرأة
من كلب بابنة رسول الله ^(٢) صلى الله عليه ! وأما أبوه فحاكم أباك إلى الله تعالى ، فحكم
لأبيه على أبيك .

(١) سورة مريم ٤٢ - ٤٥ .

(٢) في المثل السائر : « وبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من امرأة من كلب » .

قالوا: وهذا من باب الاستدراج اللطيف ، لأن معاويةَ عَلمَ أَنَّهُ إِن أَجابهُ بِجواب يتضمّن الدغوى ، لكونه خيراً من على عليه السلام لم يلتفتْ أحدٌ إليه ، ولم يكن له كلام يتعلّق به ، لأن آثارَ على عليه السلام في الإسلام ، وشرفه وفضيلته تجلّ أن يُقاس بها أحدٌ ، فعدّلَ عن ذكر ذلك إلى التعلّق بما تعلّق به ، فكان الفلج له .

ذكر هذا الخبر نصرُ الله بن الأثير في كتابه المسمى بـ ” المثل السائر “ في باب الاستدراج ^(١) .

وعندى أن هذا خارج عن باب الاستدراج ، وأنّه من باب الجوابات الإقناعية التي تسمّيها الحكماء الجدليّات والخطايبات ، وهى أجوبة إذا بحث عنها لم يكن وراءها تحقيق ، وكانت يبادئ النظر مُسَكِّتَةً للخَصْم ، صالحة لمصادمته في مقام المجادلة .

ومثل ذلك قولُ معاوية لأهل الشام حيث التحق به عقيل بنُ أبي طالب : يا أهلَ الشام ، ما ظنّكم برجل لم يصلح لأخيه !

وقوله لأهل الشام : إنّ أباهب المذموم في القرآن باسمه ، عمّ على بن أبي طالب فارتاع أهل الشام لذلك ، وشتّموا عليّاً ولعنوه .

ومن ذلك قول عمر يوم السقيفة : أَيْكُمْ يَطِيبُ نَفْساً أن يتقدّم قَدَمَيْنِ قَدَمَهُما رسول الله صلى الله عليه للصلاة !

ومن ذلك قول على عليه السلام مجيباً لمن سأله : كم بين السماء والأرض ؟ فقال : دَعْوَةٌ مستجابة .

وجوابه أيضاً لمن قال له : كم بين المشرق والمغرب ؟ فقال : مسيرة يوم للشمس .
ومن ذلك قول أبي بكر - وقد قال له عمر : أقد خالداً بمالك بن نويرة : سيف الله
فلا أنعمه .

وكقوله - وقد أشير عليه أيضاً بأن يُقيد من بعض أمرائه : أنا أقيد من وزعة^(١) الله !
ذكر ذلك صاحب " الصحاح " في باب « وزع »^(٢) .
والجوابات الإقناعية كثيرة ، ولعلها جمهور ما يتداوله الناس ، ويسكتُ به بعضهم بعضاً .



(١) الوزعة : جمع وازع ؛ وهو الذي يتقدم الصف فيصلحه ، ويقدم ويؤخر .

(٢) الصحاح ١٢٩٧ .

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

الْأَفْضَلُ :

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي دَهْرٍ عَنُودٍ ، وَزَمَنٍ شَدِيدٍ ^(۱) ، يُعَذِّ فِيهِ الْمُحْسِنُ مُسِيئًا ، وَيَزِدُّ أَدَاؤُ الظَّالِمِ فِيهِ عُتُوًّا ، لَا نَنْتَفِعُ بِمَا عَلِمْنَا ، وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا جَهِلْنَا ، وَلَا نَتَخَوَّفُ قَارِعَةً حَتَّى تَحُلَّ بِنَا . وَالنَّاسُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ :

مِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْنَعُهُ الْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَهَانَةً نَفْسِهِ وَكَلالَةً حَدِّهِ ، وَنَضِيزٌ وَفَرِهِ .

وَمِنْهُمْ الْمُضِلُّ بِسَيْفِهِ ، وَالْمُعْلِنُ بِشَرِّهِ ، وَالْمُجْلِبُ بِخَيْلِهِ وَرَجُلِهِ ؛ قَدْ أَشْرَطَ نَفْسُهُ وَأَوْبَقَ دِينُهُ ؛ لِحَطَّائِمِ يَنْتَهِزُهُ ، أَوْ مِقْنَبِ يَقُودُهُ ، أَوْ مِنْبَرٍ يَفْرَعُهُ . وَلَيْسَ الْمُتَجَرُّ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَنًا ، وَمَا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ عِوَضًا !

وَمِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَلَا يَطْلُبُ الْآخِرَةَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا ، قَدْ طَافَ مِنْ شَخْصِهِ ، وَقَارَبَ مِنْ خَطْوِهِ ، وَشَمَرَ مِنْ ثَوْبِهِ ، وَزَخَرَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَةِ ، وَاتَّخَذَ سِتْرَ اللَّهِ ذَرِيعَةً إِلَى الْمَعْصِيَةِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ أَبْعَدَهُ عَنْ طَلَبِ الْمُلْكِ ضُؤْلَةُ نَفْسِهِ ، وَأَنْقَطَاعُ سَبَبِهِ ، فَقَصَرَتْهُ الْخُلُوفُ عَلَى حَالِهِ ، فَتَحَلَّى بِاسْمِ الْفَنَاعَةِ ، وَتَزَيَّنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ الزَّهَادَةِ ، وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي مَرَايِحٍ وَلَا مَغْدَى .

وَبَقِيَ رِجَالُ غَضٍّ أَبْصَارُهُمْ ذِكْرُ التَّرْجِيعِ ، وَأَرَأَقَ دُمُوعُهُمْ خَوْفُ الْمَحْشَرِ ؛
فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍ ، وَخَائِفٍ مَقْمُوعٍ ، وَسَاكِتٍ مَكْمُومٍ ، وَدَائِعٍ مُخْلِصٍ ،
وَتُكْلَانٍ مُوجِعٍ ، قَدْ أَخْمَلَتْهُمْ التَّقِيَّةُ ؛ وَشَمَلَتْهُمْ الدَّلَّةُ ؛ فَهُمْ فِي بَحْرِ أُجَاجٍ ،
أَفْوَاهُهُمْ ضَامِرَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ قَرِحةٌ ، قَدْ وَعْظُوا حَتَّى مَلُّوا ، وَقَهَرُوا حَتَّى ذَلُّوا ، وَقُتِلُوا
حَتَّى قَلُّوا .

فَلَتَكُنِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِكُمْ أَصْفَرَ مِنْ حُثَالَةِ الْقَرْظِ ، وَقُرَاضَةَ الْجَلَمِ . وَأَتَعِظُوا
بَيْنَ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ قَبْلَ أَنْ يَتَّعِظَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ ؛ وَارْفُضُوهَا ذَمِيمَةً ، فَإِنَّهَا قَدْ
رَفَضَتْ مَنْ كَانَ أَشْفَفَ بِهَا مِنْكُمْ .

قال الرضى رحمه الله :

وهذه الخطبة رُبَّمَا نسبها من لا عِلْمَ له إلى معاوية ؛ وَهِيَ من كلام أمير المؤمنين
عليه السلام الَّذِي لَا يُشْكُ فِيهِ . وَأَيْنَ الذَّهَبُ مِنَ الرِّغَامِ ! وَأَيْنَ الْعَذْبُ مِنَ الْأُجَاجِ ! وَقَدْ
دَلَّ عَلَى ذَلِكَ الدَّلِيلُ الْخَرِيتُ ، وَنَقْدُهُ النَّاقِدُ الْبَصِيرُ ، عَمَرُو بَنَ بَحْرِ الْجَاحِظِ ، فَإِنَّهُ
ذَكَرَ هَذِهِ الْخُطْبَةَ فِي كِتَابِ ” الْبَيَانِ وَالتَّبْيِينِ “ ^(١) وَذَكَرَ مِنْ نَسَبِهَا إِلَى مُعَاوِيَةَ . ثُمَّ
تَكَلَّمَ مِنْ بَعْدِهَا بِكَلَامٍ فِي مَعْنَاهَا ، جَمَلَتْهُ أَنَّهُ قَالَ : وَهَذَا الْكَلَامُ بِكَلَامِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

(١) البیان والتبیین ٢ : ٥٩-٦١ ؛ عن شعيب بن صفوان ؛ وقال : « وزاد فيها البقطرى وغيره » ،
وقال : « لما حضرت معاوية الوفاة قال لمولى له : من بالباب ؟ قال : نفر من قريش يقباشرون بموتك ،
فقال : ويحك ! ولم ؟ قال : لا أدرى ؛ قال فوالله ما لهم بعدى إلا الذى يسوءهم ؛ وأذن للناس فدخلوا » .
ثم أورد الخطبة بروايته ؛ وقال فى آخرها : « وفى هذه الخطبة : أبقاك الله ضروب من العجب ؛ منها أن
الكلام لا يشبه السبب الذى من أجلهم دعاهم معاوية . ومنها أن هذا المذهب فى تصنيف الناس ، وفى
الإخبار عما هم عليه من القهر والإذلال ، ومن التقية والخوف أشبه بكلام على رضى الله عنه ومعانيه وحاله
منه بحال معاوية ، ومنها أنا لم نجد معاوية فى حال من الحالات يسلك فى كلامه مسلك الزهاد ، ولا يذهب
مذاهب العباد ؛ وإنما نكتب لكم ونخبر بما سمعناه ؛ والله أعلم بأصحاب الأخبار ، وبكثير منهم » .

أشبهه، وبَعْدَهِ فِي تَصْنِيفِ النَّاسِ فِي الْأَخْبَارِ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْقَهْرِ وَالْإِذْلَالِ، وَمِنَ التَّقْيَةِ
وَالْخَوْفِ أَلْيَقُ. قَالَ: وَمَتَى وَجَدْنَا مَعَاوِيَةَ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ يَسْلُكُ فِي كَلَامِهِ مَسْلَكَ
الرُّهَّادِ، وَمَذَاهِبَ الْعُبَّادِ!

الشَّيْخُ :

دهر عنود: جائر، عَنَدَ عَنِ الطَّرِيقِ؛ يَعْنُدُ بِالضَّمِّ، أَيْ عَدَلَ وَجَارَ. وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ
مِنْ عَنَدَ يَعْنُدُ بِالْكَسْرِ، أَيْ خَالَفَ وَرَدَّ الْحَقَّ وَهُوَ يَعْرِفُهُ؛ إِلَّا أَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ الْمَشْهُورِ
فِي ذَلِكَ عَانِدٌ وَعَنِيدٌ؛ وَأَمَّا عَنْوُدُ فَهُوَ اسْمُ فَاعِلٍ؛ مِنْ عَنَدَ يَعْنُدُ بِالضَّمِّ.

قوله: «وزمن شديد» أي بخيل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾^(١) أي
وإنه لبخيل لأجل حُبِّ الْخَيْرِ، وَالْخَيْرِ: الْمَالُ. وَقَدْ رَوَى «وزمن كنود» وهو الكفور، قال
تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾^(٢).

والقارعة: الْخُطْبُ الَّذِي يَقْرَعُ، أَيْ يَصِيبُ.

قوله: «ونضيض وفره» أي قلة ماله، وَكَانَ الْأَصْلُ «ونضاضة وفره» لِيَكُونَ الْمَصْدَرُ فِي
مُقَابَلَةِ الْمَصْدَرِ الْأَوَّلِ، وَهُوَ «كَلَالَةٌ حَدَّةٌ»، لَكِنَّهُ أَخْرَجَهُ عَلَى بَابِ إِضَافَةِ الصِّفَةِ إِلَى الْمَوْصُوفِ،
كَقَوْلِهِمْ: عَلَيْهِ سَخَقُ عِمَامَةٍ، وَجَرْدُ قَطِيفَةٍ، وَأَخْلَاقُ ثِيَابٍ.

قوله: «والمجلب بخيله ورجله»، الْمَجْلَبُ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ أَجْلَبَ عَلَيْهِمْ، أَيْ
أَعَانَ عَلَيْهِمْ.

وَالرَّجُلُ: جَمْعُ رَاجِلٍ، كَالرَّكَبِ جَمْعُ رَاكِبٍ، وَالشَّرْبُ جَمْعُ مُهَارِبٍ؛ وَهَذَا مِنْ أَلْفَاظِ
الْكِتَابِ الْعَزِيزِ: ﴿وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بَخِيلُكَ وَرَجْلُكَ﴾^(٣).

(١) سورة العاديات ٨

(٢) سورة العاديات ٦

(٣) سورة الإسراء ٦٤ وقراءة حفص بكسر الجيم في «رجلك».

وأشـرط نفسه ؛ أى هَيَّأها وأَعَدَّها للفساد فى الأرض .
وأوبق دينه : أهلكه .

والْحَطَام : المال ؛ وأصله ما تَكَثَّرَ من اليبـيـس . يتَهَرَّه : يختلـه .
والمِقْنَب : خيل ما بين الثلاثين إلى الأربعين .

وَيَفْرَعُه . يملوه . وطامَن من شخصه ، أى خَفَضَ . وقاربَ مِنْ خَطْوِه : لم يسرع
ومشى رويدا . وشترَ من ثوبه : قَصَرَه . وزخرف من نفسه : حَسَنَ ونمَّقَ وزين .
والزَّخرف : الذهب فى الأصل .

وضُؤلة نفسه : حقارتها . والنادَّ : المنفرد . والمكعوم ، من كعمت البعير ، إذا شددت
فه . والأجاجُ : الملح .

وأفواههم ضامرة ، بالزاي ؛ أى ساكنة ، قال بشر بن أبى خازم :

لَقَدْ ضَمَرَتْ بِجِرَّتِهَا سُلَيْمٌ خَافَتَنَا كَمَا ضَمَرَ الْحِمَارُ^(١)

والقرظ : ورق السلم ، يُدْنَعُ به . وحُثَلْتُه : ما يسقط منه .

والجلم : المقصّ تُجَزَّ به أوبارُ الإبل . وقراضته : ما يقع من قرضه وقطعه .

فإن قيل : بيّنوا لنا تفصيلَ هذه الأقسام الأربعة .

قيل : القسم الأول مَنْ يَقَعْدُ به عن طلب الإمرة قلة ماله ، وحقارته فى نفسه .

والقسم الثانى : مَنْ يُشَمِّرُ ويطلب الإمارة ويُفسد فى الأرض ويكاشف .

والقسم الثالث : مَنْ يُظْهَرُ ناموس الدين ويطلب به الدنيا .

والقسم الرابع : مَنْ لا مال له أصلا ، ولا يكاشف ، ويطلب المُلْك ولا يطلب الدّنيا

(١) الصحاح (٢ : ٨٨١) ، و:اللسان (٧ : ٢٣٢) ، ونسبه إلى ابن مقبل ؛ وقال فى شرحه :
« معناه قد خضعت وذات كما ضم الحمار ؛ لأن الحمار لا يجتر ؛ وإنما قال : ضمزت بجريتها على جهة المثل ،
أى سكتوا فما يتحركون ولا ينطقون » .

بالرياء والناموس ، بل تنقطع أسبابه كلها فيخلد إلى القناعة ، ويتجلى بحلية الزهادة في اللذات الدنيوية ، لا طلباً للدنيا بل عجزاً عن الحركة فيها ، وليس بزاهد على الحقيقة .

فإن قيل : فيها هنا قسم خامس ، قد ذكره عليه السلام ؛ وهم الأبرار الأتقياء ، الذين أراق دموعهم خوف الآخرة .

قيل : إنه عليه السلام إنما قال : « إن الناس على أربعة أصناف » ، وعنى بهم من عدّا ملتقين ؛ ولهذا قال لما انقضى التقسيم : « وبقي رجال غضّ أبصارهم ذكرُ المرجع » ، فأبان بذلك عن أن هؤلاء خارجون عن الأقسام الأربعة .

[فصل في ذكر الآيات والأخبار الواردة في ذم الرياء والشبهة]

واعلم أن هذه الخطبة تتضمن الذم لكثير ممن يدعى الآخرة من أهل زماننا ، وهم أهل الرياء والنفاق ، ولا بسو الصوف والنياب المرقوعة لغير وجه الله .

وقد ورد في ذم الرياء شيء كثير ، وقد ذكرنا بعض ذلك فيما تقدم .

ومن الآيات الواردة في ذلك قوله تعالى : ﴿ يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(١) .

ومنها قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ ^(٢) .

(١) سورة النساء ١٤٢ .

(٢) سورة الكهف ١١٠ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَاجِهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً ۝ ﴾ (١).

ومنها قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۝ ﴾ (٢).

ومن الأخبار النبوية قوله صلى الله عليه وآله ، وقد سأله رجل : يا رسول الله ، فيم النجاة ؟ فقال : « ألا تعمل بطاعة الله وتريد بها الناس » .

وفي الحديث : « مَنْ رَأَى رَأَى اللَّهَ بِهِ ، وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهَ بِهِ » .

وفي الحديث : « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ : إِنَّ هَذَا الْعَمَلُ لَمْ يَرِذْ صَاحِبُهُ بِهِ وَجْهِي ، فَاجْعَلُوهُ فِي سَجِينٍ » .

وقال صلى الله عليه وآله : « إِنْ أَخُوفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشَّرْكَ الْأَصْفَرُ » ، قالوا : وما الشرك الأصفر يا رسول الله ؟ قال : « الرِّيَاءُ » ، يقول الله تعالى إِذَا جَازَى الْعِبَادَ بِأَعْمَالِهِمْ : اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تِرَاءُونَ فِي الدُّنْيَا ، فَاطْلُبُوا جَزَاءَكُمْ مِنْهُمْ » .

وفي حديث شدَّاد بن أوس : رأيت النبي صلى الله عليه وآله يبكي ، فقلت : يا رسول الله ، ما يبكيك ؟ فقال : « إِنِّي تَخَوَّفْتُ عَلَى أُمَّتِي الشَّرْكَ ، أَمَا إِنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ صِنًا وَلَا شِمًا وَلَا قِرًا ، وَلَكِنْهُمْ يِرَاءُونَ بِأَعْمَالِهِمْ » .

ورأى عمرُ رجلاً يتخشع ، ويَطْأُ رَقَبَتَهُ فِي مِشْيَتِهِ ، فقال له : يَا صَاحِبَ الرَّقَبَةِ ، رَفَعِ رَقَبَتَكَ ، لَيْسَ الْخُشُوعُ فِي الرَّقَابِ .

ورأى أبو أمامة رجلاً في المسجد يبكي في سجوده ، فقال له : أَنْتَ أَنْتَ لَوْ كَانَ هَذَا

فِي بَيْتِكَ !

(١) سورة الإنسان ٩ .

(٢) سورة الماعون ٦، ٥ .

وقال على عليه السلام : للرأى أربع علامات : يكسلُ إذا كان وحده ، وينشطُ إذا كان في الناس ، ويزيد في العمل إذا أُثنيَ عليه ، وينقص منه إذا لم يُثنَ عليه .

وقال رجل لعبادة بن الصامت : أقاتل بسيفي في سبيل الله أريد به وجهه ومحمّدة الناس ، قال : لاشيء لك ، فسأله ثلاث مرات ، كل ذلك يقول : لاشيء لك ! ثم قال في الثالثة : يقول الله تعالى : أنا أغنى الأغنياء عن الشرك ... الحديث .

وضرب عمر رجلاً بالدرّة ، ثم ظهر له أنه لم يأتِ جُرماً ، فقال له : اقتصر مني ، فقال : بل أدعها لله ولك ، قال : ما صنعت شيئاً ؛ إما أن تدعها لي فأعرف ذلك لك ، أو تدعها لله وحده .

وقال الحسن : لقد صحبتُ أقواماً ، أن كان أحدهم لتعرضُ له الكلمة لو نطق بها لنفعته ونفعت أصحابه ، ما يمنعه منها إلا مخافةُ الشهرة ؛ وأن كان أحدهم ليمرّ فيرى الأذى على الطريق فما يمنعه أن ينحّيه إلا مخافةُ الشهرة .

وقال الفضيل : كانوا يراءون بما يعملون ، وصاروا اليوم يراءون بما لا يعملون .
وقال عكرمة : إن الله تعالى يُعطى العبد على نيّته مالا يُعطيه على عمله ، لأنّ النية لارياء فيها .

وقال الحسن : المرأى يريد أن يقلبَ قدرَ الله تعالى ، هو رجل سُوء ، يريد أن يقول الناس : هذا صالح ؛ وكيف يقولون وقد حلّ من ربه محلّ الأردثاء^(١) ، فلا بدّ لقلوب المؤمنين أن تعرفه .

وقال قتادة : إذا رآى العبدُ ، قال الله تعالى لملائكته : انظروا إلى عبدِي بتهزّي بي .

وقال الفضيل : مَنْ أراد أن ينظر مُرأياً فليُنظر إلى .

(١) أردثاء : جمع ردىء .

وقال محمد بن المبارك الصوري : أظهر السمّت^(١) بالليل ، فإنه أشرف من سمّتك بالنهار؛ فإن سمّت النهار للمخلوقين ، وسمّت الليل لرب العالمين .

وقال إبراهيم بن أدهم : ماصدق الله من أحب أن يشتهر .

ومن الكلام المعزوّ إلى عيسى بن مريم عليه السلام : إذا كان يوم صوم أحدكم فليَذْهَبْ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ ، وَلْيَسَحْ شَفْتَيْهِ ، لئلا يعلم الناس أنه صائم ، وإذا أعطى يمينه ، فليُخْفِ عن شماله ، وإذا صلى فليُزِخ سِتْرَ بَابِهِ ، فإن الله يَقْسِمُ الثَّناء كما يَقْسِمُ الرِّزْقَ .
ومن كلام بعض الصالحين : آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حبُّ الرياسة .

وروى أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : «بحسب المرء من الشرِّ - إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ مِنَ السُّوءِ - أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالأَصَابِعِ فِي دينه ودنياه ؛ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ» .

وقال عليّ عليه السلام : تَبَدَّلْ لَا تَشْتَهَرْ ، وَلَا تَرْفَعْ شَخْصَكَ لِتُذَكَّرَ بِعِلْمٍ ، وَاسْكُتْ وَاصْمِتْ تَسْلَمْ ، تَسِرْ الأبرار ، وَتَغِيظَ الْفُجَّارَ .

وكان خالد بن معدان إذا كَثُرَتْ حَلَقَتُهُ ، قام مخافة الشهرة .
ورأى طلحة بن مصرف قوما يَمْشُونَ معه نحو عشرة ، فقال : فرّاش نار ، وَذِبَّان طمع .

وقال سليمان بن حنظلة : بينا نحن حوالى أبي بن كعب نمشي ، إذ رآه عمر فعلاه بالدرة ، وقال له : انظر مَنْ حَوْلَكَ ! إِنَّ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ ذِلَّةٌ لِلتَّائِبِ ، فَتَنَةٌ لِلْمُتَّبِعِ .
وخرج عبد الله بن مسعود من منزله ، فاتّبعه قوم ، فالتفت إليهم : وقال : عَلَامَ تَتَّبِعُونِي ! فوالله لو تعلمون مِنِّي مَا أَغْلِقُ عَلَيْهِ بَابِي لَمَا تَبِعَنِي مِنْكُمْ اثْنَانِ .

وقال الحسن : خَفَقُ النَّعَالِ حَوْلَ الرِّجَالِ مِمَّا يُذَبِّتُ عَلَيْهِمْ قُلُوبَ الْحَمَقَى .

وروى أن رجلاً صَحِبَ الحسن في طريق ، فلما فارقه قال : أوصني رَحِمَك الله !
قال : إن استطعت أن تعرفَ ولا تُعرَفَ ، وتَمْشِيَ ولا يُمشَى إليك ، وتَسْأَلَ
ولا تُسْأَلَ ، فافعل .

وخرج أيوب السَّخْتِيَانِي في سَفَرٍ ، فشيَّعه قوم ، فقال : لولا أنني أعلمُ أن الله يعلم مِن
قلبي أنني لهذا كاره ، تَخَشَّيتُ الْمَقْتَ من الله .

وعتب أيوب على تطويل قَمِيصِهِ ، فقال : إن الشهرة كانت فيما مضى في طوله ، وهي
اليومَ في قِصرِهِ .

وقال بعضهم : كنت مع أبي قُلابَةَ ، إذ دخل رجل عليه كِساءً ، فقال : إياكم وهذا
الحار الناهق - يشير به إلى طالب شهرة .

وقال رجل لبشر بن الحارث : أوصني ، فقال : ائْخِلْ ذِكْرَكَ ، وَطَيِّبْ مَطْعَمَكَ .

وكان حوشب يبكي ويقول : بلغ اسمي المسجد الجامع .

وقال بشر : ما أعرف رجلاً أحبَّ أن يُعرف إلا ذهب دينه وافتضح .

وقال أيضاً : لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس .

فهذه الآثار قليل مما ورد عن الصالحين رحمهم الله في ذم الرياء وكون الشهرة طريقاً إلى الفتنة .

[فصل في مدح الخمول والجنوح إلى العزلة]

وقد صرح أمير المؤمنين عليه السلام في مَدَح الأبرار - وهم القسم الخامس - بمدح

الخمول ، فقال : « قد أخلصتهم التَّقِيَّة » ، يعني الخوف .

وقد ورد في الأخبار والآثار شيء كثير في مَدَح الخمول .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤوبه له ،

لو أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرٍ قَسَمَهُ . وفى رواية ابن مسعود: «رَبِّ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ ، لو سَأَلَ الْجَنَّةَ لِأَعْطَاهَا .»

وفى الحديث أيضاً عنه صلى الله عليه وآله : « أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ ! كُلُّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ ، لو أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ . أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ النَّارِ ! كُلُّ مُتَكَبِّرٍ جَوَّازٍ .»
وعنه صلى الله عليه وآله: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ الشُّعْتُ الْغُبَرُ ، الَّذِينَ إِذَا اسْتَأْذَنُوا عَلَى الْأَمْرَاءِ لَمْ يُوْذَنَ لَهُمْ ، وَإِذَا خَطَبُوا لَمْ يُنْكَحُوا ، وَإِذَا قَالُوا لَمْ يُنْصَتْ لَهُمْ ؛ حَوَائِجُ أَحَدِهِمْ تَتَلَجَّجُ فِي صُدُورِهِمْ ، لو قُسِمَ نَوْرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ لَوَسِعَهُمْ .»

وروى أَنَّ عمر دخل المسجد ، فإذا بمعاذ بن جَبَل يَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله ، فقال : مَا يَبْكِيكَ ؟ قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَقُولُ :
« إِنَّ الْبَسِيرَ مِنَ الرِّيَاءِ لَشِرْكَ ، وَإِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ ، الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا ، وَإِذَا حَضَرُوا لَمْ يُعْرَفُوا ، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى ، يَنْجُونَ مِنْ كُلِّ غِبَاءٍ مُظْلِمَةٍ .»

وقال ابن مسعود : كُونُوا يَنَابِيعَ الْعِلْمِ ، مَصَابِيحَ الْهُدَى ، أَحْلَاسَ الْبُيُوتِ . سُرُجَ اللَّيْلِ ، جُدُودَ الْقُلُوبِ ، خُلُقَانَ الثِّيَابِ ، تُعْرَفُونَ عِنْدَ أَهْلِ السَّمَاءِ ، وَتُخَفَّوْنَ عِنْدَ أَهْلِ الْأَرْضِ .

وفى حديث أَبِي أُمَامَةَ ، يَرْفَعُهُ : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : إِنَّ أَعْبَطَ أَوْلِيَائِي لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ ، خَفِيفُ الْحَاذِ^(١) ، ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاةٍ ، وَقَدْ أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ ، لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ .»

وفى الحديث : « السَّعِيدُ مَنْ خَلَّ صَبِيئُهُ ، وَقَلَّ ثَرَاثُهُ ، وَسَهِلَتْ مَنِيَّتُهُ ، وَقَلَّتْ بَوَاكِيهِ .»

وقال الفضيل : رُوى لى أن الله تعالى يقول فى بعض ما يمين به على عبده : ألم أنعم عليك ! ألم أسترِكَ ! ألم أخجل ذكرك !

وكان الخليل بن أحمد يقول فى دعائه : اللهم اجعلنى عندك من أرفع خَلْقِكَ ، واجعلنى عند نفسى من أَوْضَعَ خَلْقِكَ ، واجعلنى عند الناس من أَوْسَطِ خَلْقِكَ .
وقال إبراهيم بن أدهم : ما قَرَّتْ عيني ليلة قطّ فى الدنيا إلا مرة ، بتُّ ليلة فى بعض مساجد قرى الشام ، وكان بى علة البطن ، فخرّنى المؤذن برجلى حتى أخرجنى من المسجد .

وقال الفضيل : إن قَدَرْتَ على ألا تُعرف ، فافعل ، وما عليك ألا تعرف ! وما عليك ألا يُنئى عليك ! وما عليك أن تكون مذموما عند الناس ؛ إذا كنت محموداً عند الله تعالى !

فإن قيل : فما قولك فى شهرة الأنبياء والأئمة عليهم السلام ، وأكابر الفقهاء المجتهدين ؟
قيل : إنّ المذمومَ طلبُ الشهرة ؛ فأما وجودها من الله تعالى من غير تكلف من العبد ولا طلب فليس بمذموم ؛ بل لا بدّ من وجود إنسان يشتهر أمره ؛ فإنّ بطريقه ينصلح العالم ؛ ومثال ذلك الغرقى الذين بينهم غريقٌ ضعيف ، الأولى به ألا يعرفه أحد منهم ، لئلا يتعلّق به فيهلك ويهلكوا معه ؛ فإن كان بينهم ساجح قوى مشهور بالقوّة ، فالأولى ألا يكون مجهولاً ، بل ينبغى أن يُعرف ليمتلقوا به ، فينجّو هو ويتخلّصوا من الغرق بطريقه .

ومن خطبة له عليه السلام عند مسيره لقنال أهل البصرة :

الأفضل :

قال عبد الله بن العباس : دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام بذي قار وهو يخصف نعله ، فقال لي : ما قيمة هذا النعل ؟ فقلت : لا قيمة لها ، فقال عليه السلام : والله لهماي أحب إلي من إمرتكم ؛ إلا أن أقيم حقاً ، أو أدفع باطلاً ، ثم خرج فخطب الناس فقال :
 إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا ، وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةً ؛ فَسَاقَ النَّاسَ حَتَّى بَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ ، وَبَلَّغَهُمْ مَنَاجَاتَهُمْ ، فَاسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ ، وَأَطْمَأْنَنْتْ صَفَاتُهُمْ .

أما والله إن كنتُ لفي ساقيتها ، حَتَّى تَوَلَّتْ^(١) بِحَذَائِيرِهَا ؛ مَا عَجَزْتُ^(٢) وَلَا جَبُنْتُ ، وَإِنْ مَسِيرِي هَذَا لِمِثْلِهَا ؛ فَلَا نَقَبَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّى يَخْرُجَ الْحَقُّ مِنْ جَنْبِهِ .

مَالِي وَلِقُرْبِش ! وَاللَّهِ لَقَدْ قَاتَلْتُهُمْ كَافِرِينَ ، وَلَأَقَاتِلَنَّهُمْ مَفْتُونِينَ ، وَإِنِّي لَصَاحِبُهُمْ بِالْأَمْسِ ، كَمَا أَنَا صَاحِبُهُمُ الْيَوْمَ ! وَاللَّهِ مَا تَنْقِمُ مِنَّا قُرْبِشٌ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ اخْتَارَنَا عَلَيْهِمْ ، فَأَدْخَلَنَا فِي حِزِّنَا ، فَكَانُوا كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ :

أَدَمْتَ لَعْمَرِي شُرْبَكَ الْمَحْضَ صَاحِبًا وَأَكَلْتَ بِالزَّبْدِ الْقَشْرَةَ الْبُجْرَا^(٣)
 وَنَحْنُ وَهَبْنَاكَ الْمَلَاءَ وَلَمْ تَكُنْ عَلَيْنَا حَوْلَكَ الْجُرْدَ وَالشُّمْرَا

(١) ب : « وكت » .

(٢) ب : « ماضفت » .

(٣) المحض : اللبن الخالص بلا رغو .

الشَّرْح :

ذو قَار : موضع قريبٌ من البَقْرَة ، وهو المكان الذى كانت فيه الحربُ بين العرب والفرس ، ونُصِرَت العرب على الفرس قبل الإسلام .
ويُخَصِّف نعلُه ، أى يَحْرُزُها .

وبوَأَمَّ مَحَلَّتَهُمْ : أسكنهم مَنَزِلَهم ، أى ضربَ النَّاسَ بسيفه على الإسلام حتى أوصلهم إليه ، ومثله « وبلغهم منجاتهم » إلا أن فى هذه الفاصلة ذَكَرَ النِّجَاةَ مصرَحاً به .

فاستقامتُ قنَاتَهُمْ : واستقاموا على الإسلام ، أى كانت قنَاتَهُمْ معوجةً فاستقامت .
واطمأنَّت صَفَاتُهُمْ ؛ كانت متقلقة متزلزلة ، فاطمأنَّت واستقرَّت .
وهذه كلها استعارات .

ثم أقسم أنه كان فى ساقِها حتى تولَّتْ بِمُحْذَافِيرِها ؛ الأصل فى « ساقِها » أن يكون جمع سائق كحائِضٍ وحاضَةٍ ، وحائِكٍ وحاكَةٍ ، ثم استعملت لفظه « الساق » للأخير ، لأن السائق إنما يكون فى آخر الرِّكَب أو الجيش .

وشبه عليه السلام أمرَ الجاهلية ؛ أما بِمُجَاجَةٍ ثائرة ، أو بِكُتَيْبَةٍ مُقْبِلَةٍ للحرب ، فقال :
إِنِّي طَرَدْتُهَا فَوَلَّتْ بَيْنَ يَدَيَّ ، ولم أزل فى ساقِها أنا أطرُدها وهى تنطرد أمامى ؛ حتى تولَّتْ بأَسْرِها ولم يبق منها شيء ، ما عجزت عنها ، ولا جَبْنَتْ منها .

ثم قال : وإنَّ مَسِيرِي هَذَا لِمِثْلِهَا ، فَلَا تُقَبِّلَنَّ الباطل ؛ كأنه جعل الباطل كشيء قد اشتمل على الحق ، واحتوى عليه ، وصار الحقُّ فى طَيِّه ، كالشيء الكامن المستتر فيه ، فأقسم لينقُبَنَّ ذلك الباطل إلى أن يخرج الحقُّ من جنبه .
وهذا من باب الاستعارة أيضاً .

ثم قال: «لقد قاتلتُ قريشا كافرين، ولأقاتلنهم مفتونين»؛ لأنّ الباغي على الإمام مفتون فاسق .

وهذا الكلام يؤكد قول أصحابنا : إنّ أصحاب صِفِّين ولجّل لبسوا بكفار ؛ خلافاً للإمامية ، فإنهم يزعمون أنهم كفار .

[من أخبار يوم ذي قار]

روى أبو مخنف عن الكلبيّ، عن أبي صالح، عن زيد بن عليّ، عن ابن عباس، قال : لما نزلنا مع عليّ عليه السلام ذا قار ، قلتُ : يا أمير المؤمنين ، ما أقلّ من يأتيك من أهل الكوفة فيما أظنّ ! فقال : والله ليأتيني منهم ستة آلاف وخمسمائة وستون رجلا ؛ لا يزيدون ولا ينقصون .

قال ابن عباس : فدخلني والله من ذلك شكٌّ شديد في قوله ، وقلت في نفسي : والله إنّ قدّموا لأعدّتهم .

قال أبو مخنف : فحدث ابن إسحاق ، عن عمه عبد الرحمن بن يسار ، قال : نفّر إلى عليّ عليه السلام إلى ذي قار من الكوفة في البحر والبرّ ستة آلاف وخمسمائة وستون رجلا . أقام عليّ بذي قار خمسة عشر يوما ، حتى سمع صهيل الخيل وشحيج البغال حوله . قال : فلما سار بهم منقلة^(١) ، قال ابن عباس : والله لأعدّتهم ، فإن كانوا كما قال ، وإلا أتمتهم من غيرهم ؛ فإنّ الناس قد كانوا سمعوا قوله . قال : فعرضتهم فوالله ما وجدتهم يزيدون رجلا ، ولا ينقصون رجلا ، فقلت : الله أكبر! صدق الله ورسوله ! ثم سرنا .

قال أبو مخنف : ولما بلغ حذيفة بن اليمان أنّ عليا قد قدّم ذا قار ، واستنفر الناس ، دعا

(١) المنقلة : مرحلة السفر .

أصحابه فوعظهم وذكرهم الله وزهدهم في الدنيا ، ورغبهم في الآخرة ، وقال لهم : الحقوا بأمر المؤمنين ووصى سيد المرسلين ، فإن من الحق أن تنصروه ؛ وهذا الحسن ابنه وعمار ، قد قدما الكوفة يستنفران الناس ، فانفروا .

قال : فنفر أصحاب حذيفة إلى أمير المؤمنين ، ومكث حذيفة بعد ذلك خمس عشرة ليلة ، وتوفي رحمه الله تعالى .

قال أبو مخنف : وقال هاشم بن عتبة المرقال ، يذكر نفورهم إلى عليّ عليه السلام :

وَسِرْنَا إِلَى خَيْرِ الْبَرِيَّةِ كُلِّهَا عَلَى عِلْمِنَا أَنَا إِلَى اللَّهِ نَرْجِعُ
نُوقِرُهُ فِي فَضْلِهِ وَنُجِلُّهُ وَفِي اللَّهِ مَا نَرْجُو وَمَا نَتَوَقَّعُ
وَنُخَصِّفُ أَخْفَافَ الْمِطْيَ عَلَى الْوَجَا وَفِي اللَّهِ مَا نُزْجِي وَفِي اللَّهِ نُوضِعُ
دَلَقْنَا بِجَمْعِ آثَرُوا الْحَقَّ وَالْهَدَى إِلَى ذِي تُقَى فِي نَصْرِهِ نَتَسَرَّعُ
نَكَافِحُ عَنْهُ وَالشُّيُوفُ شَهِيدَةٌ تَصَافِحُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ فَتَقْطَعُ

قال أبو مخنف : فلما قدم أهل الكوفة على عليّ عليه السلام ، سألوا عليه ، وقالوا : الحمد لله يا أمير المؤمنين ، الذي اختصنا بموازرتك ، وأكرمنا بنصرتك ؛ قد أجبناك طائعين غير مكرهين ، فمرنا بأمرك .

قال : فقام فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله وقال :

مرحباً بأهل الكوفة ، ببيوتات العرب ووجوهها ، وأهل الفضل وفرسانها ، وأشدّ العرب مودة لرسول الله صلى الله عليه ولأهل بيته ؛ ولذلك بعثت إليكم واستصرختكم عند نقض طلحة والزبير بيعتي ، عن غير جورٍ مني ولا حدّث ؛ ولعمري لو لم تنصروني يا أهل الكوفة ؛ لرجوت أن يكفيني الله غوغاء الناس ، وطعام أهل البصرة ، مع أن عامّة من بها ووجوهها وأهل الفضل والدين قد اعتزلوها ، ورغبوا عنها .

فقام رموس القبائل فخطبوا وبذلوا له النصر ، فأمرهم بالرحيل إلى البصرة .

ومن خطبة له عليه السلام في استنظار الناس إلى أهل الشام:

الأضل:

أَفِ لَكُمْ ! لَقَدْ سَنَنْتُ عِتَابَكُمْ . بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَوْضًا ،
وَبِالذِّلِّ مِنَ الْعِزِّ خَلْفًا ! إِذَا دَعَوْتُكُمْ إِلَى جِهَادٍ عَدُوَّكُمْ دَارَتْ أَعْيُنُكُمْ ؛ كَأَنَّكُمْ
مِنَ الْمَوْتِ فِي عَمْرَةٍ ، وَمِنَ الذُّهُولِ فِي سَكْرَةٍ .

يُرْتَجِعُ عَلَيْكُمْ حَوَارِي فَتَعْمَهُونَ ؛ فَكَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَا لَوْسَةٌ ، فَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ .
مَا أَنْتُمْ لِي بِثِقَةٍ سَجِيسَ اللَّيَالِي ، وَمَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ ، وَلَا زَوَافِرٍ عِزٍّ
يُفْتَقَرُ إِلَيْكُمْ . مَا أَنْتُمْ إِلَّا كَابِلٍ ضَلَّ رُعَاتُهَا ؛ فَكَلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ انْتَشَرَتْ مِنْ آخَرٍ .

لَيْسَ لَعَمْرُ اللَّهِ سَعَرُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ ؛ تُكَادُونَ وَلَا تَكِيدُونَ ، وَتُنْتَقَصُ أَطْرَافُكُمْ
فَلَا تَمْتَعِضُونَ ؛ لَا بِنَامٍ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ . غُلِبَ وَاللَّهُ الْمُتَخَاذِلُونَ !
وَايْمُ اللَّهِ ؛ إِنِّي لَا ظَنُّ بِكُمْ أَنْ لَوْ حِمَسَ الْوَعْيُ ، وَاسْتَحَرَّ الْمَوْتُ ؛ قَدْ انْفَرَجَتْ عَنْ
ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْفِرَاجَ الرَّأْسِ .

وَاللَّهِ إِنَّ أَمْرًا يُمْكِنُ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ ؛ يَفْرُقُ لَحْمَهُ ، وَيَهْشِمُ عَظْمَهُ ، وَيَفْرِى جِلْدَهُ ،
لِعَظِيمٍ مَجْزُوهٍ ، ضَعِيفٍ مَا ضُمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ .

أَنْتَ فَكُنْ ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ ؛ فَأَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ دُونَ أَنْ أُعْطِيَ ذَلِكَ ضَرْبٌ بِالشَّرَفِيَّةِ
تَطِيرُ مِنْهُ فَرَّاشُ أَلْهَامٍ ، وَتَطْيِيعُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا ، وَلَكُمْ عَلَيَّ حَقٌّ ، فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَيَّ فَالْنَّصِيحَةُ

لَكُمْ، وَتَوْفِيرُ فَيْئِكُمْ عَلَيْكُمْ، وَتَعْلِيمُكُمْ كَيْلًا تَجْهَلُوا، وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْمًا تَعْلَمُوا.
وَأَمَّا حَقِّي عَلَيْكُمْ، فَأَلَوْفَاهُ بِالْبَيْعَةِ، وَالنَّصِيحَةُ فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ، وَالْإِجَابَةُ حِينَ
أَدْعُوكُمْ، وَالطَّاعَةُ حِينَ أَمُرُكُمْ.

الشَّرْحُ :

أَفِ لَكُمْ : كلمة استقذار ومهانة ؛ وفيها لغات . ويرتج : يفلق . والحوار : المحاورة
والخطابة . وتغنمهم : من الغنم وهو التحير والتردد ، الماضي غنم بالكسر .

وقوله : « دارت أعينكم » من قوله تعالى : ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنْ
الْمَوْتِ ﴾ ^(١) ، ومن قوله : ﴿ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ ^(٢) .

وقلوبكم مألوسة ، من الألس ، بسكون اللام ، وهو الجنون واختلاط العقل .
قوله : « مَا أَنْتُمْ لِي بِثِقَةٍ سَجِيسَ اللَّيَالِي » كلمة تقال للأبد ، تقول : لا أفعله سَجِيسَ
الليالي ، وسَجِيسٌ مُجْحِسٌ ، وسَجِيسَ الْأَوْجَسِ ، معنى ذلك كله الدهر ، والزمان ، وأبدا .

قوله : « مَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ » ، أى لستم بركن يُسْتَنْدُ إِلَيْكُمْ ، ويُمال على العدو
بعضكم وقوتكم .

قوله : « وَلَا زَوَافِرَ عَزَّ » ، جمع زافرة ، وزافرة الرجل : أنصاره وعشيرته ؛ ويجوز أن يكون
زَوَافِرَ عَزَّ ، أى حوامل عَزَّ ، زفرتُ الحملَ أَزَفَرَهُ زَفْرًا ، أى حملته .

قوله : « سُعْرُ نَارِ الْحَرْبِ » جمع ساعر ، كقولك : « قوم كُظْمٌ لِلْغَيْظِ » ، جمع كاظم ،

(١) سورة الفتال ٢٠ .

(٢) سورة الأحزاب ١٩ .

وتمتعون : تأنفون وتفضنون . وحس الوغى ؛ اشتد ، وأصل الوغى الصوت والجلبة ، ثم سُميت الحرب نفسها وغي ، لما فيها من الأصوات والجلبة . واستحز الموت ، أى اشتد .

وقوله : « انفرجتم انفراج الرأس » ، أى كما ينفلق الرأس فيذهب نصفه يَمْنَةً ونصفه شَامة . والمشرقية : السيوف المنسوبة إلى مشارف ، وهى قرى من أرض العرب تدنو من الريف ، ولا يقال : مشارف ، كما لا يقال : جمافرى ، لمن ينسب إلى جمافر .
وفراش الهام : العظام الخفيفة تلى القحف .

وقال الراوندى فى تفسير قوله « انفراج الرأس » أراد به انفرجتم عني رأسا ، أى قطعاً ، وعرفه بالآلف واللام ، وهذا غير صحيح لأن « رأسا » لا يعرف . قال : وله تفسير آخر : أن يكون المعنى انفراج رأس من أدنى رأسه إلى غيره ، ثم حرف رأسه عنه .

وهذا أيضاً غير صحيح ، لأنه لا خصوصية للرأس فى ذلك ، فإن اليد والرجل إذا أدنيتهما من شخص ، ثم حرفتهما عنه فقد انفرج ما بين ذلك العضو وبينه ، فأى معنى لتخصيص الرأس بالذكور !

فأما قوله : « أنت فكن ذاك » فإنه إما خاطب من يمكن عدوه من نفسه كائناً من كان ؛ غير معين ولا مخصص ؛ ولكن الرواية وردت بأنه خاطب بذلك الأشعث بن قيس ، فإنه روى أنه قال له عليه السلام وهو يخاطب ويلوم الناس على تثبيطهم وتقاعدهم : هلا فَعَلْتَ فِعل ابن عفان ! فقال له : « إن فعل ابن عفان لحزاة على من لا دين له ، ولا وثيقة معه ، إن امرأ أمكن عدوه من نفسه يهشم عظمه ، ويفرى جلده ، لضعيف رأيه مأفون عقله . أنت فكن ذاك إن أحببت ، فأما أنا فدون أن أعطى ذاك ضرباً بالمشرقية . . . الفصل » .

ويمكن أن تكون الرواية صحيحة ، والخطاب عام لكل من أمكن من نفسه ، فلا منافاة بينهما .

وقد نظمتُ أنا هذه الألفاظ في أبيات كتبتها إلى صاحب لي في ضمن مكتوب اقتضاها ، وهي :

إِنْ أَمْرًا أَمْكَنَ مِنْ نَفْسِهِ عَدُوَّهُ يَجْدَعُ آرَابَهُ^(١)
لَا يَدْفَعُ الضَّيْمَ وَلَا يَنْكُرُ الذَّ لَّ وَلَا يُحْصِنُ جِلْبَابَهُ
لِقَائِلُ الرَّأْيِ ضَعِيفُ الْقُوَى قَدْ صَرَمَ الْخِذْلَانُ أَسْبَابَهُ
أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ فَإِنِّي أَمْرُو لَا يَرْهَبُ الْخُطْبَ إِذَا نَابَهُ
إِنْ قَالَ دَهْرٌ لَمْ يُطِغْ أَوْشَحَا لَهُ فَمَنْ أَدْرَدَ أَنْيَابَهُ^(٢)
أَوْسَامَهُ الْخُسْفَ أَبَى وَانْتَضَى دُونَ مَرَامِ الْخُسْفِ قِرْضَابَهُ^(٣)
أَخْزَرَ غَضْبَانُ شَدِيدُ السَّطَا يَتَّقِدُ أَنْ يَتْرُكَ مَارَابَهُ

خَطَبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِذِهِ الْخُطْبَةُ ، بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنْ أَمْرِ الْخَوَارِجِ ، وَقَدْ كَانَ قَامَ بِالنَّهْرَوَانِ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، وَقَالَ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْسَنَ نَصْرَكُمْ ، فَتَوَجَّهُوا مِنْ فَوْرِكُمْ هَذَا إِلَى عَدُوِّكُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ .

فَقَامُوا إِلَيْهِ ، فَقَالُوا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، نَفِدَتْ نِبَالُنَا ، وَكَلَّتْ سَيُوفُنَا ، وَانْصَلَّتْ^(٤) أَسِنَّةُ رِمَاحِنَا ، وَعَادَا كَثَرَهَا قِصْدَا^(٥) . ارجع بنا إلى مصرنا ، نَسْتَعِدُّ بِأَحْسَنِ عُدَّتِنَا ؛ وَلَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدُ فِي عَدَدِنَا مِثْلَ مَنْ هَلَكَ مِنَّا ، فَإِنَّهُ أَقْوَى لَنَا عَلَى عَدُونَا .

(١) آرابه : جمع إرب ؛ وهو العضو .

(٢) شحافه : فتحه . والدرد : سقوط الأسنان .

(٣) القرضاب : السيف .

(٤) انصلت : انجردت .

(٥) قصده : جمع قصدة ؛ وهي الكرة من القنات أو الرمح .

فكان جوابه عليه السلام : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ ^(١) .
فتلكأوا عليه ، وقالوا إن البرد شديد .

فقال : إنهم يَجِدُونَ الْبَرْدَ كَمَا تَجِدُونَ . فتلكأوا وأبوا ، فقال : أَفِي لَكُمْ ! إنها سنة جرت ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِن فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذُرُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴾ ^(٢) .

فقام منهم ناس فقالوا : يا أمير المؤمنين ، الجراحُ فاشٍ في الناس - وكان أهلُ النهرِوان قد أكَثُوا الجراح في عسكر أمير المؤمنين عليه السلام - فارجع إلى الكوفة ، فأقم بها أياماً ثم اخرج ، خار الله لك !
فرجع إلى الكوفة عن غير رضا .

[أمر الناس بعد وقعة النهروان]

وروى نصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن ثُمير بن وعله ، عن أبي وداك ، قال : لما كره القومُ المسيرَ إلى الشام عُقِيبَ واقعة النهروان ، أقبل بهم أمير المؤمنين ، فأنزلهم النخيلة ، وأمرَ الناس أن يَلْزَمُوا معسكرهم ، ويوطَّنُوا على الجهاد أنفُسهم ، وأن يُقْلُوا زيارة النساء وأبنائهم ؛ حتى يسيرَ بهم إلى عَدُوهم ؛ وكان ذلك هو الرأي لو فعلوه ؛ لكنهم لم يفعلوا ، وأقبلوا يتسللون ويدخلون الكوفة . فتركوه عليه السلام وما معه من الناس إلا رجالٌ من وجوههم قليل ، وبقيَ المعسكر خاليا ، فلا مَنْ دخل الكوفة خرج إليه ، ولا مَنْ أقام معه صَبَرَ . فلما رأى ذلك دخل الكوفة .

(١) سورة المائدة ٢١ .

(٢) سورة المائدة ٢٢ .

قال نصر بن مزاحم : فخطب الناس بالكوفة ، وهى أولُ خطبة خطبها بعد قدومه من حرب الخوارج ، فقال :

أيها الناس ؛ استعدُّوا لقتال عدوِّ في جهادهم القرية إلى الله عزَّ وجلَّ ، ودَرْكُ الوسيلة عنده ؛ قوم حيارى عن الحقِّ لا يُبصرونه ، مُوزَعين^(١) بالجور والظلم لا يعدلون به ، جفأة عن الكتاب ، نُكِبٌ عن الدين ، يعمهون في الطغيان ، ويتسكعون في غمرة الضلال ، فأعدُّوا لهم ما استطعتم من قوَّة ومن رباط الخيل ، وتوكلوا على الله ، وكفى بالله وكيلًا .

قال : فلم ينفروا ولم يُنشروا^(٢) ، فتركهم أيما ، ثم خطبهم ، فقال : أفٍ لكم ! لقد سئمتُ عتابكم . أرضيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة عوضا ... الفصل الذى شرحناه آنفا إلى آخره . وزاد فيه : « أتم أسودُ الشرى في الدَّعة ، وتعالبُ رَوَاغة حين البأس ، إن أخا الحرب اليقظان ؛ ألا إنَّ المغلوب مقهور ومسلوب » .

وروى الأعمش عن الحكم بن عتيبة ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : سمعتُ علياً عليه السلام على منبر الكوفة ، وهو يقول :

يا أبناء المهاجرين ؛ انفروا إلى أئمة الكُفر ، وبقية الأحزاب ، وأولياء الشيطان . انفروا إلى مَنْ يقاتل على دم حَمال الخطايا ، فوالله الذى فلق الحبة ، وبرأ النَّسمة ؛ إنه ليَحْمِل خطاياهم إلى يوم القيامة لا ينقص من أوزارهم شيئًا .

قلت : هذا قيس بن أبي حازم ؛ وهو الذى روى حديث « إنكم لترون ربَّكم يوم القيامة ، كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته » ، وقد طعن مشايخنا المتكلمون فيه ، وقالوا : إنه فاسق ، ولا تُقبل روايته ؛ لأنه قال : إني سمعت عليا يخطب على منبر الكوفة ،

(١) يقال : أوزعه بالشئ ؛ إذا أغراه به .

(٢) لم ينشروا : أى لم ينفروا .

ويقول : انفروا إلى بقية الأحزاب ؛ فأبغضته ، ودخل بُغضُهُ في قلبي ، ومن يُبغِضُ علياً عليه السلام لا تُقبلُ روايته .

فإن قيل : فما يَقُولُ مشايخكم في قوله عليه السلام : « انفروا إلى مَنْ يُقاتل على دَمِ حَمَالِ الخطايا » ؟ أليس هذا طَعَنًا منه عليه السلام في عُثْمَانَ !

قيل : الأشهرُ الأكثرُ في الرواية صَدْرُ الحديث « وأما مُجَزُّ الحديث فليس بمشهور تلك الشهرة ، وإن صحَّ ، حملناه على أنه أراد به معاوية ؛ وسَمَى ناصريه مقاتلين على دمه ، لأنهم يُحامون عن دمه ، وَمَنْ حَامَى عن دَمِ إنسان فقد قاتل عليه .

وروى أبو نُعَيْمٍ الحافظ ، قال : حَدَّثَنَا أبو عاصمٍ الثَّقَفِيُّ ، قال : جاءت امرأة من بني عَبَسَ إلى عليٍّ عليه السلام ، وهو يخطب بهذه الخطبة على منبر الكوفة ، فقالت : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، ثلاثٌ بَلَبَلْنَ القلوبَ عليك ، قال : وما هُنَّ وَبِحُكِّ لَ قالت : رِضَاكَ بِالْقَضِيَّةِ ، وَأَخْذُكَ بِالدِّينِيَّةِ ، وَجَزَعُكَ عِنْدَ الْبَلِيَّةِ . فقال : إِنَّمَا أَنْتِ امرأةٌ ، فَادْهَبِي فَاجْلِسِي على ذيلك ، فقالت : لا والله مامن جلوس إلا تحت ظلال السيوف .

وروى عمرو بن شمر الجُعْفِيُّ ، عن جابر ، عن رُفَيْعِ بنِ فرقد البَجَلِيِّ ، قال : سمعتُ علياً عليه السلام ، يقول :

يَا أَهْلَ الكوفة لقد ضَرَبْتُكُمْ بالدَّرَّةِ التي أعْطَى بها السفهاء فما أَرَأَيْتُمْ تَنْتَهُونَ ! ولقد ضَرَبْتُكُمْ بالسَّيَاطِ التي أقيم بها الحدودَ ، فما أَرَأَيْتُمْ تَرْعَوُونَ ! فلم يبق إلا أنْ أَضْرِبَكُمْ بسيفي ؛ وَإِنِّي لأَعْلَمُ مَا يَقْوُمُكُمْ ؛ وَلَكِنِّي لأَحِبُّ أَنْ أَلِيَ ذَلِكَ مِنْكُمْ . وأعجبا لَكُمْ ولأهل الشام ! أَمِيرُهُمْ يَعْصِي اللهَ وهم يطيعونه ، وَأَمِيرُكُمْ يطيع اللهَ وأنتم تَعْصُونَهُ ! والله لو ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بسيفي هذا على أنْ يُبَغِّضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ؛ وَلَوْ سَقَتُ الدُّنْيَا بِمَذَافِيرِهَا إِلَى الْكَافِرِ لَمَا أَحْبَبَنِي ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ قَضَى ما قَضَى على لسان النبي الأُمِّيِّ أَنَّهُ لَا يُبَغِّضُنِي

مؤمن ، ولا يُحِبُّ كافر ؛ وقد خاب مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا . والله لَتَصْبِرُنَّ يا أهل الكوفةِ على قتالِ عدوِّكم أو لَيَسْلُطَنَّ اللهُ عليكم قوماً أنتم أولى بالحق منهم ، فليعدُّنَّكم ! أفين قتلَ بالسيف تَحيِدُونَ إلى مَوْتَةٍ على الفراش ! والله لَمَوْتَةٌ على الفراش أشدُّ من ضربة ألف سيف .

قلت : ما أحسن قول أبي العيَّان ، وقد قال له المتوكل : إلى متى تمدح الناس وتهجوم ! فقال : ما أحسنوا وأساءوا . وهذا أمير المؤمنين عليه السلام ، وهو سيِّدُ البشر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، يمدح الكوفة وأهلها عُقَيْب الانتصار على أصحاب الجمل ، بما قد ذكرنا بعضه ، وسنذكر باقيه ، مدحاً ليس باليسير ولا بالمستصغر ، ويقول للكوفة عند نظره إليها : أهلاً بك وبأهلك ! ما أَرَادَكَ جَبَّارٌ بكيدٍ إلا قَصَمَهُ اللهُ . ويُبْذِنِي عليها وعلى أهلها حَسَبَ ذِمَّةِ اللَّبْصَةِ وعيَّبه لها ودعائه عليها وعلى أهلها ، فلما خَذَلَهُ أهلُ الكوفة يوم التحكيم ، وتقاعدوا عن نصره على أهل الشام ، وخرجَ منهم الخوارج ، ومَرَّقَ منهم المُرَّاق ، ثم استنفرهم بَعْدُ فلم يَنْفِرُوا ، واستنصرَهم فلم يُصْرخوا^(١) ، ورأى منهم دلائلَ الوَهْنِ ، وأماراتِ الفشل ، انقلبَ ذلك المدح ذمًّا ؛ وذلك الثناء استزادةً وتقريباً وتهجيناً .

وهذا أمرٌ مركوز في طبيعة البشر ، وقد كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله كذلك ، والقرآن العزيز أيضاً كذلك ، أننى على الأنصار لما نهَضُوا ، وذمَّهم لما قعدوا في غزاة تبوك ، فقال : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾^(٢) الآيات ، إلى أن رضى الله عنهم ، فقال : ﴿ وَكَلَى

(١) لم يصرخوا : لم يفيثوا .

(٢) سورة التوبة . ٨١ .

الثَلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا أَيُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَنْهُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ ... (١) الْآيَةُ .

[مناقب على وذكر طُرف من أخباره في عدله وزهده]

روى على بن محمد بن أبي يوسف المدائني عن فضيل بن الجعد ، قال : آكدُ الأسباب في تقاعد العرب عن أمير المؤمنين عليه السلام أمر المال ، فإنه لم يكن يُفَضَّلُ شريفاً على مشروف ، ولا عريباً على عجمي ، ولا يُصانع الرؤساء وأمراء القبائل ، كما يصنع الملوك ، ولا يستميلُ أحداً إلى نفسه . وكان معاوية بخلاف ذلك ، فترك الناس علينا والتحقوا بمعاوية ؛ فشكى على عليه السلام إلى الأشتر تخاذل أصحابه ، وفرار بعضهم إلى معاوية ، فقال الأشتر : يا أمير المؤمنين ؛ إنا قاتلنا أهل البصرة بأهل البصرة وأهل الكوفة ، ورأى الناس واحد ، وقد اختلفوا بعد ، وتعادوا وضعفت النية ، وقلَّ العدد ، وأنت تأخذهم بالعدل ، وتعمل فيهم بالحق ، وتُنصِفُ الوضع من الشريف ؛ فليس للشريف عندك فضلٌ منزلةً على الوضع ، فضجت طائفة ممن معك من الحق إذ عُثموا به ، واغتموا من العدل إذ صاروا فيه ، ورأوا صنائع معاوية عند أهل الغناء والشرف ، فتاقت أنفس الناس إلى الدنيا ، وقلَّ من ليس للدنيا بصاحب ، وأكثرهم يجتوى الحق ويشترى الباطل ، ويؤثر الدنيا ، فإن تبذل المال يا أمير المؤمنين تمل إليك أعناق الرجال ، وتصف نصيحتهم لك ، وتستخلص وُدَّهم ؛ صنع الله لك يا أمير المؤمنين ! وكبت أعداءك ، وفض جمعهم ، وأوهن كيدهم ، وشنت أمورهم ، إنه بما يعملون خبير .

فقال على عليه السلام :

أَمَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَمَلِنَا وَسِيرَتِنَا بِالْعَدْلِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ ^(١) ؛ وَأَنَا مِنْ أَنْ أَكُونَ مُقْصِرًا فِيمَا ذَكَرْتَ أَخَوْفُ .

وَأَمَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَنَّ الْحَقَّ ثَقُلَ عَلَيْهِمْ ففَارَقُونَا لَذَلِكَ ، فَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ لَمْ يُفَارِقُونَا مِنْ جَوْرٍ ، وَلَا لَجَأُوا إِذْ فَارَقُونَا إِلَى عَدْلٍ ، وَلَمْ يَلْتَمِسُوا إِلَّا دُنْيَا زَائِلَةً عَنْهُمْ كَانَ قَدْ فَارَقُوها ؛ وَلَيْسَ أَلَنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَلَدُنْيَا أَرَادُوا أَمْ اللَّهُ عَمَلُوا ؟

وَأَمَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ بَذْلِ الْأَمْوَالِ وَاصْطِنَاعِ الرِّجَالِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْعُنَا أَنْ نُوَفِّيَ أَمْرًا مِنَ النَّفْسِ أَكْثَرَ مِنْ حَقِّهِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَقَوْلُهُ الْحَقُّ : ﴿ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ ^(٢) وَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ؛ فَكَثَّرَهُ بَعْدَ الْقَلَّةِ ، وَأَعَزَّهُ فِتْنَتَهُ بَعْدَ الذَّلَّةِ ؛ وَإِنْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُوَلِّينَا هَذَا الْأَمْرَ يَذَلُّ لَنَا صَغْبَهُ ، وَيُسَهِّلَ لَنَا حَزَنَهُ ، وَأَنَا قَابِلٌ مِنْ رَأْيِكَ مَا كَانَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رِضًا ؛ وَأَنْتَ مِنْ أَمَنِ النَّاسِ عِنْدِي ، وَأَنْصَحِيهِمْ لِي ، وَأَوْثَقِيهِمْ فِي نَفْسِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

وَذَكَرَ الشَّعْبِيُّ ، قَالَ : دَخَلْتُ الرِّحْبَةَ بِالْكُوفَةِ - وَأَنَا غُلَامٌ - فِي غُلْمَانٍ ؛ فَإِذَا أَنَا بِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمًا عَلَى صُبْرَتَيْنِ ^(٣) مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ ، وَمَعَهُ مِخْفَقَةٌ ، وَهُوَ يُطْرِدُ النَّاسَ بِمِخْفَقَتِهِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْمَالِ فَيَقْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ ؛ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُ شَيْءٌ ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَلَمْ يَحْمِلْ إِلَى بَيْتِهِ قَلِيلًا وَلَا كَثِيرًا . فَرَجَعْتُ إِلَى أَبِي فَقُلْتُ لَهُ : لَقَدْ رَأَيْتُ الْيَوْمَ خَيْرَ النَّاسِ أَوْ أَحَقَّ النَّاسِ . قَالَ : مَنْ هُوَ يَا بُنَيَّ ؟ قُلْتُ : عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، رَأَيْتُهُ يَصْنَعُ كَذَا ، فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ ، فَبَكَى ، وَقَالَ : يَا بُنَيَّ ، بَلْ رَأَيْتَ خَيْرَ النَّاسِ .

(١) سُورَةُ فَصَلَتْ ٤٦ .

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٢٤٩ .

(٣) الصَّبْرَةُ ، بِالضَّمِّ : مَا جُمِعَ مِنَ الطَّعَامِ بِلَا كَيْلٍ وَلَا وَزْنٍ .

وروى محمد بن فضيل عن هارون بن عنترة ، عن زاذان ، قال : انطلقت مع قنبر غلام علي عليه السلام ، فإذا هو يقول : قم يا أمير المؤمنين ، فقد خَبأت لك خبيثاً ، قال : وما هو ، ويحك ! قال : قم معي ، فقام فانطلق به إلى بيته ، وإذا بغرارة مملوءة من جاماتٍ ذهباً وفضة ، فقال : يا أمير المؤمنين ، رأيتك لا تترك شيئاً إلا قَسَمْتَهُ ، فادّخرتُ لك هذا من بيت المال ، فقال علي عليه السلام : ويحك يا قنبر ! لقد أحبيت أن تدخل بيتي ناراً عظيمة . ثم سل سيفه وضر به ضربات كثيرة ، فانتثرت من بين إناء مقطوع نصفه ، وآخر ثلثه ، ونحو ذلك ، ثم دعا بالناس ، فقال : اقسّموه بالحصص ، ثم قام إلى بيت المال ، فقسّم ما وجد فيه ، ثم رأى في البيت إبراً ومَسَالً ، فقال : وَلْتَقْسِمُوا هذا ، فقالوا : لا حاجة لنا فيه ، وقد كان علي عليه السلام يأخذُ من كلِّ عامل مما يَعْمَل . فضحك ، وقال : لِيُوْخِذَنَّ شَرُّهُ مع خيره .

وروى عبد الرحمن بن عجلان ، قال : كان علي عليه السلام يقسم بين الناس الأبرار والحرف^(١) والكمثون ، وكذا وكذا .

وروى مجمع التيمي ، قال : كان علي عليه السلام يكنس بيت المال كلَّ جمعة ، ويصلي فيه ركعتين ، ويقول : ليشهد لي يوم القيامة .

وروى بكر بن عيسى عن عاصم بن كليب الجرمي ، عن أبيه ، قال : شهدت علياً عليه السلام وقد جاءه مال من الجبل ، فقام وقنا معه ، وجاء الناس يزدهمون ، فأخذ جبالاً فوصلها بيده ، وعقد بعضها إلى بعض ، ثم أدارها حول المال ، وقال : لا أحل لأحد أن يجاوز هذا الجبل ، قال : فقعد الناس كلهم من وراء الجبل ، ودخل هو ، فقال : أين رموسُ الأسباع ؟ وكانت السكوفة يومئذ أسباعاً - فجعلوا يحملون هذه الجوالق إلى هذه الجوالق ؛ وهذا إلى هذا ، حتى استوت القسمة سبعة أجزاء ، ووجد مع المتاع

(١) الحرف ، بالضم : الحردل .

رغيف ، فقال : اكسروه سَبْعَ كِسْرٍ ، وضعوا على كل جزء كِسْرَةً ، ثم قال :

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ إِذْ كُلَّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ ^(١)

ثم أقرع عليها ودفعها إلى رهوس الأسباع ، فجعل كل رجل منهم يدعو قومه فيحملون الجواليق .

وروى مُجَمِّعٌ ، عن أبي رَجَاءٍ ، قال : أخرج عليّ عليه السلام سيفاً إلى الشوق ، فقال : مَنْ يَشْتَرِي مِنِّي هَذَا ؟ فوالذي نفسُ عليّ بيده ، لو كان عندي ثمن إزار ما بعته ، فقلت له : أنا أبيمك إزاراً وأنسوك ثمنه إلى عطائك ، فدفعت إليه إزاراً إلى عطائه ، فلما قبض عطاه دفع إلى ثمن الإزار .

وروى هارون بن سعيد ، قال : قال عبدُ الله بن جعفر ابن أبي طالب لعلّ عليه السلام : يا أمير المؤمنين ، لو أمرت لي بمعونة أو نفقة ! فوالله ما لي نفقة إلا أن أبيع دابّتي ، فقال : لا والله ما أجدُ لك شيئاً إلا أن تأمرَ عمك أن يسرقَ فيعطيك .

وروى بكر بن عيسى ، قال : كان عليّ عليه السلام يقول : يا أهل الكوفة ، إذا أنا خرجتُ من عنديكم بغير راحتي ، ورحلي وغلامي فلان ؛ فأنا خائن . فكانت نفقته تأتيه من غلته بالمدينة ينبع ، وكان يُطعم الناس منها الخبز واللحم ، ويأكل هو الثريد بالزيت .

وروى أبو إسحاق الهمداني أن امرأتين أتتا عليّاً عليه السلام : إحداها من العرب والأخرى من الموالي ، فسألته ، فدفع إليهما دراهم وطعاماً بالسواء ، فقالت إحداها :

(١) البيت أنشده عمرو بن عدى حين كان غلاماً ، وكان يخرج مع الخدم يجتنبون للملك (جذيمة بن أبرش) السكاة ؛ فكانوا إذا وجدوا سكاة خیاراً أكلوها وأتوا بالباقي إلى الملك ، وكان عمرو لا يأكل منه ، ويأتى به كما هو وينشد البيت . وانظر القاموس ٣ : ٢٥٩ - ٢٦٠ ؛ وحديث علي ورد مفصلاً في حلبة الأولياء ١ : ٨١ .

إني امرأة من العرب ، وهذه من العجم فقال : إني والله لا أجدُ لبني إسماعيل في هذا النىء فضلا على بني إسحاق .

وروى معاوية بن عمار عن جعفر بن محمد عليهما السلام ، قال : ما اعتلج على علي عليه السلام أمران في ذات الله ، إلا أخذ بأشدهما ، ولقد علمت أنه كان يأكل - يا أهل الكوفة - عندكم من ماله بالمدينة ؛ وأن كان ليأخذ السويق فيجعله في جراب ، ويحتم عليه مخافة أن يزاد عليه من غيره . وَمَنْ كان أزهد في الدنيا من علي عليه السلام !

وروى النضر بن منصور ، عن عتبة بن علقمة ، قال : دخلتُ على علي عليه السلام ، فإذا بين يديه لبن حامض ، آذنتي حموضته ، وكسرتُ يابسة ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أنا كلُّ مثل هذا ! فقال لي : يا أبا الجنوب ، كان رسول الله يأكل أيبس من هذا ، ويلبسُ أحسن من هذا ؛ وأشار إلى ثيابه ؛ فإن أنا لم آخذ بما آخذ به خفت ألا ألحق به .

وروى عمران بن مسلمة ، عن سويد بن علقمة ، قال : دخلتُ على علي عليه السلام بالكوفة ، فإذا بين يديه قعب لبن أجدُ ريحه من شدة حموضته ، وفي يده رغيف ، ترى قشار الشعير على وجهه ، وهو يكسره ، ويستعين أحيانا برُكبتة ، وإذا جاريته فِضة قائمة على رأسه ، فقلت : يا فِضة ، أما تتقون الله في هذا الشيخ ! ألا نخلمُ دقيقه ؟ فقالت : إننا نسكروه أن نُؤجِرَ وَيَأْتِمَ ، نحن قد أخذ علينا ألا ننخلَ له دقيقا ما صحبناه - قال : وعلى عليه السلام لا يسمع ما تقول ، فالتفتَ إليها فقال : ما تقولين ؟ قالت : سلّه ، فقال لي : ما قلتَ لها ؟ قال : فقلتُ إني قلتُ لها : لو نخلمُ دقيقه ! فبكي ، ثم قال : بأبي وأُمِّي مَنْ لَمْ يشبع ثلاثا متوالية [من] خبز برّ حتى فارق الدنيا ، ولم يَنخُلْ دقيقه ، قال : يعنى رسول الله صلى الله عليه وآله .

وروى يُونُس بن يَعْقُوب ، عن صالح بَيْتَاع الأَكْسِيَّة ، أَنَّ جَدَّته لَقِيَتْ عليّاً عليه السلام بالكوفة ، ومعه تمرٌ يَحْمِلُهُ ، فسَلَّمَتْ عليه ، وقالت له : اعْطِنِي يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هذا التمرَ أَحِلَّهُ عَنْكَ إلى بيتِكَ ، فقال : أبو العيال أَحَقُّ بِحَمْلِهِ . قالت : ثم قال لى : ألا تَأْكُلِينَ منه ؟ فقلت : لا أريد ، قالت : فانطَلَقَ به إلى منزله ثم رَجَعَ مُرْتَدِياً بِتِلْكَ السَّمْلَةِ ، وفيها قشور التمر ؛ فَصَلَّى بالناس فيها الجمعة .

وروى محمد بن فَضَيْل بن غَزْوَانَ ، قال : قيل لعلّى عليه السلام : كم تَصَدَّقُ ! كم تُخْرِجُ مالَكَ ! ألا تُنْسِكُ ! قال : إني والله لو أعلم أَنَّ الله تعالى قَبِلَ مِنِّي فَرَضاً واحداً لَأُمْسَكَتُ ؛ ولكنى والله ما أدرى : أَقْبِلَ مِنِّي سَبْحَانَهُ شَيْئاً أم لا !

وروى عَنبَسَةُ العابِد ، عن عبد الله بن الحسين بن الحسن ، قال : أَعْتَقَ عليّ عليه السلام في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله أَلْفَ مَمْلُوكٍ مِمَّا بَحَلَّتْ ^(١) يَدَاهُ ، وعَرَقَ جَبِينَهُ ؛ وَلَقَدْ وَلى الخِلافةَ ، وأَتَتْهُ الأَمْوَالُ ، فما كان حَلْوَاهُ إِلَّا التمرَ ، ولا ثِيَابَهُ إِلَّا الكَرَايِسَ .

وروى العوام بن حَوْشَب ، عن أبي صادق ، قال : تزَوَّجَ عليّ عليه السلام لَيْلَى بنتَ مسعود النَهْشَلِيَّةِ ، فَضَرَبَتْ لَهُ في دارِهِ حَبْلَةً ، فجاء فَهَتَكَهَا ، وقال : حَسْبُ أَهْلِ عليّ ما م فيه !

وروى حاتم بن إِسْمَاعِيلَ المَدَنِيّ ، عن جعفر بن محمد عليه السلام ، قال : ابْتاعَ عليّ عليه السلام في خِلافَتِهِ قِيصاً سَمِلاً ^(٢) بأَرْبَعَةِ دَرَاهِمٍ ، ثم دَعَا الخِيطَاطَ ، فَدَنَّا كُمَّ القَمِيصِ ، وأَمَرَه بِقَطْعِ ما جاوزَ الأَصَابِعَ ،

وإنما ذكرنا هذه الأخبار والروايات - وإن كانت خارجة عن مقصد الفصل - لأن الحال اقتضى ذكرها ، من حيث أردنا أن نبين أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام لم يكن

(١) مجلت يده : عملت .

(٢) السمل : الخلق من اثنياب .

يذهب في خلافته مذهب الملوك الذين يُصانعون بالأموال ويصرفونها في مصالح ملكهم وملاذ أنفسهم ، وأنه لم يكن من أهل الدنيا ؛ وإنما كان رجلاً متألهاً صاحب حق ، لا يريد بالله ورسوله بدلاً .

وروى علي بن أنى سيف المدائني أن طائفة من أصحاب علي عليه السلام مشوا إليه ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، أعط هذه الأموال وفضل هؤلاء الأشراف من العرب وقريش على الموالى والعجم ، واستعمل من تخاف خلافه من الناس وفراره ، وإنما قالوا له ذلك لما كان معاوية يصنع في المال ، فقال لهم : أتأمروني أن أطلب النصر بالجور ؛ لا والله لا أفعل ما طلعت شمس ، وما لاح في السماء نجم ؛ والله لو كان المال لي لواسيت بينهم ؛ فكيف وإنما هي أموالهم . ثم سكت طويلاً واجماً ، ثم قال : الأمر أسرع من ذلك . قالوا ثلاثاً .



ومن خطبة له عليه السلام بعد التحكيم :

الأفضل :

أُحْمَدُ لِلَّهِ وَإِنْ أَتَى الدَّهْرُ بِالْخُطْبِ الْفَادِحِ ، وَأَخْلَدَتْ الْجَنِيلِ ؛ وَأَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ غَيْرُهُ ؛ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ .

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ مَعْصِيَةَ النَّاصِحِ الشَّفِيقِ الْعَالِمِ الْمُجَرَّبِ ، تُورِثُ الْخُسْرَةَ ، وَتُعْقِبُ
النَّدَامَةَ ، وَقَدْ كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ فِي هَذِهِ الْحُكُومَةِ أَمْرِي ، وَنَخَلْتُ لَكُمْ مَخْزُونَ
رَأْيِي ؛ لَوْ كَانَ بِطَاعِ لِقَاصِرِ أَمْرٍ ! فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالَفِينَ الْجَفَاءَ ، وَالْمُنَابِذِينَ
الْعَصَاةِ ، حَتَّى أُرْتَابَ النَّاصِحُ بِنُضْحِهِ ، وَضَنَّ الزَّيْنُ بِقَدْحِهِ ، فَكُنْتُ أَنَا وَإِيَّاكُمْ
كَمَا قَالَ أَخُوهُوَازِنَ :

أَمَرْتُكُمْ أَمْرِي بِمُنْعَرَجِ اللَّوَى فَمَنْ تَسْتَبِينُوا النُّضْحَ إِلَّا ضَحَى الْغَدِ

الشرح :

الخطب الفادح : الثقيل . ونخلت لكم ، أى أخضعتكم ؛ من نخلت الدقيق بالمنخل .

وقوله : « الحمد لله وإن أتى الدهر » ، أى أحمده على كل حال من السراء والضراء .

وقوله : « لو كان بطاع لقصير أمر » ؛ فهو قصير صاحب جذية ، وحديثه مع جذية

ومع الزباء مشهور ؛ ف ضرب المثل لكل ناصح يوصى بقصير .

وقوله : « حتى ارتاب الناصح بنصحه ، وضنّ الزند بقَدْحِه » ، يشير إلى نفسه ؛ يقول : خالفتُموني حتى ظننت أن النصح الذي نصحتكم به غير نصح ، لإطباكم وإجماعكم على خلاف ؛ وهذا حق ؛ لأن ذا الرأي الصواب إذا كثرت مخالفوه يَشْكُ في نفسه ؛ وأما ضنّ الزند بقَدْحِه ، فعناه أنه لم يقدح لي بعد ذلك رأي صالح ، لشدة ما لقيت منكم من الإباء والخلاف والعصيان ؛ وهذا أيضاً حق ؛ لأنّ المشير الناصح إذا اتهم واستُفْشِيَ عَمِي قلبه وفسد رأيه .

وأخو هوازن صاحب الشعر هو دُرَيْدُ بن الصَّمّة ؛ والأبيات مذكورة في الحماسة ، وأولها :

نَصَحْتُ لِعَارِضٍ وَأَصْحَابِ عَارِضٍ	وَرَهْطِ بَنِي السَّوْدَاءِ وَالْقَوْمِ شُهَدَى ^(١)
فَقُلْتُ لَمْ ظُنُّوا بِالْفِي مَدَجِّجٍ	سَرَاتُهُمْ فِي الْفَارِسِيِّ الْمَسْرَدِ ^(٢)
أَمَرْتُهُمْ أَمْرِي بِمَنْعَرَجِ اللَّوَى	فَلَمْ يَسْتَبِينُوا النَّصْحَ إِلَّا ضَحَى الْفَدِ ^(٣)
فَلَمَّا عَصَوْنِي كُنْتُ مِنْهُمْ وَقْدَ أَرَى	غَوَايَتَهُمْ وَأَنْتِي غَيْرُ مُهْتَدٍ
وَمَا أَنَا إِلَّا مِنْ غَزِيَّةٍ إِنْ غَوَتْ	غَوَيْتُ وَإِنْ تَرَشَّدَ غَزِيَّةٌ أَرَشُدِ ^(٤)

(١) ديوان الحماسة - بشرح الرزوقي (٢ : ٨١٣) . وكان من خبر هذا الشعر أن عبد الله - وهو اسم آخر لعارض وهو أخو دريد - كان أسود لإخوته ، ففزا ببني جشم وبني نصر ابني معاوية بن بكر بن هوزان ؛ وغنم مالا عظيما بمنعرج اللوى ؛ فغناه دريد عن اللبث ، وقال : إن غطفان ليست بغافلة عنا ؛ فحلف أنه لا يريم حتى يقسم ، وأوقعوا بعبد الله وأصحابه ، وقتل عبد الله ، وجعل دريد يذب عنه وهو جريح . شرح التبريزي (٢ : ٣٠٤) .

(٢) ظنوا : قال الرزوقي : يجوز أن يكون معناه : ظنوا كل ظن قبيح بهم إذا غزوكم في أرضكم وعقر دياركم . ويجوز أن يكون معنى ظنوا أيقنوا ؛ لأن الظن يستعمل في اليقين ؛ على حد قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ . والمذجج : التام السلاح ؛ من الدجة ؛ وهي الظلمة .

وسراتهم : خباياهم ؛ وعنى بالفارسي المسرد ، الدروع .

(٣) في الحماسة ذكر هذا البيت بعد تاليه .

(٤) في الحماسة : د وهل أنا إلا من غزبة رهضة .

وهذه الألفاظ من خطبة خطب بها عليه السلام بعد خديعة ابن العاص لأبي موسى
وافتراقها ، وقَبَلَ وقعة النَهْرَوان .

[قصة التحكيم ثم ظهور أمر الخوارج]

وَيَجِبُ أَنْ نَذْكُرَ فِي هَذَا الْفَصْلِ أَمْرَ التَّحْكِيمِ ؛ كَيْفَ كَانَ ، وَمَا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ !
فَنَقُولُ :

إِنَّ الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ طَلَبُ أَهْلِ الشَّامِ لَهُ ، وَاعْتَصَامُهُمْ بِهِ مِنْ سَيُوفِ أَهْلِ الْعِرَاقِ ؛
فَقَدْ كَانَتْ أَمَارَاتُ الْقَهْرِ وَالْغَلَبَةِ لَاحِتَةً ، وَدَلَائِلُ النَّصْرِ وَالظَّفَرِ وَنَحَتْ ، فَعَدَلَ أَهْلُ
الشَّامِ عَنِ الْقِرَاعِ إِلَى الْخِدَاعِ ؛ وَكَانَ ذَلِكَ بِرَأْيِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ .
وهذه الحالُ وقعتْ عُقُوبَ لَيْلَةِ الْهَرِيرِ ^(١) ، وَهِيَ اللَّيْلَةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي يُضْرَبُ
بِهَا الْمَثَلُ .

وَنَحْنُ نَذْكُرُ مَا أَوْرَدَهُ نَصْرُ بْنُ مُزَاحِمٍ فِي كِتَابِ صِفَتَيْنِ فِي هَذَا الْمَعْنَى ، فَهُوَ ثِقَّةٌ
ثَبَّتَ ، صَحِيحُ النُّقْلِ ، غَيْرُ مَنْسُوبٍ إِلَى هُوَيْ وَلَا إِدْغَالٍ ؛ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ ،
قَالَ نَصْرُ :

حَدَّثَنَا عَمْرِو بْنُ شَمِيرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو ضِرَارٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي عِمَارُ بْنُ رَبِيعَةَ ، قَالَ :
غَلَسَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّاسِ صَلَاةُ الْغَدَاةِ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ، عَاشِرَ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ ، سَنَةِ
سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ . وَقِيلَ : عَاشِرَ شَهْرِ صَفَرٍ ، ثُمَّ زَحَفَ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ بِعَسْكَرِ الْعِرَاقِ ، وَالنَّاسُ
عَلَى رَايَتِهِمْ وَأَعْلَامِهِمْ ، وَزَحَفَ إِلَيْهِمْ أَهْلُ الشَّامِ ، وَقَدْ كَانَتْ الْحَرْبُ أَكْثَرَ الْفَرِيقَيْنِ ؛ وَلَكِنَّهَا

(١) مِنْ هَرِيرِ الْفَرَسَانِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ كَمَا تَهْرُ السَّبَاعُ ؛ وَهُوَ صَوْتُ دَوْنِ النَّبَاحِ .

في أهل الشام أشدَّ نِكايةً ، وأعظمَ وَتْماً ، فقد ملؤا الحربَ ، وكرهوا القتالَ ، وتضعضت أركانهم .

قال : فخرج رجلٌ من أهلِ العراقِ ، على فرسٍ كُتِيتَ ذَنُوبُ^(١) ، عليه السِّلَاحُ لا يُرى منه إلا عيناه ؛ وييده الرُّمَحُ . فجعل يضرب رءوسَ أهلِ العراقِ بالقناة ، ويقول : سوؤوا صفوفكم رحمكم الله ! حتَّى إذا عدَّلَ الصُّفوفَ والراياتَ ، استقبلهم بوجهه ، وولى أهلَ الشامَ ظهره ، ثم حمد الله وأثنى عليه ، وقال :

الحمدُ لله الَّذي جعلَ فينا ابنَ عَمِّ نبيه ، أقدمَهم هجرةً ، وأولَهم إسلاماً ، سيفٌ من سيوفِ الله على أعدائه ، فانظروا إذا حَمَى الوطيسُ^(٢) ، وثارَ القتامُ^(٣) ، وتكسَّرَ المِرانُ^(٤) ، وجالت الخيلُ بالأبطالِ ، فلا أسمعُ إلا غنمةً أو هممةً ؛ فاتَّبِعُونِي وَكُونُوا فِي أُنْزَى .

ثم حمل على أهلِ الشامِ فكسَّرَ فيهم رمحهُ ، ثم رجع فإذا هو الأشترُ . قال : وخرج رجلٌ من أهلِ الشامِ ، فنَادَى بين الصَّفَيْنِ : يَا أَبَا الْحَسَنِ ، يَا عَلِيَّ ، ابرُزْ إلَيَّ . فخرج إليه عليٌّ عليه السلامُ ، حتَّى اختلفتُ أعناقُ دابَّتَيْهِمَا بين الصَّفَيْنِ ، فقال : إِنَّ لَكَ يَا عَلِيٌّ لَقَدَمًا فِي الْإِسْلَامِ وَالْهَجْرَةِ^(٥) ، فهِلْ لَكَ فِي أَمْرِ أَعْرِضْهُ عَلَيْكَ ، يَكُونُ فِيهِ حَقْنُ هَذِهِ الدِّمَاءِ ، وتأخَّرَ^(٦) هذه الحروبُ ؛ حتَّى ترى رأيك ؟ قال : وما هو ؟ قال : ترجع إلى

(١) الذنوب : الفرس الوافر الذنب .

(٢) الوطيس في الأصل : التنور ، أو حفرةٌ تحتفر ويختبر فيها ويشوى . وقبل : الوطيس : شئٌ يتخذ مثل التنور يختبر فيه ؛ وقيل : هي تنور من حديد وبه شبه حر الحرب . وحى الوطيس : مثل يضرب للأمر إذا اشتد . اللسان (١٤٢ : ٨) .

(٣) القتام : القبار .

(٤) المِران : جمع مرانة ؛ وهي الرِّمَاح الصلبة اللدنة .

(٥) وقعة صفين : هجرة .

(٦) وقعة صفين : تأخير .

عِرَاقِكَ ، فنَخَلَّيْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْعِرَاقِ ، وَزَجِّعْ نَحْنُ إِلَى شَامِنَا فَتُخَلَّيْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الشَّامِ ^(١)
 فَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : ^(٢) « قَدْ عَرَفْتُ مَا عَرَضَتْ ، إِنْ هَذِهِ لِنَصِيحَةٍ وَشَفَقَةٍ » ^(٣) ، وَلَقَدْ
 أَهَمَّنِي هَذَا الْأَمْرُ وَأَسْهَرَنِي ، وَضَرَبْتُ أَنْفَهُ وَعَيْنَهُ فَلَمْ أَجِدْ إِلَّا الْقِتَالَ أَوِ الْكُفْرَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 عَلَى مُحَمَّدٍ . إِنْ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَمْ يَرْضَ مِنْ أَوْلِيَائِهِ أَنْ يُعْصَى فِي الْأَرْضِ وَهُمْ سَكَوَتْ
 مُذْعِنُونَ ؛ لَا يَأْمُرُونَ بِمَعْرُوفٍ ، وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ مَنكَرٍ ؛ فَوَجَدْتُ الْقِتَالَ أَهْوَنَ عَلَى مَنْ
 مَعَالِجَةُ فِي الْأَغْلَالِ فِي جَهَنَّمَ .

قَالَ : فَرَجَعَ الرَّجُلُ ^(٤) وَهُوَ يَسْتَرْجِعُ ، وَزَحَفَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَارْتَمَوْا
 بِالنَّبْلِ وَالْحِجَارَةِ حَتَّى فَنِيَتْ ، ثُمَّ تَطَاعَنُوا بِالرَّمَاكِ حَتَّى تَكْثُرَتْ وَانْدَقَتْ . ثُمَّ مَشَى الْقَوْمُ
 بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ بِالسُّيُوفِ ، وَتَعَمَّدَ الْحَدِيدَ ، فَلَمْ يَسْمَعْ السَّامِعُونَ إِلَّا وَقَعَ الْحَدِيدَ بَعْضُهُ عَلَى
 بَعْضٍ ؛ لَهْوٌ أَشَدُّ هَوْلًا فِي صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ الصَّوَاعِقِ ، وَمِنْ جِبَالِ تِهَامَةٍ يَدُكَ بَعْضُهَا
 بَعْضًا ، وَانْكَسَفَتِ الشَّمْسُ بِالنَّقْعِ ، وَنَارُ الْقَتَامِ وَالْقَسْطِلِ ^(٥) ، وَضَلَّتِ الْأُلُويَةُ وَالرَّايَاتُ ، وَأَخَذَ
 الْأَشْتَرُ يَسِيرَ فِيمَا بَيْنَ الْمِيْمَةِ وَالْمَيْسَرَةِ ، فَيَأْمُرُ كُلَّ قَبِيلَةٍ أَوْ كَتِيبَةٍ مِنَ الْقُرَاءِ بِالْإِقْدَامِ عَلَى الَّتِي
 بَيْنَهَا ؛ فَاجْتَلَدُوا بِالسُّيُوفِ وَتَعَمَّدَ الْحَدِيدَ ؛ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنَ الْيَوْمِ الْمَذْكُورِ إِلَى نِصْفِ
 اللَّيْلِ ، لَمْ يَصَلُّوا لِلَّهِ صَلَاةً ، فَلَمْ يَزَلِ الْأَشْتَرُ يَفْعَلُ ذَلِكَ حَتَّى أَصْبَحَ وَالْمَعْرَكَةُ خَلْفَ ظَهْرِهِ ،
 وَافْتَرَقُوا عَنْ سَبْعِينَ أَلْفَ قَتِيلٍ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَتِلْكَ اللَّيْلَةُ وَهِيَ لَيْلَةُ الْهَرِيرِ الْمَشْهُورَةِ . وَكَانَ
 الْأَشْتَرُ فِي مِيْمَةِ النَّاسِ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْمَيْسَرَةِ ، وَعَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْقَلْبِ ،
 وَالنَّاسُ يَقْتَتِلُونَ .

ثُمَّ اسْتَمَرَ الْقِتَالُ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ الثَّانِي إِلَى ارْتِفَاعِ الضُّحَى ، وَالْأَشْتَرُ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ :

(١) صَفِيحٌ : « شَامِنَا » .

(٢ - ٣) صَفِيحٌ : « قَدْ عَرَفْتُ ، إِنَّمَا عَرَضَتْ هَذِهِ النَّصِيحَةُ شَفَقَةً » .

(٣) صَفِيحٌ : « الشَّامِي » .

(٤) الْقَسْطِلُ . الْغِبَارُ .

وهو يزحفُ بهم نحو أهل الشام : ازحفوا قيدَ رمحي هذا ، ويُلقَى رَحْمَهُ ، فإذا فعلوا ذلك ، قال : ازحفوا قَابَ هذا القوس ^(١) ، فإذا فعلوا ذلك ^(٢) سألهم مثل ذلك ، ^(٣) حتى ملَّ أكثرُ الناس من الإقدام ، فلما رأى ذلك قال : أعيذكُم بالله أن تَرْضَعُوا الغنم سائر اليوم . ثم دعا بفرسه ، وركز رايته . وكانت مع حيان بن هوزة النَّخَعِيّ - وسار بين الكتائب ، وهو يقول : أَلَا مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ لله ويقا تل مع الأشر ؛ حتى يظهر أو يَلْحَقَ بالله ! فلا يزالُ الرجلُ من الناس يخرج إليه فيقاتل معه ^(٤)

قال نصر : وحدثني عمرو قال : حدثني أبو ضرار قال : حدثني عمار بن ربيعة ، قال : مرَّ بي الأشر ، فأقبلتُ معه حتى رجع إلى المكان الذي كان به ، فقام في أصحابه ، فقال : شُدُّوا - فِدَا لَكُمْ عَمِيَّ وخالي - شِدَّةَ تَرْضُون بها الله ، وتعزَّونَ بها الدين . ^(٥) إذا أنا حملت فاحملوا ^(٦) . ثم نزل ، وضربَ وَجْهَ دابته ، وقال لصاحب رايته : أقدم . فتقدم ^(٧) بها ، ثم شدَّ على القوم ، وشدَّ معه أصحابه ، ف ضرب أهلَ الشام حتى انتهى بهم إلى معسكرهم ، فقاتلوا عند المعسكر قتالا شديدا ، وقُتل صاحبُ رايته ، وأخذ على عليه السلام - لما رأى الظفر قد جاء من قبله - يَمْدُهُ بالرجال ^(٨) .

ورَوَى نصر عن رجاله ، قال : لَمَّا بلغ القومُ إلى ما بلغوا إليه ، قام على عليه السلام خطيبا ، حمِدَ الله وأثنى عليه ، وقال :

(١) القاب : ما بين القبض والسيّة ، والقوس : يذكر ويؤنث .

(٢ - ٣) ساقط من ب ، وأثبت من ا ، ج .

(٣) وقعة صفين ٥٤٠ - ٥٤٤ هـ .

(٤ - ٥) وقعة صفين : « فإذا شدت فشدوا » .

(٥) صفين : « فأقدم بها » .

(٦) وقعة صفين ٥٤٤ هـ .

أيها الناس ، قد بلغ بكم الأمر وبعُدوكم ما قد رأيتم ، ولم يبق منهم إلا آخر نفس ، وإن الأمور إذا أقبلت اعتُبر آخرُها بأولها ، وقد صبر لكم القوم على غير دين حتى بلغنا منهم ما بلغنا ، وأنا غادر عليهم بالغداة أحاكمهم إلى الله .

قال : فبلغ ذلك معاوية ، فدعا عمرو بن العاص ، وقال : يا عمرو ؛ إنما هي الليلة ، حتى يبعُدو على علينا بالفيصل ^(١) ؛ فما ترى ؟

قال : إن رجالك لا يقومون لرجاله ، ولست مثله ، هو يقاتلك على أمر وأنت تقاتله على غيره ، أنت تريد البقاء ، وهو يريد الفناء ، وأهل العراق يخافون منك إن ظفرت بهم ، وأهل الشام لا يخافون عليًا إن ظفر بهم ؛ ولكن ألتجئ إلى القوم أمرا إن قبلوه اختلفوا ، وإن ردّوه اختلفوا ، ادعهم إلى كتاب الله حَكَمًا فيما بينك وبينهم ؛ فإنك بالغٌ به حاجتك في القوم ؛ وإني لم أزل أؤخر هذا الأمر لوقت حاجتك إليه .

فعرف معاوية ذلك وقال له : صدقت ^(٢) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر عن جابر بن عمير ^(٣) الأنصاري ، قال : والله لكَأَنِّي أسمع عليًا يوم التحرير ، وذلك بعد ما طحنت رَحَى مَذْحِج ، فيما بينها وبين عكّ وتلحم وجذام والأشعرين بأمر عظيم تشيبُ منه النواصي ، حتى ^(٤) استقلت الشمس ، وقام قائم الظهر ، وعلى عليه السلام يقول لأصحابه : حتّى متى نُحَلِّي بين هذين الحَيَّين ! قد فنيّا وأنتم وقوف تنظرون ! أما تخافون ممّت الله ! ثم انفتل ^(٥) إلى القبلة ، ورفع

(١) ب : « بالفصل » ، وما أثبتته من أ ، ج .

(٢) وقعة صفين ٤٥٥ .

(٣) في الأصول : « نعيم » ، وصوابه من كتاب صفين .

(٤ - ٤) صفين : « من حين استقلت الشمس حتى قام قائم الظهيرة » واستقلت الشمس : ارتفعت .

(٥) ب : « استقبل » ، والصواب ما أثبتته من أ ، ج .

يديه إلى الله عز وجل، ونادى : يا الله ، يا رحمن ، يا رحيم ، يا واحد ، يا أحد ، يا صمد ! يا الله ،
يا إله محمد ؛ اللهم إليك نُقِلَت الأقدام ، وأفضت القلوب ، ورُفِعَت الأيدي ، ومُدت
الأعناق ، وشَخَصَت الأبصار ، وطُلِبَت الحوائج ! اللهم إنا نشكو إليك غيبة نبيِّنا ، وكثرة
عدوِّنا ، وتشتت أهوائنا ، ﴿ رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ، وَأَنْتَ خَيْرُ
الْفَاتِحِينَ ﴾ ^(١) . سيروا على بركة الله .

ثم نادى : لا إله إلا الله والله أكبر ، كلمة التقوى .

قال : فلا والذي بعث محمدًا بالحق نبيا ، ماسمعا رئيس قوم منذ خلق الله السموات
والأرض أصاب بيده في يوم واحد ما أصاب ؛ . إنه قتل - فيما ذكر العادون - زيادة
على خمسمائة من أعلام العرب ؛ يخرج بسيفه مُنَحْنِيَا ، فيقول : معذرة إلى الله وإليكم
من هذا . لقد هممت أن أفلقه ^(٢) ؛ ولكن يحجزني عنه أتى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وآله ، يقول : « لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي » . وأنا أقاتل به دونه
صلى الله عليه .

قال : فكنا نأخذه فنقومه ، ثم يتناوله من أيدينا فيقتحم به في عرض الصف ، فلا
والله مَالَيْتُ بأشدَّ نكاية منه في عدوه ، عليه السلام ^(٣) .

قال نصر : فحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : سمعت تميم بن حُذَيْم ، يقول : لما
أصبحنا من ليلة الحرير ، نظرنا فإذا أشباهُ الرايات ، أمام أهل الشام في وسط الفَيْلِق ،

(١) سورة الأعراف ٨٩

(٢) صفين : « أسقله » .

(٣) كتاب صفين ٥٤٥ - ٥٤٦

حيال موقف على ومعاوية ، فلما أسفرونا إذا هي المصاحف قد رُبطت في أطراف الرماح ، وهي عظام مصاحف العسكر ، وقد شدوا ثلاثة أرماع جميعا ، وربطوا عليها مصحف المسجد الأعظم ، يمسكه عشرة رهط .

قال نصر : وقال أبو جعفر وأبو الطفيل : استقبلوا عليا بمائة مصحف ، ووضعوا في كل مجنبه^(١) مائتي مصحف ، فكان جميعها خمسمائة مصحف .

قال أبو جعفر : ثم قام الطفيل بن أذم حيال علي عليه السلام ، وقام أبو شريح الجذامي حيال الميمنة ، وقام ورقاء بن المعمر حيال الميسرة ، ثم نادوا : يامعشر العرب ، الله الله في النساء والبنات والأبناء من الروم والأترار وأهل فارس غدا إذا فنيتم ! الله الله في دينكم ! هذا كتاب الله بيننا وبينكم .

فقال علي عليه السلام : اللهم إنك تعلم أنهم مال الكتاب يريدون ، فاحكم بيننا وبينهم إنك أنت الحكم الحق المبين .

فاختلف أصحاب علي عليه السلام في الرأي ؛ فطائفة قالت القتال ، وطائفة قالت الحاكمة إلى الكتاب ، ولا يحل لنا الحرب ، وقد دُعينا إلى حكم الكتاب ؛ فعند ذلك بطلت الحرب ووضعت أوزارها^(٢) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : حدثنا أبو جعفر محمد بن علي ابن الحسين ، قال : لما كان اليوم الأعظم ، قال أصحاب معاوية : والله لا نبرح اليوم العرصة حتى نموت أو يفتح لنا ، وقال أصحاب علي عليه السلام : لا نبرح اليوم العرصة حتى نموت أو يفتح لنا ، فبادروا القتال غدوة في يوم من أيام الشعرى^(٣) طويل ، شديد

(١) المجنبه ، بكسر النون المشددة : ميمنة الجيش وميسرته .

(٢) وقعة صفين ٥٤٦ - ٥٤٧ .

(٣) الشعرى : كوكب نير يقال له الرزم يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحر . (السان) .

الحر؛ فتراموا حتى فنيت النبال ، وتطاعنوا حتى تقصفت الرماح ، ثم نزل القوم عن خيولهم ، ومشى بعضهم إلى بعض بالسيوف حتى كسرت جفونها ، وقام الفرسان في الركب ، ثم اضطربوا بالثيوف وبعمد الحديد ، فلم يسمع السامعون إلا تغمغم القوم ، وصليل الحديد في الهام ، وتكادهم الأفواه . وكسفت الشمس ، وثار القتام ، وضلت الألوية والرايات ، ومررت موافيت أربع صلوات ، ما يسجد فيهن الله إلا تكبيراً ، ونادت المشيخة في تلك الغمرات : يا معشر العرب ؛ الله الله في الحرُمات من النساء والبنات !

قال جابر : فبكى أبو جعفر وهو يحدّثنا بهذا الحديث .

قال نصر : وأقبل الأشر على فرس كمينت مخدوف ، وقد وضع مغفره على قرْبوس السرج ، وهو ينادى : اصبروا يا معشر المؤمنين ، فقد حى الوطيس ، ورجعت الشمس من الكسوف ، واشتد القتال ، وأخذت السباع بعضها بعضاً ، فهم كما قال الشاعر ^(١) :
مَضَتْ وَاسْتَأْخَرَ الْقُرْعَاءُ عَنْهَا وَخُلِيَ بَيْنَهُمْ إِلَّا الْوَرِيعُ ^(٢)

قال : يقول واحد لصاحبه في تلك الحال : أى رجل هذا لو كانت له نية ! فيقول له صاحبه : وأى نية أعظم من هذه ثكلتك أمك وهبلك ! إن رجلاً كما ترى قد سبَح في الدّم ، وما أضجرت الحرب ، وقد غلت هام الكُماة من الحرّ ، وبلغت القلوب الحناجر ، وهو كما تراه جذعا يقول هذه المقالة ! اللهم لا تبقينا بعد هذا !

قلت : لله أم قامت عن الأشر ! لو أن إنساناً يقسم أن الله تعالى ما خلق في العرب

(١) هو عمرو بن معدى كرب ، من الأصمعية التى مطلعها :

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُوَرِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

وهى فى الأصمعيات ١٩٨ - ٢٠٢ ، وخزانة الأدب ٣ : ٤٦٢ - ٤٦٣ .

(٢) القرعاء : جمع قريع ، وهو المغلوب المهزوم . وفى الخزانة والأصمعيات : « الأوغال » جمع وغل وهو النضيف . والوريع : الضعيف الذى لا غناء عنده .

ولا في العجم أشجع منه إلا أستاذه عليه السلام لما خشيتُ عليه الإثم ! والله درّ القاتل ،
وقد سُئِلَ عن الأشر : ما أقول في رجل هَزَمْتُ حياته أهلَ الشام ، وهَزَمَ موتهُ
أهلَ العراق !

وبحقٍّ ما قال فيه أمير المؤمنين عليه السلام : كان الأشرُّ كما كنتُ لرسول الله
صلى الله عليه^(١).

قال نصر : ورَوَى الشَّعْبِيُّ عن صَعْصَعَةَ ، قال : وقد كانَ الأشعثُ بن قيسَ بَدَرَ منه
قَوْلُ ليلةِ الهَرِيرِ ، نقله النّاقِلون إلى معاوية ، فاغتنمَهُ وَبَنَى عليه تديرَهُ ؛ وذلك أنَ الأشعثَ
خطب أصحابَه من كندة تلك الليلة ، فقال : الحمدُ لله ، أحمدُهُ وأستعينه ، وأوْمِنُ به
وأَتَوَكَّلُ عليه ، وأستنصره وأستغفره ، وأستجيرُهُ وأشهد به ، وأستشيره وأستشهد به ؛ فإنَّ
مَنْ هداه^(٢) الله فلا مضلَّ له ، ومن يضلِّل الله فلا هادِيَ له ، وأشهدُ أن لا إله إلا الله
وحده لا شريكَ له ، وأشهدُ أنَّ محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه .

ثم قال : قد رأيْتُم يا معشرَ المسلمين ما قد كانَ في يومكم هذا الماضي ، وما قد فَنِيَ فيه
من العرب ؛ فوالله لقد بَلَغْتُ من السَّنِّ ما شاء الله أن أبلغُ ، فما رأيْت مثلَ هذا اليوم
قط . ألا فليتلغِ الشاهدُ الغائب ؛ إنا نحن إن تواقفنا غداً ، إنه لفناء العرب وضِيعَةُ
الحُرُمات^(٣) ! أما والله ما أقولُ هذه المقالةَ جَزَعاً من الحرب ؛ ولكِنِّي رجلٌ مُسِنٌّ
أخاف على النساء والذراريِّ غداً إذا فَنِينا ، اللهم إنَّكَ تعلمُ أنِّي قد نظرتُ لقومي ولأهل
ديني فلم آلُ ، وما توفيقِي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ، والرأيُ يُخْطِئُ ويصيبُ ؛

(١) وقعة صفين ٥٤٧ - ٥٤٩ .

(٢) صفين : « بهد الله » .

(٣) في ب : « لفنيت العرب وضيعت الحرمات » ، وما أثبتته عن صفين .

وإذا قضى الله أمراً أمضاه على ما أحب العباد أو كرهوا ، أقولُ قولى هذا وأستغفر الله العظيم لى ولكم !

قال الشعبي : قال صَفْصعة : فانطلقت عيونُ معاوية إليه بخطبة الأشعث ، فقال : أصابَ وربُّ الكعبة ! لئن نحن التقينا غداً لتملنَ الروم على ذَرَارِيَّ أهلِ الشام ونسائهم ، ولتملنَ فارسُ على ذَرَارِيَّ أهلِ العراق ونسائهم ! إنما يبصر هذا ذُوو الأحلام والنهى ؛ ثم قال لأصحابه : اربطوا المصاحفَ على أطراف القنأ .

فثار أهل الشام فى سَوَاد الليل ينادون عن قول معاوية وأمره : يا أهلَ العراق ، مَنْ لذراريِّنا إن قتلتمونا ! وَمَنْ لذراريِّكم إذا قتلناكم ! الله الله فى البقية ! وأصبحُوا وقد رفعوا المصاحف على رؤوس الرِّماح ، وقد قلدوها الخيل [والناس على الرايات قد اشتهاوا ما دُعوا إليه] ^(١) ، ومصحفُ دمشق الأعظم يحمله عشرة رجال على رؤوس الرِّماح ، وهم ينادون : كتاب الله بيننا وبينكم .

وأقبل أبو الأعور الشُّلبي على بَرْدُونِ أبيض ، وقد وَضَعَ المصحفَ على رأسه ، ينادى : يا أهلَ العراق ، كتاب الله بيننا وبينكم .

قال : فجاء عدى بن حاتم الطائى ، فقال : يا أميرَ المؤمنين ، إنه لم يُصَبْ مِنَّا عُصبة إلا وقد أصيبَ منهم مثلها ^(٢) ، وكلُّ مقروح ؛ ولكننا أمثلُ بقيةَ منهم ، وقد جَزَعَ القومُ ، وليس بعد الجزع إلا ما نحب ، فناجزهم ^(٣) .

وقام الأشتر ، فقال : يا أميرَ المؤمنين ؛ إنَّ معاوية لا خَلْفَ له من رجاله ؛ ولكن

(١) من كتاب صفين .

(٢) كتاب صفين : « إن كان أهل الباطل لا يفتنون بأهل الحق . فإنه لم يصب » .

(٣) فى كتاب صفين : « فناجز القوم » ، والناجز فى القتال : المبارزة والمقاتلة ؛ وهو أن يتبارز الفارسان فيتارسا حتى يقتل كل واحد منهما صاحبه ، أو يقتل أحدهما .

بمجدِ الله لك الخلف ، ولو كان له مثلُ رجالك لم يكن له مثلُ صَبْرِكَ ولا نصرِكَ ، فاقْرَعِ الحديدَ بالحديد ، واستعِزْ بالله الحميد .

ثم قام عمرو بن الحمق ، فقال : يا أميرَ المؤمنين ؛ إنا والله ما أجبناك ولا نصرناك عَلَى الباطل ، ولا أجبنا إلا الله ، وَلَا طَلَبْنَا إِلَّا الْحَقَّ ، ولو دعانا غيرُكَ إلى ما دعوتنا إليه ، لاسْتَشَرَى ^(١) فيه الْأَجَاج ، وطالت فيه النَّجْوَى ، وقد بلغ الْحَقُّ مَقْطَعَهُ ، وليس لنا مَعَكَ رَأْيٌ .

فقام الأشعث بن قيس مُغَضَّبًا ، فقال : يا أميرَ المؤمنين ؛ إنا لك اليوم عَلَى ما كنا عليه أُمَس ، وليس آخرُ أمرٍ ناكأُوله ، وما من القوم أحدٌ أَخْنَى عَلَى أَهْلِ الْعِرَاق ولا أوترَ لِأَهْلِ الشَّامِ مِنِّي ! فَأَجِبِ الْقَوْمَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَإِنَّكَ أَحَقُّ بِهِ مِنْهُمْ ، وقد أَحَبَّ النَّاسُ الْبَقَاءَ ، وكرهوا القتال .

فقال عَلَى عليه السلام : هذا أمرٌ يُنْظَرُ فِيهِ .

فنادَى النَّاسُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ : الْمَوَادَعَةُ .

فقال عَلَى عليه السلام : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي أَحَقُّ مَنْ أَجَابَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ مُعَاوِيَةُ ، وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ ، وَابْنُ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَابْنُ أَبِي سَرْحٍ ، وَابْنُ مَسْلَمَةَ لَيْسُوا بِأَصْحَابِ دِينٍ وَلَا قُرْآنٍ ، إِنِّي أَعْرِفُ بِهِمْ مِنْكُمْ ، صَحْبُهُمْ صَغَارًا وَرَجَالًا ، فَكَانُوا شَرَّ صِغَارٍ ، وَشَرَّ رَجَالٍ . وَنَحْكُمُ إِنَّهَا كَلِمَةٌ حَقٌّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ ! إِنَّهُمْ مَا رَفَعُوا أَنْتَهُمْ يَعْرِفُونَهَا وَيَعْمَلُونَ بِهَا ؛ وَلَكِنَّهَا الْخُدَيْعَةُ وَالْوَهْنُ وَالْمَكِيدَةُ ! أَعِيرُونِي سَوَاعِدَ كُمُ وَجَمَاجِمِكُمْ سَاعَةً وَاحِدَةً ، فَقَدْ بَلَغَ الْحَقُّ مَقْطَعَهُ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُقَطَعَ دَابِرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا .

فجاءه من أصحابه زهاء عشرين ألفًا مُقَنَّمِينَ فِي الْحَدِيدِ ، شَاكِي سُيُوفِهِمْ عَلَى

(١) استشمرى : اشتد .

عواتقهم ، وقد اسودّت جباههم من السُّجود ، يتقدمهم مسعر بن فدركي ، وزيد بن حصين وعصابة من القرّاء الذين صاروا خوارج من بعد ، فنادوه باسمه لا بأمرّة المؤمنين : يا عليّ ، أجب القوم إلى كتاب الله إذ دُعيت إليه ، وإلا قتلناك كما قتلنا ابن عفان ، فوالله لنفعلنّها إن لم تُجبههم !

فقال لهم : وَيَحْكُم ! أنا أوّل مَنْ دعا إلى كتاب الله ، وأوّل مَنْ أجاب إليه ؛ وليس يحلّ لي ، ولا يسعني في ديني أن أدعى إلى كتاب الله فلا أقبله ، إني إنما قاتلتهم ليدّينوا بحكم القرآن ؛ فإنّهم قد عصوا الله فيما أمرهم ، ونقضوا عهده ، ونبذوا كتابه ، ولكنّي قد أعلمتكم أنّهم قد كادوكم ؛ وأنّهم ليس العمل بالقرآن يريدون . قالوا : فابعث إلى الأشتر ليأتينك ، وقد كان الأشتر صبيحة ليلة الحرير أشرف على عسكر معاوية ليدخله .

قال نصر : فحدثني فضيل بن خديج [عن رجل من النّخع] ^(١) قال : سأل مصعب ^(٢) إبراهيم بن الأشتر ^(٢) عن الحال كيف كانت ؟ فقال : كنت عند عليّ عليه السلام حين بعث إلى الأشتر ليأتيه ، وقد كان الأشتر أشرف على مُعسكر معاوية ليدخله ، فأرسل إليه عليّ عليه السلام يزيد بن هاني : أن اتنني ، فأتاه فأبلغه ^(٣) ، فقال الأشتر : انته فقل له : ليس هذه بالساعة التي ينبغي لك أن تُزيّلني عن موقعي ؛

(١) من كتاب صفين .

(٢-٢) ب : « سأل مصعب بن إبراهيم » ، وصوابه من أ ، ج .

(٣) كتاب صفين : « فبلغه » .

إِنِّي قد رجوت^(١) الفتح فلا تُعْجِلْنِي . فرجع يزيد بن هاني إلى علي عليه السلام فأخبره ؛ فما هو إلا أن انتهى إلينا حتى ارتفع الزهج ، وعلت الأصوات من قبل الأشر ، وظهرت دلائل الفتح والنصر لأهل العراق ، ودلائل الخذلان والإدبار على أهل الشام ، فقال القوم لعلي : والله ما نراك أمرته إلا بالقتال ! قال : أرايتموني ساررت^(٢) رسولاً إليه ! أليس إنما كلمته على رؤوسكم علانية وأنتم تسمعون ! قالوا : فابعث إليه فليأتك ؛ وإلا فوالله اعتزلناك ! فقال : ويحك يا يزيد ! قل له : أقبل إلى ، فإن الفتنة قد وقعت . فأتاه فأخبره ، فقال الأشر : أرفع^(٣) هذه المصاحف ؟ قال : نعم ، قال : أما والله لقد ظننت أنها حين رُفِعت ستوقع خلافاً وفرقة ؛ إنها مشورة ابن النابغة^(٤) ! ثم قال ليزيد بن هاني : ويحك ! ألا ترى إلى الفتح ! ألا ترى إلى ما يلقون ! ألا ترى إلى الذي يصنع الله لنا ؟ أينبني أن ندع هذا وننصرف عنه ! فقال له يزيد : أتحب أنك ظفرت هاهنا وأن أمير المؤمنين بمكانه الذي هو فيه يفرج عنه ، ويسلم إلى عدوه ! قال : سبحان الله ! لا والله لا أحب ذلك ، قال : فإنهم قد قالوا له ، وحلفوا عليه ، لترسلن إلى الأشر فليأتينك ، أو لنقتلنك بأسيفنا ، كما قتلنا عثمان ، أو لنسلينك إلى عدوك .

فأقبل الأشر حتى انتهى إليهم ، فصاح : يا أهل الذل والوهن ، أحين علوتم القوم ، وظننوا أنكم لهم قاهرون ، رفعوا^(٥) المصاحف يدعونكم إلى ما فيها ! وقد والله تركوا ما أمر الله به فيها ، وتركوا سنة من أنزلت عليه ، فلا تجيبوهم ! أمهلوني فواقاً^(٦) فإنني

(١) كتاب صفين : « إني قد رجوت الله أن يفتح لي » .

(٢) ب : « شاورت » ، وصوابه من أ ، ج ، وكتاب صفين .

(٣) كتاب صفين : « أرفع » .

(٤) كتاب صفين : « يعني عمرو بن النابغة » .

(٥) كذا في الأصول وتاريخ الطبري ٦ : ٢٧ ، وفي كتاب صفين : « ورفعوا » .

(٦) الفواق : ما بين الحلبتين ؛ يقال : انتظرتك فواق ناقة .

قد أحسستُ بالفتح . قالوا : لا نهلك ، قال : فأمهلوني عذوةَ الفرس ؛ فإنّي قد طمعتُ في النصر ، قالوا : إذن ندخلُ معك في خطيئتك .

قال : فخذثوني عنكم ، وقد قُتِلَ أمائِلُكم ، وبقِيَ أراذلُكم ؛ متى كنتم مُحَقِّقِينَ ! أحين كنتم تقتلون أهلَ الشام ! فأنتم الآن حين أمسكنم عن قتالهم مبطلون ! أم أنتم الآن في إمساككم عن القتال محققون ! فقتلًا لكم إذن الذين لا تُنكرون فضلهم ، وإنهم خيرٌ منكم في النار . قالوا : دعنا منك يا أشر ، قاتلناهم في الله ونَدَعُ قتالهم في الله ؛ إنا لسنا نطيعُك فاجتنبنا ، فقال : خُدِعِتم والله فأنخدعتم ، ودُعِيتم إلى وضع الحرب فأجبتُم ؛ يا أصحابَ الجباه السود ، كنّا نظنّ صلاتكم زهادةً في الدنيا وشوقًا إلى لقاء الله ! فلا أرى فرارَكم إلّا إلى الدنيا من الموت ؛ ألا فقبحًا يا أشباه النيب ^(١) الجلالة ، ما أنتم برائين بعدها عزًّا أبدًا ، فابعدوا كما بعدَ القومُ الظالمون .

فَسَبَّوْهُ وَسَبَّهْمُ ، وضربُوا بسياطهم وجهَ دابّته ، وضرب بسوطه وجوهَ دوابّهم ، وصاح بهم علىّ عليه السلام ، فكفّوا . وقال الأشر : يا أمير المؤمنين ، احمل الصفّ على الصفّ تضرّع القوم . فتصايحوا إنّ أمير المؤمنين قد قبِلَ الحكومة ، ورَضِيَ بحكم القرآن . فقال الأشر : إنّ كان أمير المؤمنين قد قبِلَ ورَضِيَ ، فقد رضيت بما رضى به أمير المؤمنين ، فأقبل الناسُ يقولون : قد رَضِيَ أمير المؤمنين ، قد قبِلَ أمير المؤمنين ؛ وهو ساكت لا يَبْضُ ^(٢) بكلمة ، مُطْرِقٌ إلى الأرض .

ثم قام فسكت الناس كلهم ، فقال : أيّها الناس ، إنّ أمرى لم يزلْ معكم على ما أحبّ إلى أن أخذت منكم الحرب ، وقد والله أخذت منكم وتركت ، وأخذت من عدوّكم فلم تترك ، وإنها فيهم أنكى وأنهك ؛ ألا إنّي كنتُ أمس أمير المؤمنين فأصبحت اليوم

(١) النيب . حم ناب ؛ وهى الناقة المسنة .

(٢) لا يَبْضُ بكلمة : لا يتكلم .

مأمورا، وكنت ناهياً فأصبحت منهيّاً ، وقد أحببت البقاء، وليس لي أن أجهلكم على ماتكرهون ثم قعد .

قال نصر : ثم تسكّم رؤساء القبائل ، فكلّ قال ما يراه ويهواه ، إتما من الحرب أو من السلم ، فقام كردوس بن هاني البكري فقال : أيها الناس ؛ إنا والله ما تولينا معاوية منذ تبرأنا منه ، ولا تبرأنا من عليّ منذ توليناه ، وإن قتلنا لشهداء ، وإن أحياءنا لأبرار ؛ وإن عليا لعلّ بينة من ربه ، وما أحدث إلا الإنصاف ، فمن سلّم له نجّا ، ومن خالفه هلك . ثم قام شقيق بن ثور البكري ، فقال : أيها الناس ، إنا دعونا أهل الشام إلى كتاب الله ، فردّوه علينا ، فقاتلناهم عليه ؛ وإنهم قد دعونا اليوم إليه ^(١) ؛ فإن ردّدناه عليهم . حلّ لهم منا ما حلّ لنا منهم ، ولسنا نخاف أن يحيف الله علينا ورسوله ، ألا إن عليا ليس بالراجع الناكس ، ولا الشاكّ الواقف ؛ وهو اليوم على ما كان عليه أمس ؛ وقد أكلتنا هذه الحرب ، ولا نرى البقاء إلا في المودة ^(٢) .

قال نصر : ثم إن أهل الشام لما أبطأ عنهم عِلْمُ حالِ أهل العراق : هل أجابوا إلى المودة أم لا ؟ جَزِعوا فقالوا : يا معاوية ، ما نرى أهل العراق أجابوا إلى مادعوناهم إليه ، فأعدّها جذعة ^(٣) ، فإنك قد غمرت بدعائك القوم ، وأطمعتهم فيك .

فدعا معاوية عبد الله بن عمرو بن العاص ، فأمره أن يسكّم أهل العراق ، ويستعلم له ما عندهم ، فأقبل حتى إذا كان بين الصّفيّين ، نادى : يا أهل العراق ، أنا عبدُ الله بن

(١) كتاب وقعة صفين : « إلى كتاب الله » .

(٢) كتاب صفين ٥٦١ - ٥٦٤ ، ثم ٥٥٣ - ٥٥٤ ، وتاريخ الطبري ٦ : ٥٧ بسنده عن عبد الرحمن بن جندب عن أبيه .

(٣) أعدّها جذعة ؛ أي أبدأ بها مرة أخرى . وفي اللسان : « وإذ طفئت حرب بين قوم فقال بعضهم : إن شئتم أعدناها جذعة ، أي أول ما يتبدأ منها » . وفي الأصول « خدعه » والصواب ما أثبتته من كتاب صفين .

عمرو بن العاص ؛ إنه قد كانت بيننا وبينكم أمورٌ للدين أو الدنيا ^(١) فإن تكن للدين فقد والله أعذرنا وأعذرتم ، وإن تكن للدنيا فقد والله أسرفنا وأسرفتم ؛ وقد دعوناكم إلى أمر لو دعوتونا إليه لأجبناكم ، فإن يجمعنا وإياكم الرضا فذاك من الله . فاعتنموا هذه الفرصة ، عسى أن يعيش فيها المحترف ^(٢) ويُنسى فيها القتل ؛ فإن بقاء المهلك بعد الهالك قليل .

فأجابه سعد بن قيس الهمداني ، فقال : أما بعدُ يا أهل الشام ؛ إنه قد كانت بيننا وبينكم أمور حامينا فيها على الدين والدنيا ، وسميتوها غدرًا وسرَفًا ، وقد دعوتونا اليوم إلى ما قاتلناكم عليه أمس ؛ ولم يكن ليرجع أهل العراق إلى عراقهم ، وأهل الشام إلى شامهم ، بأمرٍ أجل من أن يحكم فيه بما أنزل الله سبحانه ؛ [فالأمر في أيدينا دونكم ؛ وإلا فنحن نحن وأتم أتم] ^(٣) .

فقام الناس إلى على عليه السلام ، فقالوا له : ^(٤) « أجِبِ القوم إلى الحاكمة ، قال : ونادى إنسان من أهل الشام في جوف الليل بشعر سمعه الناس ، وهو » :

رُهِوسَ الْعِرَاقِ أَحْيِيُوا الدُّعَاءَ فَقَدْ بَلَغَتْ غَايَةَ الشَّدَّةِ
وَقَدْ أَوَدَّتِ الْحَرْبُ بِالْعَالَمِينَ وَأَهْلُ الْحَفَائِظِ وَالنَّجْدَةِ
فَلَسْنَا وَلَسْتُمْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَلَا الْمُجَمِّعِينَ عَلَى الرَّدَّةِ
وَلَكِنْ أَنَاسٌ لَقُوا مِنْهُمْ لَنَا عِدَّةٌ وَلَكُمْ عِدَّةٌ ^(٥)

(١) كتاب وقعة صفين : « للدين والدنيا » .

(٢) في ج : « المحترف » وفي حواشيها : « الخرق ، محرّكة : الدهش من الخوف » .

(٣) كلمة من كتاب صفين .

(٤-٥) في كتاب صفين : « أجِبِ القوم إلى مادعوناك إليه ؛ فإننا قد قبلنا ، ونادى إنسان من أهل

الشام في سواد الليل بشعر سمعه الناس ، وهو »

(٥) كتاب وقعة صفين : « ولهم عِدَّة » .

[فَقَاتَلَ كُلُّهُ عَلَى وَجْهِهِ يُقَجِّمُهُ الْجِدُّ وَالْحِدَّةُ] ^(١)
 فَإِنْ تَقَبَّلُوهَا فَبِهَا الْبَقَاءُ وَأَمِنْ الْفَرِيقَيْنِ وَالْبَلَدَةُ
 وَإِنْ تَدْفَعُوهَا فَبِهَا الْفَنَاءُ وَكُلُّ بَلَاءٍ إِلَى مُدَّةٍ
 فَحَتَّى مَتَى تَخْضُ هَذَا السَّقَاءُ وَلَا بُدَّ أَنْ تَخْرُجَ الزُّبْدَةُ
 ثَلَاثَةَ رَهْطٍ هُمْ أَهْلُهَا وَإِنْ يَسْكُتُوا تَحْمِدُ الْوَقْدَةَ
 سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ وَكَبْشُ الْعِرَاقِ وَذَاكَ الْمُسَوَّدُ مِنْ كِنْدَةَ

قال : فأما المسوّد من كِنْدَةَ ، وهو الأشعث : فإنه لم يرضَ بالسكوت ، بل كان
 من أعظم الناس قولاً في إطفاء الحرب والركون إلى المودعة . وأما كبش العراق ، وهو
 الأشتر ، فلم يكن يَرَى إلّا الحرب ، ولكنه سكت على مَضَضٍ . وأما سعيد بن قيس ،
 فكان تارة هكذا وتارة هكذا ^(٢) .

وذكر ابن ديزيل ^(٣) الهمداني في كتاب " صفين " قال :

خرج عبدالرحمن بن خالد بن الوليد ومعه لواء معاوية ، فارتجز فخرج إليه جارية بن قدامة
 السعدى ، فارتجز أيضاً مجيباً له ثم أطعنا ^(٤) فلم يصنعا شيئاً ، وانصرف كل واحد منهما عن
 صاحبه ، فقال عمرو بن العاص لعبدالرحمن : أقحّم يا بن سيف الله ، فتقدم عبدالرحمن بلوائه ،
 وتقدم أصحابه ، فأقبل على عليه السلام على الأشتر ، فقال له : قد بلغ لواء معاوية حيث

(١) بكلمة من كتاب صفين .

(٢) كتاب وقعة صفين : ٥٥١ - ٥٥٣ .

(٣) ابن ديزيل ، هو إبراهيم بن الحسين بن علي بن مهران بن ديزيل السكاسي الهمداني ، أحد كبار
 الحفاظ ومتكلميهم ؛ ذكره ابن حجر في لسان الميذان (٤٩ : ١) ، وقال : « مات في آخر يوم من شعبان
 سنة إحدى وعشرين ومائتين » .

(٤) أطعنا : أى اطاعنا .

تري ، فدوئك القوم . فأخذ الأشر لواء علي عليه السلام ، وقال ^(١) :

إِنِّي أَنَا الْأَشْتَرُ مَعْرُوفُ الشَّرِّ ^(٢) إِنِّي أَنَا الْأَضْيُ الْعِرَاقِيُّ الَّذِي كَرَّ

لَسْتُ رَبِيعِيًّا وَلَسْتُ مِنْ مُضَرَ ^(٣) لَكِنِّي مِنْ مَذْحِجِ الشَّمِّ الْغُرَزِ

فضارب القوم حتى ردم ، فانتدب ^(٤) له همام بن قبيصة الطائي - وكان مع معاوية -

فشد عليه في مَذْحِج ، فانتصر عدى بن حاتم الطائي للأشر ، فحمل عليه في طيء ، فاشتد

القتال جدًّا ، فدعا علي بيغلة رسول الله صلى الله عليه وآله فركبها ، ثم تعصب بعمامة

رسول الله ، ونادى : أيها الناس ، مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ لِهَذَا يَوْمٍ لَهُ مَا بَعْدَهُ ، فانتدب

معه ما بين عشرة آلاف إلى اثني عشر ألفًا ؛ فتقدمهم علي عليه السلام ، وقال :

دُبُّوا دَيْبَ النَّمْلِ لَا تَفُوتُوا وَأَصْبِحُوا أَمْرَكُمْ أَوْ يَتُّوا ^(٥)

حَتَّى نَنَالُوا الدَّارَ أَوْ تَمُوتُوا

وحمل وحمل الناس كلهم حَمَلَةً واحدة ، فلم يبق لأهل الشام صَفٌّ إلا أزالوه ، حتى

أفضوا إلى معاوية ، فدعا معاوية بفرسه ليفر عليه .

وكان معاوية بعد ذلك يحدث فيقول : لَمَّا وَضَعْتُ رَجُلِي فِي الرَّكَابِ ، ذَكَرْتُ قَوْلَ

عَمْرِو بْنِ الْإِطْنَابَةِ ^(٦) :

أَبَتْ لِي عِقِّي وَأَبَى بِلَائِي وَأَخَذِي الْحَمْدَ بِالْثَمَنِ الرَّبِيحِ

(١) الآيات ذكرها نصر بن مزاحم في وقعة صفين ٤٥١ ، والمسعودي في تاريخه ٢ : ٣٩٠ .

(٢) الأشر : انقلاب جفن العين من أعلى وأسفل وتشنجه .

(٣) رواية المسعودي :

* لَسْتُ مِنَ الْحَيِّ رَبِيعٍ أَوْ مُضَرَ *

(٤) انتدب له : خف له .

(٥) في وقعة صفين ٥٥٩ للمعري : « وَأَصْبَحُوا بِحَرْبِكُمْ » ، وفيما يأتي من شرح النهج (٢ : ٢٨٦) :

« وَأَصْبَحُوا فِي حَرْبِكُمْ » .

(٦) الخبر والآيات في الكامل (٨ : ٢١٥) - بشرح الرصني ، وأبالي القالي (١ : ٢٥٨) ، وعيون

الأخبار (١ : ١٢٦) ، والإطنبابة : اسم أمه ؟ وهو عمرو بن عامر من بني الحارث بن الخزرج .

وإِقْدَامِي عَلَى الْمَكْرُوهِ نَفْسِي وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطَلِ الْمُشِيحِ ^(١)
وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأْتُ وَجَأْتُ : « مَكَانَكَ مُحَمَّدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي » ^(٢)

فَأَخْرَجْتُ رَجُلِي مِنَ الرِّكَابِ وَأَقَمْتُ ، وَنَظَرْتُ إِلَى عَمْرٍو فَقُلْتُ لَهُ : الْيَوْمَ صَبَرْتُ وَغَدًا
فَخَرْتُ ، فَقَالَ : صَدَقْتُ .

قال إبراهيم بن ديزيل : وروى عبد الله بن أبي بكر ، عن عبد الرحمن بن حاطب ،
عن معاوية ، قال : أَخَذْتُ بِمَعْرِفَةِ فَرَسِي ، وَوَضَعْتُ رِجْلِي فِي الرِّكَابِ لِلْهَرَبِ ، حَتَّى
ذَكَرْتُ شَعَرَ ابْنِ الْإِطْنَابَةِ ؛ فَعُدْتُ إِلَى مَقْعَدِي ، فَأَصْبَحْتُ خَيْرَ الدُّنْيَا ، وَإِنِّي لَرَاجٍ أَنْ أَصِيبَ
خَيْرَ الْآخِرَةِ .

قال إبراهيم بن ديزيل : فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْهَرِيرِ ، ثُمَّ رَفَعْتُ الْمَصَاحِفَ بَعْدَهُ .
وروى إبراهيم ، عن ابن لهيعة ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن ربيعة بن لقيط ،
قال : شَهِدْنَا صِفَيْنَ ، فَطَرَتِ السَّمَاءُ عَلَيْنَا دُمًا عَبِيطًا .

وقال : وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ كَانُوا لِيَأْخُذُونَهُ بِالصَّحَافِ وَالْآنِيَةِ . وَفِي
حَدِيثِ ابْنِ لَهْيَعَةَ : « حَتَّى إِنْ الصَّحَافَ وَالْآنِيَةَ لَتَمْتَلِي وَنَهْرِيْقَهَا » .

قال إبراهيم : وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ ، عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي
حَبِيبٍ ، عَنْ حَدِيثِهِ مَنْ حَضَرَ صِفَيْنَ أَنَّهُمْ مَطَرُوا دُمًا عَبِيطًا ، فَتَلَقَّاهُ النَّاسُ بِالْقِصَاصِ
وَالْآنِيَةِ ؛ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ الْهَرِيرِ ، وَفَزَعَ أَهْلُ الشَّامِ وَهُمْ وَأَنْ يَتَفَرَّقُوا ، فَقَامَ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ
فِيهِمْ فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ؛ إِنَّمَا هَذِهِ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، فَأَصْلَحْ أَمْرُؤُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ ، ثُمَّ
لَاعَلَيْهِ أَنْ يَنْتَطِحَ عِزَانُ الْجَبَلَانِ . فَأَخَذُوا فِي الْقِتَالِ .

(١) في الكامل : « وإجشامى على المكروه نفسى » ، والمشيخ : القبل على عدوه ، المانم لا وراء ظهره .
(٢) جشأت وجاشت ، أى ارتفعت من الفزع .

قال إبراهيم : وروى أبو عبد الله المسكّي ، قال : حدّثنا سُفيان بن عاصم بن كليّ
الحارثيّ عن أبيه ، قال : أخبرني ابنُ عباس قال : لقد حدّثني معاوية أنّه كان يومئذ
قد قرّب إليه فرساً له أنثى ، بعيدة البطن من الأرض ، ليهربَ عليها ؛ حتى أتاه آتٍ من
أهل العراق ، فقال له : إني تركتُ أصحابَ عليٍّ في مثل ليلة الصّدَر^(١) من مِنّى ، فأُتيت ،
قال : فقلنا له : فأخبرنا مَنْ هو ذلك الرجل ؟ فأبى وقال : لا أخبرُكم مَنْ هو .

قال نصر وإبراهيم أيضاً : وكتب معاويةُ إلى عليٍّ عليه السلام :
أما بعد ، فإنّ هذا الأمر قد طال بيننا وبينك ، وكلُّ واحدٍ منا يرى أنه على الحق
فيما يطلبُ من صاحبه ، ولن يُعطىَ واحدٌ منا الطاعة للآخر ، وقد قُتِلَ فيما بيننا بشرٌ
كثير ، وأنا أتحوِّف أن يكون ما بقيَ أشدَّ مما مضى ؛ وإنا سوف نُسألُ عن هذه المواطن ،
ولا يحاسبُ [به]^(٢) غيري وغيرك ، وقد دعوتُك إلى أمرٍ لنا ولك فيه حياة وعُذر ،
وبراءة وصلاح للأمة ، وحقٌّ للدماء ، وألفةٌ للدين ، وذهابٌ للضعائن والفِتن ، أن نحكِّمَ
بيننا وبينكم حكمينَ مرضيين ، أحدهما من أصحابي ، والآخر من أصحابك ، فيحكِّمان بيننا
بما أنزل الله ، فهو خيرٌ لي ولك ، وأقطعُ لهذه الفِتن ، فاتق الله فيما دُعيت إليه ، وارض
بحُكم القرآن إن كنت من أهله ، والسلام .

فكتبَ إليه عليٌّ عليه السلام :

من عبد الله عليٌّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان ، أما بعد ؛ فإنّ أفضَلَ
ما شغلَ به المرء نفسه اتِّباع ما حَسَنَ به^(٣) فعله ، واستوجبَ فضله ، وسَلِمَ من عيبه^(٤) ،

(١) الصدر : اليوم الرابع من أيام منى

(٢) تسكّلة من وقعة صفين للمعنى .

(٣-٣) وقعة صفين . « ما يحسن به فعله ، ويستوجب فضله ، ويسلم من عيبه » .

وإن البغى والزور يُزريان بالمرء في دينه ودنياه ، فاحذر الدنيا ، فإنه لا فرح في شيء وصلت إليه منها ؛ ولقد علمت أنك غير مدرك ما قضى فواته ، وقد رام قومٌ أمراً بغير الحق ، وتأولوه ^(١) على الله جلّ وعزّ ، فأكذبهم ومتّعهم قليلا ، ثم اضطرمهم إلى عذابٍ غليظ ، فاحذروا يوماً يفتبّط فيه من حمْد عاقبة عمله ، ويندم فيه من أمكن الشيطان من قياده [ولم يحاذه] ^(٢) ، وغرته الدنيا واطمأن إليها . ثم إنك قد دعوتني إلى حكم القرآن ، ولقد علمت أنك لست من أهل القرآن ولا حكمه تريد ؛ والله المستعان ، فقد أجبنا القرآن إلى حكمه ، ولسنّا إياك أجبنا ؛ ومن لم يرض بحكم القرآن فقد ضلّ ضلّالا بعيدا ^(٣) .

فكتب معاوية إلى عليّ عليه السلام :

أما بعد ، عافانا الله وإياك ، فقد آن لك أن تُجيب إني ما فيه صلاحنا وألفة بيننا ؛ وقد فعلت الذي فعلت وأنا أعرفُ حقّي ، ولكنني اشتريت بالعفو صلاح الأمة ، ولم أكن أكثر فرحا بشيء جاء ولا ذهب ؛ وإنما أدخلني في هذا الأمر القيام بالحق فيما بين الباغي والمبغى عليه ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ فدعوت إلى كتاب الله فيما بيننا وبينك ؛ فإنه لا يجمعنا وإياك إلا هو ، نحى ما أحيا القرآن ، ونميت ما أمت القرآن ، والسلام ^(٤) .

قال نصر : فكتب عليّ عليه السلام إلى عمرو بن العاص ، يعظه ويرشده .

(١) وقعة صفين : « تأولوا على الله » .

(٢) تكملة من وقعة صفين للمنقرى .

(٣) وقعة صفين للمنقرى ٥٦٥ - ٥٦٦ .

(٤) وقعة صفين للمنقرى ٥٧٠ .

أما بعد ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَشْغَلَةٌ عَنْ غَيْرِهَا ، وَلَنْ يَصِيبَ صَاحِبُهَا مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا فَتَحَتْ لَهُ حِرْصًا يَزِيدُهُ فِيهَا رَغْبَةً ، وَلَنْ يَسْتَغْنَى صَاحِبُهَا بِمَا نَالَ عَمَّا لَمْ يَبْلُغْ^(١) ، وَمِنْ وَرَاءَ ذَلِكَ فِرَاقُ مَا جَمَعَ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ ؛ فَلَا تُحْبِطُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَجْرَكَ ، وَلَا تُجَارِ مَعَاوِيَةَ فِي بَاطِلِهِ ، وَالسَّلَامُ .

فكتب إليه عمرو الجواب :

أما بعد أقول ، فالذي^(٢) فيه صلاحنا وألقتنا الإنابة إلى الحق ، وقد جعلنا القرآن بيننا حكما ، وأجبنا إليه ، فصبرَ الرجلُ منّا نفسه على ما حكم عليه القرآن ، وعذره الناسُ بعد المحاجة ، وَالسَّلَامُ .

فكتب إليه عليّ عليه السلام :

أما بعد ؛ فَإِنَّ الَّذِي أَعْجَبَكَ مِنَ الدُّنْيَا مِمَّا نَازَعْتَكِ إِلَيْهِ نَفْسُكَ ، وَوَقَعْتَ بِهِ مِنْهَا ؛ لِمُنْقَلِبِ عَنْكَ ، وَمَفَارِقُ لَكَ ؛ فَلَا تَطْمَئِنِّي إِلَى الدُّنْيَا ، فَإِنَّهَا غَرَارَةٌ ، وَلَوْ اعْتَبَرْتَ بِمَا مَضَى لَحَفِظْتَ مَا بَقِيَ ، وَاتَّقَعْتَ مِنْهَا بِمَا وَعُظْتَ بِهِ ، وَالسَّلَامُ .

فأجابه عمرو :

أما بعد ، فقد أنصفَ مَنْ جَعَلَ الْقُرْآنَ إِمَامًا ، وَدَعَا النَّاسَ إِلَى أَحْكَامِهِ ، فَاصْبِرْ أَبَا حَسَنِ ، فَإِنَّا غَيْرُ مُنِيلِيكَ إِلَّا مَا أَنَاكَ الْقُرْآنُ ، وَالسَّلَامُ^(٣) .

قال نصر : وجاء الأشتع إلى عليّ عليه السلام ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ مَا أَرَى النَّاسَ إِلَّا قَدْ رَضَوْا ، وَسَرَّهْمُ أَنْ يَجِئُوا الْقَوْمَ إِلَى مَا دَعَوْهُمْ إِلَيْهِ مِنْ حُكْمِ الْقُرْآنِ ؛

(١) وقعة صفين : « لَمْ يَبْلُغْ » .

(٢) وقعة صفين : « فَإِنَّ مَا فِيهِ صَلاَحُنَا »

(٣) وقعة صفين للنقري ٥٧٠ - ٥٧١ .

فَإِنْ شِئْتَ أَتَيْتُ مُعَاوِيَةَ فَسَأَلْتُهُ مَا يَرِيدُ ، وَنَظَرْتُ مَا الَّذِي يَسْأَلُ ؛ قَالَ : آتِهِ إِنْ شِئْتَ ؛ فَاتَاهُ ، فَسَأَلَهُ : يَا مُعَاوِيَةُ : لِأَيِّ شَيْءٍ رَفَعْتُمْ هَذِهِ الْمَصَاحِفَ ؟ قَالَ : لِنَرْجِعَ نَحْنُ وَأَنْتُمْ إِلَى مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فِيهَا ^(١) ، فَابْعَثُوا رِجَالًا مِنْكُمْ تَرَضُّونَ بِهِ ، وَنَبْعَثُ مِنْنا رِجَالًا ، وَنَأْخُذُ عَلَيْهِمَا أَنْ يَعْمَلَا بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا يَعْدُوَانِهِ ، ثُمَّ نَتَّبِعُ مَا اتَّفَقَا عَلَيْهِ . فَقَالَ الْأَشْعَثُ : هَذَا هُوَ الْحَقُّ .

وَانصَرَفَ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَخْبَرَهُ ، فَبَعَثَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُرَاءً مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، وَبَعَثَ مُعَاوِيَةَ قُرَاءً مِنْ أَهْلِ الشَّامِ ، فَاجْتَمَعُوا بَيْنَ الصَّفَيْنِ ، وَمَعَهُمُ الْمَصْحَفُ ، فَنَظَرُوا فِيهِ وَتَدَارَسُوا ^(٢) وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يُخَيُّوا مَا أَحْيَا الْقُرْآنَ ، وَيُمَيِّتُوا مَا أَمَاتَ الْقُرْآنَ ، وَرَجَعَ كُلُّ فَرِيقٍ إِلَى صَاحِبِهِ ، فَقَالَ أَهْلُ الشَّامِ : إِنَّا قَدْ رَضِينَا وَاخْتَرْنَا عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ ، وَقَالَ الْأَشْعَثُ وَالْقُرَاءُ الَّذِينَ صَارُوا خَوَارِجَ فِيمَا بَعْدَ : قَدْ رَضِينَا نَحْنُ وَاخْتَرْنَا أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ . فَقَالَ لَهُمْ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَإِنِّي لَا أَرْضَى بِأَبِي مُوسَى وَلَا أَرَى أَنْ أَوْلِيَهُ ، فَقَالَ الْأَشْعَثُ وَزَيْدُ بْنُ حَصِينٍ وَمِسْعَرُ بْنُ فَدَكٍ فِي عَصَابَةٍ مِنَ الْقُرَاءِ : إِنَّا لَا نَرْضَى إِلَّا بِهِ ، فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ حَذَرْنَا مَا وَقَعْنَا فِيهِ . فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَإِنَّهُ لَيْسَ لِي بَرَضًا ، وَقَدْ فَارَقْتَنِي وَخَذَلَ النَّاسَ عَنِّي ، وَهَرَبَ مِنِّي حَتَّى أَمْتَنَتْهُ بَعْدَ أَشْهُرٍ ، وَلَكِنْ هَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَوْلِيَهُ ذَلِكَ . قَالُوا : وَاللَّهِ مَا نُبَالَى ، أَكُنْتُ أَنْتَ أَوْ ابْنُ عَبَّاسٍ ! وَلَا تُرِيدُ إِلَّا رِجَالًا هُوَ مِنْكَ وَمِنْ مُعَاوِيَةَ سِوَا ، لَيْسَ إِلَيَّ وَاحِدٌ مِنْكُمَا بِأَدْنَى مِنَ الْآخَرِ . قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَإِنِّي أَجْعَلُ الْأَشْثَرَ ، فَقَالَ الْأَشْعَثُ : وَهَلْ سَعَرَ الْأَرْضَ عَلَيْنَا إِلَّا الْأَشْثَرُ ! وَهَلْ نَحْنُ إِلَّا فِي حُكْمِ الْأَشْثَرِ ! قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَمَا حُكْمُهُ ؟ قَالَ : حُكْمُهُ أَنْ يَضْرِبَ بَعْضُنَا بَعْضًا بِالسَّيْفِ حَتَّى يَكُونَ مَا أَرَدْتَ وَمَا أَرَادَ ^(٣) .

(٢) صفين : « وتدارسوه » .

(١) وقعة صفين : « في كتابه » .

(٣) وقعة صفين للتقرى ٥٧٢ .

قال نصر: وحدثنا عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر محمد بن علي، قال: لما أراد الناس علياً أن يضع الحكمين، قال لهم: إن معاوية لم يكن ليضع لهذا الأمر أحداً هو أوثق برأيه ونظره من عمرو بن العاص؛ وإنه لا يصلح للقرشي إلا مثله، فليكم بعبد الله بن العباس، فارمؤه به؛ فإن عمرأ لا يعقد عُقْدَةً إلا حلها عبد الله، ولا يحل عُقْدَةً إلا عقدها، ولا يُبرمُ أمراً إلا نقضه، ولا ينقضُ أمراً إلا أبرمه. فقال الأشعث: لا والله، لا يحكم فينا مضر يان حتى تقوم الساعة، ولكن اجعل رجلاً من أهل اليمن إذ جعلوا رجلاً من مضر، فقال علي عليه السلام: إني أخاف أن يُخدعَ بميثكم، فإن عمراً ليس من الله في شيء إذا كان له في أمرٍ هوى. فقال الأشعث: والله لأن يحكما ببعض ما نكره، وأحدهما من أهل اليمن، أحبُّ إلينا من أن يكون بعض ما نحب في حكمهما وهما مضر يان.

قال: وذكر الشعبي أيضاً مثل ذلك^(١).

قال نصر: فقال علي عليه السلام: قد أبيتمُ إلا أبا موسى! قالوا: نعم، قال: فاصنعوا ما شئتم، فبعنوا إلى أبي موسى—وهو بأرضٍ من أرض الشام يقال لها عُرُض^(٢)—قد اعتزل القتال—فأتاه مولى له، فقال: إن الناس قد اصطلحوا، فقال: الحمد لله رب العالمين، قال: وقد جعلوك حكماً، فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون!

فجاء أبو موسى حتى دخل عسكر علي عليه السلام، وجاء الأشرع عليا، فقال: يا أمير المؤمنين أُلزمني^(٣) بعمرو بن العاص، فوالذي لا إله غيره، لئن ملأت عيني منه لأقتلنه.

(١) وقمة صفين المنقرى

(٢) عرض: بلد بين تدمر وصافة الشام.

(٣) ألز به: ألزمه إياه.

وجاء الأحنفُ بن قيس عليا ، فقال يا أمير المؤمنين ، إنك قد رُميتَ بحجرٍ ^(١) الأرض ؛ ومن حاربَ الله ورسوله أنفَ ^(٢) الإسلام ، وإني قد عجمتُ هذا الرجل - يعني أبا موسى - وحلبتُ أشطره ، فوجدته كليلَ الشفرة قريب القعر ؛ وإنه لا يصلح لهؤلاء القوم إلا رجلٌ يدنو منهم حتى يكونَ في أكَفِّهم ، ويتباعدُ منهم حتى يكونَ بمنزلة النجمِ منهم ، ^(٣) فإن شئتُ أن تجعلني حَكَمًا فاجعلني ، وإن شئتُ أن تجعلني ثانيا أو ثالثا ^(٤) ، فإن عمراً لا يعقد عقدة إلا حلاتها ، ولا يحلُّ عُقدة إلا عقدتُ لك أشدَّ منها .

فعرَّض عليّ عليه السلام ذلك على الناس فأبوه ، وقالوا: لا يكونُ إلا أبا موسى ^(٥) .

قال نصر : مال الأحنف إلى علي عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إني خيَرْتُك يومَ الجمل أن آتيك فيمن أطاعني ، أو أكفَّ عنك بني سعد ، فقلت : كفَّ قومك ، فكفني بكفِّك نصيرا ، فأقمتُ بأمرك ، وإنَّ عبد الله بن قيس ^(٥) رجل قد حلبتُ أشطره ، فوجدته قريبَ القعر ، كليلَ المذبة ، وهو رجلٌ يمانٍ وقومه مع معاوية ؛ وقد رُميتَ بحجرٍ الأرض ، وبمن حارب الله ورسوله ، وإنَّ صاحب القوم من ينأى حتى يكونَ مع النجم ، ويدنو حتى يكونَ في أكَفِّهم ، فابعثنِي ، فوالله لا يحلُّ عنك عقدةٌ إلا عقدتُ لك أشدَّ منها ، فإن قلت : إني لست من أصحاب رسول الله ، فابعث رجلاً من أصحاب رسول الله ، وابعثنِي معه .

(١) في اللسان ٥ : ٢٣٧ : « ويقال : رمى فلان بحجر الأرض ؛ إذا رمى بداهية من الرجال ؛ وفي حديث الأحنف بن قيس : أنه قال لعل حين سمي معاوية أحد الحكمين عمرو بن العاص : إنك قد رُميت بحجر الأرض . . . » .

(٢) أنف كل شيء : أوله ؛ يقال : سار في أنف النهار ؛ أي أوله .

(٣-٣) وقمة صفيين : « فإن تجعلني حَكَمًا فاجعلني ، وإن أبيت أن تجعلني حَكَمًا فاجعلني ثانيا أو ثالثا . »

(٤) وقمة صفيين ٥٧٤ .

(٥) عبد الله بن قيس هو أبو موسى الأشعري .

فقال على عليه السلام : إِنَّ القَوْمَ أَتَوْنِي بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ مُبْرَنْسًا ، فقالوا : ابعث هذا ، رَضِينَا بِهِ وَاللَّهِ بَالِغَ أَمْرِهِ ^(١) .

قال : نصر : وروى أَنَّ ابْنَ السَّكَوَاءِ ، قَامَ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : هَذَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنِ قَيْسٍ وَافِدُ أَهْلِ الْيَمَنِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَصَاحِبِ مَقَاسِمِ أَبِي بَكْرٍ ^(٢) وَتَعَامَلِ عُمَرُ ، وَقَدْ رَضِيَ بِهِ الْقَوْمُ ، وَعَرَضْنَا عَلَيْهِمُ ابْنَ عَبَّاسٍ ، فزعموا أَنَّهُ قَرِيبُ الْقَرَابَةِ مِنْكَ ، ظَنُّونَ ^(٣) فِي أَمْرِكَ .

فبلغ ذلك أَهْلَ الشَّامِ ، فَبَعَثَ أَيْمَنُ بْنُ خَزِيمٍ الْأَسَدِيُّ ، وَكَانَ مَعْتَزِلًا لِمَعَاوِيَةَ بِهَذِهِ الْأَبْيَاتِ ، وَكَانَ هَوَاهُ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ :

لَوْ كَانَ لِلْقَوْمِ رَأْيٌ يُفَضُّونَ بِهِ	مِنَ الضَّالِّ رَمَوْكُمُ بَابِنِ عَبَّاسٍ
لَكِنَّ رَمَوْكُمُ بِشَيْخٍ مِنْ ذَوِي يَمَنِ	مَا مِثْلُهُ لِفَصَالِ الْخُطْبِ فِي النَّاسِ !
إِنْ يَحُلْ عَمْرُو بِهِ يَقْذِفُهُ فِي الْجَحْرِ	لَا يَهْتَدِي ضَرْبَ أَخْنَاسٍ لِأَسَدَاسٍ ^(٤)
أُبْلِغَ لَدَيْكَ عَلِيًّا غَيْرَ عَاتِبِهِ ^(٥)	يَهْوِي بِهِ النَّجْمُ تَيْسًا بَيْنَ أُتْيَاسٍ
مَا الْأَشْعَرِيُّ بِأَمُونٍ أَبَا حَسَنِ	قَوْلَ أَمْرِي لَا يَرَى بِالْحَقِّ مِنْ بَاسٍ
فَاصْدِمْ بِصَاحِبِكَ الْأَدْنَى زَعِيمَهُمْ	فَاعْلَمْ هُدَيْتَ وَلَيْسَ الْعَجْزُ كَالرَّاسِ
	إِنَّ ابْنَ عَمِّكَ عَبَّاسٍ هُوَ الْآسَى

فَلَمَّا بَلَغَ النَّاسَ هَذَا الشَّعْرَ ، طَارَتْ أَهْوَاءُ قَوْمٍ مِنْ أَوْلِيَاءِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشِيعَتِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَأَبَتْ الْقُرَاءُ إِلَّا أَبَا مُوسَى ^(٦) .

(١) وقعة صفين ٥٧٥ .

(٢) صاحب المقاسم : الذي يتولى أ. ر. قسمة المقام ونحوها .

(٣) الظنون : التهم ، كالظنين .

(٤) وقعة صفين والمسودى ٢ : ٤١٠ : « لم يدر ما ضرب أخناس » .

(٥) صفين : « عاتبه » .

(٦) وقعة صفين : ٥٧٥ - ٥٧٦ .

قال نصر : وكان أيمن بن خزيمة رجلاً عابداً مجتهداً ، وقد كان معاوية جعل له فلسطين ، على أن يتابعه ويشايه على قتال علي عليه السلام ، فقال أيمن ، وبعث بها إليه :

وَلَسْتُ مُقَاتِلًا رَجُلًا يُصَلِّيَ على سلطانٍ آخرٍ مِنْ قُرَيْشٍ
له سلطانُهُ وَعَلَى إِيْمِي معاذَ الله من سفهِ وَطَيْشٍ
أَأُقْتَلُ مُسْلِمًا فِي غَيْرِ جُرْمٍ فَلَيْسَ بِنَافِعِي مَا عِشْتُ عَيْشِي !

قال نصر : فلما رضى أهل الشام بعمره ، وأهل العراق بأبي موسى ، أخذوا في سطر كتاب الموادة ، وكانت صورته :

« هذا ما تقاضى عليه علي أمير المؤمنين ومعاوية بن أبي سفيان » . فقال معاوية : بنس الرجل أنا إن أقررت أنه أمير المؤمنين ثم قاتلته ! وقال عمرو : بل نكتب اسمه واسم أبيه ؛ إنما هو أميركم ، فأما أميرنا فلا . فلما أعيد إليه الكتاب أمر بمحوه ، فقال الأخنف : لا تمح اسم أمير المؤمنين عنك ؛ فإني أنخوف إن محوتها ألا ترجع إليك أبداً ، فلا تمحها . فقال علي عليه السلام : إن هذا اليوم كيوم الحديبية حين كتب الكتاب عن رسول الله صلى الله عليه : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سُهَيْل بن عمرو ، فقال سُهَيْل : لو أعلم أنك رسول الله لم أقاتلك ، ولم أخالفك ، إني إذاً لظالم لك إن منعك أن تطوفَ بيت الله الحرام وأنت رسوله ؛ ولكن اكتب : « من محمد بن عبد الله » ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه : « يا علي » ، إني لرسول الله ، وأنا محمد بن عبد الله ، ولن يمحوَ عني الرسالة كتابي لهم من محمد بن عبد الله ، فاكتبها وامح ما أراد محوه ، أما إن لك مثلها ستعطيها وأنت مضطهد .

قال نصر : وقد روى أن عمرو بن العاص عاد بالكتاب إلى علي عليه السلام ، فطلب منه أن يمحوا اسمه من إمرة المؤمنين فقص عليه وعلى من حضر قصة صلح الحديبية ،

قال : إن ذلك الكتاب أنا كتبتُه بيننا وبين المشركين ، واليوم أكتبُه إلى آبائهم ، كما كان رسول الله صلى الله عليه كتبه إلى آبائهم شيها ^(١) ومثلا ، فقال عمرو : سبحان الله ، أنشبتُنا ^(٢) بالكفار ، ونحن مسلمون ! فقال عليّ عليه السلام : يا بن النابغة ، وحتى لم تسكن للكافرين ولما والمسلمين عدوا ! فقام عمرو ، وقال : والله لا يجمع بيني وبينك مجلسٌ بعد اليوم . فقال عليّ : أما والله إنى لأرجو أن يُظهر الله عليك وعلى أصحابك .

وجاءت عصابة قد وضعتُ سيوفها على عواتقها ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، مُرنا بما شئتَ ، فقال لهم سهل بن حنيف : أيها الناس ، اتهموا رأيكم ، فلقد شهدنا صلح رسول الله صلى الله عليه يوم الحديبية ، ولو نرى قتالا لقاتلنا ^(٣) .

وزاد إبراهيم بن ديزيل لقد رأيتني يومَ أبي جندل - يعنى الحديبية - ولو أستطيع أن أردَ أمر رسول الله صلى الله عليه لرددته ، ثم لم نَرَ في ذلك الصلح إلا خيرا .

قال نصر : وقد روى أبو إسحاق الشيباني ، قال : قرأتُ كتاب الصلح عند سعيد بن أبي بُردة في صحيفة صفراء ، عليها خاتمان : خاتم من أسفلها ، وخاتم من أعلاها ، على خاتم عليّ عليه السلام محمد رسول الله صلى الله عليه ، وعلى خاتم معاوية محمد رسول الله . وقيل لعلّ عليه السلام ، حين أراد أن يكتب الكتابُ بينه وبين معاوية وأهل الشام : أتقرّ أنهم مؤمنون مسلمون ! فقال على عليه السلام : ما أقرّ لمعاوية ولا لأصحابه أنهم مؤمنون ولا مسلمون ؛ ولكن يكتب معاوية ماشاء بما شاء ، ويقرّ بما شاء لنفسه ولأصحابه ، ويسمّى نفسه بما شاء وأصحابه ، فكتبوا :

هذا ما تقاضى عليه عليّ بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان قاضى على بن أبي طالب

(١) ورقة صفين : « سنة ومثلا » .

(٢) صفين : « شهبثنا بالكفار ونحن مؤمنون » !

(٣) كتاب صفين ٥٨٢ - ٥٨٣ .

على أهل العراق وَمَنْ كان معه من شيعته من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية بن أبي سفيان على أهل الشام وَمَنْ كان معه من شيعته من المؤمنين والمسلمين ، إِنَّا نزل عند حُكْمِ الله تعالى وكتابه ، ولا يجمع بيننا إلا إياه . وإن كتاب الله سبحانه وتعالى بيننا من فاتحته إلى خاتمته ، نُحْيِي ما أَحْيَا القرآن ، وَنُمِيت ما أَمَاتَ القرآن ، فَإِنْ وَجَدَ الْحَكَمَانِ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعَاهُ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدَاهُ أَخَذَا بِالسُّنَّةِ الْعَادِلَةِ غَيْرِ الْمُرْتَفَقَةِ ، وَالْحَكَمَانِ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ . وقد أَخَذَ الْحَكَمَانِ مِنْ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ وَمِنَ الْجَنْدِيِّينَ أَنَّهُمَا أَمِينَانِ عَلَى أَنْفُسِهِمَا وَأَمْوَالِهِمَا وَأَهْلِهِمَا ، وَالْأَمَّةُ لَهُمَا أَنْصَارٌ ، وَعَلَى الَّذِي يَقْضِيَانِ عَلَيْهِ ؛ مِمَّا وَافَقَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ ، وَإِنْ الْأَمْنُ وَالْمَوَادَعَةُ وَوَضَعَ السِّلَاحَ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ الطَّائِفَتَيْنِ ؛ إِلَى أَنْ يَقَعَ الْحُكْمُ ، وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْحَكَمَيْنِ عَهْدُ اللَّهِ ، لِيَحْكُمَنَّ بَيْنَ الْأَمَّةِ بِالْحَقِّ ، لَا بِالْهَوَى ؛ وَأَجَلُ الْمَوَادَعَةِ سَنَةٌ كَامِلَةٌ . فَإِنْ أَحَبَّ الْحَكَمَانِ أَنْ يُعْجِلَا الْحُكْمَ مُجَلَّاهُ ، وَإِنْ تَوَقَّفَ أَحَدُهُمَا فَلَا مُيرَ شِيعَتِهِ أَنْ يَخْتَارَ مَكَانَهُ رَجُلًا ، لَا يَأْلُو الْحَقَّ وَالْعَدْلَ ، وَإِنْ تَوَقَّفَ أَحَدُ الْأَمِيرَيْنِ كَانَ نَصَبٌ غَيْرُهُ إِلَى أَصْحَابِهِ مِمَّنْ يَرْضَوْنَ أَمْرَهُ ، وَيَحْمَدُونَ طَرِيقَتَهُ . اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَنْصِرُكَ عَلَى مَنْ تَرَكَ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ ، وَأَرَادَ فِيهَا الْإِلْهَادَ وَظُلْمًا !

قال نصر : هذه رواية محمد بن علي بن الحسين والشعبي ، وروى جابر عن زيد بن الحسن بن الحسن زيادات على هذه النسخة :

هذا ما تقاضى عليه ابن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ، وشيعتهما فيما تراضيا به من الحكم بكتاب الله وسنة رسوله قضية على أهل العراق وَمَنْ كان من شيعته من شاهد أو غائب ، وقضية معاوية على أهل الشام وَمَنْ كان من شيعته من شاهد أو غائب ؛ إِنَّا رَضِينَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَ حُكْمِ الْقُرْآنِ فِيما حَكَمَ ، وَأَنْ نَقِفَ عِنْدَ أَمْرِهِ فِيما أَمَرَ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَجْمَعُ بَيْنَنَا إِلَّا ذَلِكَ ، وَإِنَّا جَعَلْنَا كِتَابَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ حَكْمًا بَيْنَنَا فِيما اختلفنا فيه ، من فاتحته إلى

خاتمته ، نحى ما أحيا القرآن ، ونميت ما أمانته ؛ على ذلك تقاضينا ، وبه تراضينا . وإن عليا وشيعته رضوا أن يبعثوا عبد الله بن قيس ناظرا ومحاكما ؛ ورضى معاوية وشيعته أن يبعثوا عمرو بن العاص ناظرا ومحاكما ؛ على أنهم أخذوا عنهما عهد الله وميثاقه ، وأعظم ما أخذ الله على أحد من خلقه ليتخذان الكتاب إماما فيما بعثنا إليه ، لا يعدوانه إلى غيره ما وجداه فيه مسطورا ، وما لم يجداه مسمى في الكتاب رداه إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يتعمدان لها خلافا ، ولا يتبعان هوى ، ولا يدخلان في شبهة ؛ وقد أخذ عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص على علي ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضا بما حكما به من كتاب الله وسنة نبيه ، وليس لهما أن ينقضاً ذلك ولا يخالفاه إلى غيره ؛ وإنهما آمنان في حكمهما على دمايتهن وأموالهما وأهلهم ، ما لم يعدوا الحق ؛ رضى بذلك راضٍ أو أنكره منكِر . وإن الأمة أنصارت لهما على ما قضيا به من العدل ؛ فإن توفى أحد الحكمين قبل انقضاء الحكومة فأمر شيعته وأصحابه يختارون مكانه رجلا ، لا يألون عن أهل المَعْدلة والإقساط على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق والحكم بكتاب الله وسنة رسوله ؛ وله مثل شرط صاحبه ؛ وإن مات أحد الأميرين قبل القضاء ، فلشيعته أن يوئوا مكانه رجلا يرضون عدله . وقد وقعت هذه القضية ، ومعها الأمن والتفاوض ، ووضع السلاح والسلام والموادعة ، وعلى الحكمين عهد الله وميثاقه ألا يألوا اجتهدا ، ولا يتعمدا جوراً ، ولا يدخلوا في شبهة ، ولا يعدوا حكم الكتاب ؛ فإن لم يقبلوا برئت الأمة من حكمهما ، ولا عهد لهما ولا ذمة ؛ وقد وجبت القضية على ما قد سمي في هذا الكتاب من مواقع الشروط على الحكمين والأميرين والفريقين ؛ والله أقرب شهيدا ، وأدنى حفيظا . والناس آمنون على أنفسهم وأهلهم وأموالهم ، إلى انقضاء مدة الأجل ، والسلاح موضوع ، والشبل مخلاة ، والشاهد والغائب من الفريقين سواء في الأمن ، ولحكمين أن ينزلا منزلا عدلا بين أهل العراق والشام ، لا يحضرهما فيه إلا من أحببا عن ملأ منهما وتراض ؛

وإنَّ المسلمين قد أَجَلُوا هذينِ القاضيين إلى انسلاخ شهر رمضان ، فإن رأيا تعجيل الحكومة فيما وُجِّهَ له تَجَلَّاهَا ، وإنَّ أرادَا تأخيرها بعد شهر رمضان إلى انقضاء الموسم فذلك إليهما ؛ وإنَّهما لم يَحْكَمَا بكتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الموسم فالمسلمون على أمرهم الأول في الحرب ، ولا شرط بين الفريقين ، وعلى الأمة عهد الله وميثاقه على التَّمام والوفاء بما في هذا الكتاب ، ومُهمُّ يدُّ على مَنْ أراد فيه إلحادا وظُلماً ؛ أو حاول له نَقْضاً ، وشهد فيه من أصحاب على عشرة ، ومن أصحاب معاوية عشرة ؛ وتاريخ كتابته لليلة بَقِيَّتْ من صفر سنة سبع وثلاثين ^(١) .

قال نصر : وحديثنا عمرو بن سعيد ، قال : حدَّثني أبو جَنَاب ، عن ربيعة الجرهمي ، قال : لما كتبت الصحيفة دُعِيَ لها الأشر ، ليشهد مع الشهود عليه ، فقال : لا صحبتني يميني ولا نفعني بعدها الشمال إن كُتِبَ لي في هذه الصحيفة اسم على صلح أو موادة ، أو لَسْتُ على بينة من أمرى ويقين من ضلالة عدوى ! أولستم قد رأيتم الظفر إن لم تُجْمِعُوا على الخور ! فقال له رجل [من الناس] ^(٢) : والله ما رأيتُ ظفراً ولا خوراً ، هلم فاشهد على نفسك ، وأقرِّر بما كُتِبَ في هذه الصحيفة ، فإنه لا رغبة لك عن الناس . فقال : بلى والله ، إن لي لرغبةً عنك في الدنيا للدنيا ، وفي الآخرة للآخرة ؛ ولقد سَفَكَ الله بسيفي هذا دماء رجال ما أنت عندى بخير منهم ، ولا أحرم دما .
قال نصر بن مزاحم : الرجلُ هو الأشعث بن قيس ؛ قال : فكأنما قَصَعَ ^(٣) على أنفه الحميم ثم قال : ولكنني قد رضيتُ بما يَرْضَى به أمير المؤمنين ؛ ودخلتُ فيما دخلَ فيه ، وخرجتُ مما خرجَ منه ، فإنه لا يدخلُ إلا في الهدى والصواب .

(١) وقعة صفين ٥٨٥ - ٥٨٦ .

(٢) من صفين .

(٣) القصص : الدلك والضرب . وفي صفين والطبرى (٦ : ٣٠) : « الحمم » .

قال نصر : فحدثنا عمر بن سعد عن أبي جناب الكلبي عن إسماعيل بن شفيع ^(١) عن ^(٢) سفيان بن سلمة ، قال : فلما تم الكتاب وشهدت فيه الشهود ، وتراضى الناسُ خرج الأشعث ، ومعه ناسٌ بنسخة الكتاب يقرؤها على الناس ، ويعرضها عليهم ، فمرّ به على صفوف من أهل الشام ، وهم على راياتهم ، فأسمهم ، إياه فرضوا به ، ثم مرّ به على صفوف من أهل العراق ، وهم على راياتهم ، فأسمهم ، إياه فرضوا به ، حتى مرّ برايات عنزة ، وكان مع على عليه السلام من عنزة بصفيين أربعة آلاف مجفف ^(٣) ، فلما مرّ بهم الأشعث يقرؤه عليهم ، قال فتَيان منهم : لا حكم إلا لله ، ثم حملا على أهل الشام بسيوفهما ، فقاتلا حتى قُتلا على باب رِواق معاوية - فهما أولُ مَنْ حَكَم . واسماهما جَعْد ومَعْدان - ثم مرّ بهما على مُراد ، فقال صالح بن شقيق ، وكان من رءوسهم :

مالعلی فی الدِّماء قد حَكَمَ لو قاتل الأحزاب يوماً ما ظَلَمَ

لا حكم إلا لله ، ولو كره المشركون . ثم مرّ على رايات بني راسب ، فقرأها عليهم ، فقال رجل منهم : لا حُكْم إلا لله ، لا نرضى ولا نَحْكُم الرجال في دين الله . ثم مرّ على رايات تميم ، فقرأها عليهم ، فقال رجل منهم : لا حُكْم إلا لله ، يقضى بالحق وهو خير الفاصلين . فقال رجل منهم لآخر : أمّا هذا فقد طعن طعنة نافذة . وخرج عروة بن أدية ، أخو مرداس بن أدية التميمي ، فقال : أنحكّمون الرجال في أمر الله لا حُكْم إلا لله ! فأين قتلنا يا أشعث ! ثم شدّ سيفه ليضرب به الأشعث ، فأخطاه ، وضرب عَجَز دابته ضربة خفيفة ؛ فصاح به الناس : أن املك ^(٤) يدك ، فكفّ ورجع الأشعث إلى قومه ، فمشى الأحنف إليه ومَعْقِل بن قيس ، ومُسَعَر بن فدّ كَيّ ، ورجال من بني تميم ، فتنصّلوا واعتذروا ، فقبل منهم ذلك ، وانطلق إلى على عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّي

(١) كتاب صفين . « سميع » بالتصغير .

(٢) كتاب صفين : « عن شقيق به سلمة »

(٣) المجفف : لأبس التجفاف ، وأصله ما يجال به الفرس من سلاح وآلة .

(٤) صفين : « أن أمسك » .

عرضت الحكومة على صفوف أهل الشام ، وأهل العراق ، فقالوا جميعاً : رضينا ، حتى مررتُ بربايات بنى راسب ، ونَبَذَ (١) من الناس سواهم ، فقالوا : لا نرضى لأحكام إلا لله قُلْ (٢) بأهل العراق وأهل الشام عليهم حتى تقتلهم . فقال على عليه السلام : هل هي غيرُ رايةٍ أو رايَتين ونَبَذَ من الناس ؟ قال : لا ، قال : فدعهم .

قال نصر : فظنَّ على عليه السلام أنهم قليلون لا يُعبأ بهم ، فما راعه إلا نداه الناس من كلِّ جهة ومن كلِّ ناحية : لأحكام إلا لله ! الحكم لله يا على ! لا نرضى بأن يحكم الرجال في دين الله ، إن الله قد أمضى حكمه في معاوية وأصحابه ، أن يُقتلوا أو يدخلوا تحت حكمنا عليهم (٣) ، وقد كنّا زَلَلْنَا وأخطأنا حين رضينا بالحكمين ، وقد بان لنا زَلَلْنَا وخطأونا فرجعنا إلى الله وتُبْنَا ، فارجع أنت يا على كما رجعنا ، وتب إلى الله كما تُبْنَا ، وإلا بَرِئْنَا منك . فقال على عليه السلام : ويحكم أبعاد الرضا والميثاق والعهد نرجع ! أليس الله تعالى قد قال : ﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ (٤) وقال : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾ (٥) ، فأبى على أن يرجع ، وأبت الخوارج إلا تضليل الحكيم والطعن فيه ، فبرئت من على عليه السلام وبرئ على عليه السلام منهم (٦) .

قال نصر : وقام إلى على عليه السلام محمد بن جريش (٧) فقال : يا أمير المؤمنين ، أما إلى الرجوع عن هذا الكتاب سبيل ! فوالله إني لأخاف أن يُورثَ ذلاً ، فقال على عليه

(١) نبذ من الناس ، أي عدد قليل منهم .

(٢) صفين : « والمنجمل » .

(٣) صفين : « أو يدخلوا في حكمنا عليهم » .

(٤) سورة المائدة ١

(٥) سورة النحل ٩١

(٦) وقعة صفين ٥٨٩ - ٥٩٠

(٧) كتاب صفين : « محرز به جريش » ؛ وقال : « وكان محرز يدعى مخضخضا ، وذلك أنه أخذ عذرة بصفين ؛ وأخذ معه إداوة من ماء ؛ فإذا وجد رجلا من أصحاب علي جريحا سقاه من اللبن ، وإذا وجد رجلا من أصحاب معاوية أخضخضه بالعذرة حتى يقتله » .

السلام : أبعد أن كتبناه ننقضه ! إن هذا لا يحل^(١)

قال نصر ؛ وحديثي عمر بن نخير بن وعلّة ، عن أبي الودّاك ، قال : لما تداعى الناس إلى المصاحف ، وكُتِبَتْ صحيفةُ الصلح والتحكيم ، قال عليّ عليه السلام : إنّما فعلتُ ما فعلتُ لما بدا فيكم من الخور والفشل عن الحرب^(٢) ؛ فجاءت إليه همدان كأنها ركن حصير^(٣) فيهم سعيد بن قيس وابنه عبد الرحمن ، غلام له ذؤابة فقال سعيد : هاأنذا وقوي ، لا نردّ أمرك^(٤) فقل ما شئتْ نعمله ؛ فقال : أما لو كان هذا قبل سطر الصحيفة^(٥) لأزلتهم عن عسكرهم ، أو تنفرد سألقتي^(٦) ، ولكن انصرفوا راشدين^(٧) [فلعمري ما كنت لأعرض قبيلة واحدة للناس]^(٨)

قال نصر : وروى الشعبي أنّ عليّاً عليه السلام ، قال يوم صفين حين أقروا الناس بالصلح ، إنّ هؤلاء القوم لم يكونوا لينيبوا إلى الحق ، ولا ليُجيبوا^(٩) إلى كلمة سواء حتى يُرْمَوْا بالمناسر^(١٠) تتبعها العساكر ؛ وحتى يُرْجَوْا بالكتائب تقفوها الجلائب^(١١) ،

(١) كتاب صفين ٥٩٦ .

(٢) صفين : « لما بدا فيكم الخور والفشل - مما الضعف » .

(٣) وفي صفين : « لجّمع سعيد بن قيس قومه ، ثم جاء في رجاجة من همدان كأنها ركن حصير يعني جبلا باليمن » .

(٤) صفين : « ولا زرد عليك » .

(٥) صفين : « أما لو كان هذا قبل رفع المصاحف » .

(٦) السالفة : صفحة العنق ؛ وفي حديث الحديبية : « نأفلتهم على أمرى حتى تنفرد سألقتي » ، قال في اللسان : كنى بافترادها عن الموت ؛ لأنها لا تنفرد عما يليها إلا بالموت .

(٧) كتاب صفين ٥٩٦ - ٥٩٧ .

(٨) الزيادة من كتاب صفين .

(٩) صفين : « ليفشوا » .

(١٠) المناسر : جمع منسر ، بكسر الميم ؛ وهو القطعة من الجيش تمر قدام الجيش الكبير .

(١١) الجلائب : . . .

وحتى يجرّ بيلاذهم الخميس^(١) ؛ وحتى يدعوا الخيول في نواحي أرضهم ،
وبأحناء مسأرحهم ومسارحهم ؛ وحتى تشنّ عليهم الغارات من كلّ فجّ ؛ وحتى يلقاهم
قومٌ صدقٌ صبرٌ ، لا يزيدهم هلاكٌ من هلاك من قتلاهم وموتاهم في سبيل الله إلا جدّاً
في طاعة الله ، وحرصاً على لقاء الله ؛ ولقد كنّا مع رسول الله صلى الله عليه ؛ نقتل آباءنا
وأبناءنا وإخواننا وأخوانا وأعمامنا ، لا يزيدنا ذلك إلا إيماناً وتسلماً ، ومُضيّاً على أمّص
الآلم ، وجِدّاً على جهاد العدو ، والاستقلال بمبارزة الأقران ، ولقد كان الرَّجل مِنّا والآخر
من عدونا يتصاولان تصاول الفحلين ، يتخالسان أنفسهما أيّهما يسقي صاحبه كأس المنون ،
فرة لنا من عدونا ، ومرة لعدونا مِنّا ، فلما رآنا الله صدقاً صبراً أنزل بعدونا الكُتبت ،
وأنزل علينا النصر ؛ ولعمري لو كنّا نأتي مثل الذي أتيتُم ما قام الدين ولا عزّ الإسلام^(٢)
[وأيّم الله لتحلبنّها دماً ، فاحفظوا ما أقول لكم] ^(٣).

وروى نصر عن عمرو بن شعير ، عن فضيل بن خديج ، قال : قيل لعليّ عليه السلام
لَمَّا كُتِبَتِ الصَّحِيفَةُ : «إِنَّ الْأَشْتَرَّ لَمْ يَرْضَ بِمَا فِي الصَّحِيفَةِ ، وَلَا يَرَى إِلَّا قِتَالَ الْقَوْمِ ؛ فَقَالَ
عَلِيّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : بَلَى إِنَّ الْأَشْتَرَ لَيَرْضَى إِذَا رَضِيتُ ، وَقَدْ رَضِيتُ وَرَضِيتُمْ ، وَلَا يَصْلَحُ
الرَّجُوعُ بَعْدَ الرِّضَا ، وَلَا التَّبْدِيلُ بَعْدَ الْإِقْرَارِ ؛ إِلَّا أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ أَوْ يُتَعَدَّى مَا فِي كِتَابِهِ ،
وَأَمَّا الَّذِي ذَكَرْتُمْ مِنْ تَرْكِهِ أَمْرِي وَمَا أَنَا عَلَيْهِ ، فَلَيْسَ مِنْ أَوْلَئِكَ وَلَا أَعْرِفُهُ^(٤) عَلَى ذَلِكَ ،
وَلَيْتَ فِيكُمْ مِثْلَهُ اثْنَيْنِ ؛ بَلْ لَيْتَ فِيكُمْ مِثْلَهُ وَاحِدًا ، يَرَى فِي عَدُوِّي مِثْلَ رَأْيِهِ ؛ إِذَا خَلَفْتَ
مُؤْتَنَكُمَ عَلَيَّ ، وَرَجَوْتَ أَنْ يَسْتَقِيمَ لِي بَعْضُ أَوْدَكمِ^(٥) .

(١) الخميس : الجيش الجرار ؛ سمي بذلك لأنه خمس فرق : المقدمة والقلب واليمين والميسرة والساق .

(٢) كتاب صفين ٥٩٧ ، ٥٩٨ .

(٣) تكملة من كتاب صفين .

(٤) كتاب صفين : « وليس أنخوفه » .

(٥) كتاب صفين ٥٩٨ .

قال نصر : وروى أبو عبد الله زيد الأودي أن رجلاً منهم يقال له عمرو بن أوس ، قاتل مع علي عليه السلام يوم صفين ، فأسره معاوية في أسرى كثيرة ، فقال له عمرو بن العاص : اقتلهم ، فقال له عمرو بن أوس : لا تقتلني يا معاوية ، فإنك خالي ، فقامت إليه بنو أود^(١) فاستوهنوه ، فقال : دَعُوهُ ، فلعمري إن كان صادقاً فيما ادّعا من خثولتي إِيَّاهُ لَيْسْتَغْنِيَنَّ عَنْ شِفَاعَتِكُمْ ؛ وَإِلَّا فَشِفَاعَتُكُمْ مِنْ وَرَائِهِ ؛ ثُمَّ اسْتَدْنَاهُ ، فَقَالَ : مَنْ أَيْنَ أَنَا خَالُكَ ؟ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَيْنَ أَوْدٍ مِنْ مُصَاهَرَةٍ ؛ قَالَ : فَإِنْ أَخْبَرْتُكَ فَعَرَفْتَ ، فَهُوَ أَمَانٌ عِنْدَكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : أَلَيْستَ أُمَّ حَبِيبَةٍ^(٢) أَخْتُكَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَأَنَا ابْنُهَا وَأَنْتَ أَخُوهَا ، فَأَنْتَ إِذَا خَالِي ! فَقَالَ معاوية : اللَّهُ أَبُوه ! أَمَا كَانَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسْرَى مَنْ يَنْفُطُنَ إِلَى هَذَا غَيْرِهِ ! ثُمَّ خَلَى سَبِيلَهُ^(٣) .

وروى إبراهيم بن الحسين بن علي الكسائي المعروف بابن ديزيل الهمداني ؛ في " كتاب صفين " ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : دَعَا معاويةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ ، لِيَبْعَثَهُ حَكَمًا ، فَجَاءَ وَهُوَ مُتَحَرِّمٌ ، عَلَيْهِ ثِيَابُهُ وَسَيْفُهُ ، وَحَوْلُهُ أَخُوهُ وَنَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، فَقَالَ لَهُ معاوية : يَا عَمْرُو ؛ إِنَّ أَهْلَ الْكَوْفَةِ أَكْرَهُوا عَلِيًّا عَلَى أَبِي مُوسَى وَهُوَ لَا يَرِيدُهُ ، وَنَحْنُ بِكَ رَاضُونَ ، وَقَدْ ضُمَّ إِلَيْكَ رَجُلٌ طَوِيلُ اللِّسَانِ ، كَلِيلُ الْمُدْيَةِ ، وَلَهُ بَعْدُ حَظٌّ مِنْ دِينٍ ؛ فَإِذَا قَالَ فَدَعَهُ يَقُلْ ، ثُمَّ قُلْ فَأَوْجِزْ ، وَاقْطَعْ الْمَفْصِلَ ، وَلَا تَتْلُقْهُ بِكُلِّ رَأْيِكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ خَبْرَ^(٤) الرَّأْيِ زِيَادَةٌ فِي الْعَقْلِ ، فَإِنْ خَوَّفَكَ بِأَهْلِ الْعِرَاقِ فَخَوِّفْهُ بِأَهْلِ الشَّامِ ، وَإِنْ خَوَّفَكَ بِعَلِيٍّ فَخَوِّفْهُ بِمعاوية ، وَإِنْ

(١) أود : بطن في قبس عيلان .

(٢) أم حبيبة ؛ هي رملة بنت أبي سفيان .

(٣) كتاب صفين ٥٩٤ ، ٥٩٥ .

(٤) الحبء : بهاءجيء وغاب من الشيء . وفي ج : « جىء » .

خَوَّفَكَ بِمَصْرِ فُخُوفِهِ بِالْمِثْنِ ، وَإِنْ أَتَاكَ بِالتَّفْصِيلِ فَأَنْتَ بِالْجَمْلِ . فقال له عمرو : يا معاوية ، أنت وعلى رجلًا قريش ، ولم تنل في حربك مارجوت ، ولم تأمن ماخفت ، ذكرت أن لعبد الله دينًا ، وصاحب الدين منصور ، وإيْمُ الله لأُفَيِّنَ [عليه] ^(١) عِلَّاهُ ، ولأُسْتَخْرِجَنَّ خَبَاهُ ^(٢) ، ولكن إذا جاءني بالإيمان والهجرة ومناقب عليّ ، ماعسيتُ أن أقول ! قال : قل ماترى ، فقال عمرو : وهل تدعني وما أرى ! وخرج مُغضبا كأنه كره أن يُوصى ثقةً بنفسه ؛ وقال لأصحابه حين خرج : إنما أراد معاوية أن يصغر أمرَ أبي موسى ، لأنه علم أني خادعه غدا ، فأحب أن يقول : إن عمرًا لم يخدع أريبا ، فقد كدته بالخلاف عليه . وقال في ذلك شعرا :

يُسَجِّعُنِي مَعَاوِيَةُ بْنُ حَرْبٍ	كَأَنِّي لِلْحَوَادِثِ مُسْتَكِينُ
وَأَنِّي عَنْ مَعَاوِيَةَ غَنِيٌّ	بِحَمْدِ اللَّهِ وَاللَّهِ الْمَعِينُ
وَهَوْنُ أَمْرِ عَبْدِ اللَّهِ عَمْدًا	وَقَالَ لَهُ عَلَى مَا كَانَ دِينُ
فَقُلْتُ لَهُ وَلَمْ أَرُدُّ عَلَيْهِ	مِقَالَتَهُ وَلِلشَّائِكِيِّ أَيْنُ
تَرَى أَهْلَ الْعِرَاقِ يَذُبُّ عَنْهُمْ	وَعَنْ جِبْرِائِيلَ رَجُلٌ مِهِينُ !
فَلَوْ جِهَلُوهُ لَمْ يَجْهَلْ عَلِيٌّ	وَعَثَ الْقَوْلُ بِحِمْلِهِ السَّيِّئُ
وَلَكِنْ خُطِبَهُ فِيهِمْ عَظِيمٌ	وَفَضَّلُ الْمَرْءِ فِيهِمْ مُسْتَبِينُ
فَإِنْ أَظْفَرَ فَلَمْ أَظْفَرْ بِوَعْدِ	وَإِنْ يَظْفَرَ فَقَدْ قَطَعَ الْوَتِينُ

فلما بلغ معاوية شعره ، غضب من ذلك وقال : لولا مسيره لكان لي فيه رأى ! فقال له عبد الرحمن بن أمّ الحكم : أما والله إن أمثاله في قريش لكثير ؛ ولكنك ألزمت نفسك الحاجة إليه ، فألزمها الغناء عنه ، فقال له معاوية : فأجبه عن شعره ، فقال عبد الرحمن يميّره بفراره من عليّ يوم صفين :

أَلَا يَا عَمْرُو عَمِرُوا قَبِيلَ سَهْمٍ أَمِنْ طِبِّ أَصَابِكَ ذَا الْجُنُونِ
دَعِ الْبَغْيَ الَّذِي أَصْبَحَتْ فِيهِ فَإِنَّ الْبَغْيَ صَاحِبُهُ لَعِينُ
أَلَمْ تَهْرُبْ بِنَفْسِكَ مِنْ عَلِيٍّ بَصَفَيْنِ وَأَنْتَ بِهَا ضَنِينُ
حِذَارًا أَنْ تَلَا قَيْكَ الْمَنَايَا وَكَلَّ فَتَى سَيْدِرِكَ الْمُنُونُ
وَلَسْنَا عَائِبِينَ عَلَيْكَ إِلَّا لَقَوْلِكَ إِنِّي لَا أَسْتَكِينُ

قال نصر : ثم إن الناس أقبلوا على قتالهم فدفنوه . قال : وقد كان عمر بن الخطاب دعا في خلافته حابس بن سعد الطائي ، فقال له : إني أريد أن أولئك قضاء حصص ، فكيف أنت صانع ! قال : أجتهد رأيي وأستشير جلسائي ، قال : فانطلق إليهما . فلم يمش^(١) إلا يسيرا حتى رجع ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إني رأيت رؤيا أحببت أن أقصها عليك ، قال : هايتها ، قال : رأيت كأن الشمس أقبلت من المشرق ، ومعها جمع عظيم ، وكأن القمر قد أقبل من المغرب ومعها جمع عظيم ، فقال له عمر : مع أيهما كنت ؟ قال : كنت مع القمر ، قال : كنت مع الآية المحوثة ، اذهب فلا والله لا تلي لي عملا ، وردّه . فشهد مع معاوية صفين ، وكانت راية طيئ معه ، فقتل يومئذ ، فمرّ به عدى بن حاتم ، ومعها ابنه زيد ، فرآه قتيلا ، فقال له : يا أبت هذا والله خالي ، قال : نعم ، لعن الله خالك ! فبئس والله المصروع مصرعه ! فوقف زيد وقال : مَنْ قتل هذا الرجل ؟ مرارا ، فخرج إليه رجل من بكر بن وائل ، طوال يخضب ، فقال : أنا قتلته ، فقال له : كيف صنعت به ؟ فجعل يحبره ، فطعنه زيد بالرمح فقتله ، وذلك بعد أن وضعت الحرب أوزارها ، فحمل عليه عدى أبوه يسبه ويشتم^(٢) أمه ، ويقول : يابن المائقة ، لست على دين محمد إن لم أذفك إليهم ، فضرب

(١) صفين : « فلم يمش » .

(٢) صفين : « ويسب أمه » .

زيد فرسه فلحق معاوية ، فأكرمه وحمله وأدنى مجلسه ، فرفع عدى يديه فدعا عليه ، وقال : اللهم إن زيدا قد فارق المسلمين ، ولحق بالملحدين ^(١) ، اللهم فارمه بسهم من سهامك لا يشوي ^(٢) ، [أوقال لا يخطئ ، فإن رمية لا تُنمى] ^(٣) ، والله لا أكلمه من رأسى كلمة أبدا ، ولا يُظلنى وإياه سقف أبدا . وقال زيد فى قتل البكرى :

مَنْ مَبْلَغُ أَبْنَاءِ طَيِّ بِأَنْتِ	ثَارَتْ بِخَالِي ثُمَّ لَمْ أَتَأْتُمْ
تَرَكْتُ أَخَا بَكْرٍ يَنْوَى بِصَدْرِهِ	بَصِيفَيْنِ مَخْضُوبِ الْجَبِينِ مِنَ الدَّمِ ^(٤)
وَذَكَّرَنِي ثَارِي غَدَاةَ رَأَيْتُهُ	فَأَوْجَرْتُهُ رُحْمِي فَخَرَّ عَلَى الْفَرَمِ
لَقَدْ غَادَرْتَ أَرْمَاحُ بَكْرٍ بِنِ وَائِلٍ	قَتِيلًا عَنِ الْأَهْوَالِ لَيْسَ بِمُحْجِمٍ
قَتِيلًا يَظَلُّ الْحَيُّ يُثْنُونَ بَعْدَهُ	عَلَيْهِ بِأَيْدٍ مِنْ نَدَاهُ وَأَنْعُمِ
لَقَدْ فُجِعَتْ طَيِّ بِحِلْمٍ وَنَائِلٍ	وَصَاحِبِ غَارَاتٍ وَنَهَبِ مُقَسِّمِ
لَقَدْ كَانَ خَالِي لَيْسَ خَالِ كَمَثَلِهِ	دِفَاعًا لِضَيْمٍ وَاحْتِمَالًا لِمَغْرَمِ ^(٥)

قال نصر : وروى الشَّعْبِيُّ ، عن زياد بن النَّضْرِ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعَثَ أَرْبَعَاءَةً ، عَلَيْهِمْ شَرِيحُ بْنُ هَانِيٍّ الْحَارِثِيُّ ، وَمَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَصَلِّيَ بِهِمْ ، [وَيَلِي أُمُورَهُمْ] ^(٦) ، وَمَعَهُمْ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ ، وَبَعَثَ مَعَاوِيَةَ عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ فِي أَرْبَعَاءَةٍ ^(٧) ، ثُمَّ إِنَّهُمْ

(١) صفيين : « المحلين »

(٢) أشوى : رمى فأصاب الشوى ، وهى الأطراف ، ولم يصب المقتل .

(٣) تكلمة من كتاب صفيين . ويقال : أنمى الصيد ، إذا رماه فأصابه ، ثم ذهب عنه فأت .

(٤) صفيين : « مخضوب الجيوب »

(٥) صفيين ٥٩٩ - ٦٠٠ ، والمغرم : الدية .

(٦) من كتاب صفيين .

(٧) فى كتاب صفيين بعد هذه الكلمة : قال : فكان إذا كتب على بسمى أنه أهل الكوفة فقالوا : ما الذى كتب به إليك أمير المؤمنين ؟ فيكنهم ، فيقولون له : كتمتنا ما كتب به إليك ! إنما كتب فى كذا وكذا . ثم يجيء رسول معاوية إلى عمرو بن العاص فلا يدرى فى أى شىء جاء ، ولا فى أى شىء ذهب ، ولا يسمعون حول صاحبهم لفظا ، فأنبأ ابن عباس أهل الكوفة بذلك وقال : إذا جاء رسول قاتم بأى شىء جاء ؟ فإن كنتم قاتم : لم تكتمنا ؟ جاء بكذا وكذا ، فلا تزالون توقفون وتقاربون حتى تصيبوا ، فليس لكم سرا .

خَلَوْا بَيْنَ الْحَكَمَيْنِ فَكَانَ رَأْيُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ [أَبُو مُوسَى^(١)] فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِ بْنِ
الْخَطَّابِ ، وَكَانَ يَقُولُ : وَاللَّهِ إِنْ اسْتَطَعْتُ لِأُحْيِيَنَّ سَنَةَ عَمْرِ^(٢) .

قال نصر : وفي حديث محمد بن عبيد الله ؛ عن الجرجاني قال : لما أراد أبو موسى السير ،
قام إليه شَرِيحُ بْنُ هَانِيٍّ ، فأخذ بيده ، وقال : يَا أَبَا مُوسَى ، إِنَّكَ قَدْ نُصِبْتَ لِأَمْرِ عَظِيمٍ
لَا يُجْبَرُ صَدْعُهُ ، وَلَا تُسْتَقَالُ فِتْنَتُهُ^(٣) ، ومهما تَقُلْ مِنْ شَيْءٍ عَلَيْكَ أَوْلَاكَ ، يَثْبُتُ حَقُّهُ
وَتُرْصَحْتُهُ وَإِنْ كَانَ بَاطِلًا ، وَإِنَّهُ لَا بَقَاءَ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ إِنْ مَلَكَهُمْ مُعَاوِيَةُ ، وَلَا بَأْسَ عَلَى
أَهْلِ الشَّامِ إِنْ مَلَكَهُمْ عَلِيٌّ ، وَقَدْ كَانَتْ مِنْكَ تَذْبِيحَةُ أَيَّامِ الْكُوفَةِ وَالْجَلِّ ، فَإِنْ تَشَفَّعْنَا
بِمَثَلِهَا يَكُنِ الظَّنُّ بِكَ يَقِينًا ، وَالرَّجَاءُ مِنْكَ يَأْسًا ، ثُمَّ قَالَ لَهُ شَرِيحٌ فِي ذَلِكَ شعرا :

أَبَا مُوسَى رُمِيتَ بِشَرٍّ خَضَمَ	فَلَا تُضْعِ الْعِرَاقَ فَدَتِكَ نَفْسِي
وَأَعْطِ الْحَقَّ شَأْمَهُمْ وَخُذْهُ	فَإِنَّ الْيَوْمَ فِي مَهَلٍ كَأَمْسٍ
وَإِنْ غَدَا يَجِيءُ بِمَا عَلَيْهِ	كَذَاكَ الدَّهْرُ مِنْ سَعْدٍ وَنَحْسٍ
وَلَا يَخْدُغُكَ عَمْرُو إِنْ عَمِرَا	عَدُوَّ اللَّهِ مَطْلَعُ كُلِّ شَمْسٍ
أَهُ خُدَعٌ يَحَارُّ الْعَقْلُ مِنْهَا	مُؤَمَّهَةٌ مُزَخْرَفَةٌ بَلْبَسٍ
فَلَا تَجْمَلُ مُعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ	كَشَيْخٍ فِي الْحَوَادِثِ غَيْرِ نِكْسٍ
هَدَاهُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ فَرْدًا	سَوَى عِرْسِ النَّبِيِّ ، وَأَيُّ عِرْسٍ ! ^(٤)

فَقَالَ أَبُو مُوسَى : مَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ اتَّهَمُونِي أَنْ يَرْسُلُونِي لِأُدْفَعَ عَنْهُمْ بَاطِلًا ، أَوْ أُجَرَّ
إِلَيْهِمْ حَقًّا .

(١) من كتاب صفين .

(٢) كتاب صفين ٦١٤

(٣) كتاب صفين : « وَلَا يُسْتَقَالُ فِتْنَتُهُ » .

(٤) كتاب صفين :

وروى المدائني^(١) في "كتاب صفين" ، قال : لما أجمع أهل العراق على طلب أبي موسى ، وأحضروه للتحكيم على كُرّه من على عليه السلام ، أتاه عبد الله بن العباس ، وعنده وجوه الناس وأشرافهم ، فقال له : يا أبا موسى ، إن الناس لم يرضوا بك ، ولم يجتمعوا عليك لفضل لا تشارك فيه ، وما أ كثر أشباهك من المهاجرين والأنصار والمتقدمين قبلك ! ولكن أهل العراق أبوا إلا أن يكون الحكم يمانيا ، ورأوا أن^(٢) معظم أهل الشام يمان ، وإيم الله ، إني لأظن ذلك شرّا لك ولنا ؛ فإنه قد ضم إليك داهية العرب ، وليس في معاوية خلة يستحق بها الخلافة ، فإن تقذف بحقك على باطله تدرك حاجتك منه ، وإن يطمع باطله في حقك يدرك حاجته منك . واعلم يا أبا موسى أن معاوية طليق الإسلام ، وأن أباه رأس الأحزاب ، وأنه يدعى الخلافة من غير مشورة ولا بيعة ، فإن زعم لك أن عمر وعثمان استعملاه فلقد صدق ، استعمله عمر وهو الوالي عليه ، بمنزلة الطبيب يحميه ما يشتهي ، ويوجرّه ما يكره ؛ ثم استعمله عثمان برأى عمر ، وما أ كثر من استعمل ممن لم يدع الخلافة ! واعلم أن لعمر ومع كل شيء يسرك خبيثا يسوءك ؛ ومهما نسيت فلا تنس أن عليا بايعه القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان ، وأنها بيعة هدى ، وأنه لم يقاتل إلا العاصين والناكثين .

فقال أبو موسى : رحمك الله ! والله مالى إمام غير على ، وإني لو اقف عندما رأى ، وإن حق الله أحب إلى من رضا معاوية وأهل الشام ، وما أنت وأنا إلا بالله !

وروى البلاذري^(٣) في كتاب "أنساب الأشراف" ، قال : قيل لعبد الله بن عباس :

(١) هو أبو الحسن على بن محمد بن عبد الله بن أبي سيف المدائني ؛ صاحب التصانيف الكثيرة في السيرة وأخبار القبائل والخلفاء ، والفتوح والغزى وغيرها ؛ توفي سنة ٢١٥ . الفهرست لابن النديم ١٠٠-١٠٤ .
(٢) كذا في ب ، ج ، وفي ا « الآن » .

(٣) هو أبو جعفر أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري ؛ صاحب كتاب البلدان ، وأنساب الأشراف ، توفي سنة ٢٧٩ . الفهرست ١١٣ ، ومعجم الأدباء ٩ : ٨٥ .

مامنع علياً أن يبعثك مع عمرو يوم التحكيم ؟ فقال : منعه حاجزُ القدر ، ونحنة الابتلاء ، وقصرُ المدة ؛ أما والله لو كنت ، لقعدت على مدارج أنفاسه ، ناقضاً ما أبرم ، ومبرماً ما نقض ، أظير إذا أسف ، وأسف إذا طار ؛ ولكن قد سبقَ قدر ، وبقيَ أسف ، ومع اليوم غد ، والآخرة خير لأمر المؤمنين .

وذكر البلاذري أيضاً ، قال : قام عمرو بن العاص بالموسم ، فأطرمى معاوية وبنى أمية ، وتناول بني هاشم ، وذكر مشاهدته بصيفين ويوم أبي موسى ، فقام إليه ابن عباس ، فقال : يا عمرو ، إنك بعت دينك من معاوية ، فأعطيته مافي يدك ، ومثلك مافي يد غيره ؛ فكان الذي أخذه منك فوق الذي أعطاك ، وكان الذي أخذت منه دون ما أعطيته ، وكل راض بما أخذ وأعطى ؛ فلما صارت مصر في يدك ، تتبعك بالنقض عليك ، والتعقب لأمرك ، ثم بالزل لك ؛ حتى لو أن نفسك في يدك لأرسلتها . وذكرت يومك مع أبي موسى ، فلا أراك فخرت إلا بالقدر ، ولا منيت إلا بالفجور والغش . وذكرت مشاهدك بصيفين ؛ فوالله ما قلت علينا وطأتك ، ولا نكأت فينا جرأتك ؛ ولقد كنت فيها طويلاً اللسان ، قصير البنان ، آخر الحرب إذا أقبلت ، وأولها إذا أدبرت . لك يدان : يد لا تقبضها عن شر ، ويد لا تبسطها إلى خير ، ووجهان : وجه مؤنس ، ووجه مؤحش ؛ ولعمري إن من باع دينه بدنياه غيره لحرى حزنه على ما باع واشترى . أما إن لك بياناً ولكن فيك خلل ، وإن لك لرأياً ولكن فيك فشل ؛ وإن أصغر عيبك فيك لأعظم عيب في غيرك .

قال نصر : وكان النجاشي الشاعر صديقاً لأبي موسى ، فكتب إليه يحذره من عمرو بن العاص :

يؤملُ أهلُ الشامَ عمراً وإنني لأملُ عبدَ الله عندَ الحقائق

وإنّ أبا موسى سيّدك حَقَّنَا إِذَا مَرَى عَمْرًا يَأْخُذُ الْبَوَائِقِ ^(١)
فَلِلّهِ مَا يُرْمَى الْعِرَاقُ وَأَهْلُهُ بِهِ مِنْهُ إِنْ لَمْ يَرْمِهِ بِالصَّوَاعِقِ ^(٢)

فكتب إليه أبو موسى : إني لأرجو أن ينجلي هذا الأمر ، وأنا فيه على رضا

الله سبحانه .

قال نصر : ثم إن شريح بن هانيّ جهّز أبا موسى جهازاً حسناً ، وعظّم أمره في الناس
ليشرف في قومه ، فقال الأعور الشنّي في ذلك يخاطب شريحاً :

زَفَقْتَ ابْنَ قَيْسٍ زِفَافَ الْعُرُوسِ شَرِيحُ إِلَى دُومَةِ الْجَنْدَلِ
وَفِي زَفْكَ الْأَشْعَرَى الْبَلَاءُ وَمَا يُقْضَى مِنْ حَادِثٍ يَنْزِلِ
وَمَا الْأَشْعَرَى بِذِي إِزْبَةِ وَلَا صَاحِبِ الْخُطَّةِ الْفَيْصَلِ ^(٣)
وَلَا آخِذًا حَظَّ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَلَوْ قِيلَ مَا خُذُهُ لَمْ يَفْعَلِ
يَحَاوِلُ عَمْرًا وَعَمْرُو لَهُ خَدَائِعُ يَأْتِي بِهَا مِنْ عَلِيٍّ
فَإِنْ يَحْكُمَا بِالْهُدَى يُتَبَعَا وَإِنْ يَحْكُمَا بِالْهَوَى الْأَمِيلِ
يَكُونَا كَتَيْسَيْنِ فِي قَفَرَةٍ أَكِيلِي نَقِيفٍ مِنَ الْخَنْظَلِ ^(٤)

فقال شريح : والله لقد تعجّلت رجالٌ مَسَاءَ تَنَا فِي أَبِي مُوسَى ، وطعنوا عليه بأسوأ ^(٥)

الطعن ، وظنّوا فيه ما الله عَصَمَهُ ^(٦) منه ، إن شاء الله .

(١) كتاب صفين ٦١٥ : « الصواعق » . ، وبعده فيه :

وَحَقَّقَهُ حَتَّى يَدِرَّ وَرِيدُهُ وَنَحْنُ عَلَى ذَاكَ كَأَحْنَقِ حَانِقِ
عَلَى أَنْ عَمْرًا لَا يُشْقُ غُبَارُهُ إِذَا مَا جَرَى بِالْجَنْهَدِ أَهْلُ السَّوَابِقِ

(٢) صفين : « بالبوائق » .

(٣) صفين : « صاحب الخطبة »

(٤) الخنظل الموقوف : الذي يكسر ليستخرج حبه .

(٥) كتاب صفين : « بسوء الظن »

(٦) صفين : « عاصمه » .

قال : وسار مع عمرو بن العاص شُرحبيل بن السَّمط في خَيْل عظيمة ؛ حتى إذا أَمِنَ عليه خيل أهل العراق ودَّعَه ، ثم قال له : يا عمرو ؛ إِنَّكَ رجلٌ قريش ؛ وإنَّ معاوية لم يبعثك إلا لعلَّه أَنَّكَ لا تُؤْتَى مِن عِجْز ولا مَكِيدَة ، وقد عرفت أَنِي وطَّأتُ هذا الأمرَ لك ولصاحبك ؛ فكنْ عند ظنِّي بك . ثم انصرف وانصرف شُريح بن هانئ حين أَمِنَ خيل أهل الشام على أبي موسى ، وودَّعَه .

وكان آخر مَنْ ودَّعَ أبا موسى الأحنفُ بن قيس ، أخذ بيده ، ثم قال له : يا أبا موسى ، اعرف خَطْبَ هذا الأمر ، واعلم أَنَّ له ما بعده ، وَأَنَّكَ إِن أضعت العراق فلا عِراق ؛ اتقِ الله فإنَّها تجمع لك دنياك وآخرتك ، وإذا لقيت غدا عمرا فلا تبدأ بالسَّلام ، فإنَّها وإن كانت سُنَّة إلا أَنه ليس من أهلها ، ولا تعطِه يدك فإنَّها أمانة ؛ وإياك أَن يُعِيدَكَ على صَدْر الفراش فإنَّها خُدعة ، ولا تَلْقَهُ إِلَّا وحده . واحذَرُ أَن يكلمَكَ في بيت فيه ^(٢) مخدع تُحبُّ لك فيه الرجال والشهود . ثم أراد أَن يُتَوَرَّ ^(١) ما في نفسه لعلِّي : فقال له ، فإن لم يستقم لك عمرو على الرضا بعلِّي ، فليختر أهلُ العراق من قريش الشام من شاءوا ، أو فليختر أهلُ الشام من قريش العراق من شاءوا .

فقال أبو موسى : قد سمعتُ ماقلتَ ، ولم ينكر ماقاله من زوال الأمر عن عليّ . فرجع الأحنف إلى عليّ عليه السلام ، فقال له : أخرج أبو موسى والله زُبْدَة سِقائه في أول محضه ؛ لا أَرانا إلا بعثنا رجلا لا ينكر خَلْمَكَ . فقال عليّ : الله غالب على أمره ^(٣)

قال نصر : وشاع وفشا أمرُ الأحنف وأبي موسى في الناس ، فبعث الصَّلْتانُ العبدَيَّ وهو بالكوفة إلى دُومة الجندل بهذه الأبيات :

(١) يشور : يختبر ، وفي ا ، ب : « يلو » ، وفي صفين : « يبور » وكله بمعنى .

(٢) ا ، ج : « له » .

(٣) كتاب صفين ٦١٠ - ٦١٣ .

لَعَمْرُكَ لَا أَلْنِي مَدَى الدَّهْرِ خَالِعًا عَلِيًّا بِقَوْلِ الْأَشْعَرِيِّ وَلَا عَمْرُو
فَإِنْ يَحْكُمَا بِالْحَقِّ نَقْبُهُ مِنْهُمَا وَإِلَّا أَثَرْنَاهَا كِرَاغِيَةَ الْبَكْرِ^(١)
وَلَسْنَا نَقُولُ الدَّهْرَ ذَاكَ إِلَيْهِمَا وَفِي ذَاكَ لَوْ قَلْنَاهُ قَاصِمَةً الظَّهْرِ
وَلَكِنْ نَقُولُ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ كُلُّهُ إِلَيْهِ ، وَفِي كَفْيِهِ عَاقِبَةُ الْأَمْرِ
وَمَا الْيَوْمُ إِلَّا مِثْلُ أَمْسٍ وَإِتْنَا لَنِي وَشَلِّ الضَّحَضَاحُ أَوْ لَجَّةُ الْبَحْرِ^(٢)

قال : فلما سمع الناس قول الصَّلَتَانِ شَحَذَهُمْ ذَلِكَ عَلَى أَبِي مُوسَى ، وَاسْتَبْطَأَهُ الْقَوْمُ
وَظَنُّوا بِهِ الظَّنُونِ ، وَمَكَثَ الرَّجُلَانِ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ لَا يَقُولَانِ شَيْئًا . وَكَانَ سَعْدُ
ابْنُ أَبِي وَقَاصٍ قَدْ اعْتَزَلَ عَلِيًّا وَمَعَاوِيَةَ ، وَنَزَلَ عَلَى مَاءِ لَبْنَى سُلَيْمٍ بِأَرْضِ الْبَادِيَةِ ،
يَتَشَوَّفُ^(٣) الْأَخْبَارَ ، وَكَانَ رَجُلًا لَهُ بَأْسٌ وَرَأْيٌ وَمَكَانٌ فِي قُرَيْشٍ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ هَوًى
فِي عَلِيٍّ وَلَا فِي مَعَاوِيَةَ ، فَأَقْبَلَ رَاكِبٌ يُوضِعُ^(٤) مِنْ بَعِيدٍ ، فَإِذَا هُوَ ابْنُهُ عَمْرٌ ، فَقَالَ لَهُ
أَبُوهُ : مَهِيْمٌ^(٥) ! فَقَالَ : التَّقَى النَّاسَ بِصِفَيْنِ ، فَكَانَ بَيْنَهُمَا قَدْ بَلَغَكَ حَتَّى تَفَانَوْا .
ثُمَّ حَكَّمُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ ؛ وَقَدْ حَضَرَ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ عِنْدَهُمَا ،
وَأَنْتَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ أَهْلِ الشُّوْرَى ، وَمَنْ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ : « اتَّقُوا دَعْوَتَهُ » ، وَلَمْ تَدْخُلْ فِي شَيْءٍ مِمَّا تَكْرَهُ الْأُمَّةُ ، فَاحْضَرُ دُومَةَ الْجَنْدَلِ ،
فَإِنَّكَ صَاحِبُهَا غَدًا . فَقَالَ : مَهْلًا يَا عَمْرُ ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ : « تَكُونُ
بَعْدِي فِتْنَةٌ ، خَيْرُ النَّاسِ فِيهَا التَّقَى الْخَلْفِيُّ » ، وَهَذَا أَمْرٌ لَمْ أَشْهَدْ أَوَّلَهُ ، فَلَا أَشْهَدُ آخِرَهُ ،

(١) الرَاغِيَةُ : الرِّغَاءُ ، وَالْبَكْرُ : وَلَدُ النَّاقَةِ ، وَفِي الْمَذَافِ وَالْمَنْسُوبِ ص ٢٨٢ : « رَاغِيَةُ الْبَكْرِ ، مِنْ
أَمْثَالِ الْعَرَبِ ، وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو . قَوْفُهُمْ : كَانَتْ عَلَيْهِمْ كِرَاغِيَةُ الْبَكْرِ ؛ أَيْ اسْتَوْصَلُوا اسْتِثْنَالًا إِلَى يَعْنُونَ
رِغَاءَ بَكْرِ ثَمُودَ حِينَ عَقَرَ النَّاقَةَ قَدَارًا » .

(٢) الْوَشَلُ : الْمَقْدَارُ الْيَسِيرُ مِنَ الْمَاءِ .

(٣) يَتَشَوَّفُ الْأَخْبَارَ ، أَيْ يَطْلُعُ إِلَيْهَا .

(٤) يَوْضِعُ فِي سَبِيلِهِ . بِسَمْعٍ

(٥) مَهِيْمٌ ، أَيْ مَا وَرَاءَكَ وَمَا حَالُكَ ؟ وَهِيَ كَلِمَةٌ اسْتَفْهَمَ بِهَا لُغَةُ الْعَرَبِ .

ولو كنتُ غامساً يدي في هذا الأمر لعمستُها مع عليّ بن أبي طالب ^(١) ؛ وقد رأيتُ أباك كيف وهب حقه من الشورى، وكره الدخول في الأمر . فارتحل عمر، وقد استبان له أمرُ أبيه .

قال نصر : وقد كان الأجنادُ ^(٢) أبطأتُ عليّ معاوية ، فبعث إلى رجال من قريش كانوا كرهوا أن يُعينوه في حربِهِ : إنَّ الحربَ قد وضعتُ أوزارَها ، والتقى هذان الرجلان في دومة الجندل ، فاقدَموا عليّ .

فأتاه عبدُ الله بن الزبير وعبدُ الله بن عمر بن الخطاب وأبو الجهم بن حذيفة العدوي ، وعبد الرحمن بن عبد يغوث الزُّهري ، وعبد الله بن صفوان الجُحفي . وأتاه المغيرة بن شعبة ، وكان مقيماً بالطائف لم يشهد الحرب ، فقال له : يا مغيرة ، ما ترى ؟ قال : يا معاوية ، لو وسعني أن أنصرك لنصرتك ، ولكن عليّ أن آتيك بأمر الرجلين . فرحل حتى أتى دومة الجندل ، فدخل عليّ أبي موسى كذاثر له ، فقال : يا أبا موسى ، ما تقول فيمن اعتزل هذا الأمرَ وكره الدماء ؟ قال : أولئك خيرُ ^(٣) الناس ، خفتَ ظهورُهم من دمائهم ، وتخصت بطونهم من أموالهم . ثم أتى عمرا ، فقال : يا أبا عبد الله ، ما تقول فيمن اعتزل هذا الأمرَ ، وكره الدماء ؟ قال : أولئك شرار الناس لم يعرفوا حقاً ، ولم يُنكروا باطلاً . فرجع المغيرةُ إلى معاوية ، فقال له : قد ذُقتُ الرجلين ، أما عبد الله

(١) كتاب وقعة صفين بعد هذه الكلمة : « قد رأيت القوم حملوني على حد السيف فاخترته على النار ؛ فأقم عند أهلك هذه ، فراجعه حتى طمع الشيخ ، فلما جنة الليل رفع صوته ليسمع ابنه ؛ فقال ... » وذكر أبا تارطاً .

دَعَوْتُ أَبَاكَ الْيَوْمَ وَاللَّهِ لِلَّذِي دَعَانِي إِلَيْهِ الْقَوْمُ وَالْأَمْرُ مُقْبِلٌ

(٢) وقعة صفين : « الأخبار »

(٣) وقعة صفين : « خيار »

ابن قيس ، فخالع صاحبه ، وجاعلها لرجل لم يشهد هذا الأمر ، وهواه [في] ^(١) عبد الله ابن عمر ، وأما عمرو بن العاص ، فهو صاحبك الذي تعرف ، وقد ظنّ الناس أنه يرومها لنفسه ، وأنه لا يرى أنك أحق بهذا الأمر منه .

قال نصر في حديث عمرو بن شمير ، قال : أقبل أبو موسى إلى عمرو ، فقال ^(٢) : يا عمرو ، هل لك في أمرٍ هو للأمة صلاح ، ولصلحاء الناس رضا ؟ نوّلي هذا الأمر عبد الله ابن عمر بن الخطاب ، الذي لم يدخل في شيء من هذه الفتنة ، ولا هذه الفرقة . قال : وكان عبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير قريين يسمعان هذا الكلام ، فقال عمرو : فأين أنت يا أبا موسى عن معاوية ؟ فأبى عليه أبو موسى ، [قال : وشهدهم عبد الله ابن هشام ، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث وأبو الجهم بن حذيفة العدوي والمغيرة ابن شعبة] ^(٣) ، فقال عمرو : ألسن تعلم أن عثمان قُتلَ مظلوماً ؟ قال : بلى ، قال : اشهد ^(٤) ، ثم قال : فما يمنعك من معاوية وهو ولي عثمان ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا ﴾ ^(٥) ؟ ثم إن بيت معاوية من قريش ما قد علمت ، فإن خَشِيت أن يقول الناس : ولي معاوية وليست له سابقة ؛ فإن لك حجة أن تقول : وجدته ولي عثمان الخليفة المظلوم ، والطالب بدمه ، الحسن السياسة ، الحسن التدبير ؛ وهو أخو أم حبيبة أم المؤمنين ، وزوج النبي صلى الله عليه ، وقد صحبه ، وهو أحد الصحابة . ثم عرض له بالسلطان ، فقال له : إن هو ولي الأمر أكرمك كرامة لم يكرمك أحد قطّ مثلها ؛ فقال أبو موسى : اتق الله يا عمرو ، أما ما ذكرت من شرف معاوية ، فإن هذا

(١) من كتاب صفين

(٢) وقعة صفين ٦٢ - ٦٢١

(٣) صفين : « اشهدوا »

(٤) سورة الإسراء ٣٣

الأمر ليس على الشرف يُؤْلَدُ أهله ؛ لو كان عَلَى الشرف كان أحقَّ الناس بهذا الأمر أبرهة بن الصَّبَّاح ؛ إنما هو لأهل الدين والفضل ؛ مع أنى لو كنت أعطيه أفضلَ قرْبش شرفاً لأعطيته علىَّ بن أبي طالب . وأما قولك : إن معاوية ولَّى عثمان ، فوله هذا الأمر ؛ فإنى لم أكن أوليه إياه لنسبته من عثمان ، وأدع المهاجرين الأولين ! وأما تعريضك لى بالإمرة والسلطان ؛ فوالله لو خرج لى من سلطانه ما وليته ، وما كنت أرشئى فى الله ، ولكنتك إن شئت أحيينا سنة عمر بن الخطاب .

قال نصر : وحدثنى عمر بن سعد عن أبى جناب أن أبا موسى قال غير مرة : والله إن استطعتُ لأُحْيِيَنَّ اسم عمر بن الخطاب ، قال : فقال عمرو بن العاص : إن كنت إنما تريد أن تباع ابن عمر لدينه ، فما يمنعك من ابنى عبد الله ، وأنت تعرف فضله وصلاحه ! فقال : إن ابنك لرجلٌ صدق ، ولكنتك قد غمسته فى هذه الفتنة ^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن محمد بن إسحاق ، عن نافع ، قال : قال أبو موسى لعمر : يا عمرو ، إن شئت ولينا هذا الأمر الطيب ابن الطيب ، عبد الله ابن عمر ، فقال له عمرو : يا أبا موسى ، إن هذا الأمر لا يصلح له إلا رجل له ضرسٌ يأكل ويُطعم ، وإن عبد الله ليس هناك .

قال نصر : وقد كان فى أبى موسى غفلة ، فقال ابنُ الزبير لابن عمر : اذهب إلى عمرو ابن العاص فارشهُ ، فقال ابن عمر : لا والله لا أرشُو عليها بشيء أبدا ما عشت ، ولكنته قال له : إن العرب قد أسندت إليك أمرها بعد ما تقارعت بالسيوف ، وتطاعنت بالرماح ، فلا تردهم فى فتنة ؛ واتق الله .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن أزهر العبسي عن النضر بن صالح ، قال : كنت مع شريح بن هاني في غزوة سجستان ، فحدثني أن علياً عليه السلام أوصاه بكلمات إلى عمرو بن العاص ، وقال له : قلْ لعمرو إذا لقيته : إنَّ عليّاً يقول لك : إنَّ أفضلَ الخلق عند الله مَنْ كان العمل بالحق أحبَّ إليه وإن نقصه ، وإنَّ أبعَدَ الخلق من الله مَنْ كان العمل بالباطل أحبَّ إليه وإن زاده ، والله يا عمرو إنَّك لتعلم أين موضعُ الحق فلم تتجاهل ؟ أبأن أوتيت طمعا يسيرا صرت لله ولأوليائه عدوًّا ! فكأن ما قد أوتيت قد زال عنك ، فلا تكن للخائنين خصيما ، ولا للظالمين ظهيرا . أما إني أعلم أن يومك الذي أنت فيه نادم ، هو يوم وفاتك ، وسوف تتمي أنك لم تُظهر لي عداوة ، ولم تأخذ على حكم الله رشوة .

قال شريح : فأبلغته ذلك يوم لقيته ، فغتمر وجهه ^(١) وقال : متى ^(٢) كنت قابلا مشورة علي أو منييا إلى رأيه ، أو معتدًا بأمره ^(٣) ! فقلت : وما يمنعك يا ابن النابغة أن تقبل من مولاك وسيد المسلمين بعد نبيهم مشورته ! لقد كان من هو خير منك أبو بكر وعمر يستشيرانه ويعملان برأيه : فقال : إن مثلي لا يكلم مثلك ، فقلت : بأي أبويك ترغب عن كلامي ! بأيك الوشيظ ^(٤) أم بأملك النابغة ! فقام من مكانه وقت ^(٥) .

قال نصر : وروى أبو جناب الكلبي أن عمرا وأبا موسى لما التقيا بدومة الجندل ، أخذ عمرو يقدم أبا موسى في الكلام ، ويقول : إنك صحبت رسول الله صلى الله عليه قبلي ، وأنت أكبر مني سنًا ، فتكلم أنت ، ثم أتكلم أنا ، فجعل ذلك سنة وعادة بينهما

(١) وقعة صفين : « فتمر وجه عمرو » . وعمر : تغير وجهه غيظا .

(٢-٢) وقعة صفين : « متى كنت أقبل مشورة علي أو أنيب إلى أمره وأعتد برأيه ! » .

(٣) الوشيظ : الحسيس والتابع .

(٤) وقعة صفين ٦٢٤

وإنما كان مكرًا وخديعةً واغترارًا له أن يقدمه ، فيبدأ بخلع على ثم يرى رأيه .

وقال ابن ديزيل في "كتاب صفين" : أعطاه عمرو صذر المجلس ، وكان لا يتكلم قبله ، وأعطاه التقدم في الصلاة وفي الطعام ، لا يأكل حتى يأكل ، وإذا خاطبه فأبى أن يخاطبه بأجل الأسماء ، ويقول له : يا صاحب رسول الله ، حتى اطمأن إليه ، وظن أنه لا يغشه .

قال نصر : فلما انمخضت الزبده بينهما ، قال له عمرو : أخبرني ما رأيك يا أبا موسى ؟ قال : أرى أن أخلع هذين الرجلين ، ونجعل الأمر شورى بين المسلمين ، يختارون من شاءوا ، فقال عمرو : الرأي والله ما رأيت . فأقبلا إلى الناس وهم مجتمعون ، فتكلم أبو موسى ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن رأيي ورأي عمرو قد اتفق على أمر نرجو أن يصلح الله به شأن هذه الأمة ؛ فقال عمرو : صدق ، ثم قال له : تقدم يا أبا موسى ؛ فتكلم ، فقام ليتكلم ، فدعاه ابن عباس ، فقال له : ويحك ! والله إنى لأظنه خدعك ؛ إن كنتما قد اتفقتما على أمر فقدّمه قبلك ليتكلم به ثم تكلم أنت بعده ؛ فإنه رجل غدار ، ولا آمن أن يكون قد أعطاك الرضا فيما بينك وبينه ؛ فإذا قت به في الناس خالفك . وكان أبو موسى رجلاً مغفلاً ، فقال : إيهًا عنك إنا قد اتفقنا !

فتقدم أبو موسى ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ؛ إنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة ، فلم نر شيئاً هو أصلح لأمرها ولا ألم تشعها من ألا تتباين أمورها ، وقد أجمع رأيي ورأي صاحبى على خلع على ومعاوية ، وأن يستقبل هذا الأمر ، فيكون شورى بين المسلمين ، يولون أمورهم من أحبوا ، وإنى قد خلعتُ عليا ومعاوية ، فاستقبلوا

أموركم ، وولّوا من رأيتموه لهذا الأمر أهلاً . ثم تنحى .

فقام عمرو بن العاص في مقامه : فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن هذا قد قال ما سمعتم ، وخلع صاحبه ، وأنا أخلع صاحبه كما خلعه ، وأثبت صاحبي معاوية في الخلافة ، فإنه وليّ عثمان ، والطالب بدمه ، وأحقّ الناس بمقامه .

فقال له أبو موسى : مالك لا وفقك الله قد غدرت وفجرت ! إنما مثلك كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ^(١) .

فقال له عمرو : إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفاراً ^(٢) .

وحمل شريح بن هانئ على عمرو فقتله بالسوط ، وحمل ابن عمرو على شريح فقتله بالسوط ، وقام الناس فجزوا بينهما ، فكان شريح يقول بعد ذلك : ما ندمتُ على شيء ندامتي ألا أكون ضربتُ عمرا بالسيف بدل السوط ، أتى الدهر بما أتى به !

والتمس أصحابُ عليّ عليه السلام أبا موسى فركب ناقته ، ولحق بمكة .

وكان ابن عباس يقول : قبح الله أبا موسى ! لقد حذرتُه وهديته إلى الرأي فما عقل . وكان أبو موسى يقول : لقد حذرنى ابنُ عباس غدرَةَ الفاسق ، ولسكنى اطمأننت إليه ، وظننت أنه لا يؤثر شيئاً على نصيحة الأمة ^(٣) .

قال نصر : ^(٤) ورجع عمرو إلى منزله من دومة الجندل ، فكتب إلى معاوية :

أَتَتَكَ الْخِلَافَةُ مَرْفُوفَةً هَنِيئًا مَرِيئًا تَقَرُّ الْعُيُونَا

(١) سورة الأعراف ١٧٦

(٢) سورة الجمعة ٥

(٣) كتاب صفين ٦٢٧ - ٦٢٩ مع تصرف .

(٤-٤) العبارة كما وردت في كتاب صفين : « ولما فعل عمرو ما فعل ، واختلط الناس ، ورجع إلى منزله ، فجهز راكبا إلى معاوية يخبره بالأمر من أوله إلى آخره ، وكتب في كتاب على حده » .

تُزَفُّ إِلَيْكَ زِفَافَ العُرُوسِ (١)
وَمَا الْأَشْعَرِيُّ بِصَلْدِ الزَّنَادِ
وَلَكِنْ أُتِيحَتْ لَهُ حَيَّةٌ
فَقَالُوا وَقَلْتُ وَكُنْتُ أَمْرًا
فَخَذَهَا ابْنُ هِنْدٍ عَلَى بُعْدِهَا (٢)
وَقَدْ صَرَفَ اللَّهُ عَنْ شَمِكُمْ
بَاهُونَ مِنْ طَعْنِكَ الدَّارِعِينَ
وَلَا خَامِلِ الذِّكْرِ فِي الْأَشْعَرِيْنَ
يَظَلُّ الشُّجَاعُ لَهَا مُسْتَكِينًا
أُجْهِجَهُ بِأَخْضَمٍ حَتَّى يَلِينَا (٣)
فَقَدْ دَافَعَ اللَّهُ مَا تَحْذَرُونَ
عَدُوًّا مَبِينًا وَحَرْبًا زَبُونًا (٤)

قال نصر : فقام سعد بن قيس الهمداني ، وقال : والله لو اجتمعنا على الهدى ما زدتمانا على ما نحن الآن عليه ، وما ضللكما بلازم لنا ، وما رجعتما إلا بما بدأتما به ، وإنا اليوم لمعلى ما كنا عليه أمس .

وقام كردوس بن هاني مغضبا ، فقال (٥) :

أَلَا لَيْتَ مَنْ يَرْضَى مِنَ النَّاسِ كُلِّهِمْ
رَضِينَا بِحُكْمِ اللَّهِ لَا حُكْمَ غَيْرِهِ
وَبِالْأَصْلَحِ الْهَادِي عَلِيٍّ إِمَامِنَا
رَضِينَا بِهِ حَيًّا وَمَيِّتًا وَأَنَّهُ
فَمَنْ قَالَ لَا قُلْنَا بَلَى إِنَّ أَمْرَهُ
وَمَا لَابْنِ هِنْدٍ بَيْعَةٌ فِي رِقَابِنَا
بِعَمْرٍو وَعَبْدُ اللَّهِ فِي جُلَّةِ الْبَحْرِ
وَبِاللَّهِ رَبًّا وَالنَّبِيَّ وَبِالذِّكْرِ
رَضِينَا بِذَلِكَ الشَّيْخِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ
إِمَامٌ هُدَى فِي الْحُكْمِ وَالنَّهْيِ وَالْأَمْرِ
لَأَفْضَلُ مَا نُعْطَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ
وَمَا بَدَيْنَا غَيْرُ الْمُتَقَفَّةِ السُّمْرِ

(١) كتاب صفين « كزف العروس » .

(٢) أجهجه : قال الجوهري : « جهجهت بالاسع ، صحت به لينكف .

(٣) كتاب صفين : « على بأسها »

(٤) كتاب صفين : « عدوا شنيا » . وحرب زبون : تزبن الناس ، أى تصدمهم وتدفهم .

(٥) عبارة كتاب صفين : « وتكلم الناس غير الأشعث بن قيس ، وتكلم كردوس بن هاني » ، فقال : أما والله إنى لأظنك أول راض بهذا الأمر بأخا ربيعة ، ففضب كردوس فقال « .

وَضَرْبِ يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مُسْتَقَرِّهِ وَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الرِّضَا آخِرَ الدَّهْرِ !
أَبَتْ لِي أَشْيَاخُ الْأَرَاقِمِ سُبَّةً أُسْبُ بِهَا حَتَّى أُغَيَّبَ فِي الْقَبْرِ ^(١)

وتكلم يزيد بن أسد القسري - وهو من قواد معاوية - فقال : يا أهل العراق ،
اتقوا الله ؛ فإن أهون ما تردُّنا وإياكم إليه الحرب ما كنّا عليه بالأمس ؛ وهو الفناء ؛
وقد شخّصت الأبصارُ إلى الصلح ، وأشرفتِ الأنفسُ على الفناء ، وأصبح كل امرئٍ
يبكى على قتيل ؛ ما لكم رضيتم بأولِ أمرٍ صاحبكم وكرهتم آخره ! إنه ليس لكم
وحدكم الرضا .

قال : وقال بعض الأشعرين لأبي موسى ^(٢) :

أَبَا مُوسَى خَدِغْتَ وَكُنْتَ شَيْخًا قَرِيبَ الْقَعْرِ مَذْهُوشَ الْجَنَانِ
رَمَى عَمْرُو صَفَاتِكَ يَا ابْنَ قَيْسٍ بِأَمْرِ لَا تَنْوُ بِهِ الْيَدَانِ
وَقَدْ كُنَّا نَجْمُجِمُ عَنْ ظُنُونٍ فَصَرَّحَتِ الظُّنُونُ عَنِ الْعِيَانِ
فَعَصَّ الْكَفَّ مِنْ نَدَمٍ وَمَاذَا يَرِدُ عَلَيْكَ عَضُكَ بِالْبَنَانِ !

قال : وَتَمَّتْ أَهْلُ الشَّامِ بِأَهْلِ الْعِرَاقِ ، وقال كعبُ بن جَعْلٍ شاعرُ معاوية :

وَكَانَ أَبُو مُوسَى عَشِيَّةً أَذْرُجَ يَطُوفُ بِلِقْمَانَ الْحَكِيمِ يُوَارِبُهُ ^(٣)
وَلَمَّا تَلَاقَوْا فِي تَرَاثٍ عَمَّيْدٍ نَمَتْ بَابِنِ هِنْدٍ فِي قُرْبَشٍ مَنَاسِبُهُ ^(٤)
سَعَى بَابِنِ عَفَانٍ لِيُدْرِكَ ثَأْرَهُ وَأَوَّلَى عِبَادِ اللَّهِ بِالثَّأْرِ طَالِبُهُ

(١) الأرقام : حمى في قلبه ، والسبة : العار .

(٢) في كتاب صفين : « فقتلهم عمرو وأبو موسى من ليلته ، فإذا ابن عم لأبي موسى يقول » .

(٣) كتاب صفين ومعجم البلدان ١ - ١٦٢ : « كُتِبَ أَبُو مُوسَى » ؛ وأذرح : بلد في أطراف الشام مجاورة لأرض الحجاز ؛ وكان فيها أمر الحكيمين في أحد القولين ، وتأتيهما في دومة الجندل . ويعني بلقمان الحكيم عمرو بن العاص .

(٤) كتاب صفين وهاوت : « مضاربه » .

وَقَدْ غَشِيْتَنَا فِي الزُّبَيْرِ غَضَاضَةً وَطَلَحَةً إِذْ قَامَتْ عَلَيْهِ نَوَادِبُهُ
فَرَدَّ ابْنُ هِنْدٍ مُلْكَهُ فِي نِصَابِهِ وَمَنْ غَالَبَ الْأَقْدَارَ فَاللَّهُ غَالِبُهُ
وَمَا لَابَنِ هِنْدٍ مِنْ لَوْيٍّ بَنِ غَالِبٍ نَظِيرٌ وَإِنْ جَاشَتْ عَلَيْهِ أَقَارِبُهُ
فَهَذَاكَ مُلْكُ الشَّامِ وَافٍ سَنَامُهُ وَهَذَاكَ مُلْكُ الْقَوْمِ قَدْ جُبَّ غَارِبُهُ
يُحَاوِلُ عَبْدُ اللَّهِ عَمْرًا وَإِنَّهُ لَيَضْرِبُ فِي بَحْرِ عَرِيضٍ مَذَاهِبُهُ
دَحَا دَحْوَةً فِي صَدْرِهِ فَهَوَتْ بِهِ إِلَى أَسْفَلِ الْجَبِّ الظَّنُونِ كَوَازِبُهُ^(١)

قال نصر : وكان على عليه السلام لما خدع عمرو أبا موسى بالكوفة ، كان قد دخلها منتظراً ما يحكم به الحكماء ؛ فلما تمَّ على أبي موسى ما تمَّ من الحيلة ، غمَّ ذلك علياً وساءه ، ووَجَمَ له ، وخطب الناس ، فقال :

« الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح ، والحدث الجليل ... » الخطبة التي ذكرها الرضى رحمه الله تعالى ؛ وهي التي نحن في شرحها ، وزاد في آخرها بعد الاستشهاد ببيت دُرَيْد : « أَلَا إِنَّ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ اللَّذَيْنِ اخْتَرْتُمَا قَدْ نَبَذَا حُكْمَ الْكِتَابِ ، وَأَحْيَا مَا أَمَاتَ ، وَاتَّبَعَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا هَوَاهُ ، وَحَكَمَ بِغَيْرِ حُجَّةٍ وَلَا بَيِّنَةٍ وَلَا سُنَّةٍ مَاضِيَةٍ ، وَاخْتَلَفَا فِيمَا حَكَمَا ، فَكَلَامَا لَمْ يَرْتُدُّهُ اللَّهُ . فَاسْتَعْدُوا لِلْجِهَادِ ، وَتَاهَبُوا لِلْمَسِيرِ ، وَأَصْبَحُوا فِي مَعْسَكِكُمْ يَوْمَ كَذَا . »

(١) كتاب صفين :

« إِلَى أَسْفَلِ الْمَهْوَى ظَنُونٌ كَوَازِبُهُ »

فرد عليه رجل من أصحاب علي فقال :

غَدَرْتُمْ وَكَانَ الْغَدْرُ مِنْكُمْ سَجِيَّةً فَمَا ضَرَرْنَا غَدْرُ اللَّئِيمِ وَصَاحِبِهِ
وَسَمَّيْتُمْ شَرَّ الْبَرِيَّةِ مُؤْمِنًا كَذَبْتُمْ فَشَرُّ النَّاسِ لِلنَّاسِ كَاذِبُهُ

قال نصر : فكان علىّ عليه السلام بعد الحكومة ، إذا صلى الغداة والمغرب ، وفرغ من الصلاة وسلم ، قال : اللهم العن معاوية ، وعمرأ ، وأبا موسى ، وحبيب بن مسلمة ، وعبد الرحمن بن خالد ، والضحاك بن قيس ، والوليد بن عُقبة ؛ فبلغ ذلك معاوية ، فكان إذا صلى لعن علياً ، وحسناً ، وحسيناً ، وابن عباس ، وقيس بن سعد بن عبادة ، والأشتر . وزاد ابن ديزيل في أصحاب معاوية أبا الأعور السلمي .

وروى ابن ديزيل أيضاً أن أبا موسى كتب من مكة إلى عليّ عليه السلام : أما بعد ، فإنّي قد بلغني أنك تلعنني في الصلاة ويؤمن خلفك الجاهلون ، وإني أقول كما قال موسى عليه السلام : ﴿ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْجُورِ مِيناً ﴾ ^(١) .

وروى ابن ديزيل ، عن وَكِيع ، عن فضل بن مرزوق ، عن عطية ، عن عبد الرحمن ابن حبيب ، عن عليّ عليه السلام ، أنه قال : « يؤتى بي وبمعاوية يوم القيامة ، فنجىء ونختصم عند ذى العرش ، فأيتنا فلدج فلدج أصحابه » .

وروى أيضاً عن عبد الرحمن بن نافع القاري ، عن أبيه ، قال : سئل عليّ عليه السلام عن قتلى صفين ، فقال : إنما الحساب عليّ وعلى معاوية .

وروى أيضاً عن الأعمش ، عن موسى بن طريف ، عن عباية ^(٢) ، قال : سمعت علياً عليه السلام ، وهو يقول : أنا قسيم النار ، هذا لي وهذا لك .

وروى أيضاً عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان ، دَعَوْتُهُمَا واحدة ، فبينما هم كذلك مَرَقَتْ منهم مارقة ، يقتلهم أولى الطائفتين بالحق » .

(١) سورة لقصص ١٧

(٢) عباية بن رفاعة بن رافع بن خديج الأنصاري

قال إبراهيم بن ديزيل: وحدثنا سعيد بن كثير، عن عُفَيْر، قال: حدثنا ابن لهيعة، عن ابن هُبَيْرَة، عن حَنَسِ الصَّنْعَانِي، قال: جئت إلى أبي سعيد الخدري، وقد عَمِيَ، فقلت: أخبرني عن هذه الخوارج، فقال: تأتوننا فتخبركم، ثم ترفعون ذلك إلى معاوية، فيبعث إلينا بالكلام الشديد! قال: قلت: أنا حنس، فقال: مرحبا بك يا حنس المصري، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله، يقول: «يخرج ناس يقرءون القرآن، لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر أحدهم في نصله، فلا يرى شيئا، فينظر في قذذه^(١) فلا يرى شيئا؛ سبق الفرث والدم، يصلى بقتلهم أولى الطائفتين بالله»، فقال حنس: فإن عليا صلي بقتلهم، فقال أبو سعيد: وما يمنع عليا أن يكون أولى الطائفتين بالله!

وذكر محمد بن القاسم بن بشار الأنباري في أماليه، قال: قال عبد الرحمن بن خالد ابن الوليد: حضرت الحكومة، فلما كان يوم الفصل جاء عبد الله بن عباس، فقدم إلى جانب أبي موسى وقد نشر أذنيه؛ حتى كاد أن ينطق بهما، ففعلت أن الأمر لا يتم لنا ما دام هناك؛ وأنه سيفسد على عمرو حيلته، فأعملت المكيدة في أمره، فجئت حتى قدمت عنده، وقد شرع عمرو وأبو موسى في الكلام، فكلمت ابن عباس كلمة استطعمته جوابها فلم يجب، فكلمته أخرى فلم يجب، فكلمته ثالثة، فقال: إني لفي شغل عن حوارك الآن، فجبته، وقلت: يا بني هاشم، لا تتركوا بأوكم^(٢) وكبركم أبدا! أما والله لولا مكان النبوة لكان لي ولك شأن، قال: فحفي وغضب، واضطرب فكره ورأيه، وأسمعني كلاما يسوء سماعه، فأعرضت عنه، وقت فقدمت إلى جانب عمرو بن العاص، فقلت: قد كفيتك التتوال^(٣)، أني قد شغلت باله بما دار بيني وبينه، فأحكم أنت أمرك، قال:

(٢) البأو: التفاخر.

(١) القدذ جمع قذة، وهي: ريش السهم.

(٣) التتوال: السكبر القول.

فَذُهِلَ وَاللَّهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْكَلَامِ الدَّائِرِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ ، حَتَّى قَامَ أَبُو مُوسَى ، فَخَلَعَ عَلَيْهِ .

وَرَوَى الزَّيْبِرُ بْنُ بَكَارٍ فِي ” الْمَوْقِفَاتِ “ ، وَرَوَاهُ جَمِيعُ النَّاسِ مَنْ عُنِيَ بِنَقْلِ الْأَنَارِ وَالسَّيْرِ ، عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ : أَرْبَعُ خِصَالٍ كُنَّ فِي مُعَاوِيَةَ لَوْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ لَكَانَتْ مُؤَبَّقَةً : ابْتِزَاؤُهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسَّفَهَاءِ حَتَّى ابْتِزَّهَا أَمْرُهَا بِغَيْرِ مَشُورَةٍ مِنْهُمْ ، وَفِيهِمْ بَقَايَا الصَّحَابَةِ وَذَوُو الْفَضِيلَةِ . وَاسْتِخْلَافُهُ بَعْدَهُ ابْنَهُ يَزِيدَ ، سَكِينًا خَيْرًا ، يَلْبَسُ الْحَرِيرَ وَيَضْرِبُ بِالطَّنَائِيرِ . وَادْعَاؤُهُ زِيَادًا ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « الْوَلَدُ لِلْإِرَاشِ ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ » . وَقَتْلُهُ حُجْرَ بْنِ عَدِيٍّ وَأَصْحَابِهِ ؛ فَيَاوِيلُهُ مِنْ حُجْرٍ وَأَصْحَابِ حُجْرٍ !

وَرَوَى فِي ” الْمَوْقِفَاتِ “ أَيْضًا الْخَبَرُ الَّذِي رَوَاهُ الْمَدَائِنِيُّ ، وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ آفَاقًا مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِأَبِي مُوسَى ، وَقَوْلُهُ : إِنْ النَّاسُ لَمْ يَرْضَوْكَ لِفَضْلِكَ لَمْ تَشَارِكْ فِيهِ . . وَذَكَرَ فِي آخِرِهِ : فَقَالَ بَعْضُ شُعْرَاءِ قُرَيْشٍ :

وَاللَّهِ مَا كَلَّمَ الْأَقْوَامَ مِنْ بَشَرٍ بَعْدَ الْوَصِيِّ عَلَى كَابِنِ عَبَّاسٍ
أَوْصَى ابْنَ قَيْسٍ بِأَمْرِ فِيهِ عَصَمَتُهُ لَوْ كَانَ فِيهَا أَبُو مُوسَى مِنَ النَّاسِ
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ مَكْرَ صَاحِبِهِ أَرْجُو رَجَاءَ نَحْوِ شَيْبِ بْنِ الْيَاسِ

وَذَكَرَ الزَّيْبِرُ أَيْضًا فِي ” الْمَوْقِفَاتِ “ ، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ حُجَّيَّةَ التَّيْمِيِّ ، شَهِدَ الْجُلُوسَ وَصَفَيْنِ وَنَهَرَوَانَ مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ثُمَّ وَلَّاهُ الرِّئَاسَةَ وَدَسَّتْهُ (١) ، فَسَرَقَ مِنْ أَمْوَالِهِمَا ، وَخَلَقَ بِمُعَاوِيَةَ ، وَهَجَا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابَهُ ، وَمَدَحَ مُعَاوِيَةَ وَأَصْحَابَهُ ، فَدَعَا عَلَيْهِ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَرَفَعَ أَصْحَابُهُ أَيْدِيَهُمْ فَأَمَّنُوا ، وَكُتِبَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَمِّهِ كَتَبًا يَقْبَحُ إِلَيْهِ

(١) دَسَّتْهُ ، بَفَتَحَ أَوَّلَهُ وَسَكُونُ ثَانِيهِ وَفَتْحُ ثَالِثِهِ وَالْبَاءُ الْمَقْصُورَةُ : كُورَةٌ كَبِيرَةٌ كَانَتْ مَقْسُومَةً بَيْنَ الرِّى وَهَمْدَانَ . يَاقُوتَ

ما صنع ، وكان الكتاب شعرا ، فكتب يزيد بن حُجَّية إليه : لو كنت أقول شعرا ، لأجبتك ، ولكن قد كان منكم خلال ثلاث لاترون معهن شيئا مما تحبون ؛ أما الأولى فإنكم سرتن إلى أهل الشام ؛ حتى إذا دخلتم بلادهم ، وطعنتموهم بالرماح ، وأذقتموهم ألم الجراح ، رفعوا المصاحف فسخرُوا منكم ، وردوكم عنهم ؛ فوالله ووالله لادخلتموها بمثل تلك الشوكة والشدة أبدا . والثانية أن القوم بعثوا حَكَمًا ، وبعثتم حَكَمًا ؛ فأما حكمهم فأثبتهم ، وأما حكمكم فخلعكم ، ورجع صاحبهم يُدعى أمير المؤمنين ، ورجعتم متضاغنين ؛ والثالثة أن قراءكم وفقهاءكم وفرسانكم خالفوكم ، فعدوتم عليهم ، فقتلتموهم ؛ ثم كتب في آخر الكتاب بيتين لعفان بن شرحبيل التميمي :

أُحِبُّتُ أَهْلَ الشَّامِ مِنْ بَيْنِ الْمَلَأِ وَبَكَيْتُ مِنْ أَسْفٍ عَلَى عُثْمَانَ
أَرْضًا مُقَدَّسَةً وَقَوْمًا مِنْهُمْ أَهْلُ الْيَقِينِ وَتَابِعُوا الْفُرْقَانَ

وذكر أبو أحمد العسكري ^(١) في كتاب "الأمالى" ، أن سعد بن أبي وقاص دخل على معاوية عام الجماعة ، فلم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ، فقال له معاوية : لو شئت أن تقول في سلامك غير هذا لقلت ، فقال سعد : نحن المؤمنون ولم نؤمرك ، كأنك قد بهجت بما أنت فيه يا معاوية ! والله ما يسرني ما أنت فيه وأنتى هرقت محجمة دم ، قال : ولكنى وابن عمك عليا يا أبا إسحاق قد هرقتنا أكثر من محجمة ومحجمتين ، هلم فاجلس معي على السرير ، فجلس معه ، فذكر له معاوية اعتزاله احرب ، يعاتبه ، فقال سعد : إنما كان مثلى ومثلُ الناس كقوم أصابتهم ظلمة ، فقال واحد منهم لبعيرده إبخ ، فأناخ حتى أضاء له الطريق

(١) هو الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري أبو أحمد ؛ أحد أعلام اللغة والأدب ، أخذ عن ابن دريد وطبقته ؛ وصاحب كتاب التصحيف توفي سنة ٣٨٠ ، (إنباه الرواة ١ : ٣١٠)

فقال معاوية : والله يا أبا إسحاق، ما في كتاب الله « إنخ » وإنما فيه : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ ^(١) ؛ فوالله ما قاتلت الباغية ولا المبغي عليها . فأخذه .

وزاد ابن ديزيل في هذا الخبر زيادة ذكرها في ” كتاب صفين “ ، قال : فقال سعد : أنا أمرني أن أقاتل رجلا قال له رسول الله صلى الله عليه : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانيبي بعدى » ! فقال معاوية : من سمع هذا معك ؟ قال : فلان وفلان وأم سلمة ، فقال معاوية : لو كنت سمعتُ هذا لما قاتلته .

ومنه خطبة له عليه السلام في تخويف أهل النهر وانه :

الأفضل :

فَأَنَا نَذِيرُ لَكُمْ أَنْ تُصْبِحُوا صَرْعَى بِأَثْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ ، وَبِأَهْضَامِ هَذَا الْغَائِطِ ،
عَلَى غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَلَا سُلْطَانٍ مُبِينٍ مَعَكُمْ ، قَدْ طَوَّحْتُ بِكُمْ الدَّارُ ،
وَأَحْتَبَبْتُكُمْ الْقَدَارُ .

وَقَدْ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ ؛ فَأَبَيْتُمْ عَلَى إِبَاءِ الْخَالِفِينَ الْمُنَابِذِينَ ،
حَتَّى صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُمْ . وَأَنْتُمْ مَعَاشِرُ أَخْفَاءِ الْهَامِ ، سُفَهَاءِ الْأَحْلَامِ ؛ وَلَمْ آتِ
-لَا أَبَا- لَكُمْ بُجْرًا ، وَلَا أَرَدْتُ بِكُمْ ضُرًّا .

الشرح :

الأهضام : جمع هَضَمَ ؛ وهو المطمئن من الوادى . والغائط : ما سفل من الأرض .

واحتَبَبْتُكُمْ المقدار : أوقعكم فى الحباله .

والبُجْر : الداهية والأمر العظيم . ويروى : «هُجْرًا» ، وهو المستقبح من القول . ويروى

«عُرًا» ، والعُر : قروح فى مشافر الإبل ، ويستعار للداهية .

[أخبار الخوارج]

قد تضافرت الأخبار حتى بلغت حدّ التواتر بما وعد الله تعالى قَاتِلِي الخوارج من

الثواب ، على لسان رسوله صلى الله عليه وآله . وفى الصّحاح المتفق عليها أنّ

رسول الله صلى الله عليه وآله ^(١) بينا هو يَقْسِمُ قَسْمًا جاء رجل من بنى تميم ، يُدْعَى
 ذا الْخَوَاصِرَةِ ، فقال : اعدِلْ يا محمد ، فقال عليه السلام : « قَدَعَدَلْتُ » ، فقال له ثانية : اعدل
 يا محمد ، فإنك لم تعدِل ، فقال صلى الله عليه وآله : « وَبَيْتُكَ ! وَمَنْ يَعْدِلْ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ ! » ،
 فقام عمر بن الخطاب ، فقال : يا رسول الله ، ائذن لي أضربُ عُنُقَهُ ، فقال : « دَعَهُ ، فسيخرج
 من ضِئْضِي » ^(٢) هذا قوم يَمْرُقُونَ ^(٣) من الدين كما يَمْرُقُ السهم من الرمية ، ينظر
 أحَدُكُمْ إلى نَصْلِهِ ^(٤) فلا يجدُ شيئًا ، فينظر إلى نَصِيهِ ^(٥) فلا يجدُ شيئًا ، ثم ينظر إلى
 الْقُدْذِ ^(٦) فكذلك ؛ سَبَقَ الْفَرْثُ والدم ^(٧) ، يخرجون على حين فُرْقَةٍ من الناس ، تُحْتَقَرُ
 صلاتُكم في جَنْبِ صَلَاتِهِمْ ، وصومُكم عند صومهم ، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم .
 آيتهم ^(٨) رجلٌ أسود - أو قال : أذعج - ^(٩) يُخْدَجُ ^(١٠) ، اليد ، إحدى يديه كأنها ثدى
 امرأة ، أو بَضْعَةٌ تَدْرُدُ ^(١١) .

وفي بعض الصَّحاح أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لأبي بكر ، وقد غاب الرجلُ

-
- (١) نقله المبرد في الكامل ٥٤٥ ، ٥٦٥ (طبع أوروبا) مع اختلاف في الرواية .
 (٢) ضِئْضِي ، هذا ، أى من جنس هذا ؛ يقال : فلان من ضِئْضِي ، ومن يعتد صدق ، وفي مركب صدق
 (٣) قال المبرد : « يقال : مرق السهم من الرمية ؛ إذا نفذ منها ، وأكثر ما يكون ذلك ألا يعلق به
 من دمها شيء » .
 (٤) النصل : حديدة السهم والسيوف .
 (٥) النضى ، على « فعيل » : القدح (بكسر فسكون) ؛ وهو السهم قبل أن ينصل ويريش .
 (٦) القدْذُ : جمع قذة ؛ وهى ريشة السهم .
 (٧) الضمير عائد على السهم ؛ والسلام على التشبيه والاستعارة التمثيلية ؛ ضربه صلى الله عليه وسلم
 مثلاً لخروجهم من الدين ، لم يعلق بقلوبهم منه شيء .
 (٨) ذكرُوا أنه حرقوس بن زهير ؛ كان صحابياً أمد به عمر المسلمين الذين نازلوا الأهواز ، ثم كان مع
 على في صفين ؛ ثم صار خارجياً عليه ، فقتل تاج العروس (٤ : ٣٧٩) .
 (٩) الذعج : شدة سواد العين مع اتساعها .
 (١٠) يُخْدَجُ اليد ، من أخذجه الله ؛ إذا نقص عضواً منه .
 (١١) تدرُدُ ؛ قال ابن الأثير في النهاية (٢ : ١٩) : « تدرُدُ ؛ أى ترجرج ؛ تَجِيء وتذهب ، والأصل
 تتدرُدُ ، فحذف إحدى التاءين تخفيفاً » .

عن عَيْنِهِ : قم إلى هذا فاقتله ، فقام ثم عاد وقال : وجدته يصلي ، فقال لعمر مثل ذلك ، فعاد وقال : وجدته يصلي ، فقال لعلّ عليه السلام مثل ذلك ، فعاد فقال : لم أجده ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لو قُتِلَ هذا لكان أولَ فتنة وآخرها ، أما إنه سيخرج من ضِئْضِئٍ هذا قوم ... » الحديث .

وفي بعض الصحاح : « يقتلهم أولَى الفريقين بالحق » .

وفي مسند أحمد بن حنبل ، عن مسروق ، قال : قالت لى عائشة : إنك من ولدى ومن أحبهم إليّ ، فهل عندك علم من المحدث؟ فقلت : نعم ، قتله عليّ بن أبي طالب على نهر يقال لأعلاه تامراً^(١) ولأسفله النهر وان ، بين لحاقيق وطرفاء^(٢) ، قالت : ابني على ذلك بيّنة ، فأقت رجالا شهدوا عندها بذلك ، قال : فقلت لها : سألتك بصاحب القبر ، ما الذي سمعت من رسول الله صلى الله عليه فيهم ؟ فقلت : نعم سمعته ، يقول : « إنهم شرّ الخلق والخليقة ، يقتلهم خير الخلق والخليقة ، وأقرُّ بهم عند الله وسيلة » .

وفي " كتاب صفين " للواقدي عن عليّ عليه السلام : لولا أن تبطروا فندعوا العمل ، لحدثتكم بما سبق على لسان رسول الله صلى الله عليه لمن قتل هؤلاء .

وفيه : قال عليّ عليه السلام : إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه فلأن آخر من السماء أحبُّ إليّ من أن أكذب على رسول الله صلى الله عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيننا عن نفسي ؛ فإن الحرب خدعة ؛ وإنما أنا رجلٌ محارب سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « يخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان ، سفهاء الأحلام ، قولهم من خير

(١) تامرا ؛ ضبطه ياقوت : « بفتح الميم وتشديد الراء والقصر » ، وقال « نهر واسم يخرج من جبال شهر زور والجبال المجاورة لها » .

(٢) لحاقيق : جمع لحقوق ؛ وهو شق في الأرض ، والطرفاء : شجر من الحمض ، واحدته طرفاء .

أقوال أهل البرية ، صلاتهم أكثر من صلاتكم ، وقراءتهم أكثر من قراءتكم ، لا يجاوز إيمانهم تراقيهم - أو قال حناجرهم - يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، فاقتلوه ، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة » .

وفي "كتاب صفين" أيضا للدائني عن مسروق ، أن عائشة قالت له لما عرفت أن عليا عليه السلام قتل ذا النُدَيَّة : لعن الله عمرو بن العاص ! فإنه كتب إلي يخبرني أنه قتله بالإسكندرية ، ألا إنه ليس يمنعني مافي نفسي أن أقول ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه ، يقول : « يقتله خير أمتي من بعدى » .

وذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في "التاريخ" أن عليا عليه السلام لما دخل الكوفة دخلها معه كثير من الخوارج ، وتخلّف منهم بالنخيلة وغيرها خلق كثير لم يدخلوها ، فدخل حُرْقُوص بن زُهَيْر السَّعْدِي ، وزُرْعَةُ بن البَرْج الطَّائِي - وهما من رهوس الخوارج - على علي عليه السلام ، فقال له حُرْقُوص : تَبُّ من خطيئتك ، واخْرُج بنا إلى معاوية نجاهده ، فقال له علي عليه السلام : إني كنت نهيتكم عن الحكومة فأيتيم ، ثم الآن تجعلونها ذنبا ! أما إنها ليست بمعصية ، ولسكنها عجز من الرأي ، وضعف في التدبير ، وقد نهيتكم عنه ، فقال زُرْعَةُ : أما والله لئن لم تتب من تحكيمك الرجال لأقتلنك ^(١) ، أطلب بذلك وجه الله ورضوانه ، فقال له علي عليه السلام : بؤسا لك ما أشقاك ! كأتى بك قتيلا نسفي عليك الرياح ! قال زُرْعَةُ : ودِدْتُ أنه كان ذلك ^(٢) .

قال : وخرج علي عليه السلام يخطب الناس فصاحوا به من جوانب المسجد :

(١) الطبري : « فأتلتك » .

(٢) تاريخ الطبري ٦ : ٤٠ ، ٤١ .

لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ، وصاح به رَجُلٌ [منهم واضع إصبعه في أذنيه، فقال] ^(١) : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ^(٢) ، فقال له على عليه السلام : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ ^(٣) .

وروى ابن ديزيل في كتاب "صفين" قال : كانت الخوارج في أول ما انصرفت عن رايات على عليه السلام تهدّد الناس قتلا . قال : فأتت طائفة منهم على النهر إلى جانب قرية ، فخرج منها رجل مذعوراً آخذاً بثيابه ، فأدركوه فقالوا له : رَعَبْنَاكَ ؟ قال : أجل ؛ فقالوا له : قد عرفناك ، أنت عبدالله بن خباب ، صاحب رسول الله صلى الله عليه ، قال : نعم ، قالوا : فما سمعت من أبيك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه ؟ .

قال ابن ديزيل : فحدثهم أن رسول الله صلى الله عليه قال : « إِنْ فِتْنَةٌ جَائِيَةٌ ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ » الحديث .

وقال غيره : « بَلْ حَدَّثَهُمْ أَنَّ طَائِفَةً تَمْرُقُ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ ، يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ ، صَلَاتُهُمْ أَكْثَرُ مِنْ صَلَاتِكُمْ ... » الحديث . فضربوا رأسه ، فسال دمه في النهر ، ما امدقر ، (أى ما اختلط بالماء) ، كأنه شِرَاكٌ ، ثم دَعَوْا بِجَارِيَةٍ لَهُ حُبْلَى فَبَقَرُوا عَمَّا فِي بطنها .

وروى ابن ديزيل ، قال : عَزَمَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْكُوفَةِ إِلَى الْحُرُورِيَّةِ ^(٤) ، وكان في أصحابه منجّم فقال له : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَا تَسِرْ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ ،

(١) تسكلمة من تاريخ الطبرى .

(٢) سورة الزمر ٦٥

(٣) سورة الروم ٦٠ والخبر في الطبرى ٤٠١ : ٥

(٤) الحرورية : نسبة إلى حروراء : قرية على ميلين من الكوفة؛ كان اجتماع الخوارج فيها، فانسبوا إليها.

وَسِرْ عَلَى ثَلَاثَ سَاعَاتٍ مُضَيْنٍ مِنَ النَّهَارِ ؛ فَإِنَّكَ إِنْ سَرْتَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ أَصَابَكَ وَأَصْحَابُكَ أَذَى وَضُرٌّ شَدِيدٌ ، وَإِنْ سَرْتَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَمَرْتُكَ بِهَا ظَفِرْتَ وَظَهَرْتَ ، وَأَصْبَتْ مَا طَلَبْتَ . فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَتَدْرِي مَا فِي بَطْنِ فَرْسِي هَذِهِ : أَذْكَرُ هَوَامٍ أَمْ أُنْثَى ؟ قَالَ : إِنْ حَسَبْتُ عِلِمْتُ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ بِالْقُرْآنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ... ﴾ ^(١) الْآيَةَ ، ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

إِنْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مَا كَانَ يَدْعُو عِلْمَ مَا دَعَيْتَ عِلْمَهُ ، أَتَزَعُمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي يُصِيبُ النِّفْعَ مَنْ سَارَ فِيهَا ، وَتَصْرِفُ عَنِ السَّاعَةِ الَّتِي يَحْقِيقُ السُّوءَ مَنْ سَارَ فِيهَا ! فَمَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ اسْتَفَنَى عَنِ الاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ فِي صَرْفِ الْمَكْرُوهِ عَنْهُ . وَيَنْبَغِي لِلْمُوقِنِ بِأَمْرِكَ أَنْ يُوَالِكَ الْحَمْدَ دُونَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ ، لِأَنَّكَ بَزَعَمَكَ هَدَيْتَهُ إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي يُصِيبُ النِّفْعَ مَنْ سَارَ فِيهَا ، وَصَرَفْتَهُ عَنِ السَّاعَةِ الَّتِي يَحْقِيقُ السُّوءَ مَنْ سَارَ فِيهَا ؛ فَمَنْ آمَنَ بِكَ فِي هَذَا لَمْ يَأْمِنْ عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ كَمَنْ اتَّخَذَ مِنْ دُونَ اللَّهِ ضِدًّا وَنِدًّا . اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ ، وَلَا ضُرَّ إِلَّا ضُرُّكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ . ثُمَّ قَالَ : نُخَالِفُ وَنُسِيرُ فِي السَّاعَةِ الَّتِي نَهَيْتَنَا عَنْهَا . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ، فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِيَّاكُمْ وَالتَّعَلُّمَ لِلتَّجْوِمِ إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، إِنَّمَا الْمُنْجِمُ كَالْكَاهِنِ ، وَالْكَاهِنُ كَالْكَافِرِ ، وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ . أَمَا وَاللَّهِ لَنْ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَعْمَلُ بِالتَّجْوِمِ لِأَخْلَدَنَّكَ السَّجَنَ أَبَدًا مَا بَقِيتُ ، وَلَأَحْرِمَنَّكَ الْعَطَاءَ مَا كَانَ لِي مِنْ سُلْطَانٍ .

ثُمَّ سَارَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي نَهَاهُ عَنْهَا الْمُنْجِمُ ، فَظَفِرَ بِأَهْلِ النَّهْرِ وَظَهَرَ عَلَيْهِمْ ، ثُمَّ قَالَ : لَوْ سَرْنَا فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَمَرْنَا بِهَا الْمُنْجِمَ لَقَالَ النَّاسُ : سَارَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَمَرَ بِهَا الْمُنْجِمُ فَظَفِرَ وَظَهَرَ ، أَمَا إِنَّهُ مَا كَانَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْجِمٌ ، وَلَا لِمَنْ بَعْدَهُ : حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْنَا بِلَادَ كِنَسْرَى وَقَيْصَرَ . أَيُّهَا النَّاسُ ، تَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ وَثِقُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ يَكْفِي مِمَّنْ سِوَاهُ .

قال : فروى مُسلم الضبي عن حبة العُرَنيّ ، قال : لما اتّهبنا إليهم رمونا ، فقلنا لعلّ عليه السلام : يا أمير المؤمنين قد رمونا ، فقال لنا : كفّوا ، ثم رمونا ، فقال لنا عليه السلام : كفّوا ، ثم الثالثة ، فقال : الآن طابَ القتالُ ، احمّلوا عليهم .

وروى أيضا عن قيس بن سعد بن عبادَة أنّ عليا عليه السلام لما انتهى إليهم ، قال لهم : أقيّدونا بدم عبد الله بن خَبّاب ، فقالوا : كلّمنا قتله ، فقال : احمّلوا عليهم .

وذكر أبو هلال العسكري في كتاب " الأوائل " أنّ أول من قال : لا حُكْمَ إلا لله ، عُرْوَة بن حُدَير ، قالها بصِفَين ، وقيل : زيد بن عاصم الحاربيّ ، قال : وكان أميرهم أول ما اعتزلوا ابنَ الكوّاء ، ثم بايعوا لعبد الله بن وهب الراسبيّ - وكان أحد الخطباء - فقال لهم عند بيعتهم إياه : إيّاكم والرأى الفطير^(١) ، والكلام القُضيب^(٢) ، دعوا الرأى يَفِبُّ^(٣) ، فإن غُوبه يكشف للمرء عن قُضته^(٤) ، وازدحام الجواب مَضَلّة للصواب ؛ وليس الرأى بالارتجال ، ولا الحزم بالاعتصاب ، فلا تدعونكم السلامة من خطأ مُوبِق ، وغنيمة نلتموها من غير صواب ، إلى معاودته والتماس الرّيح من جهته . إنّ الرأى ليس بنهنيّ^(٥) ، ولا هو ما أعطتك البديهة ، وإنّ خَيْرَ الرأى خَيْرٌ من فطيره ؛ ورب شيء غابهُ خير من طَريثه ، وتأخيرُه خير من تقديمه .

وذكر المدائنيّ في كتاب " الخوارج " قال : لما خرج عليّ عليه السلام إلى أهل النهر أقبلَ رجل من أصحابه ممن كان على مقدّمته يرْكُض ؛ حتى انتهى إلى عليّ عليه السلام ،

(١) الرأى الفطير : الذي يبدو بديها من غير تروية ، خلاف الفخير .

(٢) الكلام القُضيب : الارتجال .

(٣) يَفِبُّ ، أى يَضَى عليه وقت .

(٤) القُضة : العيب .

(٥) النهنيّ : نسبة إلى النهن ، وهو الثوب الرقيق النسيج .

فقال : البشرى يا أمير المؤمنين ، قال : ما بُشراك ؟ قال : إن القوم عَبَرُوا النهرَ لَمَّا بلغهم وصولك ، فَأَبَشِرْ ؛ فقد منحك الله أكتافهم ؛ فقال له : آله أنت رأيتهم قد عَبَرُوا ! قال : نعم ، فأحلفه ثلاث مرات ، في كُلِّهَا يقول : نعم ، فقال على عليه السلام : والله ما عَبَرُوهُ ولن يَعْبَرُوهُ ؛ وإن مصارعهم لدُونِ النطفة ؛ والذي فَلَقَ الحَبَّةَ ، وبرأ النَسْمَةَ ، لن يبلغوا الأثلث ولا قصر بَوَازِنَ ، حتى يقتلهم الله ، وقد خاب من افترى . قال : ثم أقبل فارس آخر يركض ، فقال كقول الأول ، فلم يكثرث على عليه السلام بقوله ، وجاءت الفرسان تركض كُلُّهَا تقول مثل ذلك ؛ فقام على عليه السلام فجَالَ في متن فرسه . قال : فيقول شاب من الناس : والله لأكونن قريبا منه ، فإن كانوا عَبَرُوا النهرَ لأجعلن سِنَانَهَذَا الرمح في عينه ؛ أيدعي علم الغيب ! فلما انتهى عليه السلام إلى النهر وجد القوم قد كَسَرُوا جفونَ سيوفهم ، وعَرَقَبُوا خيلهم ، وَجَثَوْا على رُكَبِهِمْ ، وحكّموا تحكيمة واحدة بصوت عظيم له زَجَل . فنزل ذلك الشاب ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إني كنت شككت فيك آفقا ، وإني تائب إلى الله وإليك ، فاغفر لي ، فقال على عليه السلام : إن الله هو الذي يغفر الذنوب فاستغفروه .

وذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في " الكامل " ، قال : لما واقفهم على عليه بالنهر وان ، قال : لا تبدؤهم بقتال حتى يبدؤكم ، فحمل منهم رجل على صف على عليه السلام السلام ، فقتل منهم ثلاثة ؛ ثم قال :

أَقْتُلُهُمْ وَلَا أَرَى عَلِيًّا ولو بدا أوجرته الخطيًّا^(١)

فخرج إليه على عليه السلام فضربه ، فقتله ، فلما خالطه سيفه ، قال : يا حَبْدَا الرَّوْحَةِ إلى الجنة ! فقال عبد الله بن وهب : والله ما أدري إلى الجنة أم إلى النار ! فقال رجل منهم

(١) أو جرته الخطي : طعنته بالرمح .

من بنى سَعْد: إنما حضرتُ اغترارا بهذا الرجل - يعنى عبد الله - وأراه قد شكَّ واعتزل عن الحرب بجماعة من الناس ، ومال ألفٌ منهم إلى جهة أبي أيوب الأنصارى ؛ وكان على ميمنة على عليه السلام ، فقال على عليه السلام لأصحابه : احمِلوا عليهم ؛ فوالله لا يُقتل منكم عشرة ، ولا يسلم منهم عشرة^(١) . فحمل عليهم فطحنهم طحنًا ، قُتِل من أصحابه عليه السلام تسعة ، وأُفِلت من الخوارج ثمانية^(٢) .

وذكر أبو العباس ، وذكر غيره أيضا أن أميرَ المؤمنين عليه السلام لما وجه إليهم عبد الله بن عباس لينظرهم قال لهم : ما الذى نَقَمْتُمْ على أمير المؤمنين ؟ قالوا له : قد كان للمؤمنين أميرا ، فلما حَكَمَ فى دين الله خَرَجَ من الإيمان ؛ فليَتَّبِعْ بعد إقراره بالكفر ، نَعْدَ إليه^(٣) ؛ قال ابن عباس : ما ينبغي لمؤمن لم يشبُ إيمانه بشكٍّ أن يُقِرَّ على نفسه بالكفر ، قالوا : إنه حَكَمَ ، قال : إن الله أمر بالتحكيم فى قتل صَيْدٍ ، فقال : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾^(٤) ، فكيف فى إمامةٍ قد أشكلتْ على المسلمين ! فقالوا : إنه حَكَمَ عليه فلم يَرْضَ ، فقال : إن الحكومة كالإمامة ، ومتى فسَقَ الإمام وَجِبَتْ معصيته ؛ وكذلك الحكمان لَمَّا خالفا بُذِنَتْ أقاويلهما ، فقال بعضهم لبعض : اجعلوا احتجاجَ قريش حُجَّةَ عليهم ؛ فإن هذا من الذين قال الله فيهم : ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾^(٥) ، وقال جل ثناؤه : ﴿ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ﴾^(٦) .

قال أبو العباس : ويقالُ إن أولَ مَنْ حَكَمَ عروة بن أدية - وأدية جدّة له جاهلية - وهو عروة بن حُدَيْرٍ ، أحد بنى ربيعة بن حنظلة . وقال قوم : أولُ من حَكَمَ رجل من بنى

(١) فى الكامل : « لا يفلت » .

(٢) الكامل ٥٤٣ - ٥٤٤ (طبعة أوربا)

(٣) ب : « نعد له » .

(٤) سورة المائدة ٩٥

(٥) سورة الزخرف ٥٨

(٦) سورة مريم ٩٧ ، ٥٧٢ (طبعة أوربا) .

محارب بن خَصَّعة بن قَيْس بن عَيْلان ، يقال له سعيد . ولم يختلفوا في اجتماعهم ^(١) على عبدالله بن وهب الراسبي ، وأنه امتنع عليهم وأوماً إلى غيره فلم يقنعوا إلا به ، فكان إمام القوم ، وكان يُوصف برأى . فأما أولُ سيف سُلّ من سيوف الخوارج فسيف عُروة بن أدية ، وذلك أنه أقبل على الأشعث ، فقال له : ماهذه الدنية يا أشعث ؟ وما هذا التحكيم ؟ أشرط أوثق من شرط الله عز وجل ! ثم شَهَرَ عليه السيف ، والأشعثُ مولٍ ؛ فضرب به عَجَز بقلته .

قال أبو العباس : وعروة بن حُدَيْر هذا من النفر الذين نَجَّوْا من حرب النهروان ، فلم يزل باقياً مدةً من أيام معاوية ، ثم أتى به زيادومعه مولى له ، فسأله عن أبي بكر وعمر فقال خيراً ، فقال له : فما تقولُ في أمير المؤمنين عثمان ، وفي أبي تراب ؟ فتولَّى عثمانَ ست سنين من خلافته ثم شهد عليه بالكفر ، وفعل في أمر عليّ عليه السلام مثلَ ذلك إلى أن حَكَمَ ثم شهد عليه بالكفر ، ثم سأله عن معاوية فسبَّه سبّاً قبيحاً ، ثم سأله عن نفسه ؛ فقال له : أولُك لَزِينة ^(٢) ، وآخرك لِدَعْوَة ، وأنت بعدُ عاصٍ لِرَبِّكَ . فأمر به فضُرِبَتْ عنقه ، ثم دعا مولاه فقال له : صف لي أمورَه ، قال : أَطْنِبُ أم أَخْتَصِرُ ؟ قال : بل اختصر ، قال : ما أتيتُه بطعام بنهار قط ، ولا فرشت له فراشا بليل قط ^(٣) !

قال أبو العباس : وسبب تسميتهم الخوارية أن علياً عليه السلام لما ناظرهم بعد مناظرة ابن عباس إياهم ، كان فيما قال لهم : ألا تعلمون أن هؤلاء القوم لما رَفَعُوا المصاحف ، قلت لكم : إن هذه مكيدةٌ ووَهْنٌ ^(٤) ، وأنهم لو قصدوا إلى حُكْمِ المصاحف لأتَوْنِي ، وسألوني التحكيم ! فتعلمون أن أحداً كان أكرهَ للتحكيم مني ؟ قالوا : صدقت ، قال : فهل تعلمون أنكم استكروهموني على ذلك حتى أجبتكم إليه ، فاشتطت أن حُكْمَهما نافذ ما حكما

(١) الكامل : « إجماعهم »

(٢) لزنية ، يذكر ما كان من أبي سفيان في جاهليته من غشيانه أمه سمية البغي

(٣) الكامل ٥٣٨-٥٣٩ (طبع أوروبا)

(٤) ب : « مكيدة ومن »

بحكم الله، فمتى خلفاه، فأنا وأنتم من ذلك بُرءاء، وأنتم تعلمون أن حُكْمَ الله لا يبدؤني !
 قالوا : اللهم نعم ، قال : وكان معهم في ذلك الوقت ابن الكَوَّاء^(١) ، قال : وهذا من قَبْلِ
 أن يذبحوا عَبْدَ اللَّهِ بن خَبَّاب ، وإنما ذبحوه في الفُرْقَةِ الثانية بكسْكَر^(٢) ، فقالوا له :
 حَكَمْتَ في دين الله برأينا ونحن مقرون بأننا كنا كُفَرْنَا ، ولكننا الآن تائبون
 فَأَقِرَّ بِمِثْلِ مَا أَقَرْنَا بِهِ ، وَتُبْ نَهَضْ مَعَكَ إِلَى الشَّامِ ، فقال : أما تعلمون أن الله تعالى قد أمر
 بِالْتَحْكِيمِ في شِقَاقِ بَيْنِ الرَّجُلِ وَامْرَأَتِهِ ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ فَابْتَغُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ
 وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ﴾ ، وفي صيد أصيب كأُرْبِ يساوي نصف درهم ، فقال : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ
 ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ ! فقالوا له : فَإِنْ عَمَرْنَا مَا أَبِي عَلَيْكَ أَنْ تَقُولَ في كتابك : « هذا
 ما كتبه عبد الله على أمير المؤمنين » محوت اسمك من الخلافة ، وكتبت : « على بن أبي
 طالب » ، فقد خلعت نفسك ، فقال : لى في رسول الله صلى الله عليه أسوةٌ حين
 أَبِي عليه سُهَيْلُ بن عمرو أن يكتب : « هذا كتاب كتبه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسُهَيْلُ بن عمرو » ، وقال له : لو أَقَرْتُ بِأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ما خالفتُكَ ، ولكني أَقْدَمُكَ
 لِفَضْلِكَ ؛ فَاهْتَبِ « محمد بن عبد الله » ، فقال لى : يا على ، امحُ « رسول الله » ، فقلت : يا رسول
 الله ، لا تَشْجَعْنِي نَفْسِي عَلَى مَحْوِ اسْمِكَ مِنَ النُّبُوَّةِ ، قال : فَقَضَى عَلَيْهِ ، فَمَحَاهُ بِيَدِهِ ، ثُمَّ قَالَ :
 « اكتبْ محمد بن عبد الله » ، ثُمَّ تَبَسَّمَ إِلَى وَقَالَ : يا على ، أَمَا إِنَّكَ سَتَسِيَامُ مِثْلَهَا فَتُعْطَى ،
 فَرَجَعَ مَعَهُ مِنْهُمْ أَلْفَانِ مِنْ حُرُورٍ وَقَدْ كَانُوا تَجَمَّعُوا بِهَا ، فَقَالَ لَهُمْ عَلَى : مَا نَسَمِّيكُمْ ؟ ثُمَّ
 قَالَ : أَنْتُمْ الْحُرُورِيَّةُ ، لِاجْتِمَاعِكُمْ بِحُرُورٍ^(٣) .

وروى جميعُ أهل السَّيَرِ كَافَةً أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لما طَحَنَ القَوْمُ طَلَبَ ذَا النُّدَّةِ طَلَبًا

(١) ابن الكَوَّاء ، هو عبد الله بن الكَوَّاء ؛ من بنى يشكر بن بكر بن وائل

(٢) كسْكَر : كُورَةُ بَيْنِ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ .

(٣) السَّكَمَل ٤٤٠ (طبعة أوربا) .

شديداً ، وقلب القتلى ظهراً لبطن ، فلم يقدر عليه ، فساء ذلك ، وجعل يقول : والله ما كذبت ولا كُذِّبت ، اطلبوا الرجل ، وإنه لفي القوم ؛ فلم يزل يتطلبه حتى وجده ، وهو رجل مُخَدَّجُ اليد ، كأنها ثدى في صدره .

وروى إبراهيم بن ديزيل في كتاب " صفين " عن الأعمش ، عن زيد بن وهب ، قال : لما شَجَرهم علىّ عليه السلام بالزّماح ، قال : اطلبوا ذا الثّديّة ، فطلبوه طلباً شديداً ، حتى وجدوه في وَهْدَةٍ من الأرض تحت ناسٍ من القتلى ، فَأَتَى به ، وإذا رَجُلٌ على ثديّه مثل سَبَلات ^(١) السّنور ، فكبر علىّ عليه السلام ، وكبّر الناس معه سرورا بذلك .

وروى أيضاً عن مسلم الضبي عن حَبَّة العُرْنَى ، قال : كان رجلاً أسود مُنْتِنَ الريح ، له ثدى كثندي المرأة ، إذا مُدَّت كانت بطول اليد الأخرى ، وإذا تركت اجتمعت وتقلّصت ، وصارت كثندي المرأة ، عليها شعرات مثل شواربِ الهرة ، فلما وجدوه قطعوا يده ، ونصبوها على رُمُح ، ثم جعل علىّ عليه السلام يُنادي : صدق الله وبلغ رسوله ؛ لم يزل يقول ذلك هو وأصحابه بعد العصر ، إلى أن غَرَبَت الشمس أو كادت .

وروى ابن ديزيل أيضاً ، قال : لما عِيلَ ^(٢) صبرُ علىّ عليه السلام في طلب المخدّج ، قال : اثنوني ببغلة رسول الله صلى الله عليه ، فركبها واتبعه الناس ، فرأى القتلى ، ويقول : اقبلوا ، فيقبلون قتيلاً عن قتيل ، حتى استخرجوه ، فسجد علىّ عليه السلام .

وروى كثير من الناس أنّه لما دعا بالبغلة ليركبها ، قال : اثنوني بها ، فإنها هادية ، فوقفَ به على المخدّج ، فأخرجه من تحت قتلى كثيرين .

وروى العوام بن حوشب عن أبيه عن جدّه يزيد بن رُويم ، قال : قال علىّ عليه

(١) السبلة : ما على الشارب من الشعر وجمعه سبلات .

(٢) عيل صبره : أعوزه الصبر .

السلام : تقتل اليوم أربعة آلاف من الخوارج ، أحدهم ذو النُدْبَةِ ، فلما طُحِنَ القومُ ورام استخراج ذا النُدْبَةِ فاتبعه ، أمرني أن أقطع له أربعة آلاف قَصَبَةٍ ، وركب بغلة رسول الله صلى الله عليه ، وقال : اطرح على كل قتيل منهم قَصَبَةً ، فلم أزل كذلك وأنا بين يديه ، وهو راكب خلفي ، والناس يتبعونه حتى بَقِيت في يدي واحدة ، فنظرت إليه وإذا وجهه أربَدَ ، وإذا هو يقول : والله ما كَذَبْتُ ولا كُذِّبْتُ ، فإذا خريرُ ماء عند موضع دالية ، فقال : فَتَشْ هذا ففتشته ، فإذا قتيل قد صار في الماء ، وإذا رجله في يدي ، فجذبتها ، وقلت : هذه رِجْلُ إنسان ، فنزل عن البغلة مسرعا ، فجذب الرَّجْلَ الأخرى ، وجررناه حتى صار عَلَى التراب ، فإذا هو المخدَج ، فكَبَّرَ على عليه السلام بأعلى صوته ، ثم سجد ، فكَبَّرَ الناس كلهم .

وقد روى كثير من المحدِّثين أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأصحابه يوما : « إِنْ مِنْكُمْ مَنْ يُقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ ، كَمَا قَاتَلْتُ عَلَى تَنْزِيلِهِ » ، فقال أبو بكر : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فقال : « لَا » ، فقال عمر : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فقال : « لَا » ، بل خَاصَفَ النعل ، وأشار إلى علي عليه السلام .

وقال أبو العباس في " الكامل " : يقال : إِنْ أَوَّلَ مَنْ لَفِظَ بِالْحُكْمَةِ وَلَمْ يُشَدَّ^(١) بها رجل من بني سعد بن زيد مناة بن تميم بن مُرَّة ، من بني صَرِيم ، يقال له الحجاج بن عبد الله ، ويعرف بالبُرْك ؛ وهو الذي ضرب آخر معاوية عَلَى أَلْيَتِهِ ، يقال : إِنَّهُ لَمَّا سَمِعَ بِذِكْرِ الْحَكَمِينَ ، قَالَ : أَيَحْكُمُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الرِّجَالُ فِي دِينِ اللَّهِ ! لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ! فَسَمِعَهُ سَامِعٌ ، فَقَالَ : طَعَنَ وَاللَّهِ فَأَنْفَذَ .

قال أبو العباس : وأول من حكم بين الصنفين رجل من بني بَشْكُر بن بكر

(١) لم يشد ، من أشاد به ، إذا رفع صوته .

ابن وائل ، كان من أصحاب عليّ عليه السلام ، لحمل عليّ رجل منهم فقتله غيلة ، ثم مرق بين الصّفين يُحكّم ، وحمل عليّ أصحاب معاوية ، فكثروه ، فرجع إلى ناحية عليّ عليه السلام ، فخرج إليه رجل من همدان فقتله ، فقال شاعر همدان :

وَمَا كَانَ أَغْنَى الْيَشْكُرِيَّ عَنِ النَّبِيِّ تَصَلَّى بِهَا جَبْرًا مِنَ النَّارِ حَامِيًا
غداة ينادى والرماحُ تنوشُهُ خلعتُ عليًا بادئًا ومعاويا (١)

قال أبو العباس : وقد روى المحدثون (٢) أن رجلا تلا بحضرة عليّ عليه السلام : ﴿ قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِأَلْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ (٣) ، فقال عليّ عليه السلام : أهلُ حرّوراء منهم .

قال أبو العباس : ومن شعر أمير المؤمنين عليه السلام الذي لا اختلاف فيه ، أنه قال :
— وكان ردّده — أنهم لما ساموه أنه يُقرّ بالكفر ، ويتوب حتى يسيروا معه إلى الشام ، فقال :
أبعدَ صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتفقه في الدين أرجع كافرا ! ثم قال :

يا شاهدَ اللهِ عليّ فاشهدِ أني على دين النبي أحمدِ
مَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ فَإِنِّي مُهْتَدٍ (٤)

وذكر أبو العباس أيضا في " الكامل " أن عليّا عليه السلام في أولِ خُروجِ القوم عليه ، دعا صعصعة بن صُوحان العبدى ، وقد كان وجهه إليهم وزیاد بن النضر الحارثي ، مع عبدالله بن عباس ، فقال لصعصعة : بأيّ القوم رأيتهم أشدّ إطفاء (٥) ؟ قال :
يزيد بن قيس الأرحبيّ ، فركب عليّ عليه السلام إلى حرّوراء ، فجعل يتخلّطهم حتى صار إلى مضرب يزيد بن قيس ، فصلّى فيه ركعتين ، ثم خرج فاتكأ على قوسه ، وأقبل

(١) تنوشه : تتناوله .

(٢) في الكامل : « وجاء في الحديث » .

(٣) سورة الكهف ١٠٤

(٤) الكامل ٥٤٤ .

(٥) إطفاء : مصدر أطفأ بالشيء : إذا أخلط به

على الناس ، فقال : هذا مقامٌ مَنْ فَلَجَ ^(١) فيه فَلَجَ ^(٢) يوم القيامة . ثم كلمهم وناشدهم ، فقالوا : إنا أذنبنا ذنبا عظيما بالتحكيم ، وقد تبننا ، فتب إلى الله كما تبننا نعدُّ لك . فقال علي ^(٣) عليه السلام : أنا أستغفر الله من كل ذنب ، فرجعوا معه وهم ستة آلاف ، فلما استقرّوا بالكوفة أشاعوا أن عليا عليه السلام رجع عن التحكيم ، ورآه ضلالا ، وقالوا : إننا ينتظر أمير المؤمنين أن يسمن الكراع ^(٤) وتُجَبَّى الأموال ، ثم ينهض بنا إلى الشام . فأتى الأشعثُ عليا عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الناس قد تحدّثوا أنك رأيت الحكومة ضلالا والإقامة عليها كفرا ، فقام علي ^(٥) عليه السلام بخطب ، فقال : مَنْ زعم أني رجعت عن الحكومة فقد كَذَب ، وَمَنْ رآها ضلالا فقد ضلّ ؛ فخرجت حينئذ الخوارجُ من المسجد فحكمت ^(٦) .

قلت : كل فساد كان في خلافة علي عليه السلام ، وكل اضطراب حَدَثَ فأصله الأشعث ، ولولا محاqqته ^(٦) أمير المؤمنين عليه السلام في معنى الحكومة في هذه المرة لم تكن حربُ النهرِ وان ، ولـكانَ أمير المؤمنين عليه السلام ينهضُ بهم إلى معاوية ، ويملك الشام ؛ فإنه صلوات الله عليه حاول أن يسلكَ معهم مسلكَ التعريض والمواربة ؛ وفي المثل النبوي صلوات الله على قائله : « الحرب خدعة » ، وذلك أنهم قالوا له : تب إلى الله

(١-١) عبارة الكامل : « من فلج فيه فنج يوم القيامة ؛ أنشدكم الله ، أعلمتم أحدا منكم كان أكره للحكومة مي ! قالوا : اللهم لا ، قال : أفعلتم أنكم أكرهتموني حتى قبلتها ! قالوا : اللهم نعم ، قال : فلام خالفتموني ونابذتموني ؟ قالوا : إنا أذنبنا ذنبا عظيما ، فتب إلى الله منه ، واستغفره نعد لك ، فقال علي ... »

(٢) فاج فيه ، من الفلج ؛ وهو الظفر .

(٣) الكراع : اسم للخيل

(٤) السكائل : « خطب على الناس » .

(٥) الكامل ٥٥٨ ، ٥٥٩ (طبع أوروبا) .

(٦) المحاقّة : أن يقول كل واحد من الطرفين : « أنا أحق » ؛ هذا أصلها ، والمراد الحاجة والمجادلة .

مما فعلت ، كما تبنا نهض معك إلى حرب أهل الشام ، فقال لهم كلمة مجملة مُرسلة يقولها الأنبياء والمعصومون ، وهى قوله : « أستغفر الله من كل ذنب » ، فرضوا بها وعدّوها إجابةً لهم إلى سؤالهم ، وصفت له عليه السلام نياتهم ، واستخلص بها ضمايرهم ، من غير أن تتضمن تلك الكلمة اعترافا بكفر أو ذنب ، فلم يتركه الأشعث ، وجاء إليه مستفسرا وكاشفا عن الحال ، وهاتكا ستر التورية والسكناية ، ونُحرجا لها من مظلمة الإجمال وستر الحيلة إلى تفسيرها بما يفيد التدبير ، ويؤغر الصدور ، ويبعد الفتنة ، ولم يستفسره عليه السلام عنها إلا بحضور مَنْ لا يمكنه عليه السلام أن يجعلها معه هدنة على دخن ، ولا توقيفا عن صُبوح ، وألجأه بتضييق الخناق عليه إلى أن يتكشف ما فى نفسه ، ولا يترك الكلمة على احتمالها ، ولا يطويها على غيرها ، فخطب بما صدّع به عن صورة ما عنده مجاهرة ، فانتقض ما دبّره ، وعادت الخوارج إلى شبهتها الأولى ، وراجعوا التحكيم والمروق ؛ وهكذا الدول التى تظهر فيها أمارات الانقضاء والزوال ، يُتاح لها أمثال الأشعث من أولى الفساد فى الأرض ، ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ (١) .

قال أبو العباس : ثم مضى القوم إلى النهروان ، وقد كانوا أرادوا المضى إلى المدائن ؛ فن طريف أخبارهم أنهم أصابوا فى طريقهم مسلما ونصرانيا ، فقتلوا المسلم لأنه عندهم كافر ؛ إذ كان على خلاف معتقدم ، واستوصوا بالنصرانى ، وقالوا : احفظوا ذمة نبيكم .

قال أبو العباس: ونحو ذلك أن واصل بن عطاء رحمه الله تعالى أقبل في رُققةٍ فأحسوا بالخوارج ، فقال واصل لأهل الرُققة : إن هذا ليس من شأنكم ، فاعتزلوا ودعوني وإياهم ، وكانوا قد أشرفوا على العطب ، فقالوا : شأنك ، فخرج إليهم ، فقالوا : ما أنت وأصحابك ؟ فقال : قومٌ مشركون مستجيرون بكم ، ليسمعوا كلامَ الله ، ويفهموا حدوده ، قالوا : قد أجرناكم ، قال : فعلتُنا ، فجعلوا يعلمونهم أحكامهم ، ويقول واصل : قد قبلت أنا ومن معي ، قالوا : فامضوا مصاحبين ، فقد صرتم ^(١) إخواننا ، فقال : بل تُبْلِغُونَا مأمِنًا ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ﴾ ^(٢) ، قال : فينظر ^(٣) بعضهم إلى بعض ، ثم قالوا : ذاك لكم ، فساروا معهم يجمعهم حتى أبلغهم المأمن ^(٤) .

قال أبو العباس : ولقيهم عبد الله بن خُبَّاب في عنقه مصحف ، على حمار ، ومعه امرأته وهي حامل ، فقالوا له : إن هذا الذي في عنقك ليأمرنا بقتلك ، فقال لهم : ما أحياء القرآن فأحيوه ، وما أماته فأميتوه ، فوثب رجل منهم على رُطبة سقطت من نَحْلَةٍ فوضعها في فيه ، فصاحوا به ، فلفظها تورعًا . وعرض لرجل منهم خنزيرٌ فضر به فقتله ، فقالوا : هذا فساد في الأرض ، وأنكروا قتل الخنزير ، ثم قالوا لابن خُبَّاب : حدّثنا عن أبيك ، فقال : إني سمعتُ أبي يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « ستكون بعدى فتنة

(١) الكامل: « فإنكم إخواننا » .

(٢) سورة التوبة ٦

(٣) الكامل: « فنظر بعضهم إلى بعض » .

(٤) الكامل ٥٢٨

يموت فيها قلبُ الرجل كما يموت بدنه ، يمسي مؤمنا ويصبح كافرا ، فكن عبد الله المقتول ، ولا تكن القاتل ، قالوا : فما تقول في أبي بكر وعمر ؟ فأثنى خيرا ، قالوا : فما تقول في عليّ قبل التحكيم ، وفي عثمان في السنين الست الأخيرة ؟ فأثنى خيرا : قالوا : فما تقول في عليّ بعد التحكيم والحكومة ؟ قال : إن عليا أعلم بالله وأشدُّ توقيا على دينه ، وأنفذُ بصيرة ، فقالوا : إنك لست تتبع الهدى ، إنما تتبع الرجال على أسماهم ، ثم قربوه إلى شاطئ النهر ، فأضجعوه فذبجوه ^(١) .

قال أبو العباس : وساءلوا رجلا نصرانيا بنحلة له ، فقال : هي لكم ، فقالوا : ما كنا لناخذها إلا بثمان ، فقال : واعجباه ! أقتلون مثل عبد الله بن خباب ، ولا تقبلون جنا نحلة إلا بثمان ^(١) !

وروى أبو عبيدة معمر بن المثنى ، قال : طعن واحد من الخوارج يوم النهروان ، فشى في الرمح ، وهو شاهر سيفه ، إلى أن وصل إلى طاعنه فضر به فقتله ، وهو يقرأ : ﴿ وَحِجَّتْ إِلَيْكَ رَبِّ لِرِزْضِي ﴾ ^(٢) .

وروى أبو عبيدة أيضا ، قال : استنطقهم عليّ عليه السلام بقتل عبد الله بن خباب ، فأقروا به ، فقال : انفردوا كتائب لأسمع قولكم كتيبة كتيبة ؛ فكتبوا كتائب ، وأقرت كل كتيبة بمثل ما أقرت به الأخرى ؛ من قتل ابن خباب ، وقالوا : ولنقتلنك كما قتلناه ؛ فقال عليّ : والله لو أقر أهل الدنيا كلهم بقتله هكذا وأنا أقدر على قتلهم به لقتلتهم ؛ ثم التفت إلى أصحابه ، فقال لهم : شدوا عليهم ؛ فأنأ أول من يشد عليهم . وحل بذي الفقار

(١) الكامل ٥٦٠

(٢) سورة طه ٨٤

حملةً منكراً ثلاث مرات ، كلّ حملةٍ يضرب به حتى يموجّ متّنه ، ثم يخرج فيسوّيه
يركبته ، ثم يحمل به حتى أفنّاهم .

وروى محمد بن حبيب ، قال : خطّب عليّ عليه السلام الخوارج يوم النهر ، فقال لهم :
نحن أهلُ بيت النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، وعنصر الرحمة ، ومعدن
العلم والحكمة ، نحن أفق الحجاز ، بنا يلحق البطىء ، وإلينا يرجع التائب ؛ أيها القوم ، إني
نذيرٌ لكم أن تُصبحُوا صرعى بأهضام هذا الوادى إلى آخر الفصل .



ومن كلام له عليه السلام يجري مجرى الخطبة:

الأفضل :

فَقُمْتُ بِالْأَمْرِ حِينَ فَشِلُوا ، وَتَطَلَّعْتُ حِينَ تَقَبَّعُوا ، وَنَطَقْتُ حِينَ تَعَتَّعُوا ،
وَمَضَيْتُ بِنُورِ اللَّهِ حِينَ وَقَفُوا . وَكُنْتُ أَخْفِضُهُمْ صَوْتًا ، وَأُغْلَاهُمْ فَوْتًا ، فَطَرْتُ
بِعِنَانِهَا ، وَأَسْتَبَدَّدْتُ بِرِهَانِهَا .

كَاجْلِبِلٍ لَا تُحَرِّكُهُ الْقَوَاصِفُ ، وَلَا تُزِيلُهُ الْقَوَاصِفُ . لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فِي
مَهْمَزٍ ، وَلَا لِقَائِلٍ فِي مَفْمَزٍ . الذَّلِيلُ عِنْدِي عَزِيزٌ حَتَّى آخُذَ الْخُلُقَ لَهُ ، وَالْقَوِيُّ
عِنْدِي ضَعِيفٌ حَتَّى آخُذَ الْخُلُقَ مِنْهُ .

رَضِينَا عَنِ اللَّهِ قَضَاءَهُ ، وَسَلَّمْنَا لِلَّهِ أَمْرَهُ . أَتَرَانِي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ! وَاللَّهِ لَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ ، فَلَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ كَذَبَ عَلَيْهِ .

فَنَظَرْتُ فِي أَمْرِي ؛ فَإِذَا طَاعَتِي قَدْ سَبَقَتْ بَيْعَتِي ؛ وَإِذَا الْمِيثَاقُ فِي عُنُقِي
لِنَفْسِي .

الشرح :

هذه فصول أربعة ، لا يتخرج بعضها ببعض ، وكل كلام منها ينحوي به أمير المؤمنين عليه
نحواً غير ما ينحويه بالآخر ؛ وإنما الرضى رحمه الله تعالى التقطها من كلام أمير المؤمنين عليه
السلام طويل منتشر ، قاله بعد وقعة النهروان ، ذكر فيه حاله منذ توفى رسول الله صلى الله

عليه وآله ، وإلى آخر وقت ؛ فجعل الرضى رحمه الله تعالى ماالتقطه منه سرّداً ، وصار عند السامع كأنه يقصد به مقصداً واحداً .

فالفصل الأول وهو من أول الكلام إلى قوله : « واستبددت برهانها » ، يذكر فيه مقاماته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أيام أحداث عثمان ، وكون المهاجرين كلهم لم ينكروا ولم يواجهوا عثمان بما كان يواجهه به وينهاه عنه ؛ فهذا هو معنى قوله : « ففقت بالأمر حين فشلوا » ، أى فقت بإنكار المنكر حين فشل أصحاب محمد صلى الله عليه وآله عنه . والفشل : الخور والجبن .

قال : « ونظقتُ حين تعتعوا » ، يقال : تعتع فلان ؛ إذا تردّد في كلامه من عي أو حصر . قوله : « ونظعتُ حين تقبّعوا » ، امرأةٌ طُلعة قُبعةً ، تطلع ثم تقبّع رأسها ، أى تدخله كما يقبّع القنفذ ، يدخل برأسه في جلده ، وقد تقبّع الرجل ، أى اختبأ ، وضده تطلع . قوله « وكنت أخفضهم صوتاً ، وأعلامهم قوّتاً » يقول : علوتهم وقتهم وشأوتهم سُبُقا ، وأنا مع ذلك خافض الصوت ، يشير إلى التواضع ونفى التكبر .

قوله : « فطرت بعنانها ، واستبددت برهانها » ، يقول : سبقتهم . وهذا الكلام استعارة من مُسابقة خَيْل الحلبة . واستبددت بالرهان ، أى انفردت بالخطر^(١) ، الذى وقع التراهن عليه .

الفصل الثانى فيه ذكر حاله عليه السلام في الخلافة بعد عثمان ، يقول : كنتُ لما وَلِيتُ الأمر كالجبل لا تحركه القواصف ، يعنى الرياح الشديدة ، ومثله العواصف . والمهمز : موضع الهمز ؛ وهو العيب ، وكذلك المعمر .

(١) الخطر : السبق الذى يترامى عليه فى الرهان .

ثم قال : « الذليل عندى عزيز حتى آخذ الحق له ، والقوى عندى ضعيف حتى آخذ الحق منه » ؛ هذا آخر الفصل الثانى ، يقول : الذليل المظلوم أقوم بإعزازه ونصره ، وأقوى يده إلى أن آخذ الحق له ، ثم يعود بعد ذلك إلى الحالة التى كان عليها قبل أن أقوم بإعزازه ونصره ، والقوى الظالم أستضعفه وأقهره وأذله إلى أن آخذ الحق منه ، ثم يعود إلى الحالة التى كان عليها قبل أن أهتضمه ، لاستيفاء الحق .

الفصل الثالث من قوله : « رضينا عن الله قضاءه » ، إلى قوله : « فلا أكون أول من كذب عليه » ؛ هذا كلام قاله عليه السلام لما تفرس فى قوم من عسكره أنهم يتهمون به فيما يخبرهم به عن النبى صلى الله عليه وآله من أخبار الملاحم والغائبات ، وقد كان شك منهم جماعة فى أقواله ؛ ومنهم من واجهه بالشك والتهمة .

[الأخبار الواردة عن معرفة الإمام على بالأمور الغيبية]

روى ابن هلال الثقفى فى كتاب " الغارات " عن زكريا بن يحيى العطار، عن فضيل ، عن محمد بن على ، قال : لما قال على عليه السلام : سلونى قبل أن تفقدونى ، فوالله لا تسألوننى عن فئة تُضِلُّ مائة ، وتهدى مائة إلا أنباتكم بناعتها وسائقها ، قام إليه رجل فقال : أخبرنى بما فى رأسى ولحيتى من طاقةٍ شعر ، فقال له على عليه السلام : والله لقد حدثنى خليلى أن على كل طاقة شعرٍ من رأسك ملكاً يلعنك ، وإن على كل طاقة شعرٍ من لحيتك شيطاناً يُغويك ؛ وإن فى بيتك سخلاً يقتل ابن رسول الله صلى الله عليه - وكان ابنه قاتل الحسين عليه السلام يومئذ طفلاً يحبو ، وهو سنان بن أنس النخعى .

وروى الحسن بن محبوب عن ثابت الثمالى ، عن سويد بن غفلة أن علياً عليه السلام ، خطب ذات يوم ، فقام رجل من تحت منبره ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إني مررت بوادى

الْقُرَى ، فوجدتُ خالد بن عُرْفُطَةَ قد مات ، فاستغفر له ، فقال عليه السلام : والله مامات ولا يموت حتى يقود جيش ضلالة ، صاحب لوائه حبيب بن حمار . فقام رجل آخر من تحت المنبر ، فقال : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أنا حبيب بن حمار ، وإني لك شيعة ومحبة ، فقال : أنت حبيب بن حمار ؟ قال : نعم ، فقال له ثانية : والله إنك لحبيب بن حمار ؟ فقال : إني والله ! قال : أما والله إنك لحاملها ولتحملتها ، ولتدخلن بها من هذا الباب . وأشار بها إلى باب الفيل بمسجد الكوفة .

قال ثابت : فوالله مامت حتى رأيتُ ابنَ زياد ، وقد بعث عمر بن سعد إلى الحسين ابن عليٍّ عليه السلام ، وجعل خالد بن عُرْفُطَةَ على مقدمته وحبيب بن حمار صاحبَ رايته ، فدخل بها من باب الفيل .

وروى محمد بن إسماعيل بن عمرو البجليّ ، قال : أخبرنا عمرو بن موسى الوجهيّ ، عن المنهال بن عمرو ، عن عبد الله بن الحارث ، قال : قال علي عليه السلام على المنبر : مَا أَحَدٌ جَرَتْ عَلَيْهِ الْمَوَاسِي إِلَّا وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ قُرْآنًا . فقام إليه رجل من مبغضيه فقال له : فما أنزل الله تعالى فيك ؟ فقام الناس إليه يضربونه ؛ فقال : دعوه ، أتقرأ سورة هود ؟ قال : نعم ، قال : فقرأ عليه السلام : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ ^(١) ثم قال : الذي كان على بينة من ربه محمد صلى الله عليه ، والشاهد الذي يتلوه أنا .

وروى عثمان بن سعيد ، عن عبد الله بن بكير ، عن حكيم بن جبير ، قال : خطب عليٌّ عليه السلام فقال في أثناء خطبته : « أنا عبدُ الله ، وأخو رسوله ، لا يقولها أحدٌ قبلي ولا بعدى إلا كذب ؛ ورثتُ نبيَّ الرحمة ، ونكحتُ سيدة نساء هذه الأمة ، وأنا خاتم الوصيين » .

فقال رجل من عبس : مَنْ لَا يُحْسِنُ أَنْ يَقُولَ مِثْلَ هَذَا ! فلم يرجع إلى أهله حتى جُنَّ وَصُرِعَ ، فسألوه : هل رأيتم به عَرَضًا قبل هذا ؟ قالوا : ما رأينا به قبل هذا عَرَضًا .

وروى محمد بن جبلة الخياط ، عن عكرمة ، عن يزيد الأحصي أن عليا عليه السلام كان جالسًا في مسجد الكوفة ، وبين يديه قوم منهم عمرو بن حُرَيْس ؛ إذ أقبلت امرأة مختصرة لا تعرف فوقفت ، فقالت لعلّي عليه السلام : يأمّن قتل الرجال ، وسفك الدماء وأيّم الصبيان ، وأرمل النساء ! فقال عليه السلام . وإنّها لهى هذه السَّقْلَقَةُ الجَلِيعَةُ المَجْعَةُ ، وإنّها لهى هذه ؛ شبيهة الرجال والنساء ؛ التي ما رأيت دَمًا قطّ ؛ قال : فولّت هاربة منكّسة رأسها ، فتبعها عمرو بن حريث ، فلما صارت بالرّحبة ، قال لها : والله لقد سررتُ بما كان منك اليوم إلى هذا الرجل ، فادخلي منزلي حتى أهبّ لك وأكسوك ، فلما دخلت منزله أمر جواريه بتفتيشها وكشفها ونزع ثيابها لينظر صدقه فيما قاله عنها ، فبكت وسألته ألا يكشفها ؛ وقالت : أنا والله كما قال ، لى ركب النساء ، وأنثيانٍ كأنتى الرجال ؛ وما رأيت دَمًا قطّ . فتركها وأخرجها . ثم جاء إلى على عليه السلام فأخبره ، فقال : إنّ خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرني بالمتمرّدين على من الرجال والمتمرّيات من النساء إلى أن تقوم الساعة .

قلت : السَّقْلَقَةُ : السِّلِيطَةُ ، وأصله من السَّلَق وهو الذّئب ، والسَّقْلَقَةُ : الذّئبة . والجَلِيعَةُ : المَجْعَةُ : البذيّة اللسان . والرّكْب : منبت العانة .

وروى عثمان بن سعيد ، عن شريك بن عبد الله ، قال : لما بلغ عليًا عليه السلام أن الناس يتهمونه فيما يذكره من تقديم النّبي صلى الله عليه وآله وتفضيله على الناس ، قال : أنشدُ الله مَنْ بَقِيَ مَنْ لقي رسول الله صلى الله عليه وآله وسمع مقاله في يوم غدِير خُم^(١) إلا قام

(١) خم : واديين مكة والمدينة عند الجحفة ، به غدِير عرف به

فشهد بما سمع ، فقام ستة من عن يمينه ، من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وستة من على شماله من الصحابة أيضاً ، فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ذلك اليوم ، وهو رافع يدي على عليه السلام : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلَى مَوْلَاهُ ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَاد مَنْ عَادَاهُ ، وَانصُرْ مَنْ نصره ، وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ ، وَأَحِبَّ مَنْ أَحَبَّهُ ، وَابْغِضْ مَنْ ابْغَضَهُ » (١) .

وروى عثمان بن سعيد عن يحيى التيمي ، عن الأعمش ، عن إسماعيل بن رضاء ، قال : قام أَعْشَى باهلة (٢) - وهو غلام . يومئذِ حَدَّثَ - إلى على عليه السلام ، وهو يخطب ويذكر الملاحم ، فقال : يا أمير المؤمنين ، ما أشبه هذا الحديث بحديث خُرَافَة ! فقال على عليه السلام : إِنْ كُنْتُ آتِماً فَمَا قُلْتُ يَا غَلام ، فرمى الله بغلام ثَقِيف ؛ ثم سكت ، فقام رجال فقالوا : وَمَنْ غَلامٌ ثَقِيفٌ يا أمير المؤمنين ؟ قال : غَلامٌ يَمْلِكُ بِلَدَكُمْ هَذِهِ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ حَرَمَةً إِلَّا اتَهَكَهَا ، يَضْرِبُ عُنُقَ هَذَا الْغَلامِ بِسَيْفِهِ ، فقالوا : كم يملك يا أمير المؤمنين ؟ قال : عشرين إن بلغها ، قالوا : فَيُقْتَلُ قَتْلًا أَمْ يَمُوتُ مَوْتًا ؟ قال : بل يَمُوتُ حَتْفَ أَنْفِهِ بِدَاءِ الْبَطْنِ ، يَنْقُبُ سَرِيرَهُ لِكَثْرَةِ مَا يَخْرُجُ مِنْ جَوْفِهِ .

قال إسماعيل بن رضاء : فوالله لقد رأيتُ بَعِيْنِي أَعْشَى باهلة ، وقد أحضر في جملة الأسرى الذين أسروا من جيش عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بين يدي الحجاج ، فقرّعه ووثّقه ، واستنشدته شِعْرَهُ الَّذِي يَحْرُضُ فِيهِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ عَلَى الْحَرْبِ ، ثم ضرب عنقه في ذلك المجلس .

وروى محمد بن علي بالصوّاف ، عن الحسين بن سفيان ، عن أبيه ، عن شبيب بن سدير الأزدي ، قال : قال على عليه السلام لعمر بن الحرق الخزازي : أين نزلت يا عمرو ؟ قال :

(١) نقله المحب الطبري في الرياض النضرة (٢: ١٦٩) ، وتحدث عن طريقه هناك .

(٢) أَعْشَى باهلة ، اسمه عامر بن الحارث ، صاحب المرتبة المشهورة في أخيه لأمه المنذر .

في قومي ، قال : لا تنزلنّ فيهم ، قال : فأنزلُ في بني كِنانة جيراننا ؟ قال : لا ، قال : فأنزل
في ثَقِيف ؟ قال : فما تصنع بالمرّة والحجرة ؟ قال : وما هما ؟ قال عُقنان من ثار ، يجرجان
من ظهر الكوفة ، يأتي أحدهما على تميم وبكر بن وائل ؛ فقلما يُفِلّت منه أحدٌ ، ويأتي
العنق الآخر ، فيأخذ على الجانب الآخر من الكوفة ، فقلّ من يصيبُ منهم ، إنما يدخل
الدارَ فيحرق البيتَ والبيتين . قال : فأين أنزل ؟ قال : أنزل في بني عمرو بن عامر ، من
الأزد ، قال : فقال قوم حضروا هذا الكلام : ما نراه إلّا كاهنا يتحدّث بحديث
الكَهَنَةِ ، فقال : يا عمرو ، إنك المقتول بعدى ؛ وإن رأسك لمنقول ؛ وهو أولُ رأسٍ
ينقل في الإسلام ؛ والويل لقاتلك ! أما إنك لا تنزل بقوم إلا أسلموك برؤمتك ؛ إلا هذا
الحق من بني عمرو بن عامر من الأزد ، فإنهم لن يُسلموك ولن يخذلوك ؛ قال : فوالله
مامضت الأيام حتى تنقل عمرو بن الحِق في خلافة معاوية في بعض أحياء العرب ، خائفا
مدعورا ، حتى نزل في قومه من بني خُزاعة ، فأسلموه ، فقتل وحلّ رأسه من العراق إلى
معاوية بالشام ؛ وهو أولُ رأسٍ حُل في الإسلام من بلد إلى بلد .

وروى إبراهيم بن ميمون الأزدي عن حبة العرنى ، قال : كان جويرية بن
مسهر العبدى صالحا ، وكان لعل بن أبي طالب صديقا ، وكان على يحبه ، ونظر يوما إليه
وهو يسير ، فناده يا جويرية ، الحق بي ، فإني إذا رأيتك هويتك قال إسماعيل بن أبان :
فحدثني الصباح ، عن مسلم عن حبة العرنى ، قال : سرنا مع علي عليه السلام يوما فالتفت
فإذا جويرية خلفه بعيدا ، فناده : يا جويرية ، الحق بي لأبالك ! ألا تعلم أنّي أهواك
وأحبك ! قال : فركض نحوه ، فقال له : إني محدّثك بأمور فاحفظها ، ثم اشترك في الحديث
سرا ، فقال له جويرية : يا أمير المؤمنين ، إني رجل نسي^(١) ، فقال له : إني أعيّدُ عليك

(١) النسي : الكثير النسيان .

الحديث التحفظه ، ثم قال له في آخر ما حدثه إياه : يا جويرية ، أجب حبينا ما أحبنا ، فإذا أبغضنا فابغضه ، وابغض بغيضنا ما أبغضنا ، فإذا أحبنا فأحبّه .

قال : فكان ناسٌ ممن يشكّ في أمر علي عليه السلام يقولون : أترأه جعل جويرية وصيّته كما يدعى هو من وصية رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : يقولون ذلك لشدة اختصاصه له ، حتى دخل على علي عليه السلام يوماً ، وهو مضطجع ، وعنده قوم من أصحابه ، فناداه جويرية : أيها النائم ، استيقظ ، فلتضرّبني على رأسك ضربة تخضب منها لحيتك ، قال : فتبسّم أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : وأحدثك يا جويرية بأمرِك ؛ أما والذي نفسي بيده لتعتلنَّ^(١) إلى العتلّ الزنيم ، فليقطعنّ يدك ورجلك وليصلبتك تحت جذع كافر ، قال : فوالله مامضت الأيام على ذلك حتى أخذ زياد جويرية ، فقطع يده ورجله وصلّبه إلى جانب جذع ابن مكعب ، وكان جذعاً طويلاً ؛ فصلّبه على جذع قصير إلى جانبه .

وروى إبراهيم في كتاب " الفارات " عن أحمد بن الحسن الميثمي ، قال : كان الميثم التمار مولى علي بن أبي طالب عليه السلام عبداً لامرأة من بني أسد ، فاشتراه علي عليه السلام منها وأعتقه ، وقال له : ما اسمك ؟ فقال : سالم ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرني أنّ اسمك الذي سماك به أبوك في العجم « ميثم » ، فقال : صدق الله ورسوله ، وصدقت يا أمير المؤمنين ، فهو والله اسمي . قال : فارجع إلى اسمك ، ودع سالماً ، فنعن نكنيتك به ؛ فكناه أبا سالم . قال : وقد كان قد أطلعه علي عليه السلام على علم كثير ، وأسرار خفية من أسرار الوصية ، فكان ميثم يحدث ببعض ذلك ، فيشكّ فيه قوم من أهل الكوفة ، وينسبونه عليا عليه السلام في ذلك إلى الخرقه^(٢) والإيهام والتدليس ؛ حتى قال له يوماً بمحضّرٍ من خلق كثير من أصحابه ، وفيهم الشاك والمخلص : يا ميثم ،

(١) يقال : عتله عتلاً ؛ إذا أخذه بمجامعه وحره جراً عنيفاً .

(٢) الخرقه : اختلاق الكذب .

إِنَّكَ تُؤْخَذُ بَعْدِي وَتُصَلَّبُ ، فإذا كان اليوم الثاني ابتدر مُنْخَرَاكَ وفمك دماً ، حتى تُحْضَبَ لِحْيَتُكَ ، فإذا كان اليوم الثالث طُعِنْتَ بِحَرْبَةٍ يُقْضَى عَلَيْكَ ، فانتظر ذلك . والموضع الذي تُصَلَّبُ فيه على باب دار عمرو بن حريث ؛ إِنَّكَ لَعَاشِرَ عَشْرَةِ أَنْتَ أَقْصَرُهُمْ خَشْبَةً ، وأقربهم من المطهرة - يعنى الأرض - ولأرْيَنِكَ النَّخْلَةَ الَّتِي تُصَلَّبُ عَلَى جِذْعِهَا ، ثم أراه إياها بعد ذلك بيومين ، وكان مَنِيْمْ يَأْتِيهَا ، فيصَلِّيُ عندها ، ويقول : بوركت مِن نَخْلَةٍ ، لَكَ خَلَقْتُ ، وَلِي نَبْتُ ، فلم يزل يتعاهدها بعد قتل على عليه السلام ، حتى قُطِعَتْ ، فكان يَرُودُ جِذْعَهَا ، ويتعاهده ويتردد إليه ، ويبصره ، وكان يَلْتَقِي عمرو بن حريث ، فيقول له : إِنِّي مجاورُكَ فأحسِنْ جوارى ، فلا يعلم عمرو ما يريد ، فيقول له : أتريدُ أن تَشْتَرِيَ دار ابن مسعود ، أم دار ابن حكيم ؟

قال : وحجّ في السَّنة التي قتل فيها ، فدخل على أمّ سلمة رضى الله عنها ، فقالت له : مَنْ أَنْتَ ؟ قال : عِرَاقِي ، فاستنسبته ، فذكر لها أنه مولى على بن أبي طالب ، فقالت : أَنْتَ هَيْمٌ ، قال : بل أَنَا مَيْمٌ ، فقالت : سبحان الله ! والله لربّما سمعتُ رسول الله صلى الله عليه يوصي بك عليّاً في جوف الليل ، فسألها عن الحسين بن عليّ ، فقالت : هو في حائط ^(١) له ، قال : أخبريه أَنِّي قد أَحْبَبْتُ السَّلامَ عليه ، ونحن ملْتَقُونَ عند ربِّ العالمين ، إن شاء الله ، ولا أقدر اليوم على لقائه ، وأريد الرجوع ، فدعتُ بِطِيبٍ فطَيَّبْتُ لِحْيَتَهُ ، فقال لها : أما إنها ستخضب بدم ، فقالت : مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا ؟ قال : أَنبَأَنِي سَيِّدِي ، فبكت أمّ سلمة ، وقالت له : إنه ليس بِسَيِّدِكَ وحدك ، وهو سَيِّدِي وسيد المسلمين ، ثم ودّعته .

فقدم الكوفة ، فأخذ وأدخل على عبيد الله بن زياد . وقيل له : هذا كان من أثرِ
الناس عند أبي تراب ، قال : وَنَحْكُمُ هَذَا الْأَعْجَمِيَّ ! قالوا : نعم ، فقال له عبيد الله :
أين ربُّك ؟ قال : بالمرصاد ، قال : قد بلغني اختصاصُ أبي تراب لك ، قال : قد كان
بعضُ ذلك ، فما تريد ؟ قال : وإنه ليقال إنه قد أخبرك بما سيَلْقَاكَ ، قال : نعم ؛ إنه
أخبرني ، ^(١) قال : ما الذي أخبرك أني صانع بك ؟ قال : أخبرني أنك تصلبني عاشر عشرة
وأنا أقصرهم خشبة ، وأقربهم من المطهرة ، قال : لأخالفنه ، قال : ويحك ! كيف تخالفه ؛
إنما أخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخبر رسول الله عن جبرائيل ، وأخبر جبرائيل
عن الله ، فكيف تخالف هؤلاء ! أما والله لقد عرفتُ الموضع الذي أُصَلَّب فيه أين هو
من الكوفة ؟ وإني لأوَّلَ خَلَقَ اللهُ الْجِلْمَ في الإسلام بلجاء ، كما يُلْجَمُ الخيل . فحبسه
وحبس معه المختار بن أبي عبيدة الثقفي ، فقال مِثْمَ للمختار وهما في حبس ابن زياد : إنك
تُفْلِت وتخرج نائرا بدم الحسين عليه السلام ، فتقتل هذا الجبار الذي نحن في سجنه ^(٢) ،
وتطأُ بقدمك هذا على جَبْهَتِهِ وَخَدَيْهِ . فلما دعا عبيد الله بن زياد بالمختار ليقتله طلع البريد
بكتاب يزيد بن معاوية إلى عبيد الله بن زياد ، يأمره بتخليه سبيله ؛ وذلك أن أخته كانت
تحت عبد الله بن عمر بن الخطاب ، فسألتُ بعلها أن يشفع فيه إلى يزيد فشفع ، فأمضى
شفاعته ، وكتب بتخليه سبيل المختار على البريد ، فوافى البريد ، وقد أخرج ليضرب عنقه ،
فأطلق . وأما مِثْمَ فأخرج بعده لِیُصَلَّب . وقال عبيد الله : لَأَمْضِيَنَّ حَكْمَ أَبِي تراب فيه ،
فلقيته رجل ، فقال له : ما كان أغناك عن هذا يا مِثْمَ ؟ فتبسم ، وقال : لها خلقتُ ،
ولى غُذِيتُ ؛ فلما رُفِعَ على الخشبة اجتمع الناس حوله على باب عمرو بن حريث ، فقال
عمرو : لقد كان يقول لى : إني مجاورك ، فكان يأمر جاريتَه كُلَّ عَشِيَةِ أَنْ تَكُنَّ تحت
خشبته وترشه ، وتجمَرُ بالجمَرِ تحتَه ، فجعل مِثْمَ يحدث بفضائل بني هاشم ، ومخازى

(١ - ١) - ساقت من ١

(٢) كذا في ١ ج ، وفي ب : « حبه » .

بنى أمية ، وهو مصلوب على الخشبة ، فقيل لابن زياد : قد فضحك هذا العبد ، فقال :
أجوه ، فألجم فكان أول خلق الله ألجم في الإسلام ، فلما كان في اليوم الثاني فلضت
مُنخرا وفه دما ، فلما كان في اليوم الثالث طعن بحربة فمات .
وكان قتلُ ميثم قبل قدوم الحسين عليه السلام العراق بعشرة أيام .

قال إبراهيم : وحدثنى إبراهيم بن العباس النهدي ، حدثني مبارك البجلي ، عن
أبي بكر بن عياش ، قال : حدثني الجلاء ، عن الشعبي ، عن زياد بن النضر الحارثي ، قال :
كنتُ عند زياد ، وقد أتى برشيد الهجري ، وكان من خواص أصحاب علي عليه السلام ،
فقال له زياد : ما قال خليلك لك إنا فاعلون بك ؟ قال : تقطعون يدي ورجلي ، وتصلبوني ،
فقال زياد : أما والله لا كدّبتُ حديثه . خلّوا سبيله ، فلما أراد أن يخرج قال : ردّوه لانهج
شيئاً أصلح مما قال لك صاحبك ؛ إنك لا تزال تبغى لنا سوءاً إن بقيت ؛ اقطعوا يديه
ورجليه . فقطعوا يديه ورجليه ، وهو يتكلم ، فقال : اصلبوه خنقاً في عنقه ، فقال رشيد :
قد بقي لي عندي شيء ما أراكم فعلتموه ، فقال زياد : اقطعوا لسانه ، فلما أخرجوا لسانه
ليقطع قال : نفّسوا عني أتكلّم كلمة واحدة ، فنّفّسوا عنه ، فقال : هذا والله تصديق خبر
أمير المؤمنين ، أخبرني بقطع لساني . فقطعوا لسانه وصلبوه .

وروى أبو داود الطيالسي ، عن سليمان بن رزيق ، عن عبد العزيز بن صهيب ، قال :
حدثني أبو العالية ، قال : حدثني مزرع صاحب علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال :
ليقبلن جيش حتى إذا كانوا بالبيداء ، خُسف بهم . قال أبو العالية : فقلت له : إنك
لتحدّثني بالغيب ! فقال : احفظ ما أقوله لك ، فإنما حدثني به الثقة علي بن أبي طالب .
وحدثني أيضاً شيئاً آخر : ليؤخذن رجل فيقتلن وليصلبن بين شرفتين من شرف المسجد ؛
فقلت له : إنك لتحدّثني بالغيب ! فقال : احفظ ما أقول لك : قال أبو العالية : فوالله ما أتت

علينا جُمة ؛ حتى أخذ مزرع ، فقتل وصُلب بين شرفتين من شُرف المسجد .

قلت : حديث الخُشف بالجيش قد خرّجه البخارى ومسلم فى الصحيحين ، عن أم سلمة رضى الله عنها ، قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « يَؤُذُ قَوْمٌ بِالْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ ^(٢) خُشِفَ بِهِمْ » ، فقلت : يا رسول الله ، لعلّ فيهم المكره أو الكاره ، فقال : « يُخْشَفُ بِهِمْ ، وَلَكِنْ يَحْشَرُونَ » - أو قال : « يُبْعَثُونَ عَلَى نِيَاتِهِمْ ^(٣) يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

قال : فسئل أبو جعفر محمد بن على : أهى ببداء من الأرض ؟ فقال : كَلَّا والله إنها ببداء المدينة . أخرج البخارى بعضه وأخرج مسلم ^(١) الباقي .

وروى محمد بن موسى القنْزِى ، قال : كان مالك بن ضَمْرَةَ الرُّؤَاسِىّ من أصحاب على عليه السلام ، ومن استبطن من جهته علما كثيرا ، وكان أيضا قد صَحِبَ أبا ذَرٍّ ، فأخذ من علمه ، وكان يقول فى أيام بنى أمية : اللهم لا تجعلنى أشقى الثلاثة ، فيقال له : وما الثلاثة ؟ ! فيقول : رجلٌ يرمى من فوق طَمارٍ ^(٤) ، ورجلٌ تُقَطَّعُ يداؤه ورجلاه ولسانه ويصلب ، ورجل يموت على فراشه . فكان من الناس من يهزأ به ، ويقول : هذا من أكاذيب أبى تراب

قال : وكان الذى رُمِيَ به من طَمارٍ هانىء بن عُرْوَةَ ، والذى قُطِعَ وصلب رشيد الهجرى ، ومات مالك على فراشه .

الفصل الرابع وهو من قوله : « فنظرت فى أمرى .. » إلى آخر الكلام ، هذه كلمات

(١) صحيح مسلم ٤ : ٢٢٠٩ .

(٢) الببداء : كل أرض ملاء لاشيء فيها .

(٣) لفظ مسلم : « ولاكنه يبعث يوم القيامة على نيته » .

(٤) طمار ، كقطام : المكان المرتفع .

مقطوعة من كلام يذكر فيه حاله بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه كان معهوداً إليه ألا ينزع في الأمر ، ولا يثير فتنة ، بل يطلبه بالرفق ؛ فإن حصل له وإلا أمسك .
هكذا كان يقول عليه السلام ، وقوله الحق ، وتأويل هذه الكلمات : فنظرت فإذا طاعتي لرسول الله صلى الله عليه ، أى وجوب طاعتي ، فحذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه .

قد سبقت بيعتي للقوم ؛ أى وجوب طاعة رسول الله صلى الله عليه ، ووجوب امتثالي أمره سابق على بيعتي للقوم ، فلا سبيل لى إلى الامتناع من البيعة ؛ لأنه صلى الله عليه وآله أمرنى بها .

وإذا الميثاق فى عنقى اغيرى ؛ أى رسول الله صلى الله عليه وآله أخذ على الميثاق بترك الشقاق والمنازعة ، فلم يحل لى أن أتعدى أمره ، أو أخالف نهيه .

فإن قيل : فهذا تصريح بمذهب الإمامية .

قيل : ليس الأمر كذلك ؛ بل هذا تصريح بمذهب أصحابنا من البغداديين ؛ لأنهم يزعمون أنه الأفضل والأحق بالإمامة ، وأنه لولا ما يعلمه الله ورسوله من أن الأصل للمكلفين من تقديم المفضول عليه ، لكان من تقدم عليه هالكا ، فرسول الله صلى الله عليه وآله أخبره أن الإمامة حقه ، وأنه أولى بها من الناس أجمعين ، وأعلمه أن فى تقديم غيره وصبره على التأخر عنها مصلحة للدين راجعة إلى المكلفين ، وأنه يجب عليه أن يمسك عن طلبها ، ويُفِضَ عنها لمن هو دون مرتبته ، فامتثل ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولم يخرج من تقدم من تقدم عليه من كونه الأفضل والأولى والأحق . وقد صرح شيخنا أبو القاسم الباقى رحمه الله تعالى بهذا ، وصرح به تلامذته ، وقالوا : لو نازع عقيب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسل سيفه لحكمنا بهلاك كل من خالفه وتقدم عليه

كما حكمتنا بهلاك مَنْ نازعه حين أظهر نفسه ، ولكنته مالك الأمر ، وصاحب الخلافة ؛ إذا طلبها وجب علينا القول بتفسيق مَنْ ينازعه فيها ، وإذا أمسك عنها وجب علينا القول بعدالة مَنْ أغضى له عليها ، وحكمه في ذلك حكمُ رسول الله صلى عليه وآله ، لأنه قد ثبت عنه في الأخبار الصحيحة أنه قال : « على مع الحق ، والحق مع على ، يدور حينما دار » ، وقال له غير مرة : « حرُّبك حرُّبى وسيلك سيلى » .

وهذا المذهب هو أعدل المذاهب عندى ، وبه أقول .



ومن خطبة له عليه السلام :

الأفضل :

وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الشُّبْهَةُ شُبْهَةً لِأَنَّهَا تُشَبِّهُ الْحَقَّ ، فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيَائُهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى . وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدَعَاؤُهُمْ فِيهَا ^(١) الضَّلَالُ ، وَدَلِيلُهُمُ الْعَمَى ، فَمَا يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ ، وَلَا يُعْطَى الْبَقَاءَ مَنْ أَحَبَّهُ .

الشرح :

هذان فصلان ، أحدهما غير ملتئم مع الآخر ، بل مبتور عنه ؛ وإنما الرضى رحمه الله تعالى كان يلتقط الكلام التقاطاً ، ومراده أن يأتى بفصيح كلامه عليه السلام ، وما يجرى مجرى الخطابة والكتابة ، فلهذا يقع في الفصل الواحد الكلام الذى لا يناسب بعضه بعضاً ؛ وقد قال الرضى ذلك في خطبة الكتاب ^(٢) .

أما الفصل الأول فهو الكلام في الشُّبْهَةِ ، ولماذا سُمِّيَتِ شُبْهَةً ، قال عليه السلام : « لَأَنَّهَا تُشَبِّهُ الْحَقَّ » ؛ وهذا هو محض ما يقوله المتكلمون ؛ ولهذا يسمون ما يحتج به أهل الحق دليلاً ، ويسمون ما يحتج به أهل الباطل شُبْهَةً .

قال : « فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيَائُهُمْ فِي حَلِّ الشُّبْهَةِ الْيَقِينُ ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى » ؛ وهذا حق لأن من اعتبر مقدمات الشُّبْهَةِ ، وراعى الأمور اليقينية ، وطلب المقدمات المعلومة قطعاً ، انحلت الشُّبْهَةُ ، وظهر له فسادها من أين هو ؟ ثم قال : « وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدَعَاؤُهُمْ

(١) ساقطة من مخطوطة التهج .

(٢) الجزء الأول ص ٥٣ .

الضلال ، ودليلهم العمى » ، وهذا حق ؛ لأن المبطل ينظر في الشبهة ؛ لانظر مَنْ راعى الأمور اليقينية ، ويحلل المقدمات إلى القضايا المعلومة ؛ بل يغلب عليه حب المذاهب ، وعصبية أسلافه ، وإيثار نصره مَنْ قد ألزم بنصرته ، فذاك هو العمى والضلال ، اللذان أشار أمير المؤمنين إليهما ، فلا تنحل الشبهة له ، وتزداد عقيدته فسادا ، وقد ذكرنا في كتبنا الكلامية الكلام في توليد النظر للعلم ؛ وأنه لا يولد الجهل .

الفصل الثانى ، قوله : « لا ينجو من الموت مَنْ خافه ، ولا يعطى البقاء مَنْ أحبه » ؛ هذا كلام أجنبي عما تقدم ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ ^(٣) .

(١) سورة آل عمران ١٥٤

(٢) سورة النساء ٧٨ .

(٣) سورة الأعراف ٣٤ .

وصه خطبة له عليه السلام :

الأضل :

مُنِيتُ بَيْنَ لَا يُطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ ، وَلَا يُجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ ، لَا أَبَا لَكُمْ !
مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ ! أَمَّا دِينَ يَجْمَعُكُمْ ، وَلَا حِمِيَّةَ تُحْمِسُكُمْ ! أَقُومُ فِيكُمْ
مُسْتَصْرِخًا ، وَأُنَادِيكُمْ مُتَفَوِّثًا ، فَلَا تَسْمَعُونَ لِي قَوْلًا ، وَلَا تُطِيعُونَ لِي أَمْرًا ، حَتَّى
تَكْشِفَ الْأُمُورُ عَنْ عَوَاقِبِ الْمَسَاءَةِ ، فَمَا يَذَرُكُمْ بِكُمْ ثَارٌ ، وَلَا يُبْلَغُ بِكُمْ مَرَامٌ .

دَعَوْتُكُمْ إِلَى نَصْرِ إِخْوَانِكُمْ فَجَزَّ جَرْتُمْ جَزْ جَرَّةَ الْجَمَلِ الْأَسْرِّ ، وَتَنَاقَلْتُمْ
تَنَاقُلَ النَّصْرِ الْأَذْبَرِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى مِنْكُمْ جُنَيْدٌ مُتَذَائِبٌ ضَعِيفٌ ؛ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ
إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ .

قال الرضى رحمه الله :

قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « مُتَذَائِبٌ » أى مُضْطَرَبٌ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ : تَذَاءَبَتِ الرِّيحُ ، أى
أُضْطَرَبَ هُبُوبُهَا ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الذُّبُّ ذِئْبًا لِأَضْطِرَابِ مَشِيَّتِهِ .

الشَّيْخُ :

مُنِيتُ ، أى بُلِيتُ . وَتُحْمِسُكُمْ تُفْضِبُكُمْ ، أَحْمَشُهُ أى أَغْضِبُهُ . وَالْمُسْتَصْرِخُ :
الْمُسْتَنْصِرُ . وَالْمُتَفَوِّثُ : الْقَائِلُ : وَاغْوَاة !

والجرجرة : صوت يردده البعير في حنجرتة ؛ وأكثر ما يكون ذلك عند الإعياء والتعب . والجل الأسر : الذى يكره كبرته دبرة ^(١) . والنضو : البعير المهزول . والأذبر : الذى به دبر ؛ وهو المعقور من القتب وغيره .

هذا الكلام خطب به أمير المؤمنين عليه السلام فى غارة النعمان بن بشير الأنصارى على عين التمر ^(٢) .

[أمر النعمان بن بشير مع على ومالك بن كعب الأرحب]

ذكر صاحب الغارات أن النعمان بن بشير ، قدم هو وأبو هريرة على عليه السلام من عند معاوية ، بعد أبى مسلم الخولاني ، يسألانه أن يدفع قتلة عثمان إلى معاوية ليقيم بعثمان ؛ لعل الحرب أن تطفأ ؛ ويصطلح الناس ؛ وإنما أراد معاوية أن يرجع مثل النعمان وأبى هريرة من عند على عليه السلام إلى الناس ، وهم لمعاوية عاذرون ، ولعلهم لا يؤمنون ؛ وقد علم معاوية أن علياً لا يدفع قتلة عثمان إليه ، فأراد أن يكون هذان يشهدان له عند أهل الشام بذلك ، وأن يظهر عذره ، فقال لهما : اثبتا علياً فانشده الله ، وسأله بالله لمتا دفع إلينا قتلة عثمان ؛ فإنه قد آواهم ومنعهم ، ثم لا حرب بيننا وبينه ، فإن أبى فكونوا شهداء الله عليه .

وأقبل على الناس فأعلمهم ذلك ، فأتيا إلى على عليه السلام ، فدخلوا عليه ، فقال له أبو هريرة : يا أبا حسن ، إن الله قد جمل لك فى الإسلام فضلاً وشرفاً ؛ أنت ابن عم محمد رسول الله صلى الله عليه ؛ وقد بعثنا إليك ابن عمك معاوية ، يسألك أمرا تسكن به هذه

(١) الكركرة ، بالكسر : زور البعير . والدبرة : قرحة الدابة .

(٢) عين التمر : بلدة فى طرف البادية ؛ على غربى الفرات .

الحرب ، ويُصلح الله تعالى ذاتَ البين ؛ أن تدفع إليه قتلةَ عثمان ابنِ عمه ، فيقتلهم به ،
ويجمع الله تعالى أمرك وأمره ، ويصلح بينكم ، وتسلم هذه الأمة من الفتنة والفرقة . ثم تكلم
النعمانُ بنحوٍ من ذلك ^(١) .

فقال لها : دَعَا الكلام في هذا ؛ حَاشَىٰ عَنكَ يا نعمان : أنت أهدى قومك سبيلا ؟
يعنى الأنصار ، قال : لا ، قال : فكلّ قومك قد اتبَعْنِي إِلَّا شُذَّاذًا ؛ منهم ثلاثة
أو أربعة ؛ أف تكون أنت من الشُّذَّاذِ ! فقال النعمان : أصلحك الله ، إنما جئتُ لأكونَ
معك وألزمك ؛ وقد كان معاويةُ سألني أن أودّيَ هذا الكلام ، ورجوتُ أن يكونَ لي
موقفٌ أجمع فيه معك ، وطمعتُ أن يُجرىَ اللهُ تعالى بينكما صلحا ؛ فإذا كان غير
ذلك رأيك ، فأنا مُلازمك وكائن معك .

فأما أبو هريرةَ فلحق بالشام ، وأقام النعمانُ عند عليّ عليه السلام ، فأخبرَ أبو هريرةَ
معاويةَ بالخبر ، فأمره أن يُعلمَ الناس ، ففعل ، وأقام النعمانُ بعده شهرا ، ثم خرجَ فارًّا من عليّ
عليه السلام ، حتى إذا مرَّ بعين التَّمْرِ أخذه مالك بن كعب الأرحبيّ - وكان عاملَ عليّ
عليه السلام عليها - فأرادَ حبسه ، وقال له : ما مرَّ بك بيننا ^(٢) ؟ قال : إنما أنا رسولٌ بلفتُ
رسالةَ صاحبي ، ثم انصرفت ، فحبسه وقال : كما أنت ؛ حتى أكتبَ إلى عليّ فيك .
فناشده ، وعَظُمَ عليه أن يكتبَ إلى عليّ فيه ، فأرسل النعمانُ إلى قَرَظَةَ بن كعب
الأنصاريّ - وهو كاتب عين التَّمْرِ يجي خراجها لعلّي عليه السلام - فجاءه مسرِّعا ، فقال
لمالك بن كعب : خلّ سبيلَ ابنِ عمي ؛ يرحمك الله ! فقال : يا قَرَظَةَ ؛ اتقِ الله ولا تتكلم
في هذا ، فإنه لو كان من عُبَادِ الأنصار ونُساكهم ، لم يهربُ من أمير المؤمنين
إلى أمير المنافقين .

فلم يزلْ به يُقسِمُ عليه حتى خَلَّى سبيلَه ، وقال له : يا هذا ، لك الأمان اليوم والليلة

(١) ب : « هذا » .

(٢) ب : « ما هنا » .

وغدا ، والله إن أدركتكَ بعدَها لأضربنَّ عنقكَ ، فخرج مسرعاً لا يلوي على شيء ،
 وذهبتْ به راحلتهُ ، فلم يدْرِ أين يتسكعُ من الأرض ثلاثة أيام ، لا يعلم أين هو ! فكان
 النعمان يحدثُ بعد ذلك ، يقول : والله ما علمتُ أين أنا ، حتى سمعت قول قاتلة تقول
 وهي تطحن :

شَرِبْتُ مع الجوزاء كَأْساً رَدِيَةً وأُخْرَى مع الشُّعْرَى إذا ما اسْتَقَلَّتِ
 مُعْتَقَةً كانت قَرِيشٌ تَصُونُهَا فلَمَّا اسْتَحَلُّوا قَتَلَ عُمَانُ حَلَّتِ

فعلتُ أُنَى عند حَى من أصحاب معاوية ، وإذا الماء لبني القَيْن ، فعلت أُنَى قد انتهيتُ
 إلى الماء .

ثم قديم على معاوية فخبَّره بما لَقِيَ ، ولم يزل معه مصاحباً ؛ لم يجاهدُ علياً ، ويتبع قتلة
 عثمان ؛ حتى غَزَا الضَّحَّاكُ بْنُ قَيْسٍ أَرْضَ الْعِرَاق ؛ ثم انصرف إلى معاوية ؛ وقد كان معاوية
 قال قبل ذلك بشهرين أو ثلاثة : أَمَّا من رجل أبعثُ به ^(١) بجريدة خيل ؛ حتى يُغِيرَ على
 شاطئِ الفرات ! فإنَّ الله يُرْعِبُ بها أهلَ الْعِرَاق ! فقال له النعمان : فابعثني ؛ فإنَّ لي في
 قتالهم نيةً وهوى - وكان النعمان عُمَانِيَا : قال : فانتدب على اسمِ الله ، فانتدبَ وَنَدَّبَ معه
 أُنَى رَجُل ، وأوصاه أن يتجنبَّ المدن والجماعات ، وألا يُغِيرَ إلا على مَسَلَّحة ، وأن
 يعجلَ الرجوع .

فأقبلَ النعمانُ بنَ بشير ؛ حتى دنا من عين التَّمَر ، وبها مالك بن كعب الأرحبيّ
 الذي جرى له معه ماجرى ^(٢) ، ومع مالك ألفُ رجل ؛ وقد أذن لهم ، فرجعوا إلى الكوفة ،
 فلم يبق معه إلا مائة أو نحوها ، فكتب مالك إلى عليّ عليه السلام : أما بعد ؛ فإنَّ النعمان
 ابنَ بشير ، قد نَزَلَ بي في جمع كَثِيف ، فَرَّ رأيك ، سدَّدك الله تعالى وثبتك . والسلام .

فوصل الكتابُ إلى عليّ عليه السلام ؛ فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :

اخرجوا هذاكم الله إلى مالك بن كعب أخيكم ، فإنّ النعمان بن بشير قد نزل به في جمع من أهل الشام ؛ ليس بالكثير ، فانهضوا إلى إخوانكم ، لعلّ الله يقطعُ بكم من الكافرين طرَفاً . ثم نزل .

فلم يخرجوا ، فأرسل إلى وجُوههم وكُبرائهم ، فأمرهم أن ينهضوا ويحثوا الناسَ على المسير ، فلم يصنعوا شيئاً ، واجتمع منهم نفر يسير نحو ثلثمائة فارس أو دونها ، فقام عليه السلام ، فقال : ألا إني مُنيت بمن لا يطيع الفصل الذي شرحناه إلى آخره ، ثم نزل .

فدخل منزله ، فقام عدى بن حاتم ، فقال : هذا والله الخِذلان ؛ على هذا بايعنا أمير المؤمنين ؛ ثم دخلَ إليه فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إنّ معي من طيء ألف رجل لا يعصونني ؛ فإن شئتَ أن أسير بهم سرت . قال : ما كنت لأعرض قبيلة واحدة من قبائل العرب للناس ولكن اخرج إلى النُخيلة فعسكر بهم . وفرض علىّ عليه السلام لكل رجل سبعمائة ؛ فاجتمع إليه ألف فارس ، عدا طيئاً أصحاب عدى بن حاتم .

وورد علىّ عليه السلام الخبرُ بهزيمة النعمان بن بشير ونُصرة مالك بن كعب ؛ فقرأ الكتاب على أهل الكوفة ، وحمد الله وأثنى عليه ، ثم نظر إليهم وقال : هذا بحمدِ الله وذمّ أكثركم .

فما خبرُ مالك بن كعب مع النعمان بن بشير ؛ قال عبد الله بن حوزة الأزديّ : قال : كنتُ مع مالك بن كعب حين نزل بنا النعمان بن بشير ، وهو في ألفين ؛ وما نحن إلا مائة ، فقال لنا : قاتلوهم في القرية ، واجعلوا الجُدُر في ظهوركم ، ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ؛ واعلموا أنّ الله تعالى ينصُر العشرة على المائة ، والمائة على الألف ، والقليل على الكثير . ثم قال : إنّ أقربَ مَنْ هاهنا إلينا من شيعة أمير المؤمنين وأنصاره وعماله قرظة بن كعب

وَمُخَنَّفُ بْنُ سُلَيْمٍ ؛ فَارْكُضْ إِلَيْهِمَا ، فَأَعْلَمَهُمَا حَالَنَا ، وَقُلْ لَهَا : فَلْيَنْصُرْنَا مَا اسْتَطَاعَا ^(١) ،
فَأَقْبَلْتُ أَرْكُضُ ؛ وَقَدْ تَرَكْتُهُ وَأَصْحَابَهُ يَرَامُونَ أَصْحَابَ ابْنِ بَشِيرٍ بِالنَّبْلِ ، فَهَرَوْتُ بِقَرْظَةٍ
فَاسْتَصْرَخْتُهُ ، فَقَالَ : إِنَّمَا أَنَا صَاحِبُ خَرَجٍ ؛ وَلَيْسَ عِنْدِي مِنْ أَعْيُنِهِ بِهِ . فَضَيْتُ إِلَى
مُخَنَّفِ بْنِ سُلَيْمٍ ، فَأَخْبَرْتَهُ الْخَبْرَ ، فَسَرَّحَ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ مُخَنَّفٍ فِي خَمْسِينَ رَجُلًا ،
وَقَاتَلَ مَالِكُ بْنُ كَعْبٍ النُّعْمَانَ وَأَصْحَابَهُ إِلَى الْعَصْرِ ، فَأَتَيْنَاهُ وَقَدْ كَسَّرَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ جَفُونَ
سَيُوفَهُمْ ، وَاسْتَقْبَلُوا الْمَوْتَ ^(٢) ، فَلَوْ أَبْطَأْنَا عَنْهُمْ هَلَكُوا ، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَى أَهْلُ الشَّامِ ، وَقَدْ
أَقْبَلْنَا عَلَيْهِمْ ؛ فَأَخَذُوا يَنْكُصُونَ عَنْهُمْ وَيَرْتَفِعُونَ ، وَرَأَى مَالِكُ وَأَصْحَابُهُ ، فَشَدُّوا
عَلَيْهِمْ حَتَّى دَفَعُوهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ، فَاسْتَعْرِضْنَاهُمْ ، فَصَرَعْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا ثَلَاثَةً ، وَارْتَفَعَ الْقَوْمُ
عَنَّا ، وَظَنُّوا أَنْ وَرَاءَنَا مَدَدًا ؛ وَلَوْ ظَنُّوا أَنَّهُ لَيْسَ غَيْرُنَا لَأَقْبَلُوا عَلَيْنَا وَلَأَهْلَكُونَا ، وَحَالَ
اللَّيْلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ، فَانْصَرَفُوا إِلَى أَرْضِهِمْ . وَكَتَبَ مَالِكُ ابْنُ كَعْبٍ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّهُ نَزَلَ بَنُو النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِي جَمْعٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ ، كَالظَّاهِرِ عَلَيْنَا ، وَكَانَ
عَظَمُ ^(٣) أَصْحَابِي مُتَفَرِّقِينَ ، وَكُنَّا لِلَّذِي كَانَ مِنْهُمْ آمِنِينَ ؛ فَخَرَجْنَا إِلَيْهِمْ رَجُلًا مَصَاتِينَ ^(٤) ،
فَقَاتَلْنَاهُمْ حَتَّى الْمَسَاءِ ، وَاسْتَصْرَخْنَا مُخَنَّفُ بْنُ سُلَيْمٍ ، فَبِعَثَ إِلَيْنَا رَجُلًا مِنْ شِيعَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
وَوَلَدَهُ ؛ فَنَعِمَ الْفَتَى وَنَعِمَ الْأَنْصَارُ كَانُوا ؛ فَحَمَلْنَا عَلَى عَدُوِّنَا وَشَدَدْنَا عَلَيْهِمْ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا
نَصْرَهُ ، وَهَزَمَ عَدُوَّهُ ، وَأَعَزَّ جُنْدَهُ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالسَّلَامُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .

(١) كَذَا فِي أ ، ج ، وَفِي ب : « بِمَا اسْتَطَاعَا » .

(٢) ب : « وَاسْتَقْبَلُوا الْمَوْتَ » .

(٣) عَظَمُ الشَّيْءِ ؛ أَيُّ مَعْظَمِهِ .

(٤) يُقَالُ : أَصْلَتِ الرَّجُلَ السَّيْفُ ؛ إِذَا جَرَدَهُ مِنْ غَمَدِهِ .

وروى محمد بن غفرات الجرمي، عن زيد بن علي عليه السلام، قال: قال علي عليه السلام في هذه الخطبة: أيها الناس، إني دعوتكم إلى الحق فتوليتُم عني، وضربتكم بالدِّرة فأعيتُموني؛ أما إنه سَليكم بعدى ولاة لا يرضون منكم بذلك حتى يعذبوكم بالسياط والحديد، فأما أنا فلا أعذبكم بهما؛ إنه من عذب الناس في الدنيا عذبه الله في الآخرة؛ وآية ذلك أن يأتِيكم صاحبُ اليمين، حتى يحلَّ بين أظهركم؛ فيأخذ العمال وعمال العمال^(١) رجل يقال له يوسف بن عمرو؛ ويقوم عند ذلك رجل منّا أهل البيت، فانصروه فإنه داع إلى الحق قال: وكان الناس يتحدثون أن ذلك الرجل هو زيد عليه السلام.



ومن كلام له عليه السلام للخوارج لما سمع قولهم : « لا علم إلا لله » قال :

الأفضل :

كَلِمَةُ حَقٍّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ ؛ نَعَمْ إِنَّهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ :
لَا إِمْرَةَ ^(١) . وَإِنَّهُ لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ ، يَعْمَلُ فِي إِمْرَتِهِ الْمُؤْمِنُ ،
وَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الْكَافِرُ ، وَيُبْلَغُ اللَّهُ فِيهَا الْأَجَلَ ، وَيُجْمَعُ بِهِ الْغَنَى ، وَيُقَاتَلُ بِهِ
الْعَدُوُّ ، وَتَأْمَنُ بِهِ السُّبُلُ ، وَيُؤْخَذُ بِهِ لِلضَّعِيفِ مِنَ الْقَوَى ؛ حَتَّى يَسْتَرِيحَ بَرٌّ ،
وَيُسْتَرَّاحَ مِنْ فَاجِرٍ .

وفي رواية أخرى أنه عليه السلام لما سمع تحكيمهم قال :

حُكْمُ اللَّهِ أَنْتَظِرُ فِيكُمْ .

وقال :

أَمَّا الْإِمْرَةُ الْبَرَّةُ فَيَعْمَلُ فِيهَا التَّقِيُّ ، وَأَمَّا الْإِمْرَةُ الْفَاجِرَةُ فَيَتَمَتَّعُ فِيهَا ^(٢) الشَّقِيُّ ؛
إِلَى أَنْ تَنْقَطِعَ مُدَّتُهُ ، وَتَذَرِكُهُ مَنِيَّتُهُ .

[اختلاف الرأي في القول بوجوب الإمامة]

الشَّرْحُ :

هذا نصٌّ صريحٌ منه عليه السلام ؛ بأنَّ الإمامةَ واجبةٌ ؛ وقد اختلف الناس في هذه

(١) ب : « لإمارة إلا لله » وما أثبتته عن أ ، ج ومخطوطة النهج .

(٢) أ : « بها » .

للسألة فقال المتكلمون : كلمة الإمامة واجبة ؛ إلا ما يحكى عن أبى بكر الأصم من قدماء أصحابنا أنها غير واجبة ؛ إذا تناصفت الأمة ؛ ولم تنظام .

وقال المتأخرون من أصحابنا : إن هذا القول منه غير مخالف لما عليه الأمة ؛ لأنه إذا كان لا يجوز في العادة أن تستقيم أمورُ الناس من دون رئيس يحكم بينهم ؛ فقد قال بوجوب الرياسة على كل حال ؛ اللهم إلا أن يقول : إنه يجوز أن تستقيم أمورُ الناس من دون رئيس ؛ وهذا بعيد أن يقوله ؛ فأما طريق وجوب الإمامة ما هي ؟ فإن مشايخنا البصريين رحمهم الله يقولون طريق وجوبها الشرع ، وليس في العقل ما يدل على وجوبها .

وقال البغداديون وأبو عثمان الجاحظ من البصريين ، وشيخنا أبو الحسين رحمه الله تعالى : إن العقل يدل على وجوب الرياسة ؛ وهو قول الإمامية ، إلا أن الوجه الذي منه يوجب أصحابنا الرياسة غير الوجه الذي توجب الإمامية منه الرياسة ، وذلك أن أصحابنا يوجبون الرياسة على المكلفين ، من حيث كان في الرياسة مصالح دنيوية ، ودفع مضار دنيوية . والإمامية يوجبون الرياسة على الله تعالى ، من حيث كان في الرياسة لطف وبعد للمكلفين عن مواجهة القبائح العقلية .

والظاهر من كلام أمير المؤمنين عليه السلام بطابق ما يقوله أصحابنا ، ألا تراه كيف علل قوله : « لا بد للناس من أمير » ، فقال في تعليقه : يجمع به الفىء ، ويقا تل به العدو وتؤمن به الشبل ، ويؤخذ للضعيف من القوى ! وهذه كلها من مصالح الدنيا .

فإن قيل : ذكرتم أن الناس كافة قالوا بوجوب الإمام ، فكيف يقول أمير المؤمنين عليه السلام عن الخوارج إنهم يقولون : « لا إمرة » .

قيل : إنهم كانوا في بدء أمرهم يقولون ذلك ، ويذهبون إلى أنه لا حاجة إلى الإمام ، ثم رجعوا عن ذلك القول لما أمروا خليفهم عبد الله بن وهب الراسبي .

فإن قيل : فسروا لنا ألفاظ أمير المؤمنين عليه السلام .

قيل : إن الألفاظ كلها ترجع إلى إمرة الفاجر .

قال : يعمل فيها المؤمن ، أى ليست بمناعة للمؤمن من العمل ، لأنه يمكنه أن يصلى ويصوم ويتصدق ؛ وإن كان الأمير فاجراً في نفسه .

ثم قال : « ويستمتع فيها الكافر » أى يتمتع بمدته ، كما قال سبحانه للكافرين : ﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ ^(١) .

ويبلغ الله فيها الأجل ، لأن إمارة الفاجر كإمارة البرّ ، في أن المدة المضروبة فيها تنتهى إلى الأجل المؤقت للإنسان .

ثم قال : « ويجمع به الفىء » ، ويقا تل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوى » ، وهذا كله يمكن حصوله في إمارة الفاجر القوى في نفسه ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » ، وقد اتفقت المعتزلة على أن أمراء بنى أمية كانوا فجّاراً عدا عثمان ، وعمر بن عبد العزيز ، وي زيد بن الوليد . وكان الفىء يجمع بهم ، والبلاد تفتح في أيامهم ، والثغور الإسلامية محصنة محوطة ، والسبل آمنة ، والضعيف منصور على القوى الظالم ؛ وما ضرّ فجورهم شيئاً في هذه الأمور . ثم قال عليه السلام : « فتكون هذه الأمور حاصلة إلى أن يستريح برّ بموته ، أو يستراح من فاجر بموته أو عزله » .

فأما الرواية الثانية ، فإنه قد جعل يعمل فيها التقى الإمرة خاصة . وباقي الكلام

غنى عن الشرح .

[من أخبار الخوارج أيضا]

وروى إبراهيم بن الحسن بن ديزيل المحدث في كتاب " صِفَيْن " ، عن عبد الرحمن ابن زياد ، عن خالد بن حميد المصري ، عن عمر مولى غفرة ، قال : لما رجع على عليه السلام من صِفَيْن إلى الكوفة ، أقام الخوارج حتى جُمُوا^(١) ، ثم خرجوا إلى صحراء بالكوفة تسمى حروراء ، فنادَوْا : « لا حُكْمَ إلَّا لله ولو كره المشركون » ، ألا إنَّ عليًا ومعاوية أشركا في حُكْمِ الله .

فأرسل على عليه السلام إليهم عبد الله بن عباس ، فنظر في أمرهم وكلمهم ، ثم رجع إلى على عليه السلام ، فقال له : ما رأيت ؟ فقال ابنُ عباس : والله ما أدري ما هم ! فقال له على عليه السلام : رأيتهُم منافقين ! قال : والله ما سيأهمُ بسِما المنافقين ؛ إنَّ بينَ أعينهم لآثرَ السجود ، وهم يتأولون^(٢) القرآن . فقال على عليه السلام : دَعُوهم ؛ ما لم يسفِكوا دما ، أو يفضبوا مالا ، وأرسل إليهم : ما هذا الذي أحدثتم ؟ وما تريدون ؟ قالوا : نريد أن نخرجَ نحن وأنت ومنَ كان معنا بصِفَيْن ثلاث ليال ، وتُتوبَ إلى الله من أمرِ الحَكَمين ، ثم نسير إلى معاوية ، فنقاتله حتى يحكم الله بيننا وبينه ، فقال على عليه السلام : فهلا قلتُم هذا حين^(٣) بعثنا الحَكَمين ، وأخذنا منهم العهد ، وأعطيناهموه ! ألا قلتُم هذا حينئذ ! قالوا : كنا قد طالت الحرب علينا ، واشتدَّ البأس ، وكثُر الجراح ، وخرلا الكُراع والسهل ، فقال لهم : أخين اشتدَّ البأس عليكم ، عاهدتم ، فلما وجدتم الجاهم قلتُم تنقضُ العهد ! إنَّ رسول الله كان يفي للمشرِكين ، أفتأمروني بنقضه !

فكثروا مكانهم لا يزال الواحد منهم يرجع إلى على عليه السلام ، ولا يزال الآخر

(٢) ١ : « ويتأولون » .

(١) الجاهم ، بالفتح : الراحة .

(٣) ب : « حيث » .

يخرج من عند عليّ عليه السلام ، فدخل واحد منهم عليّ عليه السلام بالمسجد ، والناس حوله ، فصاح : لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ، فتلفت الناس ، فنادى : لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُتَلَفِتُونَ ، فرفع^(١) عليّ عليه السلام رأسه إليه ، فقال : لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَلَوْ كَرِهَ أَبُو حَسَنٍ . فقال عليّ عليه السلام : إِنْ أَبَا الْحَسَنِ^(٢) لَا يَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ الْحُكْمُ لِلَّهِ^(٣) ، ثم قال : حُكْمُ اللَّهِ أَنْتَظِرْ فِيكُمْ ، فقال له الناس : هَلَا مِلْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيَّ هَؤُلَاءِ فَأَفْنِيَتَهُمْ ! فقال : إِنْهُمْ لَا يَفْنَوْنَ ، إِنْهُمْ لِنِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

وروى أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ الْمَدَنِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، كَانَ يَوْمًا يُؤَمُّ النَّاسَ ، وَهُوَ يُجَهِّرُ بِالْقِرَاءَةِ ، فَجَهَرَ ابْنُ الْكَوَّاءِ مِنْ خَلْفِهِ : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾^(٣) ، فَلَمَّا جَهَرَ ابْنُ الْكَوَّاءِ وَهُوَ خَلْفُهُ بِهَا سَكَتَ عَلِيٌّ ، فَلَمَّا أَنَهَاها ابْنُ الْكَوَّاءِ عَادَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَتَمَّ قِرَاءَتَهُ ، فَلَمَّا شَرَعَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْقِرَاءَةِ أَغَادَ ابْنُ الْكَوَّاءِ الْجَهْرَ بِتِلْكَ الْآيَةِ ، فَسَكَتَ عَلِيٌّ ، فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ يَسْكُتُ هَذَا ، وَيَقْرَأُ ذَلِكَ مَرَارًا ، حَتَّى قَرَأَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾^(٤) ، فَسَكَتَ ابْنُ الْكَوَّاءِ ، وَعَادَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى قِرَاءَتِهِ .

(١) ب : « فرجع » ، وما أثبتته من أ ، ج .
(٢-٢) ب : « لا يكره أن يكون الحكم لله » .
(٣) سورة الزمر ٦٥ .
(٤) سورة الروم ٦٠ .

ومن غبطة له عليه السلام :

الأفضل :

«أَيُّهَا النَّاسُ^(١)، إِنَّ الْوَفَاءَ تَوْءَمُ الصَّدَقَ، وَلَا أَعْلَمُ جُنَّةً أَوْفَى مِنْهُ، وَمَا^(٢) بَعْدَ مَنْ عِلِمَ كَيْفَ الْمَرْجِعُ.

وَلَقَدْ أَصْبَحْنَا فِي زَمَانٍ قَدْ اتَّخَذَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْقَدَرِ كَيْسًا، وَنَسَبُهُمْ أَهْلُ الْجَهْلِ فِيهِ إِلَى حُسْنِ الْحِيلَةِ.

مَا لَهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ! قَدْ يَرَى الْخَوَلُ الْقَلْبُ وَجَهَ الْحِيلَةِ وَدُونَهَا مَا نَعُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَنَهْيِهِ، فَيَدْعُهَا رَأْيَ عَيْنٍ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا، وَيَنْتَهِرُ فُرْصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيحَةَ لَهُ فِي الدِّينِ.

الشَّرْحُ :

يقال : هذا توءم هذا ، وهذه توءمته ، وهما توءمان ؛ وإنما جعل الوفاء توءم الصدق ؛ لأنّ الوفاء صدق في الحقيقة ؛ ألا ترى أنّه قد عاهد على أمرٍ وصدق فيه ولم يُخْلَفْ ؛ وكأنّهما أعمّ وأخصّ ، وكلّ وفاء صدق ، وليس كلّ صدق وفاء ، فإن امتنع من حيث الاصطلاح تسمية الوفاء صدقاً فلا مَرٍّ آخر ؛ وهو أنّ الوفاء قد يكون بالفعل دون القول ، ولا يكون الصدق إلّا في القول ؛ لأنّه نوع من أنواع الخبر ، والخبر قول .

(١-١) من مخطوط التهج .

(٢) ب « ولا » .

ثم قال : « ولا أعلم جنة » أى درعا. أوفى منه ، أى أشد وقاية وحفظا ، لأن الوفاء محفوظ من الله ، مشكور بين الناس .

ثم قال : « وما يغدر من علم كيف المرجع » ، أى من علم الآخرة وطوى عليها عقيدته ، منعه ذلك أن يغدر ؛ لأن الغدر يُحْبِطُ الإيمان .

ثم ذكر أن الناس فى هذا الزمان ينسبون أصحاب الغدر إلى الكُفُس ، وهو الفطنة والذكاء ، فيقولون لمن يخدع ويغدر ، ولأرباب الجريرة والمكر : هؤلاء أذكىء أكياس ؛ كما كانوا يقولون فى عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة ، وينسبون أرباب ذلك إلى حسن الحيلة وصحة التدبير .

ثم قال : « ما لهم قاتلهم الله ! دعاء عليهم .

ثم قال : قد يرى الحول القلب وجه الحيلة ، ويمنع عنها نهى الله تعالى عنها ، وتجريمه بعد أن قدر عليها ، وأمكنه . والحول القلب : الذى قد تحول وتقلب فى الأمور وجرب ، وحنكته الخطوب والحوادث .

ثم قال : « ويتنزه فرصتها » ، أى يبادر إلى اقتراضها ويقتنمها . من لا حريجة له فى الدين ، أى ليس بذى حرج ، والتحرج : التأثم . والحريجة : التقوى ؛ وهذه كانت سجيته عليه السلام وشيمته ، ملك أهل الشام الماء عليه ، والشرية بصفين ، وأرادوا قتله وقتل أهل العراق عطشا ؛ فضاربهم على الشريعة حتى ملكها عليهم ، وطردهم عنها ، فقال له أهل العراق : اقتلهم بسيف العطش ، وامنعهم الماء ، وخذم قبضاً بالأيدي ؛ فقال : إن فى حذ السيف لغنى عن ذلك ، وإنى لا أستحل منعهم الماء . فأفرج لهم عن الماء فورده ، ثم قاسمهم الشريعة شطرين بينهما وبينه . وكان الأشتر يستأذنه أن يبيت^(١) معاوية ، فيقول :

(١) يقال : بيت العدو ، أى قصده فى الليل من غير أن يعلم فيؤخذ بفتة ، وهو البيات .

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَهَى أَنْ يُبَيَّنَ الْمُشْرِكُونَ ، وَتَوَارَثَ بَنُوهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا الْخُلُقَ الْأَبْيَّ .

[الْأَخْبَارُ وَالْأَحَادِيثُ وَالْآيَاتُ الْوَارِدَةُ فِي مَدْحِ الْوَفَاءِ وَذَمِّ الْغَدْرِ]

أَرَادَ الْمَضَاءُ أَنْ يُبَيَّنَ عَيْسَى بْنُ مُوسَى فَنَعَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ^(١) .
وَأُرْسِلَ لِمَا ظَهَرَ بِالْبَصْرَةِ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ قَحْطَبَةَ مَوْلَى بَاهِلَةَ وَكَانَ قَدْ وُلِّيَ لِأَبِي جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ بَعْضَ أَعْمَالِ بَفَارِسَ ، فَقَالَ لَهُ : هَلْ عِنْدَكَ مَالٌ ! قَالَ : لَا ، قَالَ : آلهُ ؟ قَالَ : آلهُ قَالَ : خَلُّوا سَبِيلَهُ ، فَخَرَجَ ابْنُ قَحْطَبَةَ ، وَهُوَ يَقُولُ بِالْفَارْسِيَّةِ : لَيْسَ هَذَا مِنْ رِجَالِ أَبِي جَعْفَرِ .
وَقَالَ لِعَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ لَاحِقٍ : بَلِّغْنِي أَنَّ عِنْدَكَ مَالًا لِلظُّلْمَةِ ، يَعْنِي آلَ أَبِي أَيُّوبَ الْمُرِّيَّاتِيَّ .
كَاتَبَ الْمَنْصُورُ ، فَقَالَ : مَا لَمْ عِنْدِي مَالٌ ، قَالَ : تُقْسِمُ بِاللَّهِ ! قَالَ : نَعَمْ ، فَقَالَ : إِنْ ظَهَرَ لَمْ عِنْدَكَ مَالٌ لِأَعْدَتِكَ كَذَابًا ^(٢) .

وَأُرْسِلَ إِلَى طَلْحَةَ الْغَدْرِيِّ - وَكَانَ لِلْمَنْصُورِ عِنْدَهُ مَالٌ : بَلِّغْنَا ؛ أَنَّ عِنْدَكَ مَالًا فَاتِنًا بِهِ ، فَقَالَ : أَجَلٌ ، إِنَّ عِنْدِي مَالًا ، فَإِنْ أَخَذْتَهُ مِنِّي أَغْرَمْنِيهِ أَبُو جَعْفَرٍ ، فَأَضْرِبْ عَنْهُ .
وَكَانَ لِعَبْدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ آلِ أَبِي طَالِبٍ مِنْ هَذَا النَّوْعِ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ ، وَكَانَ الْقَوْمُ أَصْحَابَ دِينٍ لَيْسُوا مِنَ الدُّنْيَا بِسَبِيلٍ ، وَإِنَّمَا يَطْلُبُونَهَا لِيَقِيمُوا عُمُودَ الدِّينِ بِالْإِمْرَةِ فِيهَا ، فَلَمْ يَسْتَقِمْ لَهُمْ ، وَالدُّنْيَا إِلَى أَهْلِهَا أَمِيلٌ .

(١) هُوَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؛ دَخَلَ الْبَصْرَةَ عَلَى عَهْدِ أَبِي جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ وَدَعَا النَّاسَ إِلَى أَخِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَبَايَعَهُ كَثِيرُونَ مِنْ أَهْلِهَا ، ثُمَّ اسْتَوْلَى عَلَى الْأَمْوَازِ وَوَاسَطَ ، وَلَمْ يَزَلْ بِهَا حَتَّى أَتَاهُ نَعْيُ أَخِيهِ مُحَمَّدٍ قَبْلَ فِطْرِ سَنَةِ ١٤٥ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، فَأُرْسِلَ إِلَيْهِ أَبُو جَعْفَرٍ فَاتَمَّهُ عَيْسَى بْنُ مُوسَى ، فَخَرَجَ إِبْرَاهِيمُ لِمُلَاقَاتِهِ ؛ وَالتَّقِيَا عِنْدَ بَاخْرَى وَكَانَتِ الْعَاقِبَةُ لِعَيْسَى ، وَقَتَلَ إِبْرَاهِيمَ خَمْسَ لَيَالٍ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ ١٤٥ ، وَالْمَضَاءُ أَحَدُ رِجَالِهِ . مَقَاتِلُ الطَّالِبِيِّينَ ٣١٥ وَمَا بَعْدَهَا ، وَتَارِيخُ الطَّبْرِيِّ (حَوَادِثُ سَنَةِ ١٤٥) .

(٢) مَقَاتِلُ الطَّالِبِيِّينَ ٣٣٣ .

ومن الأخبار النبوية المرفوعة في ذم الغدر: « ذمة المسلمين واحدة ، فإن أجارت عليهم أمة منهم ، فلا تخفروا جوارها ، فإن لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة » ^(١) .
وروى أبو هريرة ، قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله برجل يبيع طعاما فسأله : كيف تبيع ؟ فأخبره ، فأمر أبا هريرة أن يدخل فيه يده ، فأدخلها فإذا هو مبلول ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ليس منا من غش » .

قال بعضُ الملوك لرسولٍ وردَ إليه من ملكٍ آخر: أطلعني على سِرِّ صاحبك ، فقال : أيها الملك ، إنا لانتحسن الغدر ، وإنه لو حوّل ثواب الوفاء إليه لما كان فيه عوض من قُبْحه ، ولما كان سماجة اسمه ، وبشاعة ذكره ، ناهيين عنه .
مالك بن دينار : كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للخونة .

وقع جعفر بن يحيى على ظهر كتاب كتبه على بن عيسى بن ماهان إلى الرشيد ، يسى ^(٢) فيه بالبرامكة ، فدفعه الرشيدُ إلى جعفر ، يمنّ به عليه ، وقال : أجبه عنه ، فكتب في ظاهره : حَبَّبَ الله إليك الوفاء يا أخى فقد أبغضته ، وبغض إليك الغدر فقد أحببته ، إنى نظرت إلى الأشياء حتى أجد لك فيها مشبها فلم أجد ، فرجعت إليك ، فشبهتك بك ؛ ولقد بلغ من حسن ظنك بالأيام أن أملت السلامة مع البغى ، وليس هذا من عاداتها . والسلام :

كان العهد في عيسى بن موسى بن محمد بعد مضور بكتاب كتبه السفاح ، فلما طالت أيامُ المنصور ، سامه أن يخلع نفسه من العهد ، ويقدم محمداً المهدي عليه ، فكتب إليه عيسى :

بَدَتْ لِي أَمَارَاتُ مِنَ الْغَدْرِ شِمْتُهَا أَرَى مَا بَدَأَ مِنْهَا سَيْمُطِرُكُمْ دَمَا

(١) نقله السيوطي في الجامع الصغير ٢ : ٣٠ عن الحاكم ، مع اختلاف في الرواية .

(٢) السعى هنا : الوشاية .

وَمَا يَعْلَمُ الْعَالِي مَتَى هَبْطَاتُهُ وَإِنْ سَارَ فِي رِيحِ الْغُرُورِ مُسَلِّمًا
أَبُو هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَبُئْسَ الضَّجِيعُ ، وَأَعُوذُ بِكَ
مِنَ الْخِيَانَةِ فَبُئْسَتِ الْبَطَانَةُ ! » .

وعنه مرفوعاً : المكر والخديعة والخيانة في النار .

قال مروان بن محمد لعبد الحميد الكاتب ، عند زوال أمره : أرى أن تصير إلى هؤلاء ،
فلعلك أن تنفعني في مخلفي ، فقال : وكيف لي بعلم الناس جميعاً أن هذا عن رأيك ! إنهم
ليقولون كلهم : إِنِّي غَدَرْتُ بِكَ ، ثم أنشد :

وَعَدَرِي ظَاهِرٌ لَأَشْكُ فِيهِ لِمَبْصَرِهِ وَعَدَرِي بِالْمَغْيِبِ

فلما ظفر به عبد الله بن علي ، قطع يديه ورجليه ، ثم ضرب عنقه .

كان يقال : لا يغدر غادر إلا لصغر همته عن الوفاء ، واتضاع قدره عن احتمال المكاره
في جنب نيل المكارم .

من كلام أمير المؤمنين عليه السلام : الوفاء لأهل الغدر غدر ، والغدر بأهل الغدر وفاء
عند الله تعالى .

قلت : هذا إنما يريد به إذا كان بينهما عهد ومُشاركة ، فغدر أحد الفريقين ، وخاس
بشرطه ، فإن للآخر أن يغدر بشرطه أيضاً ولا يفي به .
ومن شعر الحماسة ، واسم الشاعر العارق الطائي ^(١) :

(١) واسمه أيضاً قيس بن جروة الطائي ؛ والأبيات في ديوان الحماسة بشرح الرزوقي ٣ : ١٤٦٦ ،
١٤٦٧ . قال الشارح : « كان عمرو بن هند غزا اليمامة فأحقق ورجع منفصلاً ، فمر بطيء — أو كانوا في
ذمته — بكتاب عقد أكتبه لهم ، وعهد أحكمه معهم ، فقال زرارمة بن عدس له : أبيت الامن ! أصب من
هذا الحمى شيئاً . قال : وبلك ! إن لهم عقداً لا يجوز لنا تخطيه . فأخذ زرارمة يهون أمر العهد عليه ،
ويحسن الإيقاع بهم ، فلم يزل يقتل له في الذروة والغارب معه لشيء كان في نفسه على طيء ، حتى أصاب
أذواداً ونساء ، فهجا عارق عمرو بن هند بأبيات يعصب بها رأسه فيها بالغدر الذي كان منه ، فوقعت
الآيات إلى عمرو بن هند ، فتوعد عارقاً وحلف أنه يقتله ، فانصلت مقالته بعارق ، فقال هذه الآيات » .

مَنْ مَبْلَغٌ عَمْرُو بْنُ هِنْدٍ رِسَالَةً إِذَا اسْتَحَقَبَتْهَا الْعَيْسُ جَاءَتْ مِنَ الْبُعْدِ^(١)
 أَيُوعَدُنِي وَالرَّمْلُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ تَبَيَّنَ رُويْدَا مَا أَمَامَهُ مِنْ هِنْدٍ!^(٢)
 وَمِنْ أَجَا حَوْلِي رِعَانٌ كَأَنَّهَا قَنَا بِلْ خَيْلٍ مِنْ كُمَيْتٍ وَمِنْ وَرْدٍ^(٣)
 غَدَرَتْ بِأَمْرِ كُنْتَ أَنْتَ اجْتَرَزْتَنَا إِلَيْهِ وَبُسَ الشِّيمَةُ الْغَدَرُ بِالْعَهْدِ^(٤)
 قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ : ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كُنَّ عَلَيْهِ : الْبَغْيُ وَالنَّكَثُ وَالْمَكْرُ ؛
 قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْكُمُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾^(٥) وَقَالَ : ﴿ فَمَنْ نَكَثَ
 فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾^(٦) ، وَقَالَ : ﴿ وَلَا يَحِقُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾^(٧)



-
- (١) استحقبتها : حملتها في الحفاة . وتنضي : تهزل .
 (٢) أيوعدني ، الاستفهام على طريق التقرير واستعظام الأمر .
 (٣) أجاً : أحد جبلي طيء ، وثانيهما سلمى . والرعان : جمع رعن ؛ وهو أنف يتقدم من الجبل . والقنابل
 جماعات الخيل ، قال التبريزي : « جعلها مختلفة الألوان لاختلاف ألوان الجبال » .
 (٤) في حماسة المرزوقي « اجتذبنا » . وفي التبريزي : « دعوتنا » .
 (٥) سورة يونس ٢٣ .
 (٦) سورة الفتح ١٠ .
 (٧) سورة فاطر ٤٣ .

ومن خطبة له عليه السلام :

الأضل :

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اثْنَانِ : اتِّبَاعُ الْهُوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ؛
فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهُوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ ، وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ .
أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَذَاءً ؛ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا صُبَابَةٌ كَصُبَابَةِ الْإِنَاءِ ، أَصْطَبَتْهَا
صَائِبُهَا . أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ ؛ وَلِكُلِّ مِنْهُمَا بَنُونَ ، فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ
وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا ، فَإِنَّ كُلَّ وَلَدٍ سَيُلْحَقُ بِأُمِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّ الْيَوْمَ
عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ ، وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلٍ .

قال الرضى رحمه الله :

أقول : الحَذَاءُ : السَّريَّة ، ومن النَّاسِ من يَرَوِيهِ : « جَذَاءٌ » بالجيم والذَّال ،
أى انقطع درُّها وخَيْرُها .

الشَّنْخُ :

الصُّبَابَةُ : بقية الماء فى الإناء . واصْطَبَتْهَا صَائِبُهَا ، مثل قولك : أبقاها مُبْقِيهَا أو تركها
تَارِكُهَا ؛ ونحو ذلك ، يقول : أَخَوْفَ مَا أَخَافُهُ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعُ الْهُوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ، أما اتِّبَاعُ
الهُوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ ؛ وهذا صحيح لا ريب فيه ، لأنَّ الْهُوَى يُعْمَى البصيرة ، وقد قيل :

حُبَّكَ الشَّيْءُ يُعْمَى وَيُصَمِّ ، ولهذا قال بعض الصالحين : رَحِمَ اللهُ امرأً أَهْدَى إِلَى عِيُوبِي ؛
وذاك لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يُحِبُّ نَفْسَهُ ، وَمِنْ أَحَبِّ شَيْئَا عَمِيَ عَنْ عِيُوبِهِ ، فَلَا يَكَادُ الْإِنْسَانُ يُلْحِقُ
عَيْبَ نَفْسِهِ ، وَقَدْ قِيلَ :

أَرَى كُلَّ إِنْسَانٍ يَرَى عَيْبَ غَيْرِهِ وَيَعْمَى عَنِ الْعَيْبِ الَّذِي هُوَ فِيهِ

فلهذا استعان الصالحون عَلَى معرفة عيوبهم بأقوال غيرهم ، علماً منهم أَنَّ هَوَى النَفْسِ
لذَاتِهَا يُعْمِيهَا عَنْ أَنْ تُذَكِّرَ عَيْبَهَا ، وَمَا زَالَ الْهَوَى مُرْدِيًا قَتَالًا ، وَلِهَذَا قَالَ سُبْحَانَهُ :
﴿ وَنَهَى 'النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى' ﴾ ^(١) ، وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ :
شُحٌّ مُطَاعٌ ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » ^(٢) .

وَأَنْتَ إِذَا تَأَمَّلْتَ هَلَاكَ مَنْ هَلَكَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ كَالْجَبْرِ وَالْمَرْجِيَّةِ ، مَعَ ذِكْرِهِمْ وَفِطْنَتِهِمْ
وَاشْتَغَالِهِم بِالْعُلُومِ ، عَرَفْتَ أَنَّهُ لَا سَبَبَ لِهَلَاكِهِمْ إِلَّا هَوَى الْأَنْفُسِ ، وَجَنِّهِمُ الْإِنْتِصَارَ لِلْمَذْهَبِ
الَّذِي قَدْ أَلْفَوْهُ ، وَقَدْ رَأَسُوا بِطَرِيقِهِ ، وَصَارَتْ لَهُمُ الْإِتِّبَاعُ وَالتَّلَامُذَةُ ، وَأَقْبَلَتْ الدُّنْيَا عَلَيْهِمْ ،
وَعَدَّاهُمُ السُّلَاطِينَ عُلَمَاءَ وَرُؤُسَاءَ ، فَيَكْرَهُونَ نَقْضَ ذَلِكَ كُلِّهِ وَإِبْطَالَهُ ، وَيُحِبُّونَ الْإِنْتِصَارَ
لِلتَّلَامُذَةِ وَالْأَرَاءِ الَّتِي نَشْتَوُا عَلَيْهَا ، وَعَرَفُوا بِهَا ، وَوَصَلُوا إِلَى مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ بِطَرِيقِهَا ،
وَيُخَافُونَ عَارَ الْإِنْتِقَالِ عَنِ الْمَذْهَبِ ، وَأَنْ يَشْتَفِيَ بِهِمُ الْخُصُومُ وَيَقْرَعَهُمُ الْأَعْدَاءُ ؛ وَمَنْ
أَنْصَفَ عِلْمَ أَنَّ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ حَقٌّ .. وَأَمَّا طَوْلُ الْأَمَلِ فَيَنْسِي الْآخِرَةَ ؛ وَهَذَا حَقٌّ ، لِأَنَّ الذِّهْنَ
إِذَا انْصَرَفَ إِلَى الْأَمَلِ ، وَمَدَّ الْإِنْسَانُ فِي مَدَاهِ ، فَإِنَّهُ لَا يَذْكُرُ الْآخِرَةَ ، بَلْ يَصِيرُ مُسْتَفْرَقَ
الْوَقْتِ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا ، وَمَا يَرْجُو حَصُولَهُ مِنْهَا فِي مُسْتَقْبَلِ الزَّمَانِ .

(١) - سور النازعات ٤٠ .

(٢) كَذَا أورد الحديث مختصراً ، ونقله السيوطي في الجامع الصغير (٢٣٦ : ١) بهذه الرواية : « ثلاث
مهلكات ، وثلاث منجيات ، وثلاث كفارات ؛ وثلاث درجات ؛ فأما المهلكات فشح مطاع ، وهوى متبع
وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات . . . » إلى آخر الحديث .

ومن كلام مسعر بن كدام : كم من مُستَقْبِلِ يوما ليس يستكملُه ، ومنتظرٍ غدا ليس من أَجلِه ! ولو رأيتم الأجلَ ومسيرَه ، أبغضتم الأملَ وغروره .
وكان يقال : تسويف الأملِ غرار ، وتسويل الحالِ ضرار .
ومن الشعر المنسوب إلى علي عليه السلام :

غَرَّ جَهُولًا أَمَلُهُ يَمُوتُ مَنْ جَا أَجَلُهُ
وَمَنْ دَنَا مِنْ حَتْفِهِ لَمْ تَفْنِ عَنْهُ حِيلُهُ
وَمَا بَقَاءُ آخِرٍ قَدْ غَابَ عَنْهُ أَوَّلُهُ
وَالْمَرَّةُ لَا بِصَحْبِهِ فِي الْقَبْرِ إِلَّا عَمَلُهُ

وقال أبو العتاهية .

لَا تَأْمَنِ الْمَوْتَ فِي لَحْظٍ وَلَا نَفْسٍ لَوْ تَمَنَعْتَ بِالْحُجَابِ وَالْحَرَسِ^(١)
وَأَعْلَمْ أَنَّ مِهَاًمَ الْمَوْتِ قَاصِدَةٌ لِكُلِّ مَدْرَعٍ مِنَّا وَمُتَرِّسٍ
مَا بَالُ دِينِكَ تَرَضَى أَنْ تُدَنِّسَهُ وَتُؤَبِّلُ نَفْسَكَ مَغْسُولٍ مِنَ الدَّنَسِ !
تَرْجُو النِّجَاةَ وَلَمْ تَسْلُكْ مَسَالِكَهَا إِنَّ السَّفِينَةَ لَا تَجْرِي عَلَى الْيَبَسِ

ومن الحديث الرفوع : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الْأَعْمَالَ تُطَوَّى ، وَالْأَعْمَارَ تَفْنَى ، وَالْأَبْدَانَ تَبْلَى فِي الثَّرَى ، وَإِنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ يَتَرَاكُضَانِ تَرَاكُضَ الْفَرَقْدَيْنِ ؛ يَقْرَبَانِ كُلَّ بَعِيدٍ ، وَيُخْلِقَانِ كُلَّ جَدِيدٍ ؛ وَفِي ذَلِكَ مَا أَلْهَى عَنِ الْأَمَلِ ، وَأَذْكَرُ بِمَحُلُولِ الْأَجْلِ » .

وقال بعض الصالحين : بقاؤك إلى فناء ، وفناؤك إلى بقاء ، فخذ من فنائك الذي الذي لا يبقى ، لبقائك الذي لا يفنى .

وقال بعضهم : اغتشم بنفس الأجل ، وإمكان العمل ، واقطع ذِكْرَ المعاذير والعلل ؛ ودع تسويفَ الأمانى والأمل ؛ فإنك في نفسٍ معدود ، وعمرٍ محدود ، ليس بممدود .
وقال بعضهم : اعملَ عملَ المرتحل ، فإنَّ حادى الموتِ يحدوك ليوم لا يعدوك .

ثم قال عليه السلام : « ألا إن الدنيا قد أدبرت حذاء » بالحاء والذال المعجمة ؛ وهي السريمة ، وقطاة حذاء : خف ريش ذنبها ، ورَجُلٌ أخذ ، أى خفيف اليد ، وقد روى : « قد أدبرت حذاء » بالجيم ؛ أى قد انقطع خيرها ودرها .

ثم قال : إن كل ولد سيلحق بأمه يوم القيامة ، فكونوا من أبناء الآخرة لتلحقوا بها وتفوزوا ، ولا تكونوا من أبناء الدنيا فتلحقوا بها وتخسروا .

ثم قال : اليوم عمل ولا حساب ، وغدا حساب ولا عمل ، وهذا من باب المقابلة في علم البيان ^(١) .



(١) هنا آخر الجزء الثانى فى نسخة ١ ، وفيها بعد هذه الكلمة : « تم الجزء الثانى من شرح نهج البلاغة »

وصه كلام له عليه السلام ، وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد لحرب

أهل الشام ، بعد إرساله إلى معاوية بجبرير بن عبد الله الجلي :

الأفضل :

إِنَّ اسْتِعْدَادِي لِحَرْبِ أَهْلِ الشَّامِ وَجَرِيرٌ عِنْدَهُمْ ، إِغْلَاقٌ لِلشَّامِ ، وَصَرْفٌ لِأَهْلِهِ
عَنْ خَيْرٍ إِنْ أَرَادُوهُ ، وَلَكِنْ قَدْ وَقْتُ لِحَرْبِهِ وَقْتُ لَا يُقِيمُ بَعْدَهُ إِلَّا تَخْذُوعًا أَوْ عَاصِيًا ،
وَأَرَأَيْتُمْ مَعَ الْأَنَاءِ فَأَرْوِدُوا ، وَلَا أَكْرَهُ لَكُمْ الْإِعْدَادَ .

وَلَقَدْ ضَرَبْتُ أَنْفَ هَذَا الْأَمْرِ وَعَيْنَهُ ، وَقَلْبْتُ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ ، فَلَمْ أَرِ فِيهِ ^(١)
إِلَّا الْقِتَالَ أَوْ الْكُفْرَ ^(٢) بِمَا جَاءَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ^(٣) .

إِنَّهُ قَدْ كَانَ عَلَى الْأُمَّةِ وَالِ أَحْدَثَ أَحْدَاثًا ، وَأَوْجَدَ النَّاسَ ^(٤) مَقَالًا فَقَالُوا ، ثُمَّ
نَقَمُوا فَفَعَرُوا .

الشنخ :

أَرْوِدُوا ، أَيْ أَرْفُقُوا ، أَرْوَدَ فِي السَّيْرِ إِرْوَادًا ، أَيْ سَارَ بِرَفْقٍ ، وَالْأَنَاءُ : التَّثَبُّتُ وَالتَّائِي .
وَنَهَيْهِ لَهُمُ عَنِ الاسْتِعْدَادِ ، وَقَوْلُهُ بَعْدَ : « وَلَا أَكْرَهُ لَكُمْ الْإِعْدَادَ » غَيْرُ مُتَنَاقِضٍ ، لِأَنَّهُ
كَرِهَ مِنْهُمْ إِظْهَارَ الاسْتِعْدَادِ وَالْجَهْرَ بِهِ ، وَلَمْ يَكْرَهُ الْإِعْدَادَ فِي السِّرِّ ، وَعَلَى وَجْهِ الْخَفَاءِ

(١) كَذَا فِي ب ، وَفِي أ : « فَلَمْ أَرِ إِلَّا الْقِتَالَ » ، وَفِي ج : « فَلَمْ أَرِ إِلَّا الْقِتَالَ »

(٢-٢) كَذَا فِي ب ، وَهُوَ سَاقِطٌ مِنْ أ ، ج

(٣) مَخْطُوطَةٌ النُّهْج . « لِلنَّاسِ » .

والكتمان ؛ ويمكن أن يقال إنه كره استعداد نفسه ، ولم يكره إعداد أصحابه ؛ وهذان متغايران . وهذا الوجهُ اختاره القطب الراوندى .

ولقائل أن يقول : التعليلُ الذى علل به عليه السلام يقتضى كراهية الأمرين معا ، وهو أن يتصل بأهل الشام الاستعداد ، فيرجعوا عن السلم إلى الحرب ؛ بل ينبى أن تكون كراهته لإعداد جيشه وعسكره خيولهم وآلات حربهم أولى ؛ لأن شياع ذلك أعظم من شياع استعداده وحده ، لأنه وحده يمكن أن يكتم استعدادة ، وأما استعداد الساكر العظيمة ، فلا يمكن أن يُكتم ، فيكون إتصّاله وانتقاله إلى أهل الشام أسرع ، فيكون إغلاق الشام عن باب خيرٍ إن أرادوه أقرب ؛ والوجه فى الجمع بين اللفظتين ما قدمناه .

وأما قوله عليه السلام : « ضربت أنفَ هذا الأمر وعينه » ، فشمل تقوله العرب إذا أرادت الاستقصاء فى البحث والتأمل والفكر ؛ وإنما خصّ الأنف والعين ، لأنها صورة الوجه ، والذى يتأمل من الإنسان إنما هو وجهه .

وأما قوله : « ليس إلا القتالُ أو الكفر » فلاّن النهى عن المنكر واجبٌ على الإمام ، ولا يجوز له الإقرار عليه ، فإن تركه فسق ، ووجب عزله عن الإمامة . وقوله : « أو الكفر » من باب المبالغة ؛ وإنما هو القتال أو الفسق ، فسق الفسق كفرا تليظا وتشديداً فى الزجر عنه .

وقوله عليه السلام : « أوجد الناس مقالا » ، أى جعلهم واجدين له ^(١) .

وقال الراوندى : أوجد هاهنا بمعنى « أغضب » . وهذا غير صحيح ، لأنه لا شىء

ينصب به « مقالا » إذا كان بمعنى « أغضب » . والوالى المشار إليه عثمان .

(١) عبارة ابن ميثم : « أى جعل لهم تلك الأحداث طريقاً إلى القول عليه فقالوا » .

[ذكر ما أورده القاضي عبد الجبار من دفع ما تعلق به الناس
على عثمان من الأحداث]

يجب أن نذكر هاهنا أحداثه ، وما يقوله أصحابنا في تأويلاتها ، وما تسكت به المرتضى
في كتاب " الشافي " في هذا المعنى ، فنقول :

إن قاضي^(١) القضاة رحمه الله تعالى ، قال في " المغنى " قبل الكلام في تفصيل هذه
الأحداث كلاما مجملا ، معناه أن كل من ثبتت عدالته ووجب توليه ؛ إما على القطع وإما على الظاهر ،
فغير جائز أن يعدل فيه عن هذه الطريقة إلا بأمر متيقن يقتضى العدول عنها ، يبين ذلك
أن من شاهدناه على ما يوجب الظاهر توليه وتعظيمه يجب أن يبقى فيه على هذه الطريقة ،
وإن غاب عنا . وقد عرفنا أن مع الغيبة يجوز أن يكون مستمرا على حاله ، ويجوز أن
يكون منتقلا ، ولم يقدح هذا التجويز في وجوب ما ذكرناه .

ثم قال : فالحدث الذي يوجب الانتقال عن التعظيم والتولي إذا كان من باب محتمل
لم يحز الانتقال لأجله . والأحوال المتقررة في النفوس بالعادة والأحوال المعروفة فيمن
تتولاه أقوى في باب الإمارة من الأمور المتجددة ؛ فإن مثل فرقد السبخي^(٢) ، ومالك
ابن دينار^(٣) ، لو شوهذا في دار فيها منكر لقوى في الظن حضورهما للتغيير والإنكار ؛

(١) هو عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني ، صاحب كتاب " المغنى " في الجدل ؛ وإمام أهل المعتزلة
في زمانه ، توفي سنة ٤١٥ . طبقات الشافعية ٣ : ٢١٩ .

(٢) السبخي ، بفتح السين والباء الموحدة ، وفي آخرها خاء معجمة : منسوب إلى السبخة ، موضع بالبصرة ،
وهو أبو يعقوب فرقد بن يعقوب السبخي ، من زهاد البصرة ، ومات سنة ١٣١ معجم البلدان ٥ : ٢٧ .

(٣) هو أبو يحيى مالك بن دينار ، ؛ وكان من كبار الزهاد والوعاظ ؛ روى عن أنس بن مالك وعن
جماعة من كبار التابعين كالحسن وابن سيرين ، توفي سنة ١٣٠ . صفة الصفوة ٣ : ١٩٧ .

أوعلى وجه الإكراه أو الغلط ؛ ولو كان الحاضر هناك مَنْ عُلِمَ من حاله الاختلاط بالمنكر لجوز حضوره للفساد ؛ بل كان ذلك هو الظاهر من حاله .

ثم قال : واعلم أن الكلامَ فيما يُدعى من الحدث والتغير فيمن ثبت توليه ؛ قد يكونُ من وجهين :

أحدهما : هل علم بذلك أم لا ؟

والثانى : أنه مع يقين حصوله : هل هو حدثٌ يؤثرُ في العدالة أم لا ؟

ولا فرق بين تجويز ألا يكون حادث أصلا ، وبين أن يعلم حدوثه ، ويجوز ألا يكون حدثا .

ثم قال : كلّ محتمل لو أخبر الفاعل أنه فعله على أحد الوجهين ، وكان يغلبُ على الظن صدقه لوجب تصديقه ، فإذا عرف من حاله المتقررة في النفوس ما يطابق ذلك جرى مجرى الإقرار ؛ بل ربما كان أقوى ؛ ومتى لم نسلك هذه الطريقة في الأمور المشتبهة لم يصح في أكثر من نتولاه ونعظمه أن تسلم حاله عندنا ، فإنّا لو رأينا من يُظنّ به الخير ، يكلم امرأة حسناء في الطريق لكان ذلك من باب المحتمل ؛ فإذا كان لو أخبر أنها أخته أو امرأته لوجب ألا نحول عن توليه ، فكذلك إذا كان قد تقدّم في النفوس ستره وصلاحه ؛ فالواجب أن نحمله على هذا الوجه .

ثم قال : وقول الإمام له مزية في هذا الباب ؛ لأنه أكد من غيره ، وأمّا ما ينقل عن رسول الله صلى الله عليه وآله فإنه وإن لم يكن مقطوعا به يؤثر في هذا الباب ، ويكون أقوى مما تقدّم .

ثم قال : وقد طعن الطاعنون فيه بأمر متنوعة مختلفة ؛ ونحن نقدّم على تلك المطاعن كلاما مُجَمّلا ؛ يبين بطلانها على الجملة ، ثم نتكلم على تفصيلها .

قال : وذلك أن شيخنا أبا علي^(١) رحمه الله تعالى قد قال : لو كانت هذه الأحداث مما تُوجب طعننا على الحقيقة، لوجب من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله أن يطلب المسلمون رجلاً يُنصب للإمامة ، وأن يكون ظهور ذلك عن عثمان كموته ؛ فإنه لا خلاف أنه متى ظهر من الإمام ما يوجب خلعه ، أن الواجب على المسلمين إقامة إمام سواه ، فلما علمنا أن طلبهم لإقامة إمام إنما كان بعد قتله ، ولم يكن من قبلُ والتمكن قائم ، علمنا بطلان ما أضيف إليه من الأحداث .

قال : وليس لأحد أن يقول : إنهم لم يتمكنوا من ذلك ؛ لأن المتعالم من حالهم أنهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ، ومن التصرف في سلطانه ؛ خصوصاً والخصوم يدعون أن الجميع كانوا على قول واحد في خلعه والبراءة منه .

قال : ومعلوم من حال هذه الأحداث أنها لم تحصل أجمع في الأيام التي حوَّصر فيها وقتل ، بل كانت تحصل من قبل حالاً بعد حال ، فلو كان ذلك يُوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين الإنكارُ عليه ؛ ولكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة أولى بذلك من الواردين من البلاد ؛ لأن أهل العلم والفضل بإنكار ذلك أحق من غيرهم .

قال : فقد كان يجبُ على طريقتهم أن تحصل البراءة والخلعُ من أول الوقت الذي حصل منه ما أوجب ذلك ، وألا ينتظر حصول غيره من الأحداث ، لأنه لو وجب انتظار ذلك لم ينته إلى حدٍّ إلا وينتظر غيره .

ثم ذكر أن إمساكهم عن ذلك إذا تيقنوا الأحداث منه يُوجب نسبة الجميع إلى الخطأ والضلال . ولا يمكنهم أن يقولوا : إن علمهم بذلك إنما حصل في الوقت الذي حُصر ومُنِع ؛ لأن من جملة الأحداث التي يذكرونها ماتقدم عن هذه الحال ؛ بل كلها أو جلها تقدم هذا الوقت ؛ وإنما يمكنهم أن يتعلقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من

(١) هو محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، شيخ المعتزلة . توفي سنة ٣٠٣ . شذرات الذهب ٢ : ٢٤١ ،

حديث الكتاب النافذ إلى ابن أبي سرح بالقتل ، وما أوجب كون ذلك حدثاً يوجب كون غيره حدثاً ، فكان يجب أن يفعلوا ذلك من قبل ، واحتمال المتقدم للتأويل كاحتمال المتأخر .

ثم قال : وبعد ؛ فليس يخلو من أن يدعوا أن طلب الخلع وقع من كل الأمة أو من بعضهم ؛ فإن ادعوا ذلك في بعض الأمة ، فقد علمنا أن الإمامة إذا ثبتت بالإجماع لم يجز إبطالها ، بلا خلاف ، لأن الخطأ جائز على بعض الأمة ، وإن ادعوا في ذلك الإجماع لم يصح ؛ لأن من جملة أهل الإجماع عثمان ومن كان ينصره ، ولا يمكن إخراجه من الإجماع ، بأن يقال : إنه كان على باطل ؛ لأن بالإجماع يتوصل إلى ذلك ، ولم يثبت .

ثم قال : على أن الظاهر من حال الصحابة أنها كانت بين فريقين ؛ أما من ينصره ، فقد روى عن زيد بن ثابت أنه قال لعثمان ومن معه من الأنصار : ائذن لنا بنصرك . وروى مثل ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة والمغيرة بن شعبة ؛ والباقون ممنعون انتظاراً لزوال العارض ؛ إلا إنه لو ضيق عليهم الأمر في الدفع ما قعدوا ، بل المتعالم من حالهم ذلك .

ثم ذكر ما روى من إنفاذ أمير المؤمنين عليه السلام الحسن والحسين عليهما السلام إليه وأنه لما قُتل لأمهما عليه السلام على وصول القوم إليه ، ظنا منه أنهما قصرا .

وذكر أن أصحاب الحديث يروون عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « ستكون فتنة واختلاف ، وإن عثمان وأصحابه يومئذ على الهدى » . وما روى عن عائشة من قولها : « قُتل والله مظلوما » .

قال : ولا يمتنع أن يتعلق بأخبار الأحاديث في ذلك ؛ لأنه ليس هناك أمر ظاهر يدفعه ؛ نحو دعواهم أن جميع الصحابة كانوا عليه ؛ لأن ذلك دعوى منهم ، وإن كان فيه رواية من جهة الآحاد ؛ وإذا تعارضت الروايات سقطت ، ووجب الرجوع إلى ما ثبت من أحواله السليمة ، ووجب توليه .

قال : ولا يجوز أن يعدل عن تعظيمه وصحة إمامته بأمور محتملة ؛ فلا شيء مما ذكره إلا ويحتمل الوجه الصحيح .

ثم ذكر أن للإمام أن يجتهد برأيه في الأمور المنوطة به ، ويعمل فيها على غالب ظنه ؛ وقد يكون مصيبا ، وإن أفضت إلى عاقبة مذمومة .

فهذه جملة ما ذكره قاضي القضاة رحمه الله تعالى في ” المغنى ” من الكلام إجمالا في دفع ما يتعلق به على عثمان من الأحداث ^(١) .

[رد المرتضى على ما أورده القاضي عبد الجبار من الدفاع عن عثمان]

واعترض المرتضى رحمه الله تعالى في ” الشافى ^(٢) ” ، فقال :

أما قوله : « مَنْ تَبَتَّ عِدَالَتُهُ وَوَجِبَ تَوَلِيهِ إِمَامًا قَطْعًا أَوْ عَلَى الظَّاهِرِ ؛ فَغَيْرُ جَائِزٍ أَنْ يُعَدَّلَ فِيهِ عَنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ إِلَّا بِأَمْرِ مُتَيَقِّنٍ » ؛ فَغَيْرُ مُسَلِّمٍ لِأَنْ مَنْ تَتَوَلَّاهُ عَلَى الظَّاهِرِ ، وَتَبَتَّ عِدَالَتُهُ عِنْدَنَا مِنْ جِهَةِ غَالِبِ الظَّنِّ ، يَجِبُ أَنْ نَرْجِعَ عَنْ وِلَايَتِهِ بِمَا يَقْتَضِي غَالِبُ الظَّنِّ دُونَ الْيَقِينِ ؛ وَلِهَذَا يُوَثِّرُ فِي جَرَحِ الشُّهُودِ وَسُقُوطِ عِدَالَتِهِمْ أَقْوَالُ الْجَارِحِينَ ؛ وَإِنْ كَانَتْ مَظْنُونَةٌ غَيْرُ مَعْلُومَةٍ . وَمَا يَظْهَرُ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْأَفْعَالِ الَّتِي لَهَا ظَاهِرٌ يُظَنُّ مَعَهُ الْقَبِيحُ بِهِمْ حَتَّى نَرْجِعَ عَمَّا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْلِ بِعِدَالَتِهِمْ ؛ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كُلُّ ذَلِكَ مُتَيَقِّنًا ، وَإِنَّمَا يَصَحُّ مَا ذَكَرَهُ فَيَمُنُّ تَبَتُّ عِدَالَتِهِ عَلَى الْقَطْعِ وَوَجِبَ تَوَلِيهِ عَلَى الْبَاطِنِ ؛ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوَثِّرَ فِي حَالِهِ مَا يَقْتَضِي الظَّنَّ ، لِأَنَّ الظَّنَّ لَا يَقَابِلُ الْعِلْمَ ، وَالِدَّلَالَةُ لَا تَقَابِلُ الْأَمَارَةَ .

فإن قال : لم أَرِدْ بِقَوْلِي إِلَّا بِأَمْرِ مُتَيَقِّنٍ أَنْ كُونه حَدَثًا مُتَيَقِّنًا ؛ وَإِنَّمَا أَرَدْتُ تَيَقُّنَ وَقُوعَ الْفِعْلِ نَفْسِهِ .

قلنا : الأمرانِ سواء في تأثير غلبة الظن فيهما ، ولهذا يُوَثِّرُ في عدالة مَنْ تَقَدَّمَتْ

(١) نقله المرتضى في الشافى ٢٦٤ مع تصرف في العبارة .

(٢) كتاب الشافى في الإمامة والرد على كتاب المغنى . طبع في المعجم سنة ١٣٠١ .

عدالته عندنا على سبيل الظنّ أقوالٌ من يخبرنا عنه بارتكاب القبائح ^(١) إذا كانوا عدولا ، وإن كانت أقوالهم لا تقتضى اليقين ، بل يحصل عندها غالبُ الظنّ . وكيف لانرجع عن ولاية مَنْ توليناه على الظاهر بوقوع أفعالٍ منه يقتضى ظاهرُها خلافَ الولاية ، ونحن إنما قلنا بعدالته في الأصل على سبيل الظاهر ! ومع التجويز لأن يكون ماوقع منه في الباطن قبيحا لا يستحقّ به التولى والتعظيم ، ألا ترى أن مَنْ شاهدناه يلزمُ مجالسَ العلم ، ويكرّر تلاوة القرآن ، ويدمنُ الصلاة والصيام والحج ، يجب أن نتولاه ونعظمه على الظاهر ! وإن جوزنا أن يكون جميعُ ماوقع منه مع خبث باطنه ، وأن غرضه في فعله القبيح فلم نتولّه إلا على الظاهر . ومع التجويز ، فكيف لانرجع عن ولايته بما يقابل هذه الطريقة ! فأما مَنْ غاب عَنّا وتقدّمت له أحوال تقتضى الولاية ، فيجب أن نستمّر على ولايته ؛ وإن جوزنا على الغيبة أن يكون منتقلا عن الأحوال الجميلة التي عهدناها منه ؛ إلا أن هذا تجويز مخض لظاهر معه يقابل ماتقدّم من الظاهر الجميل ، وهو بخلاف ما ذكرناه من مقابلة الظاهر للظاهر ، وإن كان في كلّ واحد من الأمرين تجويز .

قال : وقد أصاب في قوله : « إن ما يحتمل لا ينتقل ^(٢) له عن التعظيم والتولى » إن أراد بالاحتمال ما لا ظاهر له ، وأما ماله ظاهر ومع ذلك يجوز أن يكون الأمر فيه بخلاف ظاهره ؛ فإنه لا يسمى محتملا . وقد يكون مؤثرا فيما ثبت من التولى على الظاهر على ما ذكرناه .

قال : فأما قوله : « إن الأحوال المتقررة في النفوس بالعادات فيمن نتولاه تؤثر مالا يؤثر غيرها ، وتقتضى حمل أفعاله على الصّحة والتأول له » ؛ فلا شك أن ما ذكره مؤثر وطريق قوى إلى غلبة الظنّ ، إلا أنه ليس يقتضى ما يتقرّر في نفوسنا لبعض مَنْ نتولاه على الظاهر أن نتأول كلّ ما يشاهد منه من الأفعال التي لها ظاهر قبيح ، ونحمل الجميع على

(١) الشافى : « قبيح » .

(٢) الشافى : « لا يجوز أن ينتقل له » .

أجل الوجوه ، وإن كان بخلاف الظاهر ، بل ربما تبين الأمرُ فيما يقع ^(١) منه من الأفعال التي ظاهرُها القبيح إلى أن تؤثر في أحواله المقررة ، ونرجع بها عن ولايته ؛ ولهذا نجد كثيرا من أهلِ العدالة المتقررة لهم في النفوس ، ينسلخون منها حتى يلحقوا بمن لا تثبت له في وقت من الأوقات عدالة ، وإنما يكون ذلك بما يتوالى منهم ويتكرر من الأفعال القبيحة الظاهرة .

قال : فأما ما استشهد به من أن مثل مالك بن دينار لو شاهدناه في دارٍ فيها منكر لقوى في الظن حضوره لأجل التغير والإنكار ^(٢) ، أو على وجه الإكراه والغلط وأن غيره يخالفه في هذا الباب ؛ فصحيح لا يخالف ما ذكرناه ؛ لأن مثل مالك بن دينار ، ممن تناصرت أمارات عدالته وشواهد نزاهته حالا بعد حال ، لا يجوز أن يقدح فيه فعل له ظاهر قبيح ، بل يجب لما تقدم من حاله أن تتأول فعله ، ونخرجه عن ظاهره إلى أجل وجوهه . وإنما وجب ذلك لأن الظنون المتقدمة أقوى وأولى بالترجيح والغلبة ، فنجعلها قاضية على الفعل والفعلين ، ولهذا متى توالى منه الأفعال القبيحة الظاهرة وتكررت ، قدحت في حاله ، وأثرت في ولايته ، كيف لا يكون كذلك وطريق ولايته في الأصل هو الظن والظاهر ، ولا بد من قدح الظاهر في الظاهر ، وتأثير الظن في الظن على بعض الوجوه .

قال : فأما قوله : « فإن كل محتمل لو أخبرنا عنه وهو ما يقلب على الظن صدقه أنه فعله على أحد الوجهين ، وجب تصديقه ، فمتى عرف من حاله المتقررة في النفوس ما يطابق ذلك ، جرى مجرى الإخبار ^(٣) » ؛ فأول ما فيه أن « المحتمل » هو مالا ظاهر له من الأفعال ، والذي يكون جواز كونه قبيحا كجواز كونه حسنا ، ومثل هذا الفعل لا يقتضى ولاية

(١) الشافى : « فيما يرجع منه » .

(٢) الشافى : « التنكير » .

(٣) الشافى : « الإخبار » .

ولا عداوة ، وإنما يقتضى الولاية ماله من الأفعال ظاهر جميل ، ويقتضى العداوة ماله ظاهر قبيح .

فإن قال : أردتُ بالمتَّمل ماله ظاهر ، لكنه يجوز أن يكون الأمر بخلاف ظاهره .

قيل له : ما ذكرته لا يسمى محتملاً ؛ فإن كنت عنيته فقد وضعت العبارة في غير موضعها ، ولا شك في أنه إذا كان ممن لو أخبرنا بأنه فعل الفعل على أحد الوجهين لوجب تصديقه ، وحمل الفعل على خلاف ظاهره ؛ فإن الواجب لما تقرر له في النفوس أن يتأول له ويعدل بفعله عن الوجه القبيح إلى الوجه الجميل ، إلا أنه متى توالى منه الأفعال التي لها ظواهر قبيحة ، فلا بد أن تكون مؤثرة في تصديقه ، متى خبرنا بأن غرضه في الفعل خلاف ظاهره ، كما تكون مانعة من الابتداء بالتأول .

وضربه المثل بأن من نراه يكلم امرأة حسناء في الطريق إذا أخبر أنها أخته أو امرأته في أن تصديقه واجب ، ولو لم يخبر بذلك لحملنا كلامه لها على أجل الوجوه ؛ لما تقدم له في النفوس ، صحيح ، إلا أنه لا بد من مراعاة ما تقدم ذكره ، من أنه قد يقوى الأمر لقوة الأمارات والظواهر إلى حدٍّ لا يجوز معه تصديقه ولا التأول له ، ولولا أن الأمر قد ينتهي إلى ذلك لما صحَّ أن يخرج أحد عندنا من الولاية إلى العداوة ، ولامن العدالة إلى خلافها ؛ لأنه لا شيء مما يفعله الفساق المتهتكون إلا ويجوز أن يكون له باطن بخلاف الظاهر ، ومع ذلك فلا يلتفت إلى هذا التجويز ؛ يبين صحة ما ذكرناه أننا لو رأينا من يُظن به الخير يكلم امرأة حسناء في الطريق ويداعبها ويضاحكها لظننا به الجميل مرة ومرات ، ثم ينتهي الأمر إلى ألا نظنه . وكذلك لو شاهدناه وبحضرته المنكر ، لحملنا حضوره على الغلط أو الإكراه أو غير ذلك من الوجوه الجميلة . ثم لا بد من انتهاء الأمر إلى أن نظن به القبيح ولا نصدقه في كلامه .

قال : ثم نقول ^(١) له : أخبرنا عمن شاهدناه من بُعد وهو مفترش امرأة نعلم أنها ليست له بمحرّم ، وأن لها في الحال زوجاً غيره ، وهو من تقررت له في النفوس عدالة متقدمة ، ماذا يجب أن نظن به ؟ وهل نرجع بهذا الفعل عن ولايته ، أم نحمله على أنه غلط ومتوهم أن المرأة زوجته ، أو على أنه مكره على الفعل ، أو غير ذلك من الوجوه الجميلة ! فإن قال : نرجع عن الولاية ، اعترف بخلاف ماقصده في الكلام ، وقيل له : أئى فرق بين هذا الفعل وبين جميع ماعدناه من الأفعال وادّعيت أن الواجب أن نعدل عن ظاهرها ؟ وما جواز الجميل في ذلك إلا كجواز الجميل في هذا الفعل .

وإن قال : لأرجع بهذا الفعل عن ولايته ^(٢) ، بل نؤوله على بعض الوجوه الجميلة . قيل له : أرايت لو تكرّر هذا الفعل وتوالى هو وأمثاله حتى نشاهد حاضرا في دور القمار ومجالس اللهو واللعب ونراه يشرب الخمر بعينها ، وكلّ هذا مما يجوز أن يكون عليه مكرهاً وفي أنه القبيح بعينه غلطاً ، أكان يجب علينا الاستمرار على ولايته أم العدول عنها ؟ فإن قال : نستمرّ وتناول ، ارتكب مالا شبهة في فسادِهِ ، وألزم ماقد قدّ منا ذكره من أنه لا طريق إلى الرجوع عن ولاية أحد ، ولو شاهدنا منه أعظم المنالكير . ووقف أيضاً على أن طريق الولاية المتقدمة إذا كان الظنّ دون القطع ، فكيف لانرجع عنها لمثل هذا الطريق ؟ فلا بدّ إذن من الرجوع إلى ما بيناه وفصلناه في هذا الباب .

قال : قاماً قوله : « إن قول الإمام له مزية ؛ لأنه آكد من غيره » فلا معنى له ؛ لأن قول الإمام على مذهبنا يجب أن يكون له مزية ، من حيث كان معصوماً مأموناً ^(٣) الباطن ، وعلى مذهبه إنما تثبت ولايته بالظاهر كما تثبت ولاية غيره من سائر المؤمنين ؛ فأى مزية له في هذا الباب !

(١) ب « ثم يقال »

(٢) الشافى : « الولاية » .

(٣) الشافى : « معصوماً مأموناً باطنه » .

وقوله : « إن ما ينقل عن الرسول وإن لم يكن مقطوعا عليه يؤثر في هذا الباب ، ويكون أقوى مما تقدم » ، غير صحيح على إطلاقه ؛ لأن تأثير ما ينقل إذا كان يقتضى غلبة الظن لا شبهة فيه ؛ فأما تقويته على غيره فلا وجه له ؛ وقد كان يجب أن يبين من أى الوجوه يكون أقوى .

فهذه جملة ما اعترض به المرتضى على الفصل الأول من كلام قاضى القضاة رحمه الله تعالى .

ثم الجزء الثانى منه شرح نهج البلاغة^(٢)

(١) الشافى ص ٢٦٤ - ٢٦٦ .

(٢) هذا نهاية نسخة ب، ج، وفي آخر نسخة ج : « تم الجزء الثانى من شرح نهج البلاغة ، بحمد الله ومنه وصلى الله على محمد وآله » .

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

صفحة

١٨-٣

بعث معاوية بسر بن أرطاة إلى الحجاز واليمن

٢٦ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها العرب بما كانوا عليه قبل البعثة،

٦٠،٢٠،١٩

وشكواهم من انفرادهم بعدها، وذمه لمن بايع بشرط

٦١-٢١

حديث السقيفة

٧٣-٦١

أمر عمرو بن العاص

٧٥،٧٤

٢٧ - من خطبة له عليه السلام في الحث على الجهاد وذم المتقاعدين

٨٠

استطرد بذكر كلام لابن نباتة في الجهاد

٩٠-٨٥

غارة سفيان بن عوف الغامدي على الأنبار

٢٨ - ومن خطبة له عليه السلام في إدبار الدنيا وإقبال الآخرة والحث

٩١

على التزود لها

١٠٣-٩٣

نبد من أقوال الصالحين والحكماء

١١٠-١٠٣

استطرد بلاغى في الكلام على اللقابة

١١١

٢٩ - من خطبة له عليه السلام في ذم المتخاذلين

١٢٥-١١٣

غارة الضحاك بن قيس وتنف من أخباره

١٢٦

٣٠ - من خطبة له عليه السلام في معنى قتل عثمان رضى الله عنه

١٦١-١٢٩

اضطراب الأمر على عثمان ثم أخبار مقتله

صفحة

٣١ - من كلام له عليه السلام لما أنفذ عبد الله بن عباس إلى الزبير قبل

١٦٢

وقوع الحرب يوم الجمل ليستفيثه إلى طاعته

١٦٦-١٧٠

من أخبار الزبير وابنه عبدالله

١٧٠-١٧٣

استطراد بلاغى في الكلام على الاستدراج

١٧٤-١٧٥

٣٢ - من خطبة له عليه السلام في ذم الدهر وحال الناس فيه

١٧٨-١٨٢

فصل في ذكر الآيات والأخبار الواردة في ذم الرياء والشهرة

١٨٢-١٨٤

فصل في مدح الخمول والجنوح إلى العزلة

١٨٥

٣٣ - ومن خطبة له عليه السلام عند مسيره لقتال أهل البصرة

١٨٧-١٨٨

من أخبار يوم ذي قار

١٨٩-١٩٠

٣٤ - من خطبة له عليه السلام في استنفار الناس إلى أهل الشام

١٩٣-١٩٧

أمر الناس بعد وقعة النهروان

١٩٧-٢٠٣

مناقب على وذكر طرف من أخباره في عدله وزهده

٢٠٤

٣٥ - من خطبة له عليه السلام بعد التحكيم

٢٠٦-٢٦٠

قصة التحكيم ثم ظهور أمر الخوارج

٢٦٥

٣٦ - ومن خطبة له عليه السلام في تخويف أهل النهروان

٢٦٥

أخبار الخوارج

٣٧ - ومن كلام له عليه السلام يجرى مجرى الخطبة ، يذكر ثباته

٢٨٤

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

٢٨٦

الأخبار الواردة عن معرفة الإمام على بالأمور الغيبية

٢٩٨

٣٨ - من خطبة له عليه السلام في معنى الشبهة

صفحة

- ٣٩ - من خطبة له عليه السلام في ذم المتقاعدين عن القتال ٣٠٠
- أمر النعمان بن بشير مع طى ومالك الأرحبي ٣٠٦-٣٠١
- ٤٠ - ومن كلام له عليه السلام للخوارج لما سمع قولهم : « لاحكم إلا الله » . ٣٠٧
- اختلاف الراى فى القول بوجوب الإمامة ٣١١-٣١٠
- من أخبار الخوارج ١١١-١١٠
- ٤١ - ومن خطبة له عليه السلام فى مدح الوفاء وذم الفدر ٣١٢
- ٤٢ - ومن خطبة له عليه السلام يحذر فيها اتباع الهوى وطول الأمل ٣١٨
- ٤٣ - ومن خطبة له عليه السلام وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد للحرب أهل الشام بعد إرساله إلى معاوية بجرير بن عبد الله البجلي ٣٢٢
- ذكر ما أورد القاضى عبد الجبار من دفع ما تعلق به الناس على عثمان من الأحداث ٣٢٧-٣٢٤
- رد للرتضى على ما أورده القاضى عبد الجبار من الدفاع عن عثمان ٣٣٣-٣٢٨



تصويب وتعقيب *

الجزء الأول

الصواب	مقدمة	سطر
الصواب : « لباقي الأبعاض »	٩	٤
لعل الصواب : « لم يستندوا » .	٩	١٦
الصواب : « على يد أخيه إلى موفق الدين »	١٠	١٦
» : « تمن أحبه »	١٦	١٠

لعل الصواب : « زيادات النقضين » ، وللؤلف	٦١	٦
كتابان في نقض بعض كتب الرازي . وانظر المقدمة		
ص ١٨ ، ١٩		

الصواب : « والمحرم »	١٤٤	٤
» : وشبه « الوصي »	١٤٤	٩
رواية المرزوقي للبيت : « بزِ نمرودة » ، وقال : « هو	١٧٣	٧
حجر يملأ الكف » .		

(*) أذكر تباعاً تحت هذا العنوان إن شاء الله في آخر كل جزء ما بدا لي بعد الطبع من تصويب أو استدراك أو تعليق ؟ مما تبينته عند معاودة القراءة أو مما نهني إليه فضلاء الإخوان ، من العلماء والأدباء والباحثين .

صفحة	سطر	الصواب
١٨١	٨	يستغنى عن الحاشية ؛ والصواب : « الحمى أَضْرَعَتْنِي » وهو مثل يضرب في الذلّ عند الحاجة تنزل ؛ ذكره الميداني في الأمثال ١ : ٢٠٩ . والخبر أيضاً في عيون الأخبار ١ : ١٣٠ ، والعقد ١ : ٢١٠ ، ومروج الذهب ٢ : ٣٣٠ ؛ مع اختلاف في الرواية .
١٨٣	١٣	رواية ابن هشام ٣ : ١٨٣ : « الزم غَرْزَه » ، ورواية اللسان والنهاية : « واستمِسِكْ بغَرْزِه »
١٨٤	٢	الصواب : « لَسْبِيلِه »
١٨٤	٨	البيت لعبد الله بن مسلم بن جندب الهذلي . وانظر مجالس ثعلب ٤٨٤ ، والكامل ٦٠١ (طبعة أوروبا) ، ومعجم البلدان ١ : ١٣٦ .
١٨٦		تحذف الحاشية رقم (٤)
١٨٨	٨	الصواب : « أَشْهَدُكُمْ »
١٩١	١٠	الصواب : « فَأَرْضُوهُ »
١٩٢	٧	» : « وَلَيُحْدِثَنَّ » .
١٩٢	٨	» : « لِيَتَدَاوَلَتْهَا » .
١٩٢	١٠	» : « بنو الشُّدَّاحِ » .
٢٠٦	٢	» : « كتاب أبي جعفر بن قبة » .
٢٠٧	١٠	» : « لَكُمُْ الْعِجَاءُ » .
٢١٠	١٧	» : « الْمُحْتَفِرِ » .

الصواب	السطر	صفحة
الصواب : « يَفْتَتِنُ »	١٦	٢١١
» : « الحقيقة »	٩	٢١٥
» : « ابْطُ »	١٦	٢٢١
» : « والْوَتِدُ »	٢	٢٢٢
» : « خَتَلْتُ فلانا » .	٥	٢٢٣
» : « بِكُمُ الرجال » .	٨	٢٢٤
﴿وَرَجَلِك﴾ هي قراءة حفص، وقرأ الباقون ﴿وَرَجَلِكَ﴾	١١	٢٣٩
الصواب : « وحى هَذَانِ » .	١٤	٢٥٥
الصواب : « لَمْ يَطْعَمْ » .	١	٢٦٣
» : « الفاكِه » .	٣	٢٣٧

الجزء الثانى

الصواب : « أن تبعث إليه » .	١١	٦٤
لعل الصواب : « بِنُشْبِهِ » ، والنُّشْبَةُ من الرجال	14	169
الذى إذا نشب بشيء لم يكذب يفارقه وانظر اللسان		170
٢٥٤ : ٢		